IL

SACRO TEATRO
DI PRIMAVERA
DI DISCORSI SOPRA TVTTI LI VANGELI DELLA QVARESIMA.

DEL PADRE

FRA GIROLAMO GALLO
DI BORGOMANERO

Lett. G. di Teol. de' Min. Osseruanti.

Dal medesimo Autore riueduto, e ricorretto, e colli Sabbati a suoi luoghi.

DEDICATO

All' Eccellentissima Signora, la Signora

MARCHESA D'ESTE,

Prencipessa del Sacro Romano Impero &c.

IN MILANO, M. DC. XXXVIII.

Per l'Her. di Pacifico Pontio, e Piccaglia, Stampatore Archiepiscopale.

1637. die 23. Maij.
Imprimatur denuò
Fr. Franciſcus Carena S. Offitij Mediolani Commiſſarius.
Io: Paulus Mazuchellus pro Eminentiſs. D. Cardinali Archiepiſcopo.
1637. Iulij 24.
Vidit D. Io: Arias Maldonado R. S.

All' Eccellentissima Signora

LA SIGNORA

MARCHESA D'ESTE

PRENCIPESSA DEL SAC. ROM. IMP.

MARCHESA DI S. MARTINO IN RIO

Castellarano, Campo Gaiano &c.

Di Borgomanero, Porlezza, e Lanzo, Contessa del Vicariato di Belgioioso, Signora della corte di S. Andrea, &c.

DAma illustrissima per natali, chiarissima per maritaggio:
Signora di raro ingegno, di singolar valore, di pietà a se vguale, e
Prencipessa d'ogni virtù principalmente ornata.

F. G. G.

A chi

A chi leggerà.

ESce dalle Stampe vn'altra volta questo Quaresimale ricorretto, e megliorato, e colli Sabbati a suoi luoghi; onde, se sempre fù accetto, questa volta douerà maggiormente piacere. Non s'è posta la correttione d'alcuni pochi errori trascorsi, perche ogni vno saprà da se emendarli, ed iscusarli, massime riguardando al carattere tanto minuto, che non è possibile vedere il tutto.

TAVO-

TAVOLA DE' LVOGHI PIV PRINCIPALI DELLA SCRITTVRA.

Il primo numero dinota il Discorso, il secondo i numeri per entro sparsi, la lettera D. i Discorsi.

Genesi.

1. *In principio creauit Deus Cœlum, & terram.* D. 25. 1. D. 36. 6.
Terra autem erat inanis, & vacua. D. 26. 8.
Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt in locum vnum, & appareat arida. D. 43. 6.
Fiat lux, & facta est lux. D. 20. 14.
Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram. D. 7. 26. D. 17. 8.
2. *Creauit Deus hominem de limo terræ.* D. 17. 8
In quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris. D. 9. 16.
Cumque obdormisset, tulit vnam de costis eius, & ædificauit eam in mulierem. D. 30. 4.
Tulit vnam de costis eius, & ædificauit eam in mulierem. D. 30. 13.
3. *Adam vbi es?* D. 17. 25. D. 25. 14.
Quis dixit tibi, quod nudus esses? D. 25. 13.
Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est. D. 10. 27.
Mulier, quam dedisti mihi, dedit mihi de ligno, & comedi. D. 33. 20.
Maledicta terra in opere tuo. D. 19. 26.
Consuerunt sibi folia ficus. D. 18. 12.
4. *Iratus est Cain vehementer, & concidit vultus eius* D. 20. 25.
Maledictus eris super terram. D. 19. 26.
Vox sanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra. D. 24. 22. D. 14. 17. D. 44. 42. 34.
Omnis igitur, qui inuenerit me, &c. D. 7. 19
Egressus Cain à facie Domini habitauit in terra Naid. D. 32. 19.
7. *Ex omnibus animantibus mundis tolles septena, & septena, masculum, & fœminam* D. 17. 5.
9. *Seruus seruorum erit fratribus suis.* D. 15. 9. D. 18. 9.
13. *Abraham erat diues valdè.* D. 11. 20.
15. *Sciò prænoscens, quòd peregrinum sit semen tuum super terram.* D. 3. 5.
18. *Descendam, & videbo.* D. 29. 6.
20 *Ideò custodiui te, ne peccares in me.* D. 25. 5.
22. *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac, &c.* D. 17. 6.
Ego, & puer illuc vsquè properantes &c. D. 3. 4.
25. *Deprecatusque est Isaac Dominum pro vxore sua.* D. 2. 10. D. 25. 13.
26. *Perspicuum est, quòd vxor tua sit.* D. 28. 15
Quia potentior nobis factus est valdè. D. 20. 15.
27. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni.* D. 20. 4.
Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ. In pinguedine terræ, & in rore cœli erit benedictio tua. D. 15. 19.
28. *Angelos quoque ascendentes, & descendentes per eam.* D. 17. 16. D. 11. 21. D. 36. 11.
31. *Caue ne loquaris contrà Iacob quicquam duriùs.* D. 3. 9.
32. *Cur ignorante fugere voluisti? &c. Vt prosequerer te cum gaudio, & canticis.* D. 4. 8.
Dimitte me, iam enim ascendit aurora. D. 31. 9
Si venerit Esaù ad vnam turmam, & percusserit eam, alia turma, quæ reliqua est, saluabitur. D. 9. 25.
39. *Nec quicquam est, quod in mea non sit potestate.* D. 23. 5.
49. *Deus visitabit vos: asportate ossa mea de loco isto.* D. 20. 4.
34. *Nephtali ceruus emissus, & dans eloquia pulchritudinis,* D. 24. 24. D. 17. 12.
Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Israel. D. 38.
In consilium eorum non sit anima mea, & in cœtu eorum non sit gloria mea. D. 3. 18.

Esodo.

3. *Et videbat, quod rubus ardebat, & non comburebatur* D. 4. 13.
Tribus diebus, & tribus noctibus nemo vidit fratrem suum. D. 38. 16.
4. *Quis fabricatus est mutum, &c.* D. 9. 10.
7. *Induratum est cor Pharaonis.* D. 16. 8.

Dentes

2. Dentes tui sicut greges tonsarum. D.23.15.
Surge Aquilo, & veni Auster, perfla hortum meum D.24.4.
Vulnerasti cor meum soror mea sponsa in vno oculorum tuorum. D.31.15.
3. Quæsiui illum, & non inueni &c. D.32.10.
Paululum, cum pertransissem eos, inueni quem diligit anima mea. D.32.11.
Manus meæ stillauerunt myrrham. D.1.12.
Anima mea liquefacta est, vt dilectus meus locutus est mihi. D.28.10.
Aperi mihi soror mea &c. Quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium. D.41.7.
Quò abijt dilectus tuus? D.43.2.
Guttur eius suauissimum. D.12.17.
Caput eius aurum optimum. D.42.12.
6. Reuertere, reuertere Sunamitis &c. D.18.1.
Nesciui anima mea conturbata est &c. D.34.24
Quæ est ista, quæ progreditur &c. D.11.6.
7. Nasus tuus sicut turris libani, quæ respicit contrà Damascum. D.44.5.
8. Fac me audire vocem tuam: vox enim tua dulcis. D.31.4.
Ostende mihi faciem tuam: sonet vox tua in auribus meis. D.31.11. D.42.28.

Sapienza.

8. Hanc amaui, & exquisiui à iuuentute mea: & quæsiui sponsam mihi eam assumere. D.14.7. D.33.12
9. Sapientia ædificauit sibi domum &c. Misit ancillas, vt vocarent ad arcem. D.1.17. D.7.24.
10. In consensu nequitiæ cùm se nationes contulissent. D.38.3.

Ecclesiastico.

6. Vincula illius alligatura salutis. D.23.7.
9. Communionem mortis scito, quoniam in medio laqueorum ingredieris, & super dolentium arma ambulabis. D.16.7.
24. Qui edunt me, adhuc esuriunt. D.12.9.
37. Anima viri sancti annunciat aliquando vera quam septem circumspectores sedentes in excelso ad speculandum. D.7.22.
48. Elias, qui in turbine tectus est. D.32.8.

Isaia.

1. Quomodo facta est meretrix ciuitas plena iudicij. D.19.6.
Heu consolabor super hostibus meis. D.21.4.
Defendite viduas: venite, & arguite me, dicit Dominus. D.30.18
3. Respondebitquè in illa die. Non sum medicus. D.14.10. D.24.6.
5. Et vestimentum mixtum sanguine erit in combustionem. D.39.14
6. Duabus velabant caput eius, & duabus velabant pedes eius. D.33.13. D.34.20.
Væ mihi, quia tacui. D.14.26.
Ecce ego mitte me. D.15.22.
Audite audientes, & nolite intelligere. D.7.4.
Emitte Agnum, Domine, dominatorem terræ, de petra deserti. D.30.11.
7. Pete tibi signum &c. Non petam, & non tentabo Dominum. D.38.11
Numquid parum vobis est molestos esse hominibus, quia molesti estis, & Deo meo? D.42.12
9. Iugum oneris, & virgam humeri, & sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Madian. D.19.5.
11. Requiescet super eum spiritus Domini. D.33.4.
14. Ponam eam in possessionem ericij. D.19.12.
21. Custos quid de nocte? D.36.9.10.
Contemplare in specula comedentes, & bibentes. Surgite Principes, arripite clypeū. D.16.18
24. A finibus terræ laudes audiuimus, gloriam iusti. D.43.13.
25 Et erunt negotiationes eius, & quæstus eius sanctificatā Domini. D.17.21.
26. Domine exaltetur manus tua, vt non videant, videant, & confundantur. D.7.14.
28. Sicut in monte diuisionū stabit Domin⁹. D.6.18
Præcisa est velut à texente vita mea. D.4.5.
40 Suscepit de manu Domini duplicia. D.8.19.
Deus sempiternus Dominus, qui creauit terminos terræ. D.31.23.
42. Non clamabit, neque accipiet personam &c. D.27.11.
45. Subijciam antè faciem eius gentes, & dorsa regum vertam. D.40.3.
50. Ecce in iniquitatib. vestris vēditi estis. D.19.3
51. Brachia mea populos iudicabunt. D.14.12.
53. Quasi Agnus coram tondente se obmutuit. D.42.23.
58. Exalta quasi tubam vocem tuam. D.24.10.
65. Inuenerunt me, qui me non quæsierunt. D.10.8. D.34.3.
66 Numquid parturiet terra in die vna? D.10.5.
Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum, & contritum spiritu. D.26.6.

Gieremia.

1. A, a, a, Domine Deus, ecce nescio loqui. D.14.3.
Et misit manum suā, & tetigit os meū. D.14.3.
3. Tu fornicata es cum amatoribus tuis, tamen reuertere. D.37.23.
5. Multiplicatæ sunt mihi viduæ. D.30.3.
6. Fac tibi planctum amarum, quia veniet super nos vastator. D.2.5.
Curabant contritionem populi mei cum ignominia. D.24.11.
Væ vobis, quia declinauit dies. D.17.17.
7. Nolite confidere in verbis mendacij, dicentes, templum Domini est. D.27.18.
9 Audite ergo mulieres verbum Dei &c. Quia ascen-

TAVOLA

lumbam super eum. D.40 15.
4. Et cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus posteà esurijt. D.34. 6.
Hac omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. D. 15. 15.
5. Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt. D.11.5.
Beati, qui esuriunt, & sitiunt iustitiam. D.34.22
6. Tu autem cum oraueris, intra in cubiculum tuum. D. 31. 20.
Non potestis Deo seruire, & mammona. D.16 6.
Receperunt mercedem suam. D.1.27. D.22.5.
Dimitte nobis debita nostra. D.44.2.
7. Iugum meum suaue est. D.11 20.
O generatio incredula. D.25.19.
8. Nam, & ego homo sum sub potestate constitutus. D.2. 18.
Miratus est, & sequentibus se dixit. Non inueni tantam fidem in Israel. D.2.19.
10. Quod in aure auditis, prædicate super tecta. D.24.7.
11. Et in Capharnaum, numquid, vsq; in Cœlum exaltaberis. D.20. 3.
Arcta est via, quæ ducit ad vitam. D.11.18.
Cæci vident, claudi ambulant &c. D.39.4.
12. Magister volumus à te signum videre. D.7 3.
Sicut fuit Ionas in ventre cæti tribus diebus, & tribus noctibus &c. D 43. 2 3. 4.
13. Cum autem dormirent homines venit inimicus homo. D. 5. 13. D 39. 15.
Nonne bonum semen seminasti in agro tuo? D.21 6.
14. Et continuò extendens Iesus manum suam apprahendit eum D.10 6.
15. Nam, & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorũ suorum D 12 7 D 31 7.
Quare discipuli tui trãsgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus D 21.7.
17. Bonum est nos hic esse. D.12 6 7 8.9. D 11.10. 11 12 13 14 15.
19. Cum sederit filius hominis &c. D.1.11.
20. Nescitis quid petatis. D.15.13 14.15 &c.
Calicem quidem meum bibetis D.4.20.
21. Misit alios seruos. D.17. 14.
Et videns fici arborem. &c. Numquam ex te fructus nascatur. D.8.24.
22. Tauri mei, & altilia occisa sunt. D.12.4.
Quomodò huc intrasti non habens vestem nuptialem. D. 37. 14.
23. Ædificatis sepulchra Prophetarum. D.22.10.
Væ vobis &c. qui clauditis Regnum Cœlorum. D.39 7 19.
Væ vobis Scribæ, & Pharisæi hypocritæ. D.22.13
25. Sed quinquè fatuæ non sumpserunt oleum secum. D 36. 24.
Quinq; fatuæ acceptis lampadibus non sumpserunt oleum secum. D.17.19.
Virtutes Cœlorum mouebuntur. D.6. 6.7. 8.
Statuet hædos à sinistris. D. 6. 4. 2. D. 36.21. D.32. 9.
Esuriui enim, & dedistis mihi mãducare. D.2.6
26. Et hymno dicto exierunt in montem Oliueti. D.42.4. D. 4.
Tunc venit Iesus in villam, quæ dicitur Gethsemani D.42. 5.
Tristis est anima mea vsq; ad mortem D.42.5.
Progressus pusillum procidit in faciem suam. D.42. 8
Pater, si possibile est, transeat à me calix iste. D.42 8.9.
Ter me negabis. D.36.15.
Quid molesti estis huic mulieri? D. 42 2. 3.
Tunc abijt vnus de duodecim &c. D.22 3.
27. Oculi eorum erant grauati. D.32.4.
Sic non potuistis vna hora vigilare mecum? D.31.8.
Respexit Petrum. D.32 4.
Et non respondit ad vllum verbum. D.42.23.
Peccaui tradens sanguinem iustum. D.33.4.
Excolantes culicem, camelum autem deglutientes. D.38 8.
Memento mei Domine, cùm veneris in regnum tuum. D.4 18.
Amen dico tibi. Hodie mecum eris in Paradiso. D.4.19.
Si Rex Israel est, descendat de Cruce. D.40 11.
Et proiectis argenteis in templo recessit. D.27 7
Deus meus, vt quid me dereliquisti? D.21.13. D.39 8.
Pater in manus tuas commendo spiritum meum. D.43.6
Petræ scissæ sunt. D 21. 7.
Prætereuntes blasphemabant eum. D.42.43.
28. Et ecce terræmotus factus est magnus D.43.7.8
Nobis dormientibus venerunt discipuli eius, & furati sunt eum. D 17.26.

Marco.

1. Ego vox clamantis in deserto. D.14 9.
Exclamans voce magna exijt ab eo D.39.13.
5. Fili Dei summi. Adiuro te per Deum viuum, ne me torqueas. D 8. 10.
Mitte nos in porcos. D.18.2.
15. Videns Centurio &c. quia sic clamans expirasset, ait. Verè filius Dei erat iste. D 3 23.
16. Et valdè mane vna Sabbatorum. D.43 7.
Iesum quæritis Nazarenum crucifixum: surrexit, non est hic. D 43 9
Et accedens reuoluit lapidem. D.43.10.
Et introeuntes viderunt iuuenem sedentem in dextris. D.43 10 11.

Luca.

2. Ne timeas Zacharia. D.13.13.

Quia

Giouanni.

Atti Apostolici

9. Samus

9. Saulus autem adhuc spirans minarum, & cadit in discipulos Domini. D.38.17.

A' Romani.

6. Non exhibeatis membra vestra arma iniquitatis peccato. D.19.15.

Non regnet ergo peccatum in vobis. D.19.19.

Sicut exhibuistis membra vestra &c. D.37.12.

Permanebimus in peccato, vt abundet gratia? D.44.3.

7. Ego carnalis homo venundatus sub peccato. D.19.2.

8. Quos præsciuit, & prædestinauit. D.36.2.

9. Optabam ego ipse anathema esse à Christo &c. D.21.11.

Sustinuit in multa patientia vasa iræ. D.36.18.

15. Obsecro vos, vt adiuuetis me ad Deum in orationibus vestris. D.23.16.

I. de' Corinti.

7. Præterit figura huius mundi. D.12.14.

9. Factus sum omnia omnibus. D.14.19.

II. de' Corinti.

1. Qui dedit nobis pignus spiritus D.20.9.

Pater misericordiarum. D.26.15.

3. Nos autem reuelata facie gloriam Domini speculantes in eandem imaginem transformamur &c. D.11.7.8.

4. Id enim, quod in præsenti est momentaneum, & leue &c. D.11.19.

7. Qui parcè seminat, parcè, & metet &c. D.36.23

11. Quis infirmatur, & ego non infirmor? D.2.8.9.

12. Datus est mihi stimulus carnis meæ. D.5.6.

A gli Effesi.

1. Elegit nos in ipso antè mundi constitutionem. D.36.5.

4. Nolite contristare Spiritum Sanctum Domini. D.21.5.

Descendit primùm in inferiores partes terræ. D.43.2.

Qui desperantes semetipsos tradiderunt impudicitiæ, in operationem immunditiæ omnis. D.44.11.

6. Et gladium spiritus, quod est verbum Dei. D.31.21.

I. Colossensi.

1. Gaudeo in passionibus meis pro vobis &c. D.15.11.

I. Tessalonicensi.

2. Rogamus autem vos, fratres, vt non citò moueamini à vestro sensu. D.5.15.

I. di Timoteo.

1. Qui prius blasphemus fui, & persecutor. D.41.3.

Vt milites in eis bonam militiam. D.15.6.

2. Leuantes sanctas manus. D.30.12.

6. Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem. D.16.4.6.

A gli Hebrei.

5. In die carnis suæ preces, supplicationesquè &c. D.21.14.

10. Quantò magis putatis mereri supplicia, qui filium Dei conculcauerit. D.44.21.

11. Est autem fides, sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium. D.11.12.

San Giacomo.

4. Deus superbis resistit. D.8.18.

I. di Pietro.

1. In quem desiderant Angeli prospicere. D.12.9.

Regenerauit nos in spem viuam. D.43.12.

II. di Pietro.

1. Satagite, vt per bona opera certam vestram vocationem, & electionem faciatis. D.36.22.

I. di Giouanni.

2. Scribo vobis filioli, & scribo vobis patres &c. Scribo vobis adolescentes &c. Scribo vobis iuuenes &c. D.15.12.

3. Qui natus est ex Deo, non peccat. D.18.19.

Apocalisse.

1. Et conuersus vidi &c & in medio septem candelabrorum aureorum similem filio hominis caput autem eius, & capilli erant candidi, tanquam lana alba. D.42.21.

2. Ecce ego mittam eam in lectum. D.16.10.

3. Ego stò ad ostium, & pulso. D.32.6.

Qui habet septem spiritus Dei, & septem stellas. D.22.20.

4. Et iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdinæ. D.11.1.

Et in circuitu sedis quatuor animalia plena oculis antè, & retrò. D.1.4.

7. Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum. D.37.27.

8. Factum est silentium in Cœlo, quasi media hora. D.31.8.

Et ascendit fumus incensorum de orationibus Sanctorum de manu Angeli coram Deo. D.31.8.

9. Et qui sedebant super eos habebant loricas hyacinthinas. D.22.21.

IL FINE
Della Tauola della Scrittura Sacra.

TAVOLA
DELLE MATERIE,

La lettera D. dinota il Discorso, il primo numero il num. d'esso el secondo gli altri sparsi nel medesimo Discorso.

D

Qua-

sud-

da la

IL CAVALIER CRISTIANO.

DISCORSO PRIMO NEL MERCORDI DELLE CENERI,

Dell'arme, che dee in questi giorni vestir'ogni Cristiano, e del modo d'vsarle.

Cum ieiunatis nolite fieri sicut hypocritæ tristes, exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes. Matth. 6.

1 E' Costume da tutte le nationi osseruato, che quando valoroso caualiero ò per far pomposa mostra delle sue forze, e valore, o per riscuotersi da qualche oltraggio riceuuto, o per decidere antica tenzone, o per guadagnarsi la gratia del suo prencipe, o altro nobil premio, stà per entrare nell'arringo di già in superbo Teatro apparecchiato; oue nõ solo habbi per spettatrice tutta la città intiera, e i suoi contorni, mà il Cielo stesso, ed i pianeti; gli amici, e compagni il ritrouano alla propria casa, e quiui chi gli veste la corazza, e gli altri arnesi, chi gli mette in capo l'elmo, chi gli dona lo scudo, e chi in fine l'insegna il modo, e l'arte di vincere il nemico, d'atterrar l'auuersario, di riportare la gloria, e l'honore del combattimento.

2 Non v'hà dubbio, che tutta la vita nostra non sia vna vita da soldato, già che ne rende alta testimonianza il re de' patienti dicendo. *Militia est vita hominis super terram*: mà però il tempo determinato d'esercitar questa militia parmi, che sia quello della Quaresima, che cosi ancor parue al diuotissimo Bernardo, che diceua à' suoi. *Hodie Quadragesimam ingredimur, tempus militiæ Christianæ*, tempo, in cui dobbiamo mostrare il valore del nostro arbitrio, aiutato dalla diuina gratia: tempo opportuno per riscuotersi dalla seruitù di Satanasso, e decidere la lite del dominio, ch'e' pretende d'hauer sopra l'anime nostre: tempo in fine di guadagnarsi la gratia del re del Cielo, e la gloria eterna. Deh entrisi dunque nel sacro Teatro di pri-

Iob 7.

Bernard.

mauera,

manera; Teatro, che non cede ad alcuno di que', che per antico vide, ed ammirò la gran città di Roma; Teatro, ch'hà per spettatori non solo la terra, e gli huomini, ma il Cielo, e gli Angioli stessi. *Quia spectaculum facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus.* Volete gli amici, che ci donin' l'arme, e c'insegnin' il modo di combattere? ecco Gioele la Chiesa, e Cristo: il Profeta ci veste la corazza della contritione *Conuertimini ad me in toto corde vestro*. la Chiesa ci dona l'elmo. *Memento homo, quia cinis es, & in cinerem reuerteris*, e Cristo ci porge lo scudo. *Cum ieiunatis*; insegnandoci è Cristo; ed'il Profeta la retta forma del combattere, dicendo. *Nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Tu autem, cùm ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tuam laua. Scindite corda vestra, & non vestimenta vestra*

1.Co.4.9.

3 *Conuertimini ad me in toto corde vestro.* Cirillo Alessandrino (per cominciarmi da qui) dice, che'l profeta ciò diceua à que' peccatori, che nelle delitie del mondo, e nella fucina di Satanasso colla moltitudine d'ogni sorte di peccato hanno indurato il cuore, ed ostinata la volontà nel seruire al demonio, e nell' offender Iddio, e cosi dice. *Obdurata enim sunt ipsorum corda. Itaquè dictum est illis voce Prophetæ. Conuertimini ad me in toto corde vestro.* Ouero, dice l'Arciuescouo medesimo, tratta quiui Gioele della dispositione, ch'è necessaria ad vdire fruttuosamente la parola diuina. percioche non vi sarà giamai contadino cosi sciocco, od'agricoltore nell'arte sua cosi mal pratico, che semini il grano, e sparga la semente prima di romper la terra, e coltiuarne il campo; cosi non si de' sparger la semenza della diuina voce, se dianzi non è rotto colla contrittione il cuore, accesa la volontà dell'amor di lei, e del desiderio delle cose celesti. *Nam quemadmodum*, ecco le parole del Santo, *aratro proscindendos esse agros priùs agriculturæ legibus docemur, quàm semina eis credantur; sic arbitror, antequam fides nobis credatur, corda nostra desiderio eius comminuenda esse.* Il Padre Sant' Ambrogio lib. 2. in lib. Reg. cap. 3. non sò se più interpretãdo le parole del Profeta, o descriuendo la conuersione del peccatore, cosi afferma. *Vera conuersio in ore non accipitur, sed in corde. Conuerti enim verti est.* E certo, che altro dice il Profeta in queste parole. *Scindite corda vestra, & non vestimenta vestra*, se non che la conuersione del peccatore non s'opera colla bocca, ma col cuore, cioè colla volontà? Che altro ricerca nell'altre. *Conuertimini in toto corde vestro*, se non la mutatione dell'huomo dall'opere inique, e maluagie, all'amor della giustitia diuina, al desiderio della vera santità, ed all'esercitio dell'opere degne del Cielo?

Cyrillus Alex. in c. 5. Esai.

Ambros.

4 Però auuertite, o anime care, che alla vera conuersione non basta il cessare da' peccati, ed'osseruare i precetti; mà vi si ricerca il pentimento delle colpe commesse, el dolore delle offese fatte à Sua Diuina Maestà, come egreggiamẽte insegna il gran Padre delle lettere, *lib. de pœnitentiæ medicina. Nemo potest nouam vitam inchoare, nisi eum superioris vitæ pœniteat.* E vi si soscriuono Lattantio lib. 6. de vera sapientia c. 24. e Tertull. lib. 2. cont. Marcion. c. 24. e finalmente è Dottrina commune de' Padri, anzi di fede determinata nel Concilio di Trento sess. 14. Indi diceua il re Ezechia *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ*, el Sauio Sidrac *fili peccasti, ne adijcias iterum, & de præteritis deprecare, vt tibi dimittantur*, e n'assegna la ragione Sant' Agostino lib. 1. *de Nuptijs* cap. 26. Perche, se bene i passati peccati non siano più attualmente presenti, però nella giustitia d'Iddio ancor si conserua l'offesa, e l'ingiuria riceuuta nella trasgressione delle sue sante leggi, e la pena, che se gli deue: E per tanto, per ottenerne il perdono, ed acquistare la remission totale, fà di mestieri di dire col Profeta. *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco*, o con Ezechia. *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ n. 5. de c.*

August.

Latantio.
Tertull.

Esa. 38.

Eccl. 21.

August.

5 l'Aquila volante nel cap. 4. dell'Apocalisse racconta, che vide auanti del trono dell'Altissimo que' quattro animali pieni d'occhi più numerosi di quelli d'Argo; peroche n'erano colmi e per d'auanti, e per d'adietro, *& in circuitu sedis quatuor animalia plena oculis antè, & retrò.* Roberto Abbate in questo luogo è di parere, che in questi animali cotanto occhiuti ci venga rappresentato vn perfetto penitente: onde dice. *Oculis plena*

Apoc. 47.

na retrò pœnitudinem gerendo de malis præteritis: plena oculis antè, cauendo de futuris. O bell'imagine d'vn vero penitente, deue egli essere qual'animale del Cielo pieno d'occhi d'auanti per ischiuare le colpe, per fuggire le trasgressioni delle diuine leggi, e per innamorarsi delle virtù, e d'accendersi di desidero delle opere buone; ma deue altresi esser pieno d'occhi per riguardare le sue bruttezze, per riconoscer' i suoi errori: per dolersene, e piagnerli amaramente.

6 Non senza gran mistero ci si dipigne il penitente co' gli occhi non solo per riguardare ciò che tien d'auanti; ma per riueder ancora quanto gli stà d'addietro, posciache co' gli occhi s'esercita la penitenza, con essi si considera la colpa, si riconosce l'iniquità, si piagne la propria fellonia, e si lagrima la sceleratezza commessa nell'offender il sommo Bene. Pecca il Popolo Hebreo mormorando contro d'Iddio, e ne fù incontanente da Dio gastigato co' que' infuocati serpenti, che parte di loro n'vcise, parte n'impiagò à morte. Ricorre da Mosè per aiuto, ed e' (cosi cōmandato da Dio,) rizza quel serpente di bronzo, e glel mette per segno, in cui debban riguardare. Che fate ò Mosè? Adunque costoro feriti da cosi arrabbiati serpenti, auuelenati da' lor denti doueranno fissare in essi lo sguardo, ed hauerli per oggetti. O che horrore, o che tormento, non solo per la bruttezza dell'oggetto, quanto pel male, ch'indi lor venne! Questo è l'vnico lor rimedio, dice Mosè, che iui è auuelenato dal serpente il rimiri, el riguardi fissamente: perche quindi n'auuerrà l'horrore della sua bruttezza, l'odio per i danneuoli effetti, il pentimento, il dolore, el pianto, sopra di che San Cesareo Arelatense hom. 3. de Pascha *etiam modò, medelam, si volumus, nobis contrà morsum serpentis, viso serpente, confertur; quod tunc euidenter impletur, quando peccatum ipsius peccati cognitione curatur, & crimē criminis confessione aboletur.* Non v'è mezzo più efficace, non rimedio più saluteuole per indurre vn peccatore à penitenza, quanto il mettergli auanti gli occhi i serpenti mostruosi delle sue horride colpe, e brutti peccati.

Num. 21. 9.

Cesareo Arel.

7 Bramaua il sommo bene, che'l primo peccator frà gli huomini, si come col suo peccato haueua macchiata tutta la sua posteriorità, cosi colla penitenza gl'insegnasse il modo d'vscirne, e che compenso si prese? Lo discaccia dal Paradiso, ma però non tanto lontano, che ad ogni momento nol potesse vedere; e n'assegna la ragione Teodoreto nella questione 40. in Gen. *Vt pristinam vitam,* dice questo Dottore, *dolore carentem in memoriam reuocans odio prosequeretur peccatum, tanquam authorem laboriosæ vitæ.* Non per altro fine lo pose Iddio alla vista di quel delitioso luogo, se non perche rimirandolo, si ricordasse della felicissima vita, che'n esso godeua, libera da ogni dolore, esente da qualunque fatica, e priua di tutte le passioni; e con questa dolorosa memoria si rammentasse del peccato, ch'egli, pazzo, ed ingrato, quiui commisse; e rammentandosene, s'eccitasse all'odio contro di lui, all'aborrimento di sì maluagio fonte d'ogni suo male, e dicesse col re penitente. *Peccatum meum contrà me est semper,* e poscia pentito. *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci,* ouero col publicano, *Deus propitius esto mihi peccatori,* il quale però nello stesso tempo *Percutiebat pectus suum.*

Theodor.

Psal. 50. Luc. 18.

8 San Cesareo, poco dianzi mentouato, nell'hom. 34. esaminando questo fatto dice. *Pectus suum tundebat, & peccata intùs inclusa, quasi iudex seuerissimus verberabat.* el medemo ridice S. Zenone Vescouo di Verona nel ser. 1. sopra del Salmo 129. *Publicanus, pectus crebrò percutiens, quodammodo cor suum manu verecunda castigat.* e l'vno, e l'altro vuol dire, che l'auuenturato publicano, contemplando i suoi misfatti, contro di se sdegnato, diuenuto non men vergognoso del suo brutto stato, che seuerissimo giudice della causa d'Iddio, fulmina contra di se stesso sentenza di condannatione, dannando le opere passate, e condannandole alle condegne pene: indi col pugno carnefice, mà honorato, eseguisce la fulminata sentenza, ed esercita l'opere del pentimento. *Percutiebat pectus suū,* Il Padre S. Girolamo sponendo questo stesso passo dice. *Iratus itaq; sibi & pectus pugnis verberans, quasi cogitationes cade manus possit excludere.* Col penti-

Cesareo Arelat.

Zeno.

Hieron.

mento interno, col dolore del cuore, con l'aborrimento della volontà procuraua d'adempire ciò, che gli comanda Iddio per bocca del Profeta *Conuertimini ad me in toto corde vestro*; di discacciar ogni pensier maluagio dal suo petto: e per aiutare l'opera della contrittione interiore, v'adopera ancor il pugno. *Percutiebat pectus suum.* Non vuole, ch'entro di lui s'annidi cosa, che dispiaccia à gli occhi di quel Dio, la cui clemenza humilmente implora: sbarba dal petto, e dal cuore tutto ciò, ch'impedir gli può la sua saluezza.

9 Questo è quello, che ricerca da noi in queste parole del Profeta *Conuertimini ad me in toto corde vestro*, e nell'altra *scindite corda vestra*. Che'l peccatore si faccia giudice della causa, che verte tra Dio, e lui; e condannando se medesimo, contro di se s'auuenti con l'odio della passata vita, rompa il cuore col ferro della penitenza, ne caui quel sangue, di cui dice Nisseno *Vulnerum animi tamquam sanguis lacrymæ sunt*, discacci ogni pensier maluagio, e consacri tutto il cuore al suo Dio. *Conuertimini ad me in toto corde vestro*, ò come spiega Theodoreto in questo luogo. *Non diuidentes hoc in voluptates, & vota*, acciò possa dire col Salmista. *Confitebor tibi Domine in toto corde meo. Proprium est perfectorum hominum*, disse parimente Teodoreto, *totum cor Deo dicare, & omnem mentem ipsi consecrare*: e proprio de gli huomini perfetti, conditione di chi da douero vuol seruir à Dio di cōsacrargli totalmēte il cuore: di non partirlo fra lui, el mondo, tra le cose del Cielo, e diletti della terra. A Caino non successe bene il suo intento, quando offerì sacrificio à Dio, perche non fù grato, ne accetto à Sua Diuina Maestà, e gle ne spiegò poco dopò la causa il rè del Cielo, mentre gli disse conforme alla lettera de' settanta. *Nonne si rectè offeras, non rectè autem diuidas, peccasti?* Tutta l'origine del suo peccato non fù perche non offerisse à Dio e belli, e buoni frutti della terra; ma solo perche diuise il principal ministro dell'offerta, ch'è il cuore, cosi l'intende l'Abate Tuicense lib. 4. in Gen. c. 2. *Cum Deo offerret sua seipsum sibi retinebat. Huiusmodi portionem Deus non accipit.* Che ti gioua o peccatore il far lemosina, digiunare, orare, e fare altre opere per se stesse buone, e sante, se non consacri con esse il cuore à Dio? Che profitto caui da quelle tue penitenze, nellequali ancor conserui l'affetto delle vsure, gli amori lasciui, il desio di vendetta, ed altre passioni, che repugnano alla diuina gratia? Ah dica pure in questo santissimo giorno ogni peccatore con Sant'Anselmo nelle sue meditationi. *Aufer Domine à me, si velis, substantiam, manus, oculos, solum relinque cor, quo te diligam: hoc enim solo tibi placebo.* Deh, Signore, toglimi pure ogni hauere, leuami le mani, gli occhi, i piè, cioè ogni affetto d'honore, di gloria, di vendetta, di beltà, di diletto, e di piacere; e lasciami sol il cuore, con cui ti possa amare, questo questo solo mi fia basteuole per gradire à gli occhi tuoi, per liberarmi dalle colpe doute à miei peccati; per acquistarmi la tua gratia: questo, mentre sarà da me rotto, spezzato, stritolato, e macinato colla mola della contrittione, sò, che mi seruirà di finissima corazza, d'impenetrabil petto, e di sicura difesa dall'arme dell'ira tua giustissima.

Nyssenus in orat. funebre de Pacella.
Theodor.
Psal. 9. 1.
Gen. 3.
Rupert.
Anselm.

10 Il Padre S. Bernardo nel serm. 2. in cap. ieiunij, spiegando queste parole del Profeta *scindite corda vestra, & non vestimenta vestra* disse, *Bona vestis charitas, bona vestis obedientia. Beatus, qui custodit vestimenta hæc, vt non ambulet nudus. Deniq; beati, quorum tecta sunt peccata, quia charitas operit multitudinem peccatorum.* O che buon vestimento è la carità! è vestimento tale, ch'è ancor arma, e arma forte, che cuoprendo il peccatore recuopre, toglie, monda, e purga le sue bruttezze, rintuzza i colpi delle diuine minaccie, ed accende d'amore il cuore, smorza il fuoco dell'ira del giusto giudice, e ci fà totalmente a lui grati, ed accetti. Ricerca il Boccadoro nell'hom. 3. ad pop. per qual cagione hauendo Iddio, sdegnato contro dell'innumerabil popolo della grā Città di Niniue, fulminata sopra di lui quella formidabil sentenza. *Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur*, fra poco mutasse la sua sentenza, e fosse dalla diuina minaccia preseruato il popolo, ed esentata la città? e gli risponde il messaggiero del ga-

Bernard.
Chrysost.
Ionä 3.

rigo. *Vidit Deus opera eorum*, e qual furono, o Giona, quell'opere, forsi i digiuni, i cilici, le orationi? nò; mà perche *Conuersi sunt de via sua mala*, perche si conuertirno à Dio, mutarono la lor mala vita, piansero i lor peccati, e diedero ne' lor petti bando perpetuo ad ogni vitio. *Vides*, dice Grisostomo, *quòd non ieiunium periculo eripuit, sed vitæ mutatio Deum barbaris placatum, & beneuolum reddidit*, e lo stesso afferma San Paolino Vescouo di Nola nell'Epistola decima *ad Seuerum Suffragio pœnitentiæ*, dice Paolino, *reconciliati Deo, meruerunt denunciatum euadere excidium; quia se spontaneis luctibus cruciando, diuinam sententiam præuenerunt sua*. Altro mezzo nō hebbero appo d'Iddio; altro auuocato nel tribunale della diuina giustitia, che la lor penitenza; questa gli protesse, gli difese dalla formidabil sentenza, gli placò il sommo giudice, e gle lo rese beneuolo, ed amico. O chi potesse vedere ne gl'imperscrutabili giudici d'Iddio: quanti di que', che hora m'ascoltano, sono condannati dal tribunal sourano, almeno *secundum præsentem iustitiam*. A te, o peccator lasciuo inuecchiato nelle bruttezze della carne per si fatto modo, che non hai vergogna del mondo, ne timor d'Iddio, posso dire con Giona. *Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur*, e quanto tempo è, ch'Iddio t'attende à penitenza, e pure non che non muti la tua pessima vita, ma rinoui ad ogni momento i tuoi misfatti, e prouochi ogn'hora l'ira del giusto giudice à venirne à capo co' fatti tuoi. Chi sà quanto tempo Iddio t'habbia lasciato per la tua cōuersione? E se pure tutto quanto dura questa quaresima? deh misero prouedi a fatti tuoi, ricorri all'aiuto della penitenza. Tu vendicatiuo, che tante fiate irriti Iddio da te più volte, grauemente offeso, ad esercitare contro di te quelle vendette, che tu empio, ed inhumano, rubelle alla carità, e nemico della natura essequisci, qual carnefice contro de' tuoi nemici, anzi contro de gl'innocenti, chi sà quanto tempo habbia da viuere, quando caderà sopra di te il fulmine di quella sentenza. *Qui gladio ferit, gladio peribit*. Ahi huomini, e donne, peccatori, e peccatrici, che viuete fuori della diuina gratia, che trasgredite le sue leggi, quasi senza leggi, hor come non vi ritirate in voi medesimi à considerar la vostra mala vita, il pericolo in che state, l'ira del giudice sourano, e le pene eterne, che sono à' peccatori apparecchiati; e considerando ciò come non mutate i costumi, non cercate il patrocinio della penitenza? deh *Conuertimini ad me in toto corde vestro*, diasi bando à' vitij, cessisi dall'offese d'Iddio, diuegna ogni vno in questo giorno caualier cristiano, e vestasi da prima l'impenetrabil petto della penitenza, e poscia s'adorni il capo della spiritual celata, ch'hoggi gli dona Santa Chiesa, dicendo *Memento homo quia cinis es, & in cinerem reuerteris*.

Iona 3. 10

Paulin.

11 Non v'è cosa, che più raffreni la concupiscenza delle delitie del mondo, niun'arma più difende l'anima ancor circondata da' piaceri, immersa ne' passatempi del Carneuale, quanto le ceneri, la ricordanza di morte, il pensiero della sepoltura. Il Profeta Isaia nel cap. 1. così riprendeua le delitie de gli horti. *Erubescent super hortis suis, quos concupierunt*. O horti, o fioriti giardini, o paradisi, terreni, o lauti conuiti, o solazzeuoli festini, o giuochi continui, quanti lacci tendete all'anime cristiane, quante morti improuise lor recate, quanti fedeli condannate all'Inferno! Con tutto ciò il pijssimo, e religiosissimo Ecclesiaste de' suoi horti delitiosi, e de' bellissimi paradisi si vantaua dicendo. *Feci mihi hortos, & paradisos*. E chi ciò crederia d'vn'huomo cotanto religioso? Che sia sua lode, e vanto l'hauer giardini, e paradisi terreni? Che lode può quinci auenire ad vn'huomo tale? Lo spiega San Basilio nelle parole poco fà mentouate del Profeta, e dichiarando ciò, che dice l'Ecclesiaste afferma. *Proindè bene dicitur hortus, in quo monumentum est, quod temporariam excepit dispensationem mortis in corpore Domini*. Sia pure l'huomo frà le delitie, frà spassi, e piaceri di questo secolo, se nel capo si pone la celata del pensiero del sepolcro, se gli entra la vista delle ceneri, se si desta la ricordanza di morte, non tema punto, viua pur sicuro, e francamente si confidi, che quinci non riceuerà alcun nocumento l'anima sua. Onde elegantemente dice Pietro

Eccles.

Basil.

troDamiano nell'Epistola 114. *Non est libidini diuersorium, in qua versatur mente sepulcrum.* Non truoua nel cuore dell'huomo stanza, ne albergo la libidine, ou'egli tiene la mente armata del continuo pensiero della sepoltura: Non v'è strada per la carne, chiusi sono tutti i passi, e serrate le vie; si che vada giri oue egli vuole, che non torcerà dal diritto sentiero, che conduce al Cielo.

Damian.

12 Resuscita Cristo nostro bene Lazaro, e ritornato, ch'egli è in vita, non lo chiama à se, non comanda, che gli sia condotto auanti; ma dice. *Soluite eum, & sinite abire.* Sciolgasi presto, e lascisi andare oue egli vuole; perche quantunque egli girasse per le maggiori delitie di questa vita, sapeua Cristo, che armato dell'elmo, che poco fà gli cuopriua il capo, non poteua perire. O che fidelissimo compagno, o che sicura guida è il considerare d'hauer frà pochi giorni a terminare questa presente vita! Questa guida diede al Patriarca Abramo mentre l'incaminò alla terra di promissione, mettendogli auanti l'horrendo spettacolo di tante sepolture de' Sichimiti, cosi l'intende Clemente Alessandrino lib. 3. Pedag. 2. *Sepulcrum eis est supplicium & pœnæ monimentum nos ducit ad salutem.* Come sarà giamai possibile, o huomo, o donna che ne' tempi mal auuenturati del carneual passato viueui tutta data a passatempi, a' diletti, ed a' piaceri, che nel sentirti hoggi ad intuonare dalla Chiesa. *Memento homo, quia cinis es & in cinerem reuerteris,* che di subito nô ti tramuti, nô stacchi l'animo, el cuore dalle cose di terra, e non t'incamini al Cielo, dirittamente correndo per la strada de' diuini precetti? come non ritrouerà nel tuo cuore luogo la parola diuina, albergo la diuina voce, e adito aperto la dottrina Euangelica, già che hoggi s'intuona insieme col *Memento homo quia cinis es, & in cinerem reuerteris?*

Ioan. 11.

Clemens Alex.

13 Chiama lo sposo celeste la sua diletta, e con quelle voci, c'hauerebbero ogni più indurato cuore intenerito. *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea: quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium.* O che parole soaui da muouer' anco gli impietriti cuori! Ad ogni modo ella austera, rigida, e sdegnosa il ributta. *Expoliaui me tunica mea, quomodo induar illa. Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos?* Ma finalmente non sò da che spirito destata, e da che feruor sospinta si leua di letto, apre la porta, e cerca il suo diletto. *Surrexi, vt aperirem dilecto meo.* E d'onde, o anima santa, cosi subita mutatione? Risponde. *Manus meæ stillauerunt myrrham.* Questa è la cagione della sua mutatione, e di fargli aprire la porta allo sposo celeste. la Mirra, dice Gregorio Nisseno, è simbolo di morte. Ah che, tutto che per l'addietro restia si mostrasse alle diuine chiamate, pigra, e neghittosa ributtasse il suo diletto, quando sentì l'odor della mirra, quando gli entrò nel capo il pensiero di morte, di subito di pigra diuenuta sollecita, di restia fatta vbbidiente, di ostinata pronta, di fredda, e gelata, tutta innamorata, ed accesa si leua del letto delle sue delitie, ed apre al suo Dio. *Manus meæ stillauerun myrrham. Surrexi, vt aperirem dilecto.* Anima, dice Gregorio. *Per mortẽ è morte resurgit. Nam, si non moriatur semper manet mortua, neque vitæ capax. At moriendo vitam consequitur, omni mortalitate deposita.* Giace morta quell'anima, che viue in peccato, in disgratia del suo Dio, condannata alle pene eterne, e che rimedio si può vsare, per fare, ch'ella ritorni in vita? Non altro, che la morte; O merauiglia, che la morte sia rimedio per la morte: che la morte ci tolga dalle tenaci braccia della morte, e ci ridoni alla vita! Chel pensiero della sepoltura apra la strada à Dio è gli fabrichi ne' nostri cuori grato albergo.

Cant 5. 2

Cant. 3.

Cant. 5.

Niss.

14 Nel capo 3. del Profeta Abacuc ci si dipinge il Redentore in sembianza di nobilissimo trionfator di tutto il mondo e notate con qual'apparato. *Splendor eius vt lux erit cornua in manibus eius: ibi abscondita est fortitudo eius. Ante faciem eius ibit mors.* Mi rende gran merauiglia, che, dipingẽdosi l'inuitto duce, debellatore de gli ostinati, nella forma più gloriosa del suo trionfo, ci si rappresenti cô habito tale, che anzi più si cela e nasconde la sua virtù, e fortezza inuitta, che ce la dimostri, e palesi. *Ibi abscondita est fortitudo eius.* Ne' trionfi de gli Impe-

Habac. 3

Imperadori antichi non v'era arca, impresa, trofeo, od altro apparato, che non palesasse la somma virtù di lui, è la fortezza inuitta: così Cristo stesso in altro trionfo ci si dimostra. *Dominus regnauit, decorem indutus est, induit Dominus fortitudinem, & præcinxit se virtute.* Come hora si cela, e si nasconde. *Ibi absconditaest fortitudo eius?* Eh che non si cela, anzi più si palesa; e veggasi ciò che soggiugne. *Ante faciem eius ibit mors* Non si nasconde la fortezza d'Iddio, oue s'accompagna colla morte: andando per foriera questa gran matrona col suo habito lugubre, nõ v'è huomo così ostinato, non donna così rubelle à Dio, che non se gli renda soggetta, che non l'accolga entro l'anima sua, e che non sia tutta d'Iddio. *Ante faciem eius ibit mors.* Ouero co' settanta. *Ante faciem eius ibit verbum.* Non v'è cosa sensibile, che renda più efficace, e fruttuosa la parola diuina dell'oggetto di morte.

Psal. 92.

15 Fece Iddio vedere al Rè Nabucodonosor in sogno quella marauigliosa statua composta d'oro, d'argento, di ferro, e di loto, ridotta in cenere da quel sassolino, che senza opera d'alcuno si spiccò dal monte, e la percosse ne' piè di terra; per cui s'additaua, chel regno, e l'impero di Cristo era superiore a tutti que' del Mondo. Si desta il Re, chiama i suoi saui, e scordatosi del sonno, ricerca da loro qual sia, e che glelo dichiarino. Ma come poteuano costoro dichiarare e molto meno immaginarsi ciò, che s'era insognato il Re. Ed ecco che fieramente sdegnato per questo il Re furibondo cõmanda, che tutti sian vccisi. *Quo audito rex in furore, & ira magna præcepit, vt perirent omnes sapientes.* E che ne siegue? *Et egressa sententia. Sapientes interficiantur: quærebanturque Daniel, & socij eius, vt perirent.* Fra tanto vien da Dio illuminato Daniello, e si mette a riferir, e dichiarar al Re il sogno. Ditemi per vostra fè perche non volle Iddio, che per publicare il suo regno non fosse da prima chiamato il Profeta, e che di longo senza dimora da lui intendesse il Rè, con i suoi saui il tutto: ma che fra la sentenza di morte, nel terrore di veder tutti i saui col collo sotto del ferro, ch'insieme col capo, gli troncasse lo stame de' suoi giorni? Elegantemente risponde Roberto Abbate lib. 6. de *Vict. Verbi Dei* cap. 13. dicendo, ch'Iddio il fece, affinche con quel timore, ed'horrendo aspetto di morte si rendessero più attenti ad vdire la grandezza dell'impero di Christo, più pronti à riceuer'i diuini misteri, più vogliosi d'vdirli, più disposti ad intenderli, e più beneuoli a lodarli, e celebrarli. *Per hæc* dice Rdberto. *Cuncti à mai re vsque ad minimum cum rege ipso attenti fiunt ad audiendum, parati ad suscipiendum, desideratissimi, & valdè dociles ad intelligendum, beneuoli ad collaudandum.*

Dan. 2.

Rup.

16 Non v'è tempo più opportuno, nõ occasione più acconcia per annonciare i diuini misteri, per predicare le diuine parole, quanto quello, oue il crastiano sta girandosi nella mente la qualità del suo fine, i tormenti i dolori di quel punto estremo, il cordoglio d'hauersi a separare dalla moglie, dal marito, da' figli, da' parenti, ed altri cari: Il terrore d'hauersi l'anima a partir dal corpo, gli acutissimi stimoli che roderanno all'hora crudelmente la conscienza per la moltitudine numerosa de peccati commessi, per il rifiuto delle diuine gratie, per il disprezzo del tempo cotanto pretioso, per la perdita della gloria del Cielo, per l'acquisto dell'Inferno. E come in quel tempo bramerà vn' hora di tempo per dolersi de suoi peccati, per chieder perdono a Dio, ma non sarà vdito; sarà sforzato mal suo grado a dipartirsi. *Manere satagit.* Dice a questo proposito Pietro Damiano *ad Blancam cap. 6. ire compellitur, recuperare vult perdita, non auditur.* Quell'abbagliar dello sguardo, quel l'incauamento de gl'occhi, quel palpitar del cuore, quelle strida della gola, que' graui, e rochi anneliti del fiato: l'annerir de' denti, il trassudar del volto, il pallor della faccia, e delle labbra, il rigore di tutte le membra, il chiuder l'occhio, il perder' il fiato, e lo spirare della misera, ed infelice anima, che subito condannata alla morte eterna vien presa da' demoni, e precipitata nell'Inferno. Chi considera questo doloroso punto nõ può non può sprezzare le pretiose margarite della dottrina del Cielo *Et causa talem*, tanti Sacramenti *margaritam non* *sinerent*

Dan.

Rupertus.

finerent conculcari: dice Roberto Abbate nel luogo poco dinanzi citato. Questa è l'arte marauigliosa della Chiesa santa in accoppiare in questo giorno il principio della predicatione Quadragesimale colla cerimonia delle ceneri. Quel *Canite tuba in sion, prædicate ieiunium*, col *Memento homo, quia cinis es, & in cinerem reuerteris*. Perche sà molto bene, che chi considera da douero la sua morte, non può non abbracciare i precetti diuini, i conse gli Euangelici, il precetto del digiuno che hoggi si comincia. *Cum ieiunatis nolite fieri sicut hypocritæ tristes*.

Rup. 17 Roberto Abbate in quelle parole del Profeta Gioele. *Conuertimini ad me in toto corde vestro* dice da prima, *Hæc est vera conuersio primùm cor per pœnitentiam interius mutare*. E poscia. *Prius itaquè in toto corde vestro conuertimini, & tunc demùm animi pœnitentiam ieiunio, & fleu, & planctis indicate*. Và bene, che dall'aspetto di morte, e dalla diuina legge atterrito il peccatore tramuti di dentro il cuore, e poscia mostri nel di fuori la sua penitenza co' pianti, e co' digiuni, seruendosi dell'astinenza come di fortissimo scudo per riparare, e rintuzzare i colpi del demonio, del mondo, e della carne. Dauide come sperimentato guerriero ben se ne seppe auualere, quando circondato da più nemici, che non haueua capelli in capo. *Multiplicati sunt super capillos capitis mei, qui oderunt me gratis*; (Ps.68.5.) assaltato da loro, e combattuto con molto valore. *Confortati sunt qui persecuti sunt me inimici mei iniustè*; ridotto a termine, che non sapeua qual partito prendere per suo scampo. *Deus tu scis insipientiam meam*; Cosi perduto di forze, che già veniua meno. *Infixus sum in limo profundi, & non est substantia*; Ecco che all'improuiso imbraccia lo scudo del digiuno, *Operui in ieiunio animam meam*, riprende le forze, e l'ardire, ribatte i nemici, e di loro gloriosamente trionfa. Indi il Padre Sant'Ambrogio *De Helia, & ieiunio*, (Ambros.) trattando della forza del digiuno dice. *Gula nudos facit ieiunia aperiunt, & exutos. Bonum operimentum, quod animam tegit, ne à tentatore deprahendatur, ne à tentatore nudetur*.

18 Il Sauio ne' prouerbi al 9. (Prou.9.1.) và descriuendo da vn de' lati quel nobilissimo palazzo, che si fabbricò la sapienza, con quelle sette colonne da dottissima mano scolpite *Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnas septem*; e dall'altro lato quel lauto conuito, oue erano immolate molte vittime, mischiato il vino, ed apparecchiata la mensa. *Immolauit victimas suas, miscuit vinũ, & proposuit mensam*. Mi dò a credere, ch'essendo questo conuito ordinato dalla sapienza, si ritruoui del tutto compiuto di ciò, che conuiene à si gran signora. Ma quali saranno le vittime, che in lui son immolate? Dicalo l'Arciuescouo di Rauenna nel sermone 44 *Animas nostras ieiunijs immolemus, quia nihil est, quod Deo præstantius offerre possumus, attestante Psalmista. Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum, Deus non despicies*. (D.Petrus Chrysol.) Le vittime adunque sò l'anime nostre, gli appetiti, le voglie, e le passioni: queste queste dobbiamo consacrar a Dio, poiche non v'è cosa, che più gradisca a gli occhi di lui: di queste vittime ci pasce la sapienza. Ma qual sarà la beuanda. *Miscuit vinum*. Il vino è mischiato: e con che? con l'acqua. Per vino s'intende l'allegrezza perche *vinum lætificat cor hominis*: per dinotare, che le astinenze di pane, e d'acqua s'hanno da prender con cuore allegro, con animo contento, con volto ridente, con occhi giuliui. E che n'auuiene! *Misit ancillas, vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis*. Ma come potrà mai vn'astinente debole, fiacco, col pie vacillante, col braccio tremante difender le mura, conseruare la Città, e ributtar i nemici dall'assalto! Ah dice Sant'Ambrogio nel ser. 25. in Quadragesima. (Ambros.) *Castra sunt nostra ieiunia: quæ nos à diaboli oppugnatione defendunt*. E poco dopò. *Murus quidem est christiano ieiunium, inexpugnabilis, intrasgressibilis inimico*. Il campo del Caualier di Cristo è il tempo della Quaresima, le mura, i baloardi, le trincere son l'astinenze, i digiuni, e le mortificationi: queste ci difendono da gli assalti, queste ci proteggono dalle sue armi. Pazzo è colui, che pretende di far acquisto della gratia d'Iddio, di ritornare al Padre celeste senza mortificar la carne.

19 Quel figliuol scioperato, che per le delitie del mondo si partì dall'amante padre,

padre, non potè ritornarui giamai, se non quando dalla fame vi fù richiamato. *Ego hic fame pereo: surgam, & vadam ad patrem meum*: la fame il riduce in se stesso, gli da a conoscere Iddio, lo desta dal misero stato, in che si truoua, lo muoue a girne dall'amoroso padre, e dire *Pater peccaui in cœlum, & coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus*. Indi San Pietro Grisologo nel ser. 2. *fames reuocat, quem saturitas exularat: & si tantum præstitit vel inuita fames; probate quid voluntarium possit conferre ieiunium*. E che facesti tu, o giouanaccio scapistrato, in questi passati giorni del carneuale, se non imitare appunto il Figliuol Prodigo? Per le delitie del senso, per i piaceri della carne, per compire le tue voglie, per satiare i disordinati appetiti ti partisti dal tuo amantissimo Padre celeste, perdesti la sua gratia; rompesti i suoi precetti, spregiasti li saluteuoli consegli. Brami di ritornar nel grembo del suo amore? deh prendi vn volontario digiuno, datti ad osseruare pûtualmente questa futura Quaresima: non tocchi la tua mano, ne miri tampoco l'occhio cibo; che non sia e quanto alla sua qualità, e quanto al tempo regolato colla diuina legge; non metter in bocca viuanda, che pria non consideri, se qual nouello Adamo in quello ti perderai la felicità del Paradiso.

Luc. 15.

Chrysol.

20 Pondera e con molt' acutezza Sant' Ireneo ciò che auuenne colà nelle nozze di Cana di Galilea, quando mancando il vino a' conuitanti, la pietosissima Madre d'Iddio sopra modo desiosa della gloria del figlio, a lui tutta riuerente riuolta dice. *Vinum non habent*. Spiega il bisogno, palesa il pericolo, che dell'honor incorrono i conuitanti, mostra la necessità de' conuitati: con questi mezzi quasi persuadendogli di mostrar la sua potenza, di dichiararsi per figlio d'Iddio, e di soccorrer a' conuitanti: e conuitati. E che risponde il Saluadore? *Quid mihi, & tibi mulier?* donna, non madre la noma, quasi che mentre ella pietosa compatendo al presente bisogno, s'affretta in chieder rimedio per l'altrui sete, non più la riconosca per madre, non più la rauuisi per la sua diletta sposa. *Properante Maria*, dice Ireneo, *ad admirabile vini signum. Dominus repellens festinationem dixit. Quid mihi, & tibi mulier?* E che t'affretti in chieder vino, o donna, mentre cotanto mi piace il digiuno, dice? sostengan pure gli huomini, che bramano di piacermi, e fame, e sete, che, quando fia bisogno, saran da me soccorsi. Se tanto intrauenne alla madre d'Iddio per chieder altri soccorso, che sarà di te in romper ogni settimana vna, o due volte il digiuno, in mangiare senza necessità auanti il tempo, in empirti nelle collationi il ventre? Ah che non sarai riconosciuto da Cristo per suo discepolo, e soldato. *Quid mihi, & tibi?* dirà: non se' tu caualier della mia militia, soldato arrollato nel libro de' miei eletti.

Io. 2.

Iren.

21 Hor che sarà di que' crapuloni, i quali non riconoscon distintione di quaresima, e carneuale, di quei, che con disprezzo delle leggi della Chiesa vorranno per qualonche occasione, tutto che immaginata, o finta, mangiar ogni sorte di cibo, ancorche prohibito, sotto pretesto, che n'habbino le licenze. Ahi sensuali, ahi crapuloni non vi souuiene del gastigo, che diede Iddio al popolo, quando non contento della manna da lui piouuta dal Cielo, chiese le starne, e le pernici: ecco che *Adhuc esca eorum erant in ore ipsorum, & ira Dei ascendit super eos, & occidit pingues eorum.* col cibo in bocca, colle chieste carni fra' denti furon da Dio all'improuiso vccisi: E chi? *Pingues eorum*. Gli huomini molli, e delicati nemici de' stenti, e de' digiuni: que', che non erano auezzi à mangiar parcamente, e con sobrietà. Questi son' vccisi all'improuiso. E certo che queste morti non auuengono se nô a somiglianti crapuloni. E che sarà dell'anima loro? Quello appunto, ch'intrauenne a quella del ricco Epulone, ah dice Basilio hom. *de ieiunio* esclamando à questo proposito. *Terreat te diuitis exemplum. Non enim ob crimen iniustitiæ, sed ob vitæ mollitiem exustus est in camino ardente*. Deh miri ogni trasgressor dell'astinenza il ricco Epulone tormentato nell'inferno, ascolti i suoi lamenti. *Crucior in hac flamma*; e nella persona di lui impari ciò ch'e' merita co' suoi peccati, triemi, e pauenti. *Terreat te diuitis exemplum*. Imperoche e' non per altro fu condannato all'inferno, che

Basil.

per

per la souerchia sensualità della vita, per il troppo compiacer'allo sfrenato desidero della gola. *Non enim ob crimen iniustitiæ, sed ob vitæ mollitiem exustus est in camino ardente:* Deh raffrena i sensi, discaccia le sregolate voglie, datti a' digiuni, abbraccia l'astinenza. Mi riposo.

SECONDA PARTE.

22 **T**V *autem cum ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tuam laua.* Era costume de' Palestini d'vngersi il volto, le mani, e le altre parti del corpo scouerte, ed esposte all'ingiurie del Sole, mentre, che faceuano viaggio, perche essendo il Sole in que' paesi ardentissimo, e col suo calore asciugando, e diseccando l'humidità de' corpi, ritrouarono questo compenso per mantenerli humidi, e vigorosi. Ma in progresso di tempo la necessità diuenne sensualità; peroche i più ricchi s'vngeuano anco senza occasione di caminare con vnguenti, ed olij odorosi, e profumati; el popolo tutto col tempo nelle solennità questo osseruaua. Mirando dunque Christo à questa vsanza dice. *Tu autem cum ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tuam laua*, vngeti il capo, e lauati il volto, affinche alcuno non s'auueggia della tua astinenza, e si nasconda il tuo digiuno à gli occhi del mondo, e sia solamente palese a que' d'Iddio.

23 Veggasi che faceua il Real Profeta. ecco che dice nel Salmo 76. *In die tribulationis meæ Deum exquisiui manibus meis nocte contra eum, & non sum deceptus.* Nel giorno della mia tribulatione cercai il mio Signore colle mie mani di notte nella presenza di lui, e non m'ingannai. Come dite, ò Santo Rè, ch'era di notte, se fù di giorno? Non v'ingannate in ciò, che dite, poiche non v'ingannasti in quello, che facesti, *Non sum deceptus*. Era di giorno cercandolo in sua presenza; peroche Iddio è luce: e di notte ricercandolo colle mani, colle quali non si cerca se non quello, che non si vede. Che volete dunque dire, o Real Salmista, in parole cotant'oscure? Ecco l'intendimento delle parole di lui. Le mani, colle quali cercaua Iddio, ci rappresentano l'opere, le quali à lui ci conducono. Hor queste le faceua Dauide di notte, ed al buio, segretamente, senza esser da alcuno veduto; e, con tutto che fosse di notte, era però di giorno, procurando altretanto la vista sola d'Iddio, quanto aborriua, e fuggiua quella del Mondo.

Ps. 76. 3.

24 Racconta Gregorio Turonense, gloria de' Confessori nel cap. 31. della storia di Francia, che nell'Aluernia vissero molt'anni insieme duoi consorti, nõ men castamente, che con vera santità, ed al fine l'vno si fè sacerdote, e l'altra Religiosa. Si morì quella di prima, e mentre che'l cadauero di lei si voleua porre nella sepoltura, il marito trapportato da gusto spirituale esclamando disse. O quante gratie rendo al mio Dio, autore di tutte le cose, poiche vna Sposa, che mi diede, io ce la rendo intatta, ed incorrotta, come la riceuei dalle sue mani! Ed ecco, che la morta moglie solleuando il capo disse. *Sile Sile vir Dei, quia non est necesse aperire nostrum, nemine interrogante, secretum.* Quell'huomo santo disse ciò semplicemente, e per il gusto grande, che sentiua, e pure viene ripreso: quanto più degni di riprensione, anzi di gastigo son' quegli hippocriti, i quali appena hanno fatto vn'opera buona, benche minima, che la vanno publicando per tutto il mondo. Ahi che costoro dimostrano di non contentarsi degli occhi de gli Angioli, ne d'Iddio stesso.

25 Dicalo vna bocca d'oro, che essendo tale non può mentire. *Hoc est illum afficere contumelia, quando eum, tamquam qui ad admirandum non sufficiat, prætereuntes ad conseruos tendimus*, dice nell'hom. 12. sopra il capo 4. dell'ep. 1. de' Corinti. Se vn comico rappresentasse nella real sala all'istesso Rè, ed à i suoi grandi per loro trattenimento, vna tragedia, e, lasciando il real vditorio, si mettesse à rappresentarla nel balcone, che rispondesse nella piazza, ou'è maggiore numero di persone. Ouero se'l Predicatore, che predica nella Capella regia accennasse vn concetto bello, e delicato, e poi lo serbasse per il Duomo, oue spera maggior audienza, non sarebbe questa gran sciocchezza, e graue affronto, che si farebbe alla persona del Rè, e de' suoi

Chrys.

cor-

cortigiani? sì per certo. Hor dite, che tutto ciò nulla sarebbe appetto di quello, che fà l'hippocrita, il quale non si sodisfa d'hauer Iddio presente, che mira, e riguarda co' gli Angioli le opere di lui; ma vuole oltre di ciò gli occhi di tutto il mondo, che lo veggano. *Hoc est illum afficere contumelia,* affronto, ed ingiuria grande fà à gli Angioli, ed all'istesso Dio, perche dimostra di non fidarsi della fede di lui.

26 Il nostro ben'operare è vn negotio, e contratto, che si fà con l'istesso Iddio comprando con le nostre astinenze, orationi, limosine, ed altre opere il Cielo, onde diceua l'istesso Dio. *Negotiamini dum venio.* Hor se il mercatante, che prima di riceuer il dominio, e possesso della mercatantia, che compra, sborsa il prezzo, e nello sborso vuole testimoni, non mostra costui di dubitare della fede di chi lo riceue? sì. Hor dite, che tanto faccia l'hippocrita, come ne rende testimonianza S. Pietro Grisologo nel ser. 6. *De accipientis fide dubitat, qui sine mediatoribus nihil dat.* Sborsa l'hippocrita il prezzo dell'opere, ch'egli fà per comprarsi il Paradiso da Dio; e mentre vuole, che tutto il mondo sappia questo sborso, dubita della fede dello stesso riceuitore.

Luc. 19. 13.

Chrys.

27 O infelice negotiante, che tutto il tempo cōsuma in vano, nō raccogliendo alcun guadagno da tante fatiche, ma molto più infelice, poiche, oue spera di gradir a Dio, grauemente l'offende. *Nolite fieri sicut hypocritæ tristes,* dice hoggi Christo; e perche? *Receperunt mercedem suam,* ò come legge Vatablo. *Abstulerunt mercedem suam Receperunt mercedem suam* Vuol dire: l'hippocrita per fine del suo operare si prefigge la gloria mondana, l'applauso de gli huomini, e questo egli ottiene, e si perde il Paradiso. *Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus,* dice il nostro Redentore in San Matteo al 5. e n'assegna la ragione San Pietro Grisologo nel serm. 11. *Iustitia, quæ si humanis oculis lo at diuini patris non potest expectare mercedem: voluit videri & visa est, voluit hominibus placere & placuit: habet mercedem quā voluit, premiū, quod habere noluit, nō habebit.* Altro non brama l'hippocrita, altro non desia, che di publicare le sue opere, di palesare la sua innocente, ma nocente vita; questo è il suo preggio, questo il guiderdone, ch'e' spera; e per tanto non deue cercar mercede da Dio; anzi n'attenda seuerissimo gastigo, e crudel pena.

Chrys.

28 E che pena si meritarebbe quel caualiero, che, combattendo sotto lo stendardo, anzi sotto la guida, e cōmando del suo Prencipe, che nella battaglia in persona scorrendo l'esercito il tutto ordina, e dispone, acquistata la vittoria, volesse ascriuer à se medesimo la gloria, ed attribuirsi l'honore di quell'impresa? Grande in vero. Hor dica meco ogni vno, che tanto adiuegna nelle nostre opere con Dio, egli è quello che'l tutto cōmanda, e dispone, quello, che v'assiste colla sua gratia. Adunque se tu, ottenuta la vittoria, conseguita la palma de' nemici, presumi di farti principale in quest'impresa, d'arrogarti l'honore di tutta l'opera, rubi la gloria del Prencipe celeste, e grauemente offendi la sua Maestà. *Abstulerunt mercedem suam.* Indi dice il Padre Sant'Agostino nel Salmo 52. *Quicquid hic fauoris captas, quod ad Deum non retuleris, ipsi furaris.* Deh celesi il bene, che si fà, nascondansi le opere nostre, e dica ogni vno con San Bernardo. *Abiuro gloriam prorsus, nè fortè si vsurpauero non concessum, perdam meritò, & oblatum.* Nel ser. 135. sopra de sacri Cantici; ed imitisi il Saluadore nel principio, e nel fine della sua mortal vita.

Augusti.

Bernard.

29 Se voi dimandate à San Luca, per qual cagione volle nascere in vna stalla fra'l bue, e'l giumento, vi risponderà francamente, *Quia non erat ei locus in diuersorio.* Perche oue albergauano i forastieri non v'era luogo per lui; e, dato, che ciò sia vero, chi non vede, che se Cristo haueste voluto, l'hauerebbe in vn momento ritrouato, essendo padrone del Cielo, e della terra? Haueua la diuina Sapienza determinato, ch'egli nascesse in quel luogo per sua humiltà, la quale viene da' Santi per ciò molto commendata, e celebrata: che'l Creatore dell'vniuerso s'elegesse per istanza vna stalla, per letto vn vile presepio, e per corteggio que' animali. E molto questo; ma quello, che mi reca marauiglia, è, che quello, ch'era di sua propria

Luca 2.7.

elet-

elettione, di sua volontà, lo ricuopra col manto della necessità, e dica, perche non poteua di meno. *Quia non erit ei locus in diuersorio.*

30 Questo stesso modo osseruò nella sua morte. Staua nella Croce vbbedendo al Padre Eterno in patire quanto da lui gli era ingiunto, ed haueuano predetto i Profeti; ed hauendo di già il tutto compiuto, non resta appagato, dicendo di lui il discepolo amato. *Sciens Iesus quia iam omnia consumata sunt; vt consumaretur scriptura, dixit, Sitio.* Allude San Giouanni à quello, che di se medesimo dice Cristo Sig. Nostro nel Sal. 68. *Dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.* Robetto Abbate sopra di questo passo dice, che di già il tutto staua compiuto spiritualmente, perche per fele, ed aceto s'intende l'infedeltà, ed ingratitudine del popolo Hebreo, e però ben dice Giouanni. *Sciens Iesus, quia iam omnia consumata sunt.* ma come poi soggiugne il Saluadore, *Sitio*? Risponde l'istesso l'autore, che era cotanto il desiderio c'haueua egli di patir per amor nostro, che, non contento d'hauer adempiuto le scritture spiritualmente, volle di più compirle litteralmente. *Impleta est*, dice, *non solùm spiritualiter; sed etiam litteraliter scriptura, quæ dicit, dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.* Affinche quello, ch'era vn'atto heroico di virtù, paresse amor proprio; e mentre cerca, che gli sia amareggiata la bocca con fele, ed aceto, pare, che procuri, che gli sia rifrescata. A che serue, Signore, questa circonlocutione di parlare? Se desiaui gustare quest'amarezza, perche non dicesti apertamente, che vi recassero fele, ed aceto, e non dire, *Sitio*, quasi mostrandoui sitibondo di dolce, e fresco liquore? O sourano maestro! Nell'entrare nel Mondo, e nell'vscire ci volesti insegnare il modo, che si dee tenere nell'esercitarsi nelle virtù, mostrando, che fosse necessità, ciò, ch'era mera elettione, acciò che ancor noi impariamo a non portar scritti i nostri digiuni nel volto malinconico, e pallido, ma mostrare faccia allegra, e ridente quando il corpo pate; si che più tosto s'argomenti, che l'huomo stia fra delitie, e piaceri, che fra digiuni, e patimenti.

Ps. 19. 28.

Rupertus.

31 Però io ritrouo vn luogo nel primo del Paralipomenon, il quale sembra molto contrario alla dottrina, che di già habbiamo insegnato, peroche offerendo il Rè Dauid à Dio l'oro, e l'argento, el resto, ch'egli, e tutto il popolo haueuano contribuito per la fabrica del sacro Tempio, dice. *Populum tuum, qui repertus est, vidi cum ingenti gaudio tibi offerre donaria.* Questa volta non sarete voi, Signore solo testimonio del cuore del vostro popolo; mentre ciascheduno v'offeriua i suoi doni, io gli andaua leggendo il cuore nel sembiante, mirando co' miei propri occhi la diuotione, e liberalità, con cui vi seruiua. *Custodi in æternum hanc voluntatem cordis eorum, & semper in venerationem tui mens ista permaneat.* Sia benedetta la volontà, che non cape nel petto, e si publica per tutto. Sia, Signore, sempre così: non manchi mai in loro questa virtù publicatrice di se medesima. Che è quello, che andate dicendo, ò santo Rè? Non pare, che vi conformiate con la dottrina del nostro Vangelo? Se cotesta diuotione si celasse a vostri occhi, e si palesasse solamente a quei d'Iddio, potresti dimandare il suo fauore, perche la virtù segreta è quella, che piace sommamente a Sua Diuina Maestà, ed è da lui premiata, e guiderdonata con liberalissima mano. In somma questo, che voi dite, o Dauide, accusa più tosto pare, che lode. Non è così, come stimi, risponde, e conchiude vna verità molto importante, che non sempre è difetto, ma tal volta grandezza di virtù il non capire nel petto del virtuoso; Sicome chi con gran diuotione fà oratione colla mente, ed alcuna fiata prorompe in parole affettuose, dimostra l'affetto, onde arde il cuore, e l'anima di lui. Nell'istesso modo, che alcuno operi bene, e che la stessa opera si palesi senza volontà dell'istesso operante, è segno di gran virtù, e ciò non dispiace, anzi sommamente gradisce à Dio.

1. Paral. c. 29. 17.

32 Deh anime mie care, in questo tempo di Quaresima. *Dum tempus habemus operemur bonum.* In questi giorni tanto proportionati per tutte le opere

non vi sia alcuno, che non si dia ad ogni sorte di virtù: vengasi alla predica, odansi le Messe, si digiuni, si facci limosina, e si dia morte a' peccati, non per piacer al mondo, ma solamente per gradire à gli occhi di questo Cristo; e con tal affetto, ch'io possa dire con Dauide. *Populum tuum, Domine, vidi cum ingenti gaudio tibi offerre donaria.* Ahi mio Signore, con quanto giubilo, ed allegrezza mia interiore io veggio, e miro questo tuo popolo offerirti doni pretiosi, e tanto da te bramati di diuotione, d'oratione, di digiuni, e di penitenza; e dalla prontezza, affetto, e diuotione, con cui te li offeriscono, si può ben scorgere quali siano l'opere loro, e qual l'affetto. *Custodi in æternum hanc voluntatem cordis eorum*, mantieni, e conserua, ò Redentore, questa buona volontà del lor cuore, *& semper in venerationem tui mens ista permaneat.* Fà che viuano sempre in questo pensiero d'honorarti, riuerirti, adorarti, e sodisfare alle tue diuine leggi, si che si dica *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo, vbi neque ærugo, neque tinea demolitur.*

IL FINE.

IL CORALLO, DISCORSO SECONDO NEL GIOVEDI DELLE CENERI.

Della carità, fede, e lodi del Centurione.

Cùm intrasset Iesus Capharnaum accessit ad eum Centurio rogans, & dicens. Domine puer meus iacet in domo paraliticus, & male torquetur. Matth. 8.

1

L NON men bella e gratiosa, che degna di marauiglia la contesa, e garra, ch'è infra la terra el mare, nel mostrarsi feraci d'herbe, e di piante, colorite di fiori, e copiosi di frutti: perche se la terra co' gli ameni, e verdeggianti prati diletta l' occhio, e rallegra il cuore de' mortali, il mare del Sur colla copia dell'herbe, che quiui nascono, non sò se diletti, od isgomenti gli audaci nauiganti. E se quest'herbe sospinte da' venti, e percosse dall'onde ondeggiando abbelliscono hor più il mare, ecco, che nella terra hor'imitata, ed hora imitatrice i campi pieni di mature biade ad ogni picciol'aura ondeggiano à guisa di mare. Se la terra è ricouerta d'alberi sterili, e di feconde piante, le quali hora nella primaueta si smaltano di fiori, hora nell'estate, od autunno si coronan di frutti; chi non lesse, e non vdì, che'l mare è tutto pieno d'alberi, e di piante ed infeconde, e fruttuose? si che disse il Sauio. *Et campus germinans de profundo nimio*, ò con l'Ebreo. *Et campus fructificans de profundo nimio*; l'altezza delle quali in alcune parti non solo arriua alla superficie del mare, ma la trapassa ancora: così folte, ed intrecciare, che ben souente intricano non men la mente, che le naui di qualsiuoglia ben pratico nocchiero. E se i parti della terra posti in alcune acque cō marauigliosa metamorfosi si tramutano in pietre. Ecco, che il corallo, che nasce nel mare, e quì germoglia, distende i rami, e diuien albero pregiato, reciso dal roseo stelo, e mostrato all'aria, incontanente cangia natura, e colore; e di pianta verde, o violata si trasforma in porporina pietra molto vaga, e pregiata; le cui virtudi non che descriuere, ma ne tampoco accennar vi potrei nel breue spatio dell'hora prescritta. Ma questa basti al nostro ꝓposito, che se e' vien posto appresso il veleno scolorisce, ed imbiāca, dando in ciò segno d'esser fino, non finto, fedele non falso, onde da tutti lodato s'acquista la gratia di chi lo possiede.

Sap. 19. 1

2 Qual purpureo Corallo nato frà l'instabil onde della gentilità mi rassembra il Centurione d'hoggi, il quale, tuttoche nel natiuo stelo ancor dimorando si mostrasse pio verso Iddio. *Et synagogam ipse ædificauit nobis*; ad ogni modo tratto dal mare dell'infedeltà, tocco dall'aura dello Spirito santo rosseggia in guisa di carità verso il prossimo, che molto più dell'infermo, ed amato seruo sente i suoi dolori, i tremiti, e le angosce; si che à vista dell'infermità di lui diuenuto per tristezza pallido dice. *Domine puer meus iacet in domo paraliticus, & malè torquetur*, ed ecco, che per fedele si mostra confessando la Deità del Verbo incarnato. *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum. sed tantū dic verbo, & sanabitur puer meus*, da tutti lodato, e posto nella Chiesa d'Iddio, ed adornato di gratia diuina.

Do-

3 *Domine, puer meus, iacet in domo paralyticus, & malè torquetur*. O che affetto, e passione dimostra il generoso Centurione. Fra' molti attributi della carità due ve ne sono, non men de gli altri nobili, illustri, e degni di stima: il primo è rallegrarsi del bene altrui, farne festa, e giubilo, il secondo è attristarsi del male del prossimo, compatirgli, e fargli compagnia nella tristezza, e miseria; così dice il Dottor Theologo riferito nel tom. 5. della BB. de' Padri t. 5. ser. 27. *Charitatis duo peculiaria habet alteram æstuari, & angi dispendijs eius, qui diligitur alterum gaudere successu eius*, e Giouanni Climaco de obedientia grad. 4. dice della carità. *Nunc inde certior fit, cum se in fratris delictis lugere intentus prospexerit, atque in illius profectibus, & gratijs lætari*, e nell'vno, e nell'altro affetto l'huomo diuiene partecipe, o del bene, o del male dell'amato. Del primo dice l'Apostolo, *Congaudet veritati*, e S. Gregorio nel lib. 12. de suoi morali cap. 7. dice. *Quia vt se cæteros diligens per hoc, quod rectum in alijs conspicit, quasi de augmento proprij prouectus hilarescit*. Il tutto apertamente si vide in pratica in quel Pastore, che ritrouò la pecora smarita, ed in quella matrona, che ritrouò la dramma perduta. Congrega, ed aduna l'amiche, e le vicine dicendo. *Congratulamini mihi*, e ciò non fece per accrescere il proprio contento col loro, ma affinche, come di cosa propria venissero à parte dell'allegrezza, ch'ella sentiua. Con tutto ciò molto più si scuopre l'inuitto valore della carità nel rammaricarsi del male altrui; perche in questo s'alleggia, e si sminuisce l'afflittione dell'afflitto. Nel che s'ha da osseruare, che non s'allegerisce il tormento d'vn trauagliato dal vedere, che altri altrettanto ne patisca, si come non si scema il peso, che porta colui, perche altri n'habbia il dorso, ò le spalle d'altretanto, e di più graue onuste; ma quando l'aiuta a portare quello stesso, che lo preme. Nello stesso modo il compatire è vn'affligersi per lo stesso male, che tormenta l'afflitto, e questo gli è di grandissima consolatione.

Nazian.

Climac.

1. Cor. 13 3.

D. Greg.

4 Questa consolatione, bramaua il nostro Redentore nella sua passione, e per non trouarla frà gli huomini si lagnaua, e doleua per bocca del Rè Profeta nel Salmo 68. *Sustinui, qui simul contristaretur, & non fuit, & consolaretur, & non inueni*. Mirai per ogni lato dell'vniuerso, nò che di Gierusaleme, e del Caluario per vedere se mi veniua fatto di trouare vn cuore, che, infiammato di carità, meco s'attristasse, e mi consolasse, e giammai lo potei trouare. Ricerca da voi, mio Sig. il Padre S. Agostino, come può essere, che vostra Maestà dica queste parole? Furono per isuentura cotanti i vostri tormenti in quel doloroso giorno, o mio Redentore, che non vedesti la compassione de' vostri discepoli, la tristezza de gli Apostoli, e l'amare lagrime delle Marie? Nò, perche in voi anco come huomo, ed huomo viatore niuna passione poteua offuscare gli occhi vostri, abbagliare le lincee luci, ed ammantare la sempre suegliata, e desta mente: e ben vedesti le lagrime di Pietro, mirasti quelle quelle di Giouanni, onde per consolarlo, l'addottasti per vostro fratello, facendolo figlio della vostra cara Madre, e vostro sostituto; e nel pianto delle Marie non v'è che vi ponga dubbio. Hora come dite, *Sustinui, qui simul contristaretur, & non fuit, & qui consolaretur, & non inueni?* Risponde S. Agostino. E vero che molti s'attristauano, ma non *Simul*, ouero. *Ex eadem causa, qua ego contristabar*. La tristezza, e rammarico del Saluadore non era per vedersi morire frà dolori, tormenti, ingiurie, ed onte, questo è, per cui erano addolorati i discepoli, e piangeuano le Marie; ma solo per i peccati dell'huomo, de' quali anco pregaua nella Croce; ed in questo non hebbe chi gli facesse compagnia, e chi lo consolasse *Ergo* (conchiude questo Santo) *in tristitia, quam habebat dominus de illis, pro quibus orauit. Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt, nullum comitem inuenit*. Auuenturato fù il Seruo del Centurione, trouando nel suo padrone tal carità, che lo solleua, ed aiuta nella sua infirmità sentendone lo stesso tormento. *Malè torquetur*.

Ps. 68. 11.

Aug.

Aug.

5 Platone soleua dire, e Marsilio lo racconta. *Amicus speculum*. Che'l verace amadore à guisa di specchio deue trasformarsi nell'oggetto, ch'egli ama, con dimostrarsi lieto, s'egli è lieto, addolorato,

Mar. Fic.

rato s'è piagne, infermo s'e' langue, ridente s'e' ride, ferito nel cuore s'egli è percosso nel corpo; e quasi morto, e trapassato s'e' muore. Rendane testimonianza lo stesso Dio, il quale sopra ogni altro amante porta la palma, ed à petto del cui amore ogni altra carità perde il lume: ecco come per bocca di Gieremia và dicendo al popolo diletto. *Fac tibi planctum amarum, quia repentè veniet vastator super nos.* Piagni amaramente, ò popolo d'Israele, perche all'improuiso n'hà da coglier il nemico, e distruggerci. Li Settanta non leggono. *Super nos*, ma *Super vos*. Però S. Girolamo si lamenta di questa versione à nome della misericordia diuina, perche fauellò Iddio con maggior amore, e tenerezza, che non fù da loro inteso, e penetrato, dichiarando, che non poteua succedere al suo popolo calamità alcuna, che non ferisse il cuore di lui, *Septuaginta* (dice Girolamo) *super vos posuerunt, cùm multò Deus misericordiùs dixerit, vt, quicquid super suum venturum est populum, super se quoquè venire testetur.*

Ier.6.26.

Hier. hic.

6 Quindi S. Pietro Grisologo và ponderando quelle parole, che dirà Christo nel giorno del giudicio à gli eletti. *Esuriui, & dedistis mihi manducare: sitiui, & dedisti mihi bibere.* Per obligarsi à guiderdonare le lor opere buone bastaua il dire: mi dasti da mangiare, e da bere; come v'aggiugne, *Esuriui, & sitiui*? Risponde il Santo. *Paruus amor fuisset, nisi etiam passiones pauperis suscepisset.* Non basta all'amore, e carità diuina d'esser a parte nella limosina, e nel bene, se insieme non partecipa la fame, la sete, la nudità, le passioni, e i stenti.

Grisolog.

7 La radice di questa bella compagnia la trouò S. Dionigi *de Diuin. nom.* *Amor est virtus faciens vnionem.* In quella guisa, che auuiene nell'innesto; oue il ramoscello reciso, tolto dalle care braccia della pianta natiua, ed innestato nel tronco dell'albero amico, nascosto nel suo grembo, e ristretto nel seno di lui, riceue (come veggiamo) dalla feconda radice, quasi da balia, ò da madre, il nodrimento, la vita, l'altezza, i rami, le fronde, i fiori, e i nuoui frutti. Ma, se cruda mano fece alcuna onta al tronco, od alla radice, ben si scorge quanto ne patisca l'innesto, perdendo egli i frutti, e fiori, seccandosi le foglie, e rimanendo egli priuo di vaghezza, e vita. Altretanto. Adiuiene per appunto ad vn'anima amante innestata nell'oggetto amato, siche possa dire con S. Paolo. *Viuo iam autem non ego.* In modo, che da quello riceua il nodrimento del suo affetto, la vita della sua allegrezza, l'altezza della letitia, i rami del giubilo, le frondi della festa, i fiori, e frutti del contento. Che s'egli è addolorato nel corpo, ecco ch'egli sente que' medesimi dolori nell'anima, la quale essendo più sensitiua del corpo, fà che i tormenti dell'amante siano più graui, e tormentosi di quelli, che si patisce l'amato. Dicalo S. Fulgenzo ne' libri, che scriue à Monimo. *Ecce quantum bonum charitas habet: ecce quantam laudem coram Deo, & hominibus possidet, vt cum dolet, quod accidit illi, quem amat frequentiùs recordando magis ipsa sustineas.* Esaminate quelle parole, *frequentius recordando magis ipsa sustineat.* Mentre vn'anima ferita d'amore và rammentando le pene, le infirmitadi, i trauagli, e patimenti dell'amato, ahi che quei pensieri sono tante spade, che crudelmente trafiggono il cuore, e l'anima dello stesso amadore, e fanno, che più egli ne patisca.

D. Dion. diu. nom.

Gal.2.20

Fulg. ad Monimũ

8 O quanto bene, ò Dottor delle genti, ci additate questo merauiglioso effetto della carità nella lettera, che secondariamente scriuesti a gli amati Corinti. *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror?* O misteriose parole? Non dice, che gli compatiua, ma che s'infermaua, e languiua con esso loro. *Non dixit compatior* (dice Teodoreto) *aut misereor, sed infirmor, tanquam enim ipsa infirmitate circumdatus, ita excrucior, & angor.* Non si contenta il Dottore delle genti di compatire a suoi Corinti, ma s'inferma, s'attrista, e sente il dolore della stessa infirmità, come che nel proprio corpo la sostenesse. Ma v'è di più. *Quis scandalizatur, & ego non vror? Vror* (dice Grisostomo in questo luogo) *quòd certè omnium maximum est.* Qual tormento, qual pena, qual afflittione si può imaginare, non che trouare, che tanto affliga l'huomo, quanto il

2.Cor.11 29.

Theod.

Chrys.

fuoco

fuoco? E questa pena sosteneua Paolo per vn poco d'offesa, per vn'onta (che tanto vuol significare quel *scandalizatur*, come interpreta Grisostomo; *Quis offenditur?*) che sosteneuano gli amati Corinti. O forza di carità, ò virtù d'amore in fare, che più patisca l'amante, che l'amato. E la ragione è, che, la doue il tormento dell'amato è tutto di corpo, questo è di corpo, e d'anima insieme.

Chrys.

9 Concetto marauigliosamente ponderato sopra le medesime parole da S. Anselmo che cosi le spiega. *Valdè mens mea cruciatur igne spiritualis zeli.* Il fuoco onde abbruggiaua Paolo, non era corporale, ma spirituale, e d'anima tanto più sensitiua del corpo, quanto che da lei il corpo riceue il senso, e'l moto; fuoco in fatti, che affligge tutto l'huomo. Può ben essere che vn'huomo patisca nel corpo, e lieto gioisca nell'anima come di Sant' Agata canta Santa Chiesa. *Agatha latissima, & glorianter ibat ad carcerem, & quasi ad epulas inuitata agonem suum Domino precibus commendabat.* Ma non cosi auuiene al corpo colle tristezze, pene, ed angoscie dell'anima; perche dipendendo il corpo dall'anima, e riceuendo da lei la vita, il senso, il moto, e tutte le operationi, tutti gli affetti di lei in esso si diffondano. E quindi si scorge quanto fosse maggiore il tormento dell'Apostolo di quello de' Corinti; l'angoscie del Centurione de' patimenti del Seruo *Valdè mens mea cruciatur igne spiritualis zeli.* Onde con ragione si può dire in questo fatto del Centurione ciò che afferma San Paolino d'vn altro caritatiuo, e compassioneuole, ad vn infermo. *Quantum ille laborabat in corpore, tantum hic spiritu macerabat.* Non patiua l'infermo seruo tremito, tormento, e patimento nel corpo, che non fosse vn fuoco, vn carnefice, ed vn martirio nell'anima del Centurione; indi corre da Cristo, priega, ed ora per la sanità del Seruo infermo. *Domine puer meus iacet in domo paraliticus, & malè torquetur.*

Anselm.

Paulinus in epist. 26

10 Ma non vi cada nell'animo, ò vditori, che se bene l'afflittione del Centurione era cotanto maggiore delle pene, e patimenti del seruo, ch'egli pregasse per la salute di lui, per liberare se stesso da quella passione? Nò nò, che la carità fà, che l'amante dispregi ogni suo vtile, ed interesse pe'l bene dell'amato. N'habbiamo la prattica chiara nel Patriarca Isaac. Prende egli per moglie la bella Rebecca, ed al primo sguardo di lei, benche di lontano talmente s'accendè del suo amore, che fù basteuole à disacerbare, e quasi sbarbare dal petto di lui il dolore, che per la madre poco dianzi defonta gli affligeua teneramente il petto. Viuè con esso lei venti anni senza hauerne prole, con gran sua mestitia; peroche haueua promesso Iddio, che dalla discendenza di lui doueua nascere il Messia. Che fà? Vn giorno si mette in oratione, e priega instantemente per la moglie. *Deprecatusq; est Isaac Dominum pro vxore sua,* (che di lui non v'era dubbio per la promessa diuina.) Ma che fate, ò Santo Patriarca? Volete metter'in pericolo non solamente voi stesso, ma tutto'l genere humano, che spera la sua liberatione pe'l mezzo vostro? Volete priuarui di quest' honore d'esser padre del Messia? Se Rebecca è sterile, pigliate vn'altra moglie, già che ciò v'è permesso dalla legge, ed attendete all'vtile, ed honor vostro, del vostro lignaggio, e di tutto il mondo. Non lo poteua fare il buon Patriarca, perche era tanto l'amore, che portaua alla cara moglie, che non poteua soffrire, che altra godesse tal ventura, e più tosto vuol lasciar pericolare ogni suo bene, che lei priuarne.

Ibid. 25. 21.

11 Bramaua vn'altra volta il celeste Sposo di goder la vista dell'amata Sposa l'anima santa, e cotanto era il suo desio, che veniua volando pe' monti, piani, e colli, diuenuto quasi veloce ceruo, e fugace cauriolo. *En iste venit per montes, transiliens colles: similis est dilectus meus capra, hinnulòque ceruorum.* Ecco, che ritruoua l'anima santa addormentata fra' gusti, e diletti di Paradiso, e riuolto alle damigelle di lei dice. *Adiuro vos, filiæ Ierusalem, ne suscitetis, neq; euigilare faciatis dilectam meam, donec ipsa velit.* O amantissimo Sposo ou'è il desio, onde correte cosi veloce per vedere la vostra amata Sposa, dicendo, nel camino con cuocenti parole, *Ostende mihi faciem tuam: sonet vox tua in auribus meis?* Se tanta brama hauete di vagheggiare quella

Cant. 2. 8

faccia dipinta di rose, e gelsomini, colti in Paradiso; se cotanta voglia hauete d'vdire quella sua voce dolce, e sonora destatela voi, ò almeno permettete, che altri ve la desti, e non dite con tanto pensiero del sonno di lei. *Adiuro vos, filiæ Ierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam meam, donec ipsa velit.* O amante verace: mette in oblio ogni suo desidero, depone ogni sua benche ardente voglia, e gitta da se ogni sua accesa brama per l'vtile, e diletto dell'amata Sposa. Indi dice Arnoldo Carnotense tract. de septem verbis in Cruce in lode della carità, *latitudo autem charitatis Zeli amplitudine vniuersa complectitur, & ægris infirmatur, & cum his, quibus est scandalum, vritur;* e poco dopò, *Neq; alios vt defendat, propria damna formidat.* Altretanto fà appunto hoggi il Centurione. *Domine puer meus iacet in domo paraliticus, & malè torquetur.* Tace il proprio dolore, e tristezza, e procura solo il rimedio al male del Seruo.

Arnoldo Carnot.

12 Non si truoua hoggidì questa carità ne' soldati, e Capitani, perche di loro disse Cornelio Tacito nel lib. 3. de' suoi Annali. *Per omnia municipia desides, hospitibus autem metuendi.* Altro nō si ritruoua frà di loro, che risse, discordie, tenzoni, e duelli. *Hospitibus autē metuendi.* Formidabili, terribili, e tremēdi. A chi? A' nemici? Nò, poiche a questi non recano spauento, ma speranza di vittoria: ma se sono formidabili, lo sono *Hospitibus*, a' poueri loro hospiti, a' Contadini, a vedoue, a' pupilli, oue alloggiano; e come? Lo dice il Precursore di Cristo bocca di verità in S. Luca al cap. 3. *Neminem concutiatis* (diceua a' soldati) *neque calumniam faciatis: contenti estote stipendijs vestris.* Non opprimete, ò soldati, non sforzate (che tanto vuol dire quel *concutere*) per cauarne danari: contentateui delle vostre paghe, o almen di ciò, che spontaneamente vi donano gli hospiti vostri. Ma voi, o soldati, fate tutto il contrario: rubate al Rè, assassinate i poueri hospiti in si fatto modo, che con ragione rispose vn filosofo moderno, ad vn Capitano, che lo ricercaua, oue si consistesse la beatitudine, e felicità humana, che questa staua tutta in non alloggiare soldati. E lo disse il Sauio ne' Prou. *Veniet tibi pauperies, quasi vir armatus.* Però e l'vno, è l'altro dissero poco, perche la pouertà priua della robba solamente; ma i soldati de' nostri tempi rubano le sostanze, tolgono l'honore, e ben souente anco la vita a loro miseri hospiti. E questi vitij si trouano ne' soldati priuati, e ne' Capitani ancora, che però la nostra volgata dice nel 1. de' Maccabei di Gionata. *Et apprahendit de viris regionis illius, qui principes erant militiæ.* La volgata antica, e la Chiesa leggono, *malitiæ.*

Tacitus, l. 3. an.

Luc. 3. 14

Pro. 6. 11

1. Mach. 9. 60.

13 Però ritruouo alcuni caritatiui moderni, che co' poueri, ed' afflitti co' gli infermi, e trauagliati si mostrano cotanto compassioneuoli, che gli souuengono di danari, di grano, e d'ogn'altra cosa che sia lor di bisogno. O bella opera, se non fosse profanata: ò santa carità, se non fosse disordinata. Muore quel pouero di fame, è afflitto da suoi creditori, trauagliato dalla curia, è soccorso di grano, souuenuto di danari, aiutato da fauori. Ma a che fine? accioche per vn staio di grano glene renda dua, per vn scudo il doppio, per quel fauore gli ceda quel podere. Ahi maluagia compassione, infame soccorso, molto ben essaggerato da San Saluiano *de Prouidentia lib. 4. Illud graue, & peracerbum est, quòd, hac lege tueri pauperes videantur, vt spoliant: hac lege defendant miseros, vt miseriores faciant defendendo.* O quanto è gran peccato di vedere, che vn ricco, ed vn potente facci vista di difender' i poueri per spogliarli; di proteggerli per opprimerli; di difenderli dalla miseria per farli più miseri. Mà pure più tolerabil sarebbe, sel male, che fanno i ricchi a' poueri si fermasse nella miseria de' corpi: ah che arriua ancora a quella dell'anima. si soccorre la vedoua per rubargli la pudicitia: s'aiuta il pouero per stuprargli le figlie vergini; si defende ogni vno per hauerlo pronto nell' essecutione delle proprie vendette, delle lasciuie, e d'ogn'altro peccato. *Hac lege defendunt misericors, vt miseriores faciant defendendo.* Come non temete, ò peccatori maluagi dell'ira d'Iddio protettore de' pouerelli, che non gastighi cosi seueramente voi, come guiderdonò la retta carità del Centurione, che per questo solo trasse alla sua fede.

Saluian.

14 Dicalo per me il Profeta Vangelista.

lista. *Quò mihi* (dice fauellando à nome d'Iddio al popolo Hebreo) *multitudinem victimarum vestrarum, dicit Dominus? Plenus sum: holocausta arietum, & adipem pinguium, & sanguinem vitulorum, & agnorum, & hi corum nolui. Ne afferatis vltrà sacrificium frustrà: incensum abominatio est mihi* Che tanti sacrifici? Che tanti holocausti? sono hormai pieno d'holocausti, di sangue, e di grasso d'animali. Non me li offerite più, che sono in vano; gli odio, ed aborrisco. E come si può piacere à Vostra Diuina Maestà? *Discite benefacere, subuenite oppresso, & venite, & arguite me, dicit Dominus.* Apprendete a far bene a tutti, ad esercitarui ne gli atti della carità, a souuenire, e solleuare gli oppressi, e poi *Venite arguite me*, ò redarguite me, riprendetemi, conuincetemi co' miei propri argomenti, se io non vi solleuo, se io non vi colmo di fauori, e gratie, se io non vi riduco nella via della saluezza, come ridussi il Centurione, di cui si dice *Accessit ad eum Centurio.*

Esaias c. 1. 11.

15 Quì nasce vna difficoltà, come può essere, che'l Centurione andasse da Cristo, se dice S. Luca, che non si mosse di casa, stimandosi indegno di comparirgli auanti, come egli stesso confessa. *Et me ipsum non sum dignum arbitratus, vt venirem ad te*; e che perciò vi mandò i principali de' Giudei? In che modo si potranno concordare questi duoi Vangeli? Il Padre Sant' Agostino nel cap. 20. del lib. 2. *de consensu Euang.* dà due risposte, la prima, che, hauendo mandati i Giudei, si dice esserui egli stesso andato, perche tutto ciò, che fà l'ambasciadore, si dice che lo faccia il Prencipe. La seconda è, che S. Matteo s'intende misticamente, e S. Luca litteralmente: quegli della vicinanza per mezzo di fede, questi della corporale; e perche la vicinanza della fede è più grata à Dio di quella del corpo, e con essa l'huomo più s'accosta à lui, che non farebbe se lo tenesse fra le braccia, per tanto ben si può dire con San Matteo *Accessit*, il che non si dice de' Giudei, tutto che da lui n'andassero, perche questi s'auuicinarono col corpo, quegli con la fede.

Luc. 7. 7.

August.

16 Quinci intenderete per qual cagione risorgendo Cristo, e manifestandosi alla Maddalena, volendo ella trapportata dall'amore, e contento abbracciare, e baciare i suoi sacreti piedi, egli gli ingiunse *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem meum.* Che importa, o Signore, che non siate salito al Cielo per lasciarui baciare i piedi: Forsi quando colà sarete salito, quindi ne scenderete per dare questo contento all'amante Maddalena? O pure, ancorche iui siate, potrà arriuare ad hauere il suo intento? Non credeua ancora appieno Maddalena la diuinità del Redentore, e solo il piagneua, e cercaua come huomo morto; onde dice Cristo, quando tu mi crederai Dio immenso, infinito, vguale al Padre, all'hora, con tutto, che io sia in Cielo, e tu nella terra, t'accosterai à me, *Ibi me tanges*, dice il Padre S. Agostino, *quando me credideris Patri æqualem.*

Io. 20. 17

August.

17 In sì fatta guisa s'accostò il Centurione, ed apertamente il manifesta quando dice. *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus, & dico huic vade, & vadit & seruo meo fac hoc, & facit illud.* Ed è come dicesse (dice S. Agostino) se io comando in assenza, tutto che habbia superiore, e sono vbbidito, à te, che non hai superiore meglio vbbidiranno e gli huomini, e gli Angioli, e le infirmitadi: io son peccatore, tu santo: io senza spirito di profetia, tu Profeta: io con potere limitato, tu con infinito: io col cõmando di cento soldati, tu con l'impero di tutte le creature: Io huomo puro, tu huomo, e Dio insieme. *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus, & dico huic vade, & vadit, & seruo meo fac hoc, & facit illud.*

August.

18 Notate, o intelligenti questo parlare imperfetto; e che si vuol significare? Che il Saluadore anco in assenza il tutto poteua. Vedesti mai per auuentura quello, che suol fare vn'huomo dotto, e consumato nelle scienze, quando muoue qualche difficoltà? Propone solamente la maggiore del sillogismo, in cui consiste tutta la forza dell'argomento, lasciando la minore, e la conseguenza; perche chi sà, ed intende, da se stesso la può dedurre da quella propositione. Nel lo stesso modo fà il Centurione: propone questa propositione. *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus, & dico huic*

vade, & vadit, e ne lascia la conseguenza, ed illatione con somma humiltà a Cristo, come che dicesse (dice Agostino) Che non potrà dunque quello, a cui vbbidiscono tutte le creature? *Volens ostendere*. (dice Girolamo in questo luogo) *Dominum quoq; non aduentu tantùm corporis, sed per Angelorum ministeria posse implere, quod vellet*. O fede viua, e vera, o fede degna di merauiglia. *Miratus est, & sequentibus se dixit. Non inueni tantam fidem in Israel*.

Hier. hir.

19 Il Prencipe de' Paripatetici nel lib. 4. dell'Etica dice, *Magnanimus non est procliuis ad admirationem*. Vn huomo magnanimo, generoso, e di cuor'alto non è alla merauiglia inchinato; e n'assegna la cagione, perche *Apud ipsum nihil est magnum*. Niuna cosa può essere appo di lui grande. Qual'huomo più magnanimo, più grande di Cristo? Chi più di lui auezzo a vedere cose grandi? Tutta la terra, e quanto girano gli elementi, e i Cieli ne gli occhi di lui sono come vn momento, anzi vn nonnulla; e pure dice il Vangelo, che, veggendo la fede di questo non men valoroso, che caritatiuo soldato, si merauiglia. *Miratus est, & sequentibus se dixit. Non inueni tantam fidem in Israel*. Si merauiglia, dico, non come Dio, ne come huomo beato, ne men come huomo viatore colla scienza infusa; peroche in tutti questi modi gli era molto ben nota questa marauigliosa fede; ma colla scienza sperimentale, come insegna il Dottor Angelico, con cui somigliante fede non haueua giammai trouato in tutto Israele, toltane la Beata Madre. *Amen dico vobis, non inueni tantam fidem in Israel*. Fede merauigliosa, fede viua, fede congionta con l'opere.

Arist. l. 4. Ethic.

20 Che fede si truoua hora fra' cristiani, i quali sanno, che cosa sia Dio, conoscano questo Cristo, e si ricordano d'esser stati redenti col suo pretioso sangue? Ahi che quanto più merauigliosa è la vista del vostro intelletto, tanto più ciechi vi mostrate colle mani, e con l'opere. *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant, cum sint abominati, & incredibiles*. dice il Dottor delle genti, Qual natione, qual gente hebbe tanta luce, quanto i Cristiani? Voi hauete i Dottori della Chiesa, i Teologi, i Predicatori (lascio gli Apostoli, gli Euangelisti, e Profeti) e tutti questi v'illustrano l'intelletto, v'allumano la mente, affine di farui acquistare il Paradiso; e pure con questa luce ad altro non badate, che ad atti lasciui, e dishonesti, ad operationi nefande. Chi adesso v'è, che non si rechi à gloria, ed honore l'hauer dal petto ogni carità bandita? A darsi tutto alle vendette, à gli odi, e rancori? Ad accrescere con oppressione de' poueri roba, case, poderi, oro, ed argento? Questi sono gl'Idoli loro, che adorano ne' scrigni, e nelle casse. Ahi che queste non sono attioni di Cristiano, ma di Turco, di Scita, e di Barbaro infedele.

Ad Titũ 1. 16.

21 Che merauiglia che dica hoggi il Saluadore. *Multi ab Oriente, & Occidente venient, & recumbent cum Abraham, & Isaac, & Iacob in regno Cœlorum; filij autem regni eijcientur in tenebras exteriores*, cioè, *externas*? Ahi che la fede come che bandita, e cacciata dall'opere nefande de' Cristiani si fugge nel Brasil, e nel Giappone, di donde vengono ambasciatori a riconoscere il Vicario di Cristo, come pochi anni sono ne furono condotti da vn Frate della mia Religione. In questi si vide vera fede, peroche appena battezzati in Ispagna, ed in Roma si dauano ad opere, ed esercitij tali di carità, e di diuotione, che cauauano viue lagrime di tenerezza da gli occhi di chiunque li miraua. Frà questi viue quella fede, che nel Cristianesimo è morta; e questi conseguiranno il Paradiso, che si perdono i Cristiani.

22 O quanto si duole il nostro Redentore della fellonia loro per bocca di Geremia. *Dedi dilectam animam meam* (dice) *in manus inimicorum: facta est hæreditas mea, quasi leo in silua: dedit contrà me vocem, ideo odiui eam. Numquid non auis discolor hæreditas mea mihi? Numquid non auis tincta per totum? Venite, congregamini omnes bestiæ terræ, præparate ad deuorandum eam*. Ahi ch'io venni, (dice il Saluadore) dal Cielo in terra, presi carne mortale, e come tale mi lasciai cauare il sangue, e tuorre la vita da empi carnefici. E per qual fine, o Signore? Per dar la salute al peccatore, per lauare col mio sangue le macchie pur troppo brutte di lui

Ier. 12. 7

lui, per dargli in fine il Paradiso, la mia heredità. Ecco che in luogo di valersi del mio sangue, diuegnono contro di me come spietati, e fieri leoni: stracciano a me le viscere, dilaniano il mio cuore, rauiuano le piaghe, che ferno nel mio corpo, ed infino calpestano il mio pretioso sangue. *Dedit contra me vocem. Ideo odiui eam* Ahi che per questo gli odio, ed aborrisco come brutti mostri d'Inferno.

23 *Numquid non auis discolor hæreditas mea mihi?* Forsi non sembri, o peccatore, a questo Cristo vn rapace vccello macchiato di più colori? In te si vede il giallo delle lasciuie, il rosso degli odi, e vendette, il pallido delle inuidie, il verde de' dishonesti pensieri, il leonato delle vsure, ed acquisti ingiusti. *Numquid non auis tincta per totum?* Tutto tinto da capo a piedi, tutto imbrattato di colpe. in te non si vede parte, che non sia offesa di Sua Diuina Maestà; e però *Venite, congregamini omnes bestiæ terræ, præparate ad deuorandum eam?* Sù su, o bestie della terra, o fiere d'Inferno, venite, correte, volate, adunateui, preparateui a diuorare l'anime de' peccatori fedeli, anzi infedeli, che già furono mia heredità, hora ripudiata, dannata, e destinata alle fiamme vostre vltrici. Sù dunque voi anime care, prima che vengano questi mostri fieri apparecchiateui di mostrare ad ogn'vno fede viua, vera, con carità congionta, e con l'opere, mentre io prendo riposo.

SECONDA PARTE.

24 CON tutto che sia molto pericoloso il desio di lode, come ne habbiamo la prattica chiara in questi Giudei, che vanno da Cristo a nome del Centurione; perche in loro s'auerò ciò che disse il nel cap. 5. di S. Giouanni. *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab inuicem accipitis?* Peroche, come ben dice il Padre San Gio: Grisostomo sopra di quel luogo, per l'ardente brama, che haueuano questi Giudei d'esser lodati, come potenti à condurre Cristo in casa d'vn gentile, e mouerlo a dar la salute all'infermo seruo, non hebbero tempo, ne luogo, occupati tutti nella propria gloria, e lode, di credere nel Saluadore. Anzi s'opposero per questo rispetto alla fede del Centurione, si perche (dice questo Padre) voleua il Centurione andare egli stesso in persona da Cristo, & essi dissero. *Nos ibimus, & adducemus*; si anco perche non ispiegarono la loro ambasciata, ch'era, che Cristo di lontano, essendo asente dicesse solo vna parola, che con quella hauerebbe resa la sanità all'infermo; ed essi affine, che, ciò succedendo, non si mostrasse al Centurione, ed à tutti per Dio, lo condussero da lui. Ad ogni modo non resta per questo macchiata la fede del Centurione, perche contro sua voglia fù lodato da Cristo, dall'Euangelista, da' Giudei, e da se medesimo. Da Cristo, mentre dice. *Non inueni tantã fidẽ in Israel.* E questa fede, che loda il Saluadore è fede viua, fede congionta con l'opere di carità. Loda il Redentore vn'altra volta la fede della Cananea. *O mulier magna est fides tua.* E perche? Perche era accoppiata colla carità (dice S. Agostino de fide, & operibus cap. 17.) *Miror autẽ si laudaret in ea fidẽ sine operibus, idest non fidem talem, quæ per dilectionem iam posset operari; sed fidem mortuam*; perche l'opere, e l'amore, le fiamme della carità son quelle, che fanno campeggiare ne gli occhi diuini la fede.

25 E marauiglioso quel segreto di natura, che se alcuno è vago di scriuere lettere segrete ad amico, o altro oggetto amato, e che lo scritto nõ si possa vedere, nõ che leggere, scriua con sugo di limone, che tutto, che si smarisse la lettera, sempre rimarrà come bianco; ma chi sà il segreto mostri il foglio scritto al fuoco, che incontanente campeggiaranno le lettere, ed i caratteri, e si potrà il tutto ageuolmente leggere. Dite, vditori, che lettera scritta con sugo di limone sia la fede bianca, e senza opere, che da alcuno non si può leggere, ne intendere. *Si non credi is non intelligetis* (dice il Saluadore) Il sogello di questa lettera è il lume, *Signatũ est super nos lumen vultus tui Dñe;* Fuoco è la carità, e l'amore. Se desiate, che la vostra fede si scuopra, mostrisi al fuoco della carità, vnisca si con l'amore, accopisi con l'opere, che dirà Cristo. *Non inueni tantam fidem in Israel*

Io. 5. 44.

August.

Ps 417.

LA PELLEGRINA, DISCORSO TERZO, NEL VENERDI DELLE CENERI.

Di quanto posſa l'affetto della vendetta, dell'antidoto, che vi porge Criſto, e dell'vtile, che n'acquiſta, chi di lui ſi ſerue.

Audiſtis, quia dictum eſt antiquis. Diliges proximum tuum ſicut te ipſum, & odio habebis inimicum tuum. Matthæi 5.

1 QVanto varie, e diuerſe ſiano le vie, e i ſentieri d'Iddio da quelli de gli huomini; quanto differenti ſiano i guſti, e piaceri diuini da gli humani; e quanto pellegrina ſia la volontà del ſourano Monarca, non men chiaramente, che con alto miſtero ſi ſcuopre nel corrente Vangelo, deſcritto più cõ euangelica, che con profetica penna dal Rè Dauide nel Salmo 44. oue dice. *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam, & obliuiſcere populum tuum, & domum patris tui, & concupiſcet Rex decorem tuum.* Non v'è donzella pellegrina d'habito, di beltà, e di forme rare, d'aurate, ed increſpate chiome, parte in bianco, e traſparente velo auuolte, parte diſciolte, ed ondeggianti all'aura; con guancie, oue fra'l bianco auorio roſſeggi la bella roſa; dotata di labra porporine; con iſguardo aurato, ma più folgorante, quanto in ſe raccolto; che tanto alletti gli occhi, rubi i cuori, ed infiammi le miſere alme de' mondani, quanto piace, e gradiſce a gli occhi diuini vn'anima pellegrina, che mette in oblio ogni guſto, e piacer terreno, che ſi ſcorda della ſua caſa, ed antepone l'amor d'Iddio alla tenerezza de' parenti; che non guarda, e non cura l'honore del ſuo lignaggio, ma quello d'Iddio ſolo; vn'anima in fine, che pone da lato, leua, e toglie ogni affetto, e qualunque paſſione. Queſta è la pellegrina, che ruba gli occhi, ed inuola il cuor d'Iddio.

Pſ. 44. 11

2 E chi è di voi, o vditori, ch'apertamente non veggia quanto bene ſpieghi il Profeta in queſte parole il corrente Vangelo? Che ſe in queſto dice il Redentore, che l'amare gl'amici, il ſalutare i fratelli è coſa coſtumata da' mondani, e che l'amare il nemico, il perdonare l'ingiurie non è conforme al ſenſo, al ſangue, ed all'inchinatione di natura. *Dictum eſt antiquis. Odio habebis inimicum tuum.* Ecco il contrapoſto di Dauide. *Obliuiſcere populum tuum, & domum patris tui.* Se Criſto cõmanda, che'l criſtiano s'alieni da queſta paſſione, e diuegna pellegrino, vbbedendo al precetto del Vangelo. *Ego autem dico vobis. Diligite inimicos veſtros, benefacite his, qui oderunt vos.* Altrettanto ci addita il Profeta in queſte parole. *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam.* Se quiui conchiude il Saluadore. *Vt ſitis filij Patris veſtri, qui in Cœlis eſt,* colà dice il Salmiſta finalmente. *Et concupiſcet Rex decorem tuum.* Sù dunque veggaſi prima quanto poſſa la paſſione, el proprio affetto, ſecondariamente l'antidoto, che vi porge il benedetto

nedetto Cristo, e per terzo, che frutto si guadagni adoperando questo celeste antidoto.

3 Ignoranti nel vero (per cominciar sauiamente da quì) e non men pazzi, e forsennati si mostrarono gli antichi scribi, e farisei in lasciarsi trapportare dalla propria passione, ed inchinatione naturale in questa propositione. *Odio habebis inimicum tuum*. Indi nota la Chiosa ordinaria, che in niun capo dell'antica legge si ritrouano queste parole; che però non dice Cristo. *Scriptum est*, ma *Dictum est antiquis*. Laonde l'odio del nemico, l'aborrire chi mal tratta, el desiare ogni male a chi perseguita, in cui s'esercitaua l'antico hebreo, non fù giamai dispositione, ne permissione della legge diuina, ma traditione de' scribi, cauata con mala, e satanica consequenza dalle parole della legge stessa, *Diliges amicum tuum sicut teipsum*; come che l'obligo di riamar l'amico non potesse stare con l'amore del nemico: essendo che non mancano luoghi nel Testamento vecchio, chiari, ed aperti, oue senza velo di parabole, senza manto di misteri, e senza oscurità d'allegorie s'ingiugne l'amore de' nemici. *Non quæras vltionem, nec memor eris iniuriæ ciuium tuorum. Non oderis fratrem tuum in corde tuo.* E nel capo 24. de Prouerbi. *Si ceciderit inimicus tuus ne gaudeas, & in ruina eius ne exultet cor tuum*, e nel cap. 25 *Si esurierit inimicus tuus ciba illum, & si sitierit da ei aquam bibere*. E non men chiaramente si raccoglie la stessa verità da molti altri luoghi. Conchiudasi dunque, che la cagione di questa falsa propositione non fù altra, che'l proprio loro affetto, e passione, il lasciarsi dominare dal senso, ed inchinatione naturale.

Le.19.18

Ibidem.

4 Quindi ben dice Gregorio Nazianzeno nell'oratione seconda contra Iulianum. *Facilè imposturam facit quidquid delectat.* Brieui parole, ma tali, che affatto spiegano ciò, che andiamo dicendo. Per approuare vna cosa, per bramarla, e procurarla con ogni affetto non fà di mestieri, che sia buona: solo basta che piaccia *Facilè imposturam facit quidquid delectat*. Qual credete, che fosse la cagione, d'indurre la prima nostra madre a mangiare del frutto vietato? Gli dice il serpente. *In quacumque die comederitis aperientur oculi vestri, & eritis sicut Dij scientes bonum, & malum.* Ed incontanente soggiugne il testo sacro. *Vidit mulier, quòd bonum esset lignum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectùq; delectabile, & tulit de fructu illius, & comedit.* Che hà da fare, che'l cibo sia bello, vago, e di grato sapore con acquistar cognitione, e diuenir'vn Dio di scienza mangiandone? Forsi non erano gli altri frutti belli, e leggiadri? Ecco che dice la scrittura. *Produxitquè Deus de humo omne lignum pulchrum visu, & ad vescendum suaue.* Come hora gli sembra questo in particolare cosi bello? Voleua il serpente indurla alla trasgressione del precetto diuino, ed alla rouina del genere humano; e, tutto che più volte ella hauesse rimirato i frutti dell'albero, che s'era riserbato Iddio non gli piacquero giamai, ne s'inuogliò, ed inuaghì tanto, come quando gli dice. *Eritis sicut Dij scientes bonum, & malum*. All'hora inuaghita affatto d'ambitione della dignità diuina, questo gli fè parere il prohibito frutto cotanto bello. *Facilè imposturam facit quidquid delectat*.

Naz. ora. 2. contra Iul.

Gen. 3. 5.

Gen. 2. 9.

5 Ricerca Oleastro, d'onde auuiene, c'hauendo Iddio riuelato al Patriarca Abramo, che i suoi posteri, e discendenti doueuano esser cattiui, palesato il tempo della cattiuità, e quante afflittioni, e patimenti doueuano soffrire, tace la terra, e la natione cagione di tante miserie? *Scito prænoscens, quòd peregrinum futurum sit semen tuum in terra non sua, & subijcient eos seruituti*. Ma Signore, che paese è questo? Che natione? Che gente? Perche non la fate nota, e manifesta? risponde Oleastro. *Ne vir sanctus odio haberet eos, à quibus semen suum esset affligendum*, se bene Abramo fosse cotanto gran Santo, aiutato da Dio in tutte le occasioni, tutta fiata, temendo Iddio, ch'egli trapportato dall'inchinatione naturale non concepisce qualche odio contro di lei, non l'appalesa. Hor se vn'oggetto dispiaceuole tanto lontano, vn nemico non di lui, ma della sua posterità solamente, era pericolo, che non lo tirasse nell'odio, e rancore; miri, e guardi bene ciascheduno a suoi affetti, ed appetiti presenti, che non lo trapportino in cosa, che

Oleastro.

Gen. 15. 13.

12 Racconta vn graue autore, che nel Regno di Malabai si troua vn'albero, ilquale, come che sia bello, e grande non produce in tutto vn'anno, che vna sola mela; ma però tanto smodata, che vn'huomo, tuttoche forte, e di braccia nerborute, hauerà da fare in portarla. Questa mela tiene di dentro moltissimi seni, e caselle, che arriuano al numero di trecento, ed in ciascheduna d'esse vi stà vna mela della grossezza, e qualità delle nostre. Rara marauiglia di veder vn'albero così bello non produrre, che vn frutto solo. Ma chi vi mira dentro trouerà, che vale per molti, e che racchiude tanti frutti, quanti ne potrebbe produrre vn'altro. Vditore, il precetto dell'amore è vn solo. *Hoc est præceptum meum, vt diligatis inuicem*. Ma miralo bene, consideralo attentamente, entra nelle sue viscere, che ti verranno veduti tutti i precetti, il bene, e la grandezza di tutte le leggi insieme, perche dice S. Paolo. *Qui diligit proximum legem impleuit*.

Nicolaus de comit.

Io. 12. 17

Ad Rom. 13. 8.

13 Ne m'opporre, che se bene tu sappi, che nell'osseruare questo santo precetto non vi possa esser male alcuno, tutta volta appresso al mondo è tenuto per dishonorato colui, che non si vendica, e perdona, ch'io ti rispondo, che tutto ciò è falsissimo: e dato, che fosse vero, anco in questo Iddio vuol esser seruito. Malamente intendeua questo linguaggio Michol figlinola di Saul, la quale veggendo il marito senza manto reale, deposta la porpora, gittato lo scetro, e tolta di capo la corona, ballare, e saltare auanti l'arca d'Iddio, con isdegno, e dispregio disse. O bella cosa di vero il vedere il Rè in questa guisa! Che più farebbe vn buffone! *Quasi si nudetur vnus de scurris*. O quanto honorato s'è mostrato hoggi il Re d'Israele! non reca tanto honore lo scetro, non apporta tanta gloria la porpora, e la corona, quanto biasimo, e vitupero adduce questo fatto! Senti come la ripiglia Dauide. *Ludam antè Dominum, qui elegit me, & præcepit mihi, vt essem dux super populum Domini in Israel, & Iudam, & vilior fiam plusquam factus sum*. Non dicesti, o mia moglie, che son Re d'Israele? Hor perche pensi, ch'Iddio mi facesse tanto honorato? Se non perche io lo seruissi con l'honore stesso, perdendolo per suo amore. O Re degno dello scetro, che t'arma la destra, e della corona, che ti cinge la tempia. Quanto bene intendi, che corrono del pari l'honore, e la robba; e, si come il fine, per cui Iddio arrichisce vno, è perche spenda le ricchezze in suo seruigio; nello stesso modo quando colma alcuno d'honori, non lo fà, affine, che serbi l'honore nelle bambagia; ma acciò lo sappia perdere, quando se gli presenta occasione di seruirlo con esso. *Qui elegit me, & præcepit mihi, vt essem Dux super populum Domini in Israel, & Iudam, & vilior fiam, plusquàm factus sum*.

2. Reg. 6. 20.

14 In questa dottrina furono instrutti que' grandi della corte del Cielo, che vide l'Apostolo, ed Euangelista Giouāni, com'egli stesso racconta nel cap. 4. delle sue misteriose riuelationi, che non contenti d'honorar'essi il diuino agnello, faceuano questo bando à tutti que', che sono nel mondo. *Dignus es Domine Deus noster accipere gloriam, & honorem*. Degno se', Signore, di riceuere per mano de' tuoi serui non solamente le facoltà, le sostanze, e le ricchezze, ma anco l'honore, la gloria, l'auttorità, e i gradi. E l'Apostolo Paolo, il qual era vno di que' vecchioni, dice nell'epist. 2. de' Corinti al cap. 1. *Per gloriam, & ignobilitatem, per infamiam, & bonam famam*. Habbiamo da seruir'a Dio con honore, se ci viene offerto, e con dishonore, se esso lo vuole, con esser vilipesi, disprezgiati, e dishonorati.

Apoc. 4.

2. Cor. 2.

15 Ma con tutto ciò sappi, o Cristiano, che chiunque perde in questo modo l'honore sempre sarà honoratissimo. Paradosso sembra à prima vista questa propositione; ma è però verissima, e l'habbiamo chiaramente dall'istessa Aquila volante nel capo, che soggiugne, oue dice, che vide vn trono alto, e sublime, e d'intorno à quello ventiquattro vecchioni, che stauano à sedere come grandi di quella sourana corte con i capi coronati come tanti Re, ed incontanente dice, che vide quattro animali, che senza requie, ne riposo, senza intermissione, e di giorno, e di notte dauano gloria, honore, e benedittione al diuino agnello. *Et requiem non habebant die, ac nocte dicentia sanctus*. E, che quando que' Celesti

Apoc. cap. 5. 8.

lesti animali cantauano queste lodi, i ventiquattro grandi si leuauano da sedere, e prostrati in terra, poneuano le loro corone a' piedi dell'agnello. Hor come può stare, o Aquila volante, che sedano co' capi coronati i grandi, se giorno, e notte senza interuallo cantauano i quattro animali, e mentre, che essi cantauano i vecchi gittandosi a terra, metteuano le corone a' piè dell'agnello? Come s'accoppia, che sedano, se sono sempre in terra prostrati? Che habbino le corone in capo, se le pongono à piè del diuin agnello? O bello, o illustre, o misterioso disinganno de' mondani: Sedono i grandi del Cielo, tenendo le corone in capo, mentre si gittano con le corone à terra, affine d'insegnarti, che mai sarai tu cotanto honorato, come quando perderai l'honore per Dio; e che al proposito nostro, se bene, quando tu perdonerai le riceuute ingiurie, ed offese, tutto che ne gli occhi d'alcuni paia, che tu perda vn poco d'honore; ad ogni modo appresso gli huomini saui, dotti, e prudenti sarai per questo atto stimato honoratissimo.

16 Senti, che dice S. Gregorio Papa spiegãdo il pensiero di Dauide nel fatto poco fà citato. (*Coram Deo* dice nel lib. 5. in Iob cap. 10. *debilia egit; vel extrema, vt illa, quæ coram hominibus gesserat solidaret*. O bellissima sentenza: le imprese di Dauide d'vccidere gli Orsi, di sbranare i Leoni, d'atterrar Golia, di scompigliare, ed vccidere gli eserciti de' Filistei erano di poca stima, di picciol honore; ma l'humiliarsi a Dio, il perder per lui l'honore appò della moglie era attione cotanto heroica, ed illustre, che potè illustrare, e nobilitare quante imprese haueffe alla presenza de gli huomini operato. Perche dice Vrbano Papa IV. nel Salmo 50. *Potentior est, solidissima humilitas, quàm ventosissima sublimitas*. Più può render honorato vn'huomo, vn atto d'humiltà nel donare le offese, nell'abbracciar chi per l'ingiuria, che tutte le superbie, ed alterigie vane del Mondo.

D.Greg.

Vrb.IV.

17 Passo con silentio le sentenze di tanti Prencipi, i quali faceuano professione d'honore, e pure giudicarono honoratissimo, e glorioso il perdonare. Di Teodosio Imperadore, che dice. *Cum in omnibus homo à Dijs distet, sola clementia æquat*. Del Padre dell'eloquenza Romana, il quale d'vn di questi afferma. *Non solùm cum summis viris comparo, sed simillimum Deo facio*: E taccio tanti altri gentili, perche, essendo voi cristiani, giudico, che più vaglia ne' petti vostri vn esempio di santo, vn atto d'vn seruo d'Iddio, ed vna autorità di scrittura, che mille esempi, e mille sentenze de' gentili. Hor venga il Re Profeta, il quale solleuato al Regno và dicendo. *Putasnè aliquis remansit de Domo Saul?* E chi di voi mi saprebbe dar contezza, se vi sia rimasto alcuno della casa di Saul? Ma che ne volete voi fare? *vt faciam cum eo misericordiam Dei*. Piano, o santo Re, E come volete voi metter le mani nelle misericordie d'Iddio? Fate le vostre da huomo, da Re, che questo è quanto possiate fare: Non hà Iddio le mani così scarse, e corte, che non sappia egli esser misericordioso, e liberale senza il vostro aiuto. Che modo di parlare è questo, o Re benigno. *Vt faciam cum eo misericordiam Dei*? Il caso è, che la misericordia, ch'e' voleua vsare, era di far bene a' suoi nemici, a' discendenti del suo antecessore inuidioso. *Si superest aliquis de Domo Saul*? Nemico capitale, emolo aperto. *Factus est Saul inimicus Dauid cunctis diebus*. E per vsare questa misericordia non era basteuole la misericordia di lui, ch'era di pochi punti; ma v'era necessaria la misericordia d'Iddio stesso. *Vt faciam cum eo misericordiam Dei*, d'atto diuino, di virtù infinita, come dice S. Valeriano hom. 11. *Infinitæ virtutis est odia vicissè beneficijs*.

2. Reg. 9. 3.

1. Reg. 18

18 Ma dalla vendetta non si potrà giamai riportare alcun'honore, anzi grandissimo biasimo, e vitupero. Dicalo il Patriarca Giacob, il quale nel punto della sua morte fauellando de' duoi suoi figliuoli, i quali s'erano vendicati dell'ingiuria fatta a Dina lor sorella, così dice nel Genesi 49. *In consilium eorum non veniat anima mea, & in cœtu eorum non sit gloria mea*. Non si tratti giamai della mia vita in simil compagnia, ne del mio honore in tali radunanze. Che dite, o buon vecchio? Della vita, sta bene, perche so' vendicatiui, crudeli, e micidiali, e potrebbe correr pericolo

colo fra' voti loro; ma l'honore in mano di chi lo potete voi confidare più sicuramente? La vendetta, che presero del Prencipe di Sichem non fù per l'honore di vostra figlia, e per il vostro ancora? Quanto all'hora si mostrarono auidi di questo, stimando poca ricompensa la corona reale promessa alla vostra figliuola, e lor sorella all'oltraggio riceuuto. O che honorati figli! Incaricategli, raccommandategli il vostro honore. Nò nò, dice il buon vecchio. *In cœtu illorum non sit gloria mea. Grauitas mea*, dice l'Hebreo. In tutte le radunanze, nelle quali si tratta del mio honore, gli dò per esclusi, e non voglio il loro voto. Peroche non sanno i punti d'honore, non sapendo, che dalla vendetta non si può cauare alcun'honore, ma vitupero, e biasimo tale, che mentre vn'huomo si vendica, rinoncia in quell'atto il nome di Cristiano.

19 Non mi lascia mentire il sacro testo nel secondo del Paralip., oue racconta la scrittura sacra, che s'vnirono contro i figli d'Israele, i figli di Moab, que' d'Amon, e con essi alcuni Ammoniti. *Congregati sunt filij Moab, & filij Amon, & cum eis de Ammonitis*. Questo modo di parlare diede molto da pensare à' sacri spositori. Peroche se si congregarono i figli d'Amon con que' di Moab, ben s'intende, che vi furono altresi de gli Ammoniti. S. Girolamo nelle questioni hebree sopra il Paralip. dice, che questi, che nel secondo luogo chiama Ammoniti, erano gli Idumei discendenti da Esaù fratello di Giacob, i quali volendo vscire con gli altri ad espugnare i figli d'Israel, si trauestirono. *Ob reuerentiam paterni nominis nolebant in primo habitu arma mouere contrà Israel, sed transfigurabant se in habitu Ammonitarum*. Hor dimmi, o vendicatiuo, come puoi pregiarti d'esser cristiano? Con che ardire ti chiami della scuola di Cristo, se vendichi l'ingiurie, se non perdoni l'offese, se non rimetti gli oltraggi? Rinoncia pure questo santo nome, spogliati di questo titolo, vestiti da Ammonita. *Transfigurabant se in habitu Ammonitarum*, perche vendicandoti, e sapendo esser contro la legge di stamane, rinonci quanto à te stesso il nome, e titolo di cristiano, e ti vesti dell'habito di demonio, d'albergatore d'Inferno, il cui proprio è d'esercitare sempre l'ira, l'odio, el rancore, come tu fai, viuendo vna vita penosa, da demonio, e da mostro d'inferno.

2. Paral. c. 20. 1.

Hieron.

20 Rappresentò la vita d'vn vendicatiuo il Parradino in quell'Impresa, che di lui formò dipingendo vn lepre in vna rosa cinta, ed attorniata da acutissimi rasoi col motto, cauato dal cap. 15. del Re patientissimo CIRCVMSPECTANS VNDIQVE GLADIVM. Ahi maluagio vendicatiuo, che altro è la tua vita, che vn timido lepre, à cui ben conuiene il motto *Circumspectans vndique gladium*, perche se tu camini di giorno ogni huomo, che ti s'auuicini, temi, che non t'offenda; di notte non ardisci vscire di casa, e se pur v'esci, porti sempre la morte alla bocca: se mangi temi di veleno: se dormi, hai paura d'esser colto all'improuiso. Ahi, che vita infelice, stentata, e misera. *Quorum os maledictione, & amaritudine plenum est: veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem: contritio, & infelicitas in vijs eorum*. Huomini. Mà che dico huomini? Fiere, e mostri, che nella lingua non portano altro, che maledittioni, detrattioni, e vituperi del loro prossimo: col cuore sempre pieno, e colmo d'amaritudine, i cui piè, e mani, o quanto sono al pari del cuore veloci, e presti nell'offender il prossimo, nel vendicar l'offese, e nello spargere il sangue de' loro fratelli. Ahi che questi saranno, come nemici del nome Cristiano, come rubelli della diuina legge, stritolati, e sminucciati da disauuenture, trauagli, e percosse, che di Cielo loro verranno. Quanti cordogli mortali, ed aspre angoscie gli daranno nella morte fieri assalti; e quante pene crudeli, e tormenti fieri gli trapasseranno l'anima dopò morte, quando siano insieme con gli Angioli à Dio rubelli, scagliati nelle fiamme infernali. Deh, anime cristiane, vo', che vi vantate d'esser ascritti nella militia di Cristo, e di militare sotto il suo stendardo, valeteui di questo sourano antidoto. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros*. Ed affine, che la medicina faccia maggior profitto, concedasi il riposo.

Iob 15. 22.

Ps. 13. 6.

SE-

SECONDA PARTE.

21 VT *sitis filij patris vestri, qui in Cœlis est.* Questo è il premio, che promette il Saluadore a chi osserua questo diuin precetto, molto prima palesato in quello, che disse nell'Esodo a' figliuoli d'Israele. *Si ergo audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum, eritis mihi in peculium de cunctis populis.* La parola, *peculium*, significa vna parte della roba, tuttoche picciola, la quale non entra in conto, ne s'annouera con l'heredità principale, ed è quella, c'hanno, e posseggono i figli di fameglia, ancor viuẽdo il lor padre, e di cui possono disporre senza licenza, ne consenso di lui. Così vuol dire Iddio, che chiunque osseruerà questo patto, questa legge hauerà nel Cielo vna parte di gloria di più de gli altri. *Eritis mihi in peculium.* O pure con l'hebreo. *Eritis mihi amichabilitas de cunctis populis.* Rara amplificatione, che non si contenti Iddio, di dirlo colla parola concreta, ma che vsi l'astratta. Non solamente sarete miei amici, ma la stessa amicitia, il medesimo amore.

Exo. 19. 5

22 E qual'amore si può ritrouare, che possa pareggiare quello del padre verso del figlio? E figlio d'Iddio, degno dell'amor del Padre eterno diuiene, chi perdona al nemico. *Vt sitis filij patris vestri, qui in Cœlis est.* Peroche anco il figlio naturale fù conosciuto, e dichiarato tale per questo atto solo. Dillo tu stesso, o mio amantissimo Redentore, perche niuna lingua sarà giamai basteuole per ispiegare gli affetti delle tue parole. Ecco, che trattando come il Padre Eterno l'haueua mandato nel mondo, e doueua altresì mandarlo nel giorno del giudicio, dice della prima venuta. *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret.* Della seconda. *Dedit ei potestatem iudicium facere, quia filius hominis est.* Nel primo luogo si chiama figlio vnigenito d'Iddio; nel secondo figlio dell'huomo. Parmi (s'io non erro) che doueansi mutare i termini, e nomarsi figlio d'Iddio, quando verrà glorioso nel trono luminoso della Maestà diuina, corteggiato da infinite schiere d'Angioli, e di santi; e darsi nome di figlio dell'huomo, quando viene nel mondo vestito di carne mortale, auuolto in pouere cenci, e tormentato dal freddo: così tornaua meglio. Peroche la gloria, e maestà, con cui verrà nel giorno del giudicio, pare, che non conuegna à figlio d'huomo mortale, e passibile; ma al figlio d'Iddio, come dice il Discepolo amato. *Vidimus gloriam eius, quasi vnigeniti à patre.* Perche dunque si dice della prima venuta. *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret*, e della seconda solamente. *Quia filius hominis est?* Ecco la ragione. Nella seconda verrà solamente per gastigar peccati, per vendicar offese, e per dare pene eterne alle colpe infinite; e però chiamisi figlio dell'huomo. *Quia filius hominis est.* Ma nella prima venuta veniua per perdonare, per amare, e per redimere con la sua passione l'huomo dalla morte del peccato: Per tanto diasegli titolo di figlio d'Iddio. *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret*, perche in questo più che nella gloria si riconosce per suo figlio.

Io. 3. 6.
Io. 5. 27.
Ioã. 1.

23 Questo fù l'argomento del Centurione, mentre disse. *Verè hic homo filius Dei erat.* E d'onde raccolse questa consequenza? Forsi dall'ecclisse del Sole, dalle tenebre dell'aria, da' terremoti, dal spezzarsi le pietre, ed altri marauigliosi segni, che si videro nella morte del Redentore? Nò, ma da quello, che poco dianzi haueua detto l'Euangelista. *Iesus autem emissa voce magna expirauit*, e soggiugne. *Videns autem Centurio, qui ex aduerso stabat, quia sic clamans expirasset, ait Verè hic homo filius Dei erat.* Non si può penetrare, che dicesse, e chiedesse il Saluadore in quel grido, da cui potesse argomentare il Centurione, ch'egli fosse figlio d'Iddio, perche dice solo l'Euangelista. *Videns, quia sic clamans expirasset.* E certo, che'l maggior eccesso d'amore, che si scoprisse in Cristo fù il morire per gli huomini mentre eran suoi nemici, come lo testifica S. Paolo scriuendo a' Romani. *Scitus enim, cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filij eius.* E, se bene tutta la vita di lui fosse vn perpetuo sacrificio per l'huomo, la sua perfettione, e periodo l'hebbe nondimeno nella Croce. Onde in quel

Mar. 15. 39.
Ad Rom. 5. 10.

quel grido così grande si può dire, ch'egli facesse l'vltimo sforzo di pregare per i suoi nemici, hauendo prima detto. *Pater dimitte illis hanc noxam, non enim sciunt quid faciunt.* Il che vdito il Centurione ne formò questa conseguenza. *Verè hic homo filius Dei erat. Eritis mihi amicabilitas de cunctis populis.*

24 Quindi ne siegue anco, come legge la volgata. *Eritis mihi peculium.* Vo' come suoi figli sarete la sua particolare heredità, anzi i particolari heredi del Cielo; el tuorre il Cielo ad vn amante sarebbe vn disheredirare vn figlio; e sì come ciò non è possibile, ne men questo, essendo proprio dell'amore il solleuare le anime al Paradiso. Il calor naturale partorisce tre effetti nel corpo humano, lo rende forte, e robusto, gli dà la bellezza, el lustro, e lo solleua in alto. Altrettanto fà il calor spirituale, e diuino. Fà l'anima forte, e robusta contro le passioni, e l'amor proprio, come dice la Sposa. *Fortis est, vt mors dilectio.* Secondariamente la rende bella, vaga, gratiosa, ed adorna di tanta leggiadria, che dice lo sposo celeste. *O quam pulcra es amica mea.* E finalmente la solleua nel Cielo empireo a goder' il premio dell'amore. Eccolo chiaramente in Stefano, il quale dice. *Domine Iesu, ne statuas illis hoc peccatum*, ed incontanente si dice *Obdormiuit in Domino.* Tanto auuerrà a chi ad imitatione di Stefano, e del Saluadore osseruerà questa santa legge, che come figlio d'Iddio conseguirà la gloria, ma gloria somma, felicità singolare, e premio maggiore de gli altri.

Can. 8. 6

Act. 7. 60

25 Di Cristo Signor Nostro dice il Dottor delle genti, che, tutto che non acquistasse la gloria dell'anima sua, posciache fù beato dal primo istante della sua santissima concettione, almeno meritò la grandezza del suo nome in modo, che fù esaltato sopra quanti si trouassero. *Propter quod, & Deus exultauit illum, & donauit illi nomen, quod est super omne nomen.* Ma dimmi, o Paolo. Non ti souuiene di quello, che tu stesso dicesti scriuendo a gli hebrei nel cap. primo. *Cui enim Angelorum dixit Filius meus es tu?* A qual de gli Angioli disse giamai Iddio, che fosse suo figlio? Onde per questo conchiudi. *Quantò differentiùs præ illis nomen hæreditauit?* Come hora dici, che per mezzo della Croce, delle piaghe, del sangue, e della morte e' acquistò nome, e titolo il più sublime, che si potesse ritrouare? Nome sopra tutti gli altri nomi? *Et dedit illi nomen, quod est super omne nomen.* E qual è quel nome, che possa pareggiarsi al nome di figlio d'Iddio, non che auanzarlo? Eh, dice, questo è il nome di Giesù, à cui si china ogni ginocchio in Cielo, in terra, e ne gli abissi; il quale, benche sia lo stesso, che di figlio d'Iddio, tutta fiata con questo glorioso atto di morire per i suoi nemici hà auanzato se stesso: e tutto, che la gloria del corpo gli venisse di ragione come figlio d'Iddio, hora per questo maggiormente gli conuiene, come conuerrà ad ogn'vno, che l'imiti, e siegua le sue orme nel perdonare.

Ad Phil. 2. 9.

26 Si racconta d'vno, c'hauendo o inauuedutamente, o con odio, e malitia vcciso il fratello d'vn soldato, nel giorno del Venerdì santo, quando il figlio d'Iddio ci diede così illustre esempio di morire per noi suoi fieri nemici, se gli fè incontro, e mettendosi la cinta al collo, inginocchiato à suoi piedi chiedeua perdono dell'ingiuria fattagli nella morte del fratello, per amore di colui, ilquale in quel giorno volle non solo perdonare, ma sparger'il sangue, e la vita per i suoi crucifissori. Il soldato, tutto che si vedesse carico d'arme che lo moueuano alla vendetta, e si ricordasse del fratello da colui vcciso, che staua prostrato a' suoi piedi, nientedimeno tutto compunto corse colle braccia aperte ad abbracciarlo teneramente. E, non appagato di questo, spogliandosi le proprie vesti poco men che nuoue, di quelle gli ne fece libero dono, dicendo. Io per amore di Giesu Cristo ti perdono quì in terra, ed egli ti perdoni nel Cielo, e di più io ti riceuo in luogo di mio fratello, che tu m'vccidesti. La notte seguente gli apparue in sonno Cristo, dicendogli. Sappi di certo, o figlio, che per l'atto generoso, che hoggi hai fatto, in quell'istante l'anime de' tuoi padre, e fratello sono state liberate dalle purganti fiamme del Purgatorio, e tu nell'ottauo giorno à me ne verrai. E tanto per appunto auuenne, volandosi

landosi l'anima di lui gloriosa al Paradiso.

27 Non otterranno già questa gloria i vendicatiui, que', che ne per consegli de' Padri spirituali, ne per esagerationi, e minaccie de' Predicatori, ne per quante inspirationi, ch'Iddio lor mandi vogliono perdonare vna picciola offesa riceuuta; ma tutto il giorno, e la notte carichi d'armi tali, che seco portano la loro rouina anco del corpo, e della roba, non che dell'anima, col cuore armato di sdegno, di rabbia, d'ira, e di furore vanno girando per versate il sangue de' loro nemici, e bruttarsi l'anima, e la conscienza propria. Hor, che vi pensate di viuer sempre? Ahi, che permetterà Iddio, che siate colti all'improuiso da' nemici; che venga vna morte repentina. Che farete quando vedrete il letto attorniato da mostri spauenteuoli, che staranno aspettando l'anima vostra per portarla all'Inferno? Come potrete dire. *Dimitte nobis debita nostra*, non hauendo vo' giamai voluto perdonare? Ecco che minaccia Iddio per bocca d'Isaia al cap. primo. *Cum extenderitis manus vestras, auertam oculos meos à vobis, & cum multiplicaueritis orationem non exaudiam, quia manus vestræ plenæ sunt sanguine.* Ahi scelerato vendicatiuo, quando tu boccheggiando, e con l'anima fra' denti alzerai gli occhi, e le mani al Cielo per chieder perdono de' tuoi peccati, pietà, e misericordia, si vedrà Cristo volger altroue il volto sdegnato; e quanto più tu continuarai l'oratione, non sarai esaudito, perche dirà Cristo. *Non pepercisti, neque parcam.* Tu maluagio non volesti giamai perdonare, quando io ti pregauo; ne anco io adesso ti voglio perdonare. E però vattene pure all'Inferno a fare compagnia à que', che volesti vbbidire.

Isaia 1.1.

28 Su dunque anime mie care, imitate la sposa, l'anima santa, la bella, la vaga, la riguardeuole pellegrina, diuenite figli d'Iddio, heredi del Cielo nel reprimere le passioni, nel rafrenar gli appetiti disordinati: Osseruisi questo precetto così buono, così santo, così glorioso, ed honorato. Ecco ch'ella vna volta offesa, e malmenata, da alcune sentinelle andaua dicendo. *Adiuro vos, filiæ Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, vt nuncietis ei.* Io vi prego, e vi scongiuro, o figlie di Gierusalemme, che se vo' ritrouiate il mio diletto sposo, che gli riferite. E che? L'aggrauio fattoui, l'offesa riceuuta, il manto tolto, ed inuolato, le percosse, e ferite della vostra carne? Che si muoua à vendicarui? Nò nò. *Quia amore langueo*, che tutta languisco, e muoio per amore. O dolcissimo mio sposo, dite meco, Vditori, E vero, ch'io sono offeso, è vero, ch'io riceuo ingiurie, ma però *Amore langueo*. Tutto ardo d'amore verso Vostra Diuina Maestà tutto m'infiammo, e m'infuoco nella vostra diuina carità. Hor come posso pensare a vendetta, ad odio? Come posso non osseruare ciò, che voi hoggi mi cõmandate? Come posso non imitare voi mio Dio, mio amore, ilquale sopra di questa Croce altro non spirate, che fiamme di carità. Vadansi dunque dal mio petto le offese, sbarbinsi dal cuore le ingiurie, e corrasi ad abbracciare chi perseguita, chi offende, e chi ingiuria. *Vt sitis filij patris vestri, qui in Cælis est.*

Cant. 2. 5.

IL FINE.

LA NAVE
DISCORSO QVARTO, NEL SABBATO DELLE CENERI.

De' trauagli della vita humana, de gli aiuti Diuini per sostenerli, e come co' trauagli s'arriui al porto della felicità.

Cùm serò esset factum, erat Nauis in medio Mari, & Iesus solus in terra, & vidit Discipulos suos laborantes in remigando. Marc. 6.

1 A Naue dell' hodierno Vangelo, posta in alto Mare, quasi in guerriero, e pericoloso campo, assalita da ogni lato da nemici sfidati, da' contrari venti. *Erat enim contrarius ventus*, vrtata dall'onde, atterrita dall'oscura, e cieca notte. *Cùm serò esset factum*, ci rappresenta la natura humana posta nel pericoloso Mare di questo mondo, esposta a mille battaglie, e tempeste; posciache il Re Profeta nel Salmo 106. con tal immagine di naue d'ogni intorno cinta dall'onde furiose, trauagliata da' venti, ed hora innalzata al Cielo, hora sbassata ne gli abissi ci dipigne ogni huomo, che qui ci viua *Qui descendunt Mare in nauibus.* E poco dopò, *Dixit, & stetit Spiritus procellæ, & exaltati sunt fluctus eius. Ascendunt vsq; ad Cœlos, & descendunt vsq; ad abyssos: anima eorum in malis tabescebat.* E certo che la vita dell'huomo cō miglior paragone non si può più al viuo delineare, che con quello di Naue raccōmandata all'onde, cacciata dalla tempesta; oue non habbia cosa alcuna ferma, e sicura, fuorche l'inconstanza propria, i pericoli, i trauagli, le miserie, e le afflittioni; si che possa ogni huomo apertamente confessare con Dauide. *Viuit Dominus, & viuit anima mea, quia vno tantùm (vt ità dicam) gradu ego, morsquè diuidimur.* O trauagliata naue! O misera conditione dell'huomo! Ma felice pure ogni viuente, poiche, nello stesso tempo, ch'ei nel Mare di questo mondo trauaglia, ed affanna, Cristo per lui ora ne' Monti del Cielo. *Et cum dimisisset eos abijt in Montem orare*; quindi li mira colle sue gratie. *Et vidit eos laborantes in remigando*, e v'accorre in aiuto colla sua presenza. *Confidite: ego sum, nolite timere.* Ma più felici se nel modo, che gli Apostoli in questa notte non si lasciarono vincere dall'onde, ne superar dalla tempesta, perche *Erant laborantes in remigando*, così ogni huomo vogasse colla patienza, e resistesse colla constanza; peroche felicemente si condurrebbero al porto del Paradiso.

Ps. 108.

2. Reg. 20

2 *Erat Nauis in medio Mari.* Il Padre S. Gregorio Nisseno nel cap. 8. del primo trattato ne' Salmi, dice che l'huomo qual Naue dal sommo prouedimento posto nel Paradiso Terrestre, come in terra ferma, non esposta alle tempeste, e borasche del Mare, da se stesso, e di suo proprio volere si pose nel Mare di questa ondeggiante vita, e s'espose a' trauagli, ed al pericolo della sommersione *Homines*, dice il Santo, *relicta stabili, & nullius tempestatis exposita vita, voluntate, & proposito quasi Mare effecti sunt.* E poco dopò. *Et loco Paradisi, quem colebant, & in quò prius viuebant, artem factitarunt submersione obnoxiam.* Si condannò à questa

Nyssenus.

sta misera vita, piena di trauagli, e colma di miserie: Oue dal Cielo riceue maligni influssi, e folgori, che'l traffiggono, incendi dal fuoco, pessime contagioni dall'aria, sommersioni dall'acqua, abissi dalla terra: oue truoua gli Elementi, che sempre fra di loro fieramente guerreggiando vengono colla lor pace a danneggiare i corpi nostri, le vigne, i campi, i prati, ei boschi: oue gli animali, che prima prontamente ci seruiuano, hora per la nostra rubellion a Dio ci si mostran nemici aperti: perche il cane ci morde, il lupo ci deuora, l'orso ci vccide, il serpente ci auuelena, el leone ci sbrana; oue in fine l'huomo stesso nostro fratello non più verso di noi humano, ma trasformato in fiera tigre, ci ruba, ci maltratta, ci perseguita, ci vccide, e ci dishonora. O misera condition dell'huomo! *Iugum graue super filios Adam à die exitus de ventre matris eorum vsquè in diem sepulturæ matris omnium*, dice il Sauio nell'Ecclesiaste al cap. 40.

Eccl. 40. 1

3 Ditemi in cortesia, per qual cagione piagnono, e si lagnono i bambini, quando escon dal ventre della madre? Dicalo per voi il Padre dell'eloquenza Affricana nel cap. 19. del libro de anima, oue dice. *Mentior, si non statim infans, vt vitam vagitu salutauit, hoc ipsum se testatur sensisse, atq; intellexisse, quod natus est.* Vuò, dice Tertulliano, che ogni vno mi tenga per mēdace, e bugiardo, se'l bambino nell'vscire a questa luce, nel salutar la vita, co' pianti, e co' vagiti non confessa il graue giogo, la dolorosa vita, ch'ei comincia. *De prospectu lachrymabilis vitæ*, soggiugne, *quidam angorem incommodorum vocem illam flebilem interpretantur.* Se ben il bambino nasca co' gli occhi chiusi, pare però, che all'apparir di questa luce, quasi in ispecchio gli siano rappresentat li stenti, i disagi, le fatiche, i sudori, le miserie, ed affanni di questo misero pellegrinaggio; e che da quest'aspetto atterrito, e sgomentato si dolga di nascer soggetto à tanti mali.

Tertul.

4 Staua il Redentore in procinto di ritoglier dall'empie fauci della morte l'amico Lazzaro già defunto, e ritornarlo in vita; e dice il Discepolo amato, che *lacrymatus est*. O mio caro, e sommo bene, poco fa dicesti. *Lazarus mortuus est, & gaudeo.* Se già v'allegrate della sua morte, come hora v'attristate; se dianzi ne sentiuate piacere, e contento, come sia possibile, ch'adesso piagniate? Cosi presto spariron le vostre allegrezze, e si dileguaron i contenti? cosi presto si trasformarono in lagrime, e tristezze? *Lacrymatus est. Cum resuscitat tum lamentatur*, dice il fiume d'oro di Rauenna nel Sermone 64. *qui cum amittit non flet.* Si rallegra per i beni che apporta la morte, e piagne per i mali della vita, a cui di nuouo doueua soggiacer l'amico Lazaro. *Lacrymatus est*, dice Roberto, *non tam, quòd mortuus est, quam quòd reuocari illum oportebat, ad tolerandas rursus huius vitæ miserias.*

Ioan. 11.

Chrysol.

Rupert.

5 E se bene tal fiata senta l'huomo alcun contento, e goda qualche bene, e però congionto con l'amarezze di tante fatiche, e sudori nell'acquistarlo, di tanti trauagli nel conseruarlo, di sì amare angoscie per timor di perderlo, che ben si può dire, che sia quel contento composto d'amarezze, quel riposo di fatiche, quell'allegrezze, di dolori, e cordogli. Il Rè Ezechia paragona la vita nostra ad vna tela tesciuta di vari, e di diuersi fili, di lino, e di lana. *Præcisa est velut à texente vita mea*, dice quel buon Re, e Grisostomo dichiara il suo intento. *Deus tum ex aduersis, tum ex prosperis iustorum vitam, quasi admirabili varietate contexuit.* Tutta la vita nostra è quasi tela tesciuta di diuersi fili d'auuersità, e prosperi successi, di dolori, e di contenti, di lagrime, e di risi: Ma però il primo luogo tengon sempre le lagrime, i dolori, e le auuersità: Indi Mosè raccontando i giorni della creation del Mondo daua sempre il primo luogo alla sera, che rappresenta la sera del nostro Vangelo. *Cum serò esset factum*, dicendo. *Factum est vespere, & mane dies vnus*, e così de gli altri, e lo notò S. Basilio citato nella catena greca. *Vt igitur*, dice il Santo, *primas diei Moyses partes reddat. finem prius diei memorat.*

Isa. 38.

Chrysost.

Gen. 1.

Basilius.

6 Quell'anima diletta dal Cielo troppo vaga de' riposi, e de' piaceri diceua. *Indica mihi, vbi pascas, vbi cubes in meridie.* Deh mostrami, o diletto, e che cosa? forsi ou'ei digiuni, e si mortifichi, stenti, e trasudi? Nò, ma *Vbi pascas, vbi cubes.* Cerca solo ou'e' goda dolce cibo, e

Cant. 6. 7.

sonno quieto. Ma ne fù incontanente ripigliata con aspre parole dall'amato sposo. *Egredere, & abi post vestigia gregum tuorum, & pasce hædes tuos. Terribiliter intonat in dilectam*, dice l'Abate di Chiaraualle nel sermone 38. ne' Cantici, *non tanquam sponsus, sed tanquam Magister.* Molto t'igganni, o anima mia dolce sposa, di ritrouare in questa vita, massime nella mia scuola piaceri, e riposi; poiche altro non vi trouerai, che stenti, e fatiche. Vn'altra volta diceua *Lectulus noster floridus*, inuitandolo al letto nuttiale, all'otio, ed al riposo; ma egli rispose. *Ego flos campi.* Eh, dice, conuiene in questa vita esser fior di campo, che sta esposto a' venti freddi, ed alle brine, all'ingiurie del Cielo, ed à gli ardori del Sole. *Illa ergo monstrante lectulum*, dice S. Bernardo nel Sermone 47. nelle Sacre Canzoni, *ille vocat ad campum, ad exercitium prouocat.* Iddio sempre mai c'inuita a' trauagli, ed alle fatiche, in quella maniera, che Cristo inuitò gli Apostoli. *Coegit eos transfretare*, alla fatica estrema di nauigar contro de' furiosi venti, a vogar con ogni forza, a star desti tutta la notte, ad ondeggiar ad ogni momento fra la vita, e la morte; perche sà, che, oue mācano le tribolationi del corpo, succedon' quelle dell'animo, e che l'huomo in questo soggiorno ha sempre da combattere, o contro i nemici dell'vno, o contro gli auuersari dell'altra; e tal fiata auuiene, che oue s'indebolliscono i nemici del corpo, si rinforzan que' dell'anima, oue si sminuiscono i trauagli del senso, crescono quelli dello spirito, e però *Vocat ad campum, ad exercitium prouocat.*

Bernard.

Cant. 1. 16.

Bernard.

7 Contemplaua vna volta il Salmista la vita de' mondani, e veggendoli pieni di contenti, e di piaceri, prosperati, e ricchi, aggranditi, ed honorati, e tali, che sembrauano felici in questo mondo, riuolto à Dio dice nel Salmo 72. *In labore hominum non sunt.* Signore vo' dire nelle sacre carte, che la vita dell'huomo è piena di stenti, e di fatiche, composta d'angoscie, e di miserie, tesciuta di lagrime, e di dolori, e pur si veggion questi mondani esenti da cōmuni mali, liberi dalle fatiche vniuersali, e fuori da tutto ciò, che ci tormenta in questa vita. O Dauide ricordati, che altroue dicesti nel Salmo 31. *Multa flagella peccatoris*, che molti, numerosi, tormentosi, e graui erano i flagelli, e le pene de' mondani, come hora vai dicendo. *In labore hominum non sunt.* Risponde il mellifluo Dottore nel ser. 25. ne' Cantici. *Qui in labore hominum non sunt, in labore Dæmonum erunt: Et qui cum hominibus non flagellantur, cum Dæmonibus flagellabuntur.* Non può giamai ritrouarsi momento di tempo, nelquale l'huomo, tutto che felice, si chiami, e beato, non senta le feccie de' contenti del mondo, le amarezze, ed i dolori, che gli accompagnano; tutta volta possono i trauagli corporali esser o molti, o pochi, o graui, o leggieri. E quando tu, o Cristiano, t'auuedi, che si sceman le fatiche del corpo, ed i trauagli della carne, e del senso, auuerti, che non s'aumentino quelli dell'anima, e dello spirito, e che quanto più tu fuggi le fatiche humane, non inciampi in quelle de' Demoni. *Qui in labore hominum non sunt, in labore Dæmonū erunt: & qui cum hominibus non flagellantur, cum Dæmonibus flagellabuntur.*

Psal. 72.

Psal. 31.

Bern.

8 Questo conosceuano i Santi, e gli amici d'Iddio; che però ad ogni lor potere fuggiuano i diletti, e cercauano i trauagli. Partesi dalla casa del Suocero Laban il Patriarca Giacob per ritornarne alla sua patria, e prende vn camino tanto faticheuole, vna strada cosi piena di stenti, che souragiunto dal Suocero stupito del suo pensiero sentì che gli disse. *Cur ignorante me fugere voluisti? nec indicare mihi, vt prosequerer te cum gaudio, & canticis, & tympanis, & cytharis?* Che brutto termine è cotesto di fuggirti dalla mia casa senza pur dirmi a Dio. Se tu m'haueßi auuisato della tua dipartenza t'haurei accompagnato co' suoni, e canti. Oh t'inganni, dice Giacob, che a' giusti, à gli amici d'Iddio conuegna tal'accompagnamento. *His me delectari posse credidisti*, dice Sant'Ambrosio nell'Epistola 4. *ad Ireneum. his reuocari. Hæc sunt, quæ ego fugi, ne me talia sequerentur.* Anzi per questo cosi sconosciuto, e senza tua saputa mi so' da te partito per non sentire i tuoi canti, e suoni, per fuggire le delitie del senso, e totalmente darmi a' patimenti, ed alle fatiche. Li tre fanciulli hebrei colà nella fornace,

Gen. 32. 27.

Ambros.

an-

ancorche rimanessero illesi dalle fiamme, sciolti da' lacci, e liberi dalle guardie dal fuoco diuorate, non vscirono insin che dal Re stesso non furono a ciò commandati. *Sidrach, Misach, & Abdenago serui Dei excelsi, egredimini, & venite, statim egressi sunt* *Quid hic docemur:* dice Grisostomo nell'homilia 8. ad Ephes. *Ne videlicet in afflictionibus liberari anxiè festinemus*, che niuno, ne' trauagli brami, e procuri con molta ansietà d'esserne liberato, cerchi ben sì, che al pari del trauaglio Iddio gli doni patienza per sostenerlo, forza per vogar contro l'empito di lui, e costanza per vincerlo fruttuosamente. A questo esortaua il Dottor' Teologo vn suo amico detto Anisio nella lettera, che gli scriue. *Precare Deum, vt nobis sit beneuolus, largiaturq; è duobus alterum, vel vt molestias ipsas prorsus effugiamus, vel vt ipsas constanter toleremus.*

Chrys.

Nazian.

9 Ma di questo non s'ha da dubitare, che Iddio non ci doni i suoi aiuti per sostenere la furia de' venti, per superar l'orgoglio della tempesta: ecco che mentre trauagliano nel Mare gli Apostoli, e combattono colla burasca egli ora, e priega. *Abijt in montem orare*, di lontano li vede, *& vidit eos laborantes in remigando.* somministrando loro, e coll'orationi, e co' sguardi benigni aiuti, e soccorsi per resistere alla tempesta. *Iudica me Domine nocentes me*, diceua Dauide nel Salmo 34. *expugna impugnantes me: apprehende arma, & scutum, & exurge in adiutorium mihi.* Su ò mio Signore, non vedete, quanto potenti, e forti so' questi miei nemici: deh imbracciate lo scudo, ed impugnate la spada in mia difesa. *Apprehende arma, & scutum.* Fermati Dauide, e dimmi, che chiedi tu da Dio? che i tuoi nemici sian gastigati, e puniti per la persecutione, che ti fanno? hor non occorre, che Iddio imbracci lo scudo, che serue solo per riparare gli auuentati colpi. Se brami, che ti difenda, & ti protegga, basterà adunque lo scudo, e non v'occorrerà la spada. *Apprehende scutum, & arripe gladium*, dice Saluiano nel lib. 3. de Guber. *Scutum ad protectionem, gladium ad vltionem* Vuole che Iddio colla spada gastighi i suoi nemici, per farli cessar dalla persecutione, e lo protegga collo scudo, acciò non sia dall'empito lor vinto, e superato. Cerca lo scudo de' sguardi *sta super me, & respice me*, e la spada dell'oratione, *& gladium spiritus, quod est verbum Dei.* Sia pur l'huomo negli abissi delle carceri, stij pur nelle grotte in mano de' nemici, combatti, o ne' deserti colle fiere, o nel Mare colle tempeste, che quiui accorrerà Iddio à proteggerlo, ed aiutarlo.

Ps. 34.

Saluian.

10 Il Discepolo amato afferma nel capitolo primo, che ogn'vn' di noi ha da vedere *Angelos Dei ascendentes, & descendentes super filium hominis.* O salgano gli Angioli al Cielo, e quinci scendano, che per tutto si truoua Giesù, si prouano gli effetti della sua protettione, e s'esperimenta l'assistenza della sua gratia, come elegantemente dice il Padre Sant'Agostino nel Sermone 41. de verb. Domini. *Non diceret ascendentes ad filium hominis, nisi sursum esset: non diceret descendentes, nisi deorsum esset. Ipse sursum, ipse deorsum. Sursum in se, deorsum in suis.* Non v'è altezza, non profondità, oue non sia Cristo: per tutto si truoua la sua gratia, in ogni luogo si pruoua la sua protettione. Tutto che stia nel monte, soccorre nondimeno gli Apostoli in mezzo al Mare: ancorche hora sia nel Cielo alla destra del Padre non tralascia la nostra protettione, non intermette le fatiche per aiutarci.

Ioan. 1.

August.

11 Di se stesso diceua il Redentore in S. Matteo al 19. *Cum sederit filius hominis in sede Maiestatis suæ, sedebitis, & vos.* Che dite o mio Signore? *Cum sederit.* Adunque hora vo' non sedete in quell'altissimo luogo? Eh che non v'ha dubbio, che qui sedendo non stia; poiche dice S. Marco al cap. 16. *Assumptus in Cœlum sedit à dextris Dei.* Come dunque dice. *Cum sederit.* Per dinotare, che se ben'egli adesso stia nel Cielo, e segga alla destra del Padre, ad ogni modo colle sue membra, co' suoi fedeli angosciati in terra, o trauagliati in mare, fatica, e trauaglia. *An magis*, dice San Bernardo nelle sue declamationi, *Audebimus dicere, & ipsum adhuc stare quodammodo, vt potè cuius nec dum sedes consummata videtur, nec dum pedibus eius scabello supposito, quod à Patre promissum est?* Forsi potremo dire, chel Saluador ancor adesso se ne stia in vn certo modo in piedi, quasi che

Matt. 19

Marc. 16

Bernard.

non sia ancor compiuta la sedia, ou'ha da sedere, non anco posto sotto de' suoi piedi quello scabello promessogli dal Padre? Eh che ciò non auuiene, perche alla gloria, all'esaltatione del Re del Cielo manchi alcuna cosa; ma perche quiui attende le sue membra, quindi con lor trauaglia, e fatica. *Non quòd illi plenitudini quidpiam desit, sed quòd membra caput expectet* Dicalo pur apertamente, confessili alla libera il Protomartire Stefano, chel vide a' balconi del Cielo in piedi, non sedente, mentre e' combatteua co' carnefici, e sosteneua il Martirio. *Audeat hoc testari, qui meruit intueri,* soggiugne il Dottor mellifluo. *Ecce, ait Stephanus, video Cœlos apertos, & filium hominis stantem.*

12 Non attende il Padra di misericordia à soccorrerci mentre siamo nel trauaglio, mentre di già siamo cinti da ogni lato, assaliti, combattuti, e strettamente alle prese co' stenti, e co' sudori: Nò, ma precorre l'occasione del patire, preuiene il trauaglio, e prima ci arma di fortezza, che ci veggia da' trauagli fronteggiati. Appena licentia da se gli Apostoli per mettergli al bersaglio de' venti, ch'egli subito si mette in oratione, *Et cum dimisisset eos abijt in montem orare.* Non era ancor entrato Aman nella Camera del Re Assuero per chieder da lui in dono la vita di Mardocheo, quando Iddio illuminò la mente, ed inspirò la volontà del Re ad esaltar Mardocheo, e guiderdonare i suoi seruigi. *Noctem illam Rex duxit insomnem.* Douea il fuggitiuo, e disubidiente Giona esser scagliato nel Mare, e dianzi, che sia tratto dalla naue, preparato hauea Iddio quel gran pesce, nel cui ventre inghiottito, s'hauea à preseruare dalla morte. *Præparauit Dominus piscem grandem* E quando lo stesso Profeta compiuto già il suo vficio, e conuertita Niniue, addormentato staua in vn cespuglio, auanti che s'inalzasse nel meriggio il Sole, e che co' suoi accesi raggi incendesse le cose della terra, creò Iddio l'hedera, che in poche hore crescendo, adorna di folte frondi, col distenderſi sopra di lui, formò vn padiglione, chel riparò dal Sole. *Præparauit Dominus Deus hederam, & ascendit super caput Ionæ, vt esset vmbra super caput eius, & protegeret eum.* Hor da quì io comprendo per qual cagione il benedetto Christo per orare il Padre auanti del patire, e prepararsi per la morte elesse il Monte Oliueto, perche dice Origene nel trattato 35. in San Matteo il Monte Oliueto per il nome delle Oliue dinota la misericordia, e pietà diuina, e perche in quel mare così tempestoso della sua Passione doueuano patire gran burasca i suoi seguaci, per tanto quiui prepara pe' lor trauagli l'olio della sua gratia, e della pietà diuina. *Aptè etiam mons misericordiæ est electus,* dice Origene, *vbi prænunciaturus fuit scandalum infirmitatis Discipulorum, iam tunc paratus, vt non repelleret discipulos discedentes, sed vt reciperet reuocantes.*

Esther. 6.

Ion. 2.

Ion. 4.

Orig.

13 Parrà ad alcuno, che troppo s'allonghino i suoi trauagli per tutta la notte di questa vita, che souerchiamente terribili, e graui diuegnan le sue miserie, e che sia da Dio abandonato: non temere, non dubitare. *Confidite ego sum: nolite timere,* e che pur all'hora sei soccorso, ed aiutato, *& si ad horam,* dice nel nostro Vangelo il Venerabil Beda, *Differre videatur auxilium tribulatis impendere; nihilominus, ne in tribulationibus deficiant, suæ respectu pietatis corroborat.* Quel resister all'empito de' trauagli, quel non cedere alla forza della tribolatione, quella fortezza inuitta, quella inuiolabil costanza da chi viene, da che deriua? Ah che dall'oratione, da' sguardi benigni dell'amoroso Cristo. *Ne in tribulationibus deficiant, suæ respectu pietatis corroborat.* Di quel roueto, che ardeua, e non abbrugiaua, che à Mosè fece vedere Iddio, dice San Girolamo de Mans. ad Fabiolan. Mans. 8. *Videbimus ardere rubum, & non comburi: inflammari, & Ecclesiam persecutionibus, & eam, loquente in illa Domino, non perire.* Che arda quel roueto, & non consumi, che la Chiesa sia dal fuoco delle persecutioni accesa, ed infiammata, e non perisca, che vn fedele sia in mezzo al fuoco di ardentissimi trauagli, e non sia vinto, e disfatto, viene dall'assistenza del Re del Cielo dalla sua protettione, dalle sue parole. *Loquente in illa Domino, non perire,* da quel *confidite: ego sum: nolite timere.*

Beda.

Hieron.

14 Verranno ben tal fiata à segno tale le

le le burasche, e le tempeste, che l'huomo si tenga per perduto, e stimi disperato il suo caso, come forsi nella Storia del Vangelo; però sappi che ne pure all'hora ti mancherà soccorso, anzi all'hora ti si farà veder manifestamente il sourano aiuto. *Et aliquando etiam manifesto adiutorio*, soggiugne Beda, *victis aduersitatibus, quasi calcatis, sedatisq; fluctuum voluminibus liberat.* Cerca con grand'acutezza l'Arciuescouo di Rauenna nel sermone 63. per qual cagione il Re del Cielo volle incarnarsi nel tempo dell'empio Re Herode. *Quid est, quod tempore Regis nefandi Deus descendit ad terras? miscetur diuinitas carni? fit terreno corpori cœleste cõmercium? Quid est?* e risponde. *Herodes alienæ gentis, gentis Iudæorum regnum inuasit, libertatem sustulit, prophanauit sancta: quicquid erat cultus, quicquid ordinis aboleuit.* Herode gentile Idumeo occupò il Regno de' Giudei, tolse lor la libertà, profanò le cose sacre: e tutto ciò ch'era dedicato à Dio, ed ordinato dalla legge di Mosè, da lui fù leuato, e posto in obliuione. In questo tempo scende Iddio in terra, s'vnisce la diuinità colla nostra carne, s'accoppia nella stessa persona ad vn corpo terreno il sommo bene. E perche? *Meritò ergo* dice, *quia genti sanctæ humana defecerant, diuina succurrunt, & eo tempore adest Deus ipse, cui homo defecerat.* Con ragione all'hora s'incarna il Verbo Diuino, quando à quel popolo diletto manca ogni aiuto humano: in quel tempo soccorre Iddio colla sua presenza diuina, quando l'huomo manca, o non può arriuarui colle forze sue deboli, e di poca virtu.

Chrysol.

15 La casta Susanna era arriuata all'vltimo pericolo della vita, e dell'honore: già più non hauea che sperare alcun'aiuto humano, quando si mette à riguardare il Cielo, d'onde solamente poteua venirgli il soccorso, e dice. *Ecce morior, cùm nihil horum fecerim, quæ isti maliciosè composuerunt aduersum me.* El Lirano palesa il motiuo ch'ella hebbe di guardare al Cielo, dicendo. *Suspexit ad Cœlum, quia aliundè non poterat habere auxilium.* Colà riguarda e mira, perche da altro lato era impossibile che fosse soccorsa; e non s'ingannò, perche di repente venne l'aiuto del Cielo; scende in Daniello lo spirito di profetia. *Suscitauit Dominus spiritum pueri iunioris, cuius nomen Daniel*, e quel giouane profeta arditamente si caccia nella turba, peruiene alla sconsolata donna, ferma i ministri della giustitia, el popolo, palesa la maluagità de' vecchi, gli esamina sopra del fatto, gli conuince della machinatione contro della casta, e pudica matrona, e condannati, e puniti i vecchi malitiosi, libera la bella Susanna; perche dice il Lirano. *Proprium est diuinitatis succurrere in casibus desperatis.* E proprio della bontà del Re del Cielo di soccorrer ne' casi desperati, quando l'huomo si tiene perduto, e spedito. *Et aliquando etiam manifesto adiutorio.* È ben'ispesso il fà Iddio con aiuti manifesti co' miracoli euidenti. Si truoua colui nel mare assalito da sì terribil tempesta, che la naue ha perduto il timone, rotto l'albero, spezzato il trinchetto, squarciate, so' le veli, smarrite l'anchore, e sdruscita in mille parti la naue. E pure si saluan tutti, non perisce alcuno, ogni vno è condotto al porto. D'onde nasce tal aiuto? da quello, che hoggi comparisce à gli Apostoli in somigliante caso, e lor dice. *Confidite: ego sum: nolite timere, & ascendit ad illos in nauim, & cessauit ventus.* E condannato colui ad esser guastato per mano di giustitia, se gli legge la sentenza di morte, se gli mette il capestro al collo, e condotto alla capella, e fra poco menato all'infame patibolo, sale le scale, e da quelle è gittato dal carnefice, ed ecco si rompe il capestro, resta illeso, esclama gratia il popolo, non contradice il Prencipe, e dalle porte della morte ritorna a solcare colla naue della vita questo nostro tempestoso mare. Da chi riceue costui la vita? Non da altri certo, che da Cristo: perche *Proprium est diuinitatis succurrere in casibus desperatis.*

Dan. 13.

Lyranus.

16 *Confidite: ego sum: nolite timere*, Che diffidi, o huomo, o donna trauagliata dalla protettion d'Iddio? che temi di restar sommersa ne' trauagli? deh sostieni con fortezza, resisti con intrepidezza, alza il tuo pensiero al Cielo, e nõ pauentare, che quindi ti verrà l'aiuto. *Veniet, & non tardabit.* Verrà in vn subito, quando meno vi pensi, quando più fa-

rai dal mondo abandonato. *Si moram fecerit expecta eum, quia veniet, & non tardabit.* Che se non ti soccorre nel principio della notte, o nel mezzo del trauaglio, non ti perder per questo d'animo adopera le braccia, sforzati col dorso à sostener l'empito della fortuna auuersa, perche *non tardabit:* non tarderà punto à venire, verrà senz'alcun dubbio, e cõparendo col suo manifesto aiuto nell'ardor della tribolatione calcherà co' piedi le sue furiose onde, superarà i flussi, raffrenerà i venti, tranquillerà il mare, e ti sentirai libero, ed in riposo, che adesso ne concede.

SECONDA PARTE.

17 *ET cum transfretassent venerunt in terram Genazeret.* Il Profeta Zaccaria nel cap.2. dice, che trattandosi di reedificare la Città di Gierusalemme, della quale intende questo luogo con altri molti il Sanchio, vide vn'huomo, che nella mano recaua vna fune da architetto. *Vidi, & ecce vir in manu eius funiculus dimensorum. Species est ciuitatis struendæ,* dice il Sanchio, *& habi us architectorum, qui vbi aliquid ex arte politum, ac firmum moliri student, prius rem totam metantur, ac diffiniunt.* Chi non vede, che la figura di quest'huomo ci rappresenta l'imagine d'vn'architetto, il quale, quando vuol con ogni arte, ed esquisita politezza fabbricare vna casa, il tutto prima misura, e liuella. Quando il Sommo Proueditore in questa vita ci mette ne' trauagli, e frà miserie, dite pure, ch'egli altro pensiero non habbia, che di fabricarci la Città del Cielo, la celeste Gierusalemme: quando ci espone a' pericoli del mare, ed alla furia de' venti, che c'incamini al porto della felicità eterna.

Zach.

Sanch.

18 Gran naufragio patì nell'anima il buon Ladrone, mentre che qual corsaro scorreua l'onde del secolo, predando, e rubando ogni vascello. E come di poi fece acquisto del Cielo? Risponda ui Sant'Ambrogio, che nel serm.55. dice. *Vtiquè latro diù oberrans, & naufragus aliter ad patriam redire non poterat, nisi fuerit arbori alligatus.* Non poteua quell'huomo fra tanti naufragi dell'anima peruenire al Cielo, se non fosse stato prima legato all'arbore della naue, ch'era la Croce, se non hauesse sentito i trauagli, e prouato i patimenti di quel legno. Ah che all'hora cosi fauella a Cristo. *Memento mei Domine, cùm veneris in regnum tuum.* Signore, troppo hò offesa la vostra pietà colle ruberie, souerchiamente sprezzata la clemenza vostra, non rauuedendomi de' miei peccati insin à questo punto; però confido nel sangue, che hora per me, e per tutti i peccatori vo' versate, che questa mia Croce, questi miei dolori, sostenuti con patienza nella quarta vigilia di questa tenebrosa notte, m'aiuteranno ad arriuare al porto della saluezza. Però ricordateui di me, Signore, quando nel vostro regno vi trouiate. *Domine memento mei, cùm veneris in regnum tuum.*

Ambr.

19 E che risponde il Crocifisso Giesù. *Amen dico tibi, hodie mecum eris in Paradiso.* Il deuotissimo San Bernardo nel ser.2. de ram. palmar. trattando di questo fatto dice. *Euntem eum vidit, quò cum peruenisset sui memorem esse rogauit.* Incontrò tral buon Ladrone, e Cristo come suol intrauenire a duoi Caualieri amici, ciaschedun de quali senza saputa dell'altro habbi fra se stabilito d'andare alla corte del Prencipe molte giornate discosta, e che l'vno già si veggia co' speroni in piedi, salire à cauallo, e mettersi per le poste al termine prefisso, e l'altro mirandolo in quell'atto dica. O Signore andate vo' alla corte? Sì, rispose l'altro: ricordateui di me, prouedetemi d'alcun albergo buono. Venite pure allegramente, e prendete il tal camino, che vi condurrà al mio albergo, dice quegli. Nella medesima guisa succede tra il ladro, el Redentore: il vede a cauallo della Croce, co' speroni de' chiodi ne' piedi, e colle redini delle piaghe nelle mani metttersi per le poste al suo regno, onde dice. *Domine memento mei, cùm veneris in regnum tuum Euntem eum vidit; quò cũ peruenisset sui memorem esse rogauit.* Ricordateui, o Redentor di me afflitto, e tormentato nel mare di questa vita. Non temere, non dubitare, risponde Cristo, che in questo giorno; caminando tu per la via della Croce, arriuerai meco al Paradiso. *Hodie mecum*

Bern.

eris in Paradiso. Hæc est via illa, tribulatio præsens, dice Bernardo nello stesso luogo, *via gloriæ, via ciuitatis habitaculi, via regni*.

20 Que' duoi fratelli figli di Zebedeo s'imaginauano d'arriuare alla destra, ed alla sinistra del regno di Cristo senza trauagli, e stenti, ma fù lor risposto. *Nescitis quid petatis. Calicem quidem meum bibetis. Sic enim*, dice S. Bernardo nel serm. 33. ne' Cantici, *ad gradum sunt reducti, per quem fuerat ascendendum*. Non sapeuano, che si chiedessero, e manco, che si facessero; perche aspirauano al primo grado del Cielo, senza passare pe gli altri, che restano di mezzo. Hor acciò apprendano la vera via, e più non ignorino il diritto sentiero, dice. *Calicem quidem meum bibetis. Ad viam illos veritas reuocat*, dice il Padre, *per quam ad celsitudinem venirent*, li mette nel camino de' martiri, e delle passioni, e dice. *Calicem quidem meum bibetis. Per Calicem pergitur ad maiestatem*, spiega Gregorio, Per questa strada s'arriua a' primi honori del Cielo, per questo camino si peruiene alle sedie del Paradiso. Sù dunque caminate allegramente se bramate la destra, a la sinistra, affrettateui, sforzate i passi, raddoppiate la fatica, *Sic, sic per amarum poculum confessionis perueuitur ad gradum salutis*.

Matt. 20

Bern.

Greg.

21 Graui a coloro, che si pensano d'arriuare alla felicità senza fatiche, di peruenire al porto del Cielo senza sentir l'auuersità del mare, ah che contro di costoro se la piglia Dauide nel Salmo 82. e dice. *Qui dixerunt hæreditate possideamus sanctuarium Dei*. Que' che pensano che'l Cielo s'acquisti, come heredità paterna, o materno retaggio sedendo, e riposando: e che ha da fare Iddio di questi maluagi? *Deus meus, pone illos, vt rotam, & sicut stipulam antè faciem venti*. Deh, o Dio mio, fa che diuegnano à guisa di ruota, che giamai non si fermi in alcun punto, dice Origene, ed Agellio: vna ruota, che dall'infermità del corpo scorra a' fallimenti, da' fallimenti alle persecutioni, dalle persecutioni ad vna infelice, e misera morte. Ouero come vuol Vgone Cardinale, *Deus meus, pone illos, vt rotam*, mettili Signore in quella ruota, di cui dice Abigail. *Porrò animam inimicorum tuorum rotabitur*. Ruota che mentre da vna parte s'inalza, caggia dall'altra; ruota ch'essendo circolare, ci dinota l'eternità delle pene, e la varietà de' tormenti dell'Inferno. Rota, dice Vgone, *quæ, dum ex vna parte eleuatur, cadit ex alia: & quæ circularis est, nec habet finem, significaturquè in ea varietas pœnarum*. In questa ruota meritano d'esser posti que', che fuggono i tormenti, e le afflittioni di questa vita; affinche per i piaceri, che quì goderono, ritrouino estreme tristezze: per i contenti, eterni tormenti, per le sensualità perpetui dolori, per la quiete, e prosperità fatiche senza riposo, miserie senza alcun fine. *Deus meus pone illos, vt rotam*: perche. *Qui fugit laborem*, dice Filone Hebreo nel libro 3. de vita Moysis, *fugit fœlicitatem*, non è degno dell'eterna felicità chi fugge, ed aborrisce le fatiche, i trauagli, e le mortificationi.

Ps. 82.

1. Reg. 25

Vgone Card.

Phil. Iud.

22 *E diuersò, qui fortiter, patienterquè difficultates tolerat, ad beatitudinem properat*. Per il contrario, chi fortemente, e con patienza sostiene le difficoltà di questa vita, stà nel camino del Cielo, a quello si muoue à gran passi, e vi si sospinge con molta fretta. *Ad beatitudinem properat*. E può dire con Dauide nel Salmo 41. *Deficit anima mea in atria Domini*, o come legge San Cipriano. *Properat anima mea in atria Domini*. S'affretta al porto del Cielo, oue peruenuto ritrouerà le guerre trasformate in perpetua pace, le lagrime in eterni risi, i dolori in immensi contenti, i trauagli in allegrezze vere, le fatiche in continui riposi, e tutta questa nostra misera, ed afflitta vita fatta felice, e beata.

Psal. 41.

Cypr.

Andate in pace.

✠

IL FINE.

II

IL DVELLO
DISCORSO QVINTO
NELLA DOMENICA PRIMA.

De' fini, per i quali Iddio permette a' giusti le tentationi, del modo, col quale ci tenta il nemico, e dell'apparecchio per vincerlo.

Ductus est Iesus in desertum à spiritu, vt tentaretur à diabolo. Matth. 4.

1 IENO d'alti misteri è il passeggio, che in questo illustrissimo giorno a gloria sua, ed a confusione dell'auuersario fece il Saluador del mondo dall'onde felici, e tranquille del Giordano alli sprezzati horrori della solitudine del diserto. Iui con solēne ceremonia del suo caro amico, e Precursore Giouanni Battista fù battezzato. *Tunc venit Iesus à Galilæa in Iordanem ad Ioannem, vt baptizaret eum.* Nel diserto dal suo fiero, e spietato nemico Satan e tentato. *Ductus est Iesus in desertum à spiritu, vt tentaretur à diabolo.* Iui lieti, e ridenti s'aprirono i cieli. *Et ecce aperti sunt cœli.* Quiui non sò come, pare, che s'annebbia l'aria, e'l sol s'oscuri. *Et cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, posteà esurijt.* Iui fù veduto da Giouanni scender dal Cielo lo Spirito Santo in forma di candida colomba, e porsi su'l capo di Cristo. *Et vidit spiritum Dei descendentem sicut columbam, & venientem super se.* Quiui fra ciechi horrori, ed oscure grotte, altro non si vede suolacchiar, che nottole, pipistrelli, immonde arpie, e pallide gorgoni. *Et accedens tentator.* Iui fiori lieta primauera di fauori celesti. *Et ecce vox de cœlo* Quiui si sente horrido verno, impetuoso, e gelato vento di rabbiose tētationi. *Dic vt lapides isti panes fiant. Mitte te deorsum* Dal suo santo Precursore fù nel Giordano adorato, ilquale colle ginocchia a terra si stima indegno di sciorgli le scarpe. *Cuius non sum dignus, vt soluam eius corrigiam (alceamenti.* Dal padre dell'alterigia, e della superbia nel diserto è combattuto con isperanza, che gli habbia da chinar' il ginocchio quello, à cui si china ogni ginocchio in cielo, in terra, e negli abissi. *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Dalla celeste voce viē colà dichiarato per figlio del Padre Eterno. *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui.* Di gola, e di superbia quiui vien tentato, affinche diuegna à lui nemico. Misterioso, ed inaspettato passagio, in vero, fatto solamente per nostro ammaestramento, come dice Damasceno nel lib. *Cur Deus homo Inter alias causas* (dice) *ideo tentatur Saluator, vt doceret nos, quomodo ad tentationem præparari deberemus.* E per tanto veggiamo prima, per qual fine Iddio permette, che i giusti, i santi, i fedeli siano tentati, secondariamente come ci tenti Satanasso, e per terzo, come dobbiamo prepararsi per vincer le tentationi.

Ioan. 1. 27.

Damasc.

2 E per farmi dal primo, Iddio per bocca di Zaccharia al c. 11. dice *Assumpsi mihi duas virgas, vnam vocaui decorem, alteram vocaui fulnitulum.* Sopra delle quali parole vari, e diuersi sono i pareri de gli Espositori sacri, Girolamo, Remigio, Roberto, Alberto, Vgone, e Dionigi vogliono, che la prima verga sia il tempo, nel quale tutte le gēti sotto di Noè senza dis-

Zac. 11. 7.

Hiero. Remig. Rup. Alber. Vgo. & Dionys.

differenza alcuna erano da Dio gouernate; la seconda, quando lasciate tutte le altre nationi restò col popolo Hebreo eletto da lui. *In funiculum hæreditatis suæ.* Eusebio stima, che la verga *Decoris* sia la vecchia legge, e l'antico testamento; e la verga *Funiculus*, il numeroso stuolo delle genti, a cui fù dato. Cirillo Alessandrino, & Isidoro son di parere, che la verga di bellezza sia la legge nuoua, perche è dolce, soaue, ed ageuole da osseruare, come dice lo stesso Saluadore, *Iugum meũ suaue est, & onus meum leue.* E la verga funicolo la vecchia, la quale atterriua, spauentaua, puniua, e gastigaua seueramente. Montano porta opinione, che siano i duoi modi, co' quali Iddio gouernò il suo popolo per mezzo de' Sacerdoti, percioche i tre illustri Maccabei. Giuda, Simone, e Gionata, furono verga di bellezza; ma gli altri, che dopò loro gouernarono, furono scelerati, ed empi.

Euseb. *Cyrillus.* *Isidor.* *Matt. 11 30.* *Montan.*

3 Ma se si concede à pigmei di comparire fra' giganti, vi dirò, che queste due verge ci rappresentano due sorti di tentationi, colle quali, Iddio permette, che gli huomini siano tentati. Che però oue noi leggiamo, *Alteram vocaui funiculum*, legge l'hebreo *Vastatorem, destructorem*, e Rab. Dauid. *Corrumpentes, seu destruentes*. E così possiamo dire, che la verga chiamata, *Funiculus*, ci dinoti le tentationi, colle quali Iddio permette, che gli huomini peccatori siano tentati, e combattuti. Che, se bene egli stia sempre pronto col suo diuin' aiuto per soccorerli, affinche combattano fortemente; ad ogni modo lasciandosi essi dominare dal senso, e dalla passione non si seruono della gratia, e cedendo alla tentatione, hoggi commettono vn peccato, domani vn' altro, in modo, che alla fine vengono a formare vna fune, onde rimangono appesi alle forche dell'inferno. *Funibus peccatorum suorum constringitur impius.* Ma la verga *Decoris*, ci addita le tentationi, che permette a' giusti. Peroche dandogliele in tempo congruo, ed opportuno di schiuare ogni peccato, e d'acquistarsi merito, per mezzo loro vengono ad abbellirsi l'anime à marauiglia.

Dauid. *Prouer. 5. 22.*

4 Quindi vna volta lo sposo celeste diceua all'amata Sposa. *Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni; coronaberis de capite Amana, de vertice senir & Hermon, de cubilibus leonum, de montibus pardorum.* Trattaua quiui della Conuersione delle genti per mezzo del Battesimo come dice Tertulliano lib. 4. con. *Marcionem c. 11. Eleganter libani montis mentio est iniecta, qui thuris vocabulo est apud Græcos: de Idolatria enim sibi desponsabat Ecclesiam*, dice. Vieni adunque, o mia diletta dall' Idolatria alla verità della fede. Ma per doue? *De cubilibus leonum, de montibus pardorum.* O sposo dolcissimo, se cotanto amate la vostra sposa, per qual cagione non gli apprestate vna strada piana, bella, spatiosa, ombreggiata da vaghe piante, le quali co' loro fiori, e frutti tendano grato odore, che sia sicura dalle fiere, de' nemici, e da ladri? Ouero non la fate passare per amene campagne, herbosi, e verdeggianti prati? Perche in somma per luoghi habitati solo da fiere seluagie, e crudeli? Per i leoni, e per i pardi s'intendono le tentationi; così l'intende l'Abate Gilberto ser. 29. in Cant. spiegando le parole, che soggiunge. *Coronaberis de capite Amana &c. Iure* (dice) *caput ipsum triumphans coronatur de capite, quia & tentationum initium conterit, & tribulationum vehementia non cedit.* Fà di mestieri, dice lo Spirito santo, che chi vuole schiuare i peccati, adornarsi di meriti, ed esser coronato, camini, e ci venga *De cubibus leonum, de montibus pardorum*, che sia tentato, e combattuto dal Demonio.

Gilbert.

5 Ed affine, che si tocchi colle mani questa verità, s'hà da supporre vna dottrina scolastica. Ed è, che tre generi di scienza sono in Dio, vna si chiama. *Simplicis intelligentia* (per vsare i termini delle scuole) la seconda *Visionis*, e la terza conditionata. Colla prima conosce Iddio non solamente tutti i termini semplici, ma altresì tutte le cose posibili, che nel tempo saranno, e che giamai haueranno da essere. Colla seconda vede tutte le cose, che assolutamente haueranno l'essere. Intorno alla scienza conditionata, tutto che alcuni la nieghino, e però ammessa da gran parte de' moderni. Con questa conosce Iddio tutto quello che potrebbe auuenire posta qualche conditione. Veggasi in prattica nel Re Profeta. Fugge egli la perse-

cutione del suo fiero nemico Saul, si ricoura nella Città di Ceila, e quiui consulta Iddio. *Descendet Saul?* E risponde l'oracolo Diuino. *Descendet. Si tradent me viri Ceilæ?* Replica. *Tradent*, dice Iddio. Che fa Dauide? Si parte, e fugge. Viene Saul non lo ritruoua, e non l'amazza. Come s'auerò l'oracolo d'Iddio? Forsi quello, che'l tutto vede, sà, e conosce, non sapeua, che non haueua da esser vcciso? Si lo sapeua, atteso, che l'haueua eletto per Re d'Israele. Come dunque dice. *Descendet, tradent te?* Era scienza conditionata questa, cioè, posta questa conditione, che Dauide non fosse fuggito, e si fosse tolto dalle mani di Saul, doueua esser vcciso. Nello stesso modo si deue filosofare delle tentationi. O quanto bene conosce Iddio, che se'l giusto non fosse tentato caderebbe in peccati di superbia, vanagloria, ed altre colpe! Hor per preseruarlo da questi peccati, permettasi la tentatione.

1.Reg.23 11.

2.Cor.12 3.

6 L'Apostolo diceua. *Scio hominem antè annos quatuordecim raptum vsque ad tertium Cœlum*, e poi, *& vidit arcana Dei, quæ non licet homini loqui*. Ma però acciò non s'insuperbisca ecco che soggiugne. *Datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Sathanæ, qui me colaphizet. Propter quod ter Dominum rogaui, vt discederet à me.* Indi dice il contemplatiuo Idiota reg. 12. riferito nel tomo 5. della Biblioteca de' Padri. *Postquam Paulus vidit diuinam essentiam patiebatur tentationem carnis, qua permittebat Deus eum tentari, ne de superbia tentaretur:* e lo dice egli medesimo. *Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi.*

2.Cor.12

S. Idiota.

7 Cacciasi tal volta entro vn gran fuoco il verde legno, e doue da vna parte infiamma, e s'incende, dall'altra distilla sì, che par tutto immolato nel proprio pianto. E, se da pietosa mano vien tratto fuori, forsi per riserbarlo à maggior bisogno, chi non sà, che quando nello stesso tempo non è messo nell'acque, siche si smorzi il seme delle vampe da lui conceputo, auuiene ben ispesso, che coui il fuoco, nutra le fiamme, e dilati gli ardori, e che distenda l'incendio in sì fatta guisa, e che tutto cõsumi, e si risolua in fumo? E doue pensò di trarlo dalla fornace, e serbarlo, ritruoua, che da se stesso è incenerato. Nello stesso modo possiamo dire dell'anime fedeli. Sono elleno legno verde. Così le chiama il Profeta. *Et erit tanquam lignum, quòd plantatum est secus decursus aquarum.* E mentre stanno in questa vita, sono come in fornace ardente. *Elegi te in camino paupertatis*, per i trauagli, tentationi, e combattimenti. Ma mentre, che questi bei legni resistendo alle tentationi, da vna parte infiammano, e s'incendono nell'amor d'Iddio, dall'altra dileguano in lagrime. E se Iddio mosso a compassione del loro pianto dicesse ciò, che altra volta disse al Re Ezechia. *Audiui orationem tuam, & vidi lachrymas tuas: ecce eruam te de manu Assyriorum*, e li togliesse dal fuoco della tentatione, se insieme con l'acque della morte, delle quali dice quella sauia donna. *Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur.* Non ismorza affatto le fiamme della concupiscenza, e gli ardori della libidine, oue si pensa di serbarlo, lo vede incenerato dalle stesse fiamme, sì che possa dire quello, che dice Amos. *Facti estis, quasi torris rapti ab incendio.* E però per preseruarli da questi mali stiano nella tentatione, laquale serue per conseruarli in gratia, ed abbellire maggiormente l'anima.

Psal. 1.

Esa.48. 12

2.Reg. 14

Amos. 5.

8 Tolta che hebbero li Filistei l'Arca del Testamento al popolo Hebreo, e condottala nelle lor terre, ecco, che dice la Scrittura Sacra, che. *Ebullierunt villæ, & agri in medio regionis illius, & nati sunt mures.* Roberto Abate in questo luogo libro 1. cap. 14. cerca che significhino questi sorzi. *Quid sunt illi, qui ebullierunt, & terram demoliti sunt mures, nisi maligni spiritus? iustis quidem contemptibiles, peccatoribus autem terribiles, vt leones.* Questi sorzi non so' altro che li spiriti maligni, i quali a' giusti s'appresentano come sorzi deboli, fiacchi, di niuna forza, ne stima; ma a' peccatori come leoni, si mostrano terribili, tremendi, mostruosi, e spauenteuoli. E che auuenne? dice la Scrittura che rimandarono l'arca mettendoui nella cassetta, che gli staua al lato certi sorzi d'oro. Onde dice San Gregorio nel medesimo luogo. *Ex auro itaquè similitudines mu-*

Rupert.

Gregor.

rium

rium fiunt, quia preteritæ fraudes Dæmonum ad fulgorem nobis bonæ vitæ proficiunt. Ah che i sforzi di ferro si trasformano in sforzi d'oro: perche le tentationi seruono per indorare, per abbellire l'anima, acciò più bella, più colma di gratia, e più ricca di meriti ella diuegna. E forsi ciò volle significare vn'ingegnoso spirito, mentre dipinse le rose, e i gigli in fertile campo, circondati da putide piante, con aggiugnerui il motto non men ingegnoso, che dotto. PER OPPOSITA. Quasi volendo mostrarci, che s'è vera la regola de' medicanti. *Simile simili nutritur*, non poteua con argomento migliore, ne mezzo più acconcio render odorissimi questi regij fiori, fuorche col porui all'incontro quell'herbe putide. Imperoche, doue queste traggono a se l'humor cattiuo, lasciano per quelli il più purificato, e ne serbano il più odoroso. E chi non sà, che rose, e gigli sono i giusti? Rose li chiama il Sauio Sidrach. *Sicut rosa plantata iuxtà riuos aquarum florete.* Gigli Salomone. *Sicut lilium inter spinas.* Herbe putide, e fetenti son le tentationi. Hor quando vn'anima giusta viene da queste circondata, altro vfficio non hanno, che di renderla vaga, e bella, colma di soauità, e ricca di fragranza, si che si possa dire con San Paolo. *Alijs quidem odor vitæ in vitam.*

Eccl. 39

Cant. 2. 2

Corint. 1

9 Dimmi, o Ezechiello, fra tante merauiglie, che tu racconti nel capo 1. qual più ti fè stupire? Questa, dice. *Ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone, & nubes magna, & ignis inuoluens, & splendor in circuitu eius & de medio eius quasi species electri, idest de medio ignis.* Vidi venir dall'Aquilone, da cui vengono le tentationi, e deriua ogni male. *Ab Aquilone pandetur omne malum.* Vn vento impetuoso, che sembraua vn turbine, auuolto in nuuola immensa, ed vn fuoco grande, che s'aggiraua in globo. E di mezzo di lui n'vsciua vna sorte d'ambra. Ponderate meco, se vi piace, Vditori questa sentenza. Come potesse vscire dal fuoco cosa come da lui prodotta, e generata, essendo, che il fuoco non ammette in se cosa senza distruggerla in brieue, e consumarla. E meno si può concedere, che generi, perche egli è sterile, ed infecondo. Quinci si mossero gli antichi a consacrare il fuoco alla Dea Vesta, e dedicarle molte donzelle per mantenerlo sempre viuo, ed acceso, per esser proprio delle Vergini il non generare, come dice Ouidio fast. 6.

Ezech.

Ier. 1. 14

Nec tu aliud Vestam, quàm puram intellige flammam.

Natàq; de flamma corpora nulla vides.

Se dunque così è, come dice il Profeta, che'l fuoco produceua ambra. *Et de medio eius, quasi species electri, idest de medio ignis.* Voleua dire, che dal fuoco, che veniua da Aquilone, n'vsciua l'ambra, ch'è composta d'argento, e d'oro; cioè, che dalle tentationi de' giusti sostenute con fortezza, e superate con valore era generato l'huomo in quanto all'anima tutto di carità, ed in quanto al corpo argento di castità. *Et de medio eius, quasi species electri, idest de medio ignis.*

10 Vatablo interpreta, *De medio autem eius, tanquam species Hasamal.* E che si vuol significare questa parola *Hasamal*? Egli stesso lo dichiara. *Quidam dicunt esse nomen Angeli.* E si conferma con quello, che soggiugne nella stessa visione. *Et in medio eius similitudo quatuor animalium, & hic aspectus eorum similitudo hominis in eis* Ne vi mancano fondamenti di questa verità nella natura stessa. Che, se bene tutti i naturali concordano in questo, che'l fuoco non generi, ne men possa generare; tutta volta raccontano per cosa prodigiosa, che nell'Isola di Cipro vi sia vna ferrareccia, oue abbrugiandosi per molti mesi la pietra Calcite, nascono in mezzo del fuoco, e delle fiamme alcuni animaletti con le ale. Rara merauiglia, merauiglioso miracolo di natura, che'l fuoco produca animali con le ale, essendo, che questo è quello, che prima diuora, e consuma nell'animale stesso, che se li dà per cibo, ed esca. Ecco, che somigliante merauiglia si vede nella fornace della tentatione, da cui escono i giusti, e i santi, quasi augelli di paradiso, colle varie piume di più colori adorne, per le varie gratie, virtudi, e meriti. Anzi quasi tanti Angioli di Paradiso. *Et de medio eius, quasi species Angeli.*

11 Però per diuenir tale col mezzo delle tentationi fà di mestieri osseruare l'arti, l'astutie, i stratagemi, e i modi co'

quali

quali ci tenta il nemico. E ſono(per laſciare da vn de' lati tutti gli altri) que' medeſimi, co' quali tento il noſtrò Redentore. *Et cum ieiunaſset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus poſteà eſuriјt. Et accedens tentator dixit ei. Si filius Dei es, dic, vt lapides iſte panes fiant.* Vna belliſſima ſentenza dice a queſto propoſito l'Arciueſcouo Rauennate nel ſerm. 105. *Ille voluntates hominum ſemper explorat, & bonas quidem voluntates refugit, malis autem voluntatibus obſecundat, vt ſit miniſter ſcelerum, criminum leno, paraſitus ipſe vitiorum* Spia le volontà, s'informa dell'inchinationi; e quando e' vede vna volontà ferma, e ſoda, radicata, e ben piantata nel timor d'Iddio, e nelle coſe dello ſpirito, ſen fugge, non la combatte; ma oue vede il terren molle, come ſi dice, oue conoſce, che l'huomo o per ſe ſteſſo, o per l'occaſione facilmente s'arrenderà, a queſti dà l'aſſalto ſe gli fa miniſtro de ſuoi delitti, mezzano delle ſue ſceleratezze, e paraſito de vitij. *Ille voluntates hominum explorat.* E degna d'eſſer oſſeruata l'occaſione ch'hebbe il Demonio rappreſentato da Criſto in S. Matteo ſotto il nome di huomo nemico. *Venit inimicus homo,* di ſeminare quella maluaggia zizania nel campo di quel buon contadino. l'Euangeliſta dice che quell'agricoltore ſeminò la ſemente nel ſuo campo, e che fra poco i ſerui di lui ſi poſero a dormire. *Cum autem dormirent homines, venit inimicus homo, & ſuperſeminauit zizania in medio tritici.* Dunque vn' occaſione fù, che'l terreno era arato, rotte eran le zolle, e tutto acconcio perche la ſemenza o buona, o cattiua vi prendeſſe; e l'altra perche dormiuano gli operari, perche erano negligenti, e con poca cura del campo. Queſte ſo' l'occaſioni, che prende il Demonio. Mira di che temperatura ſia quell'huomo, o quella donna; e nel tempo che lo' terreno atto à riceuere ogni ſemente, mentre poca cura hanno de' lor penſieri, e deſideri. ecco la zizania ſeminata, ecco la tentatione. *Cum autẽ dormirent homines venit inimicº homo, & ſuperſeminauit zizania. Ille voluntates hominũ ſemper explorat.*

D Chryſ. rÿt.

Matt. 13 25.

13 A queſto propoſito mi ſouuiene di quello racconta il Padre Sant' Agoſtino, che vna volta vn'huomo fedele, e cattolico, era fieramente moleſtato da vna moſca, tanto importuna, e faſtidioſa, che quante fiate la ſcacciaua, tante altre faceua ritorno a' morſi, e punture più acute, e pungenti. Ecco ſoprauiene in queſto tempo vn Manicheo (queſti ſono alcuni heretici, i quali affermano, che tutte le creature corporali ſiane ſtate dal Demonio prodotte) e veggendo quel catolico ſoprafatto dalla colera diſſe, per indurlo nel proprio errore. E chi credi, che habbi prodotta queſt'importuna moſca? Egli trapportato dallo ſdegno, riſpoſe. Io non poſſo penſare, che l'habbi altri creata, che'l demonio. Ben dici ſoggiugne il Manicheo. E le biſce, che ſono coſi velenoſe, che con vna morſicatura ſola vccidono l'huomo, da chi ſaranno generate? Dal Diauolo riſpoſe. E coſi da' cani, da' lupi, da' gli orſi, dalle tigri, da' leoni, ed inſin dall'huomo diſcorrendo, venne a confeſsare, che tutti non riconoſceuano per ſuo autore Iddio. Chi haurebbe giamai ſtimato, che vn huomo fedele doueſſe prorompere in coſi horrenda beſtemmia? E pure v'inciampò, tutto perche fù colto in occaſion tale, che l'animo di lui acciecato dalla colera era inchinato a riceuere qualunque maligna impreſsione. Ma non venne coſi fatto in queſto giorno a Satanaſso, che ritrouò lo ſcudo fortiſsimo. *Non in ſolo pane viuit homo, ſed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.*

Aug. tr. 1 in Ioan.

14 Vinto nella prima tentatione incontanente torna con vn'altra. Peroche trapportatolo nella cima del ſacro tempio, quinci lo conſiglia a precipitarſi di repente. *Mitte te deorſum.* Queſta è l'aſtutia di Satanaſso: quando perſuade alcuna coſa cattiua, vuole, che di ſubito s'eſſequiſca, e che non vi ſi penſi; perche sà molto bene, che, ſe'l peccatore vi penſa, non la metterà giamai in eſsecutione. Al contrario fà il noſtro Dio, quando c'ingiugne alcuna coſa dà ſempre tempo da penſarui. Cõmanda al Patriarca Abramo, che gli ſacrifichi il ſuo figliuolo, e glielo dice tre giorni auanti al giorno della partenza, e vuole, che queſto cotanto ſolenne ſacrificio ſia ſopra d'vn monte lontano tre giornate. Gran fatto dice Origene nell'ho. 8. *Nunquid non poterat duci prius Abraham cum*

Orig. ho. 8

fuero ad illam terram excelsam, & imponi prius quæcumquè delegerat Dominus, & sibi ad eum dici, vt offeret filium? E come, o Signore, non poteuate imporre al Patriarca d'andare col figliuolo su'l monte, oue voleuate, che si facesse questo sacrificio, e quiui cõmandargli, che incontanente vi sacrificasse il figlio, e non tormentar il cuore del buon Patriarca per se' giorni continui nel pensare d'hauer colle sue mani a trapassare le proprie viscere? Ciò hauerebbe fatto il Demonio. Iddio non ha queste prestezze: non cela, non nasconde ciò, che commanda: vuole, che lo sappi molto chiaramente, che dimori tre giorni a casa, e tre nel camino, per considerare maturamente il fatto; perche a Dio non piacciono le risolutioni repentine, e frertolose. Ma il demonio leua le consulte, toglie le considerationi, e non vuole, che vi siano giudici, o deliberationi, perche nella mancanza di questo ripone ogni suo buon successo. Mostra le pietre à Cristo, ed incontanente senza dargli tempo da pensare pretende, che le conuerta in pane; e colla parola, ch'è più facile, e non richiede gran fatto di tempo. *Dic vt lapides isti panes fiant.* E senza dirgli doue, ne a che luogo lo porti, ne meno a che fine, lo mette nella cima del tempio, e quiui dice *Mitte te deorsum.* Perche teme, che, s'e' dà tempo da pensarui, non otterrà mai ciò, ch'egli pretende.

2. Thess. 2. 2.

15 Quindi ci pregaua il Dottor delle genti nella seconda de' Tessalonicensi. *Rogamus autem vos, fratres, vt non citò moueamini à vestro sensu.* Vi prego, vi supplico a non muouerui dal vostro consenso in fretta, e precipitosamente: ma pensateui bene, ruminate, e masticate col pensiero le vostre risolutioni. Perche in quel, *Citò*, stà rinchiuso tutto l'intento di Satanasso, e la vostra rouina. E però *Rogamus vos, fratres, vt non citò moueamini.* Però vi sono alcuni de' quali si può dire, *Etenim in corde iniquitates operamini: in terra iniustitias manus vestræ concinnant.* Peroche tutti si danno ad ingiustitie, a malignità, a colpe, e misfatti. E d'onde nascono tante impietà? Da quel *Citò moueamini:* Peroche col cuore, e colla volontà, dando, senza riguardo alcuno, il consenso alle maluagie illusioni, ne' cuori loro operano in vn subito quelle stesse iniquitadi, che si veggiono nelle mani loro sempre mai empie.

Ps. 53. 7.

16 Finalmente *Ostendit omnia Regna mundi, & gloriam eorum, & dixit illi. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me:* Considerate, Vditori, l'ordine di queste tentationi. Prima tenta con cosa, la quale non hà altro di cattiuo, fuor che d'esser da lui pretesa. Incontanente segue con pretensione dubbiosa, che non è apertamente mala, essendo, che a prima faccia pare cosa buona il confidare in Dio. *Angelis suis Deus mandauit de te.* Ne chiaramente buona, peroche sembra vn tentare Iddio, il precipitarsi da luogo cosi alto. E nel fine pretende cosa affatto mala, e contro il primo precetto. Anzi contro ogni legge, che'l Creatore adori la creatura. Questi sono li stratagemi, & le astutie del Demonio.

17 Ben te n'auuidesti, ma tardi, o Re Profeta, quando considerando il modo, con cui ti fè cadere Satanasso nel peccato, dicesti nel Salm. 117. *Impulsus euersus sum, vt caderem,* e l'Hebreo legge, *Tamquam cumulus arenæ impulsus euersus sum.* E che quiui tratti delle tentationi lo dice apertamente l'Abate di Chiarauallle nel sermone 85. in Cant. *Quæris, quis ille impulsor? Non est vnus. Impulsor diabolus: impulsor mundus: impulsor homo. Quis iste homo sit, quæris? Quisque sui.* Hor dice Dauide. Non m'atterò il demonio, come fè Sansono le colonne con forza, e violenza fattami in vn subito; ma come vn mucchio d'arena. Ne' luoghi arenosi il vento suole formare monti d'arena quiui dal vento trapportata non con vn soffio solo, ma con molti, e numerosi. A questo allude Dauide. *Tanquam cumulus arenæ impulsus euersus sum.* Il Diauolo in prima mi persuade di salire nell'alto del mio palagio. Questa non è cosa cattiua. Mirai Bersabea. Non vi può esser male in questo sguardo. Dimandai della donna. Curiosa fù la dimanda, ma però, che peccato vi può essere in ciò? Ma veggasi quello, che ne siegue. Ecco incontanente i messi, che vanno innanzi, e in dietro, i presenti, e le lettere; ecco Bersabea condotta in casa; ed ecco in somma, che vn Re santo diuiene adultero senza saper come.

Ps. 117. 3.

Bernar.

18 Il Pardo ha fiera nemicitia col leone, e come che di forze sia molto a lui inferiore, e gli ceda sempre in campo aperto, in isteccato chiuso; però, oue s'adoperano le astutie, e l'arti rimane superiore. E per tanto fabbrica la sua cauerna con due porte, vna molto ampia, che può capire qualsiuoglia animale, tutto che grande, e di membra, e corpo smodato, l'altra molto angusta, e stretta, si che appena vi può capire lo stesso pardo di corpo più picciolo del leone. Esce il pardo al campo, vede il nemico, lo sfida, e di puoi si mette à fuggire nella propria casa: segue il leone prouocato; ma il pardo passando per l'altra porta angusta lascia il nemico intricato in quelle strettezze, si che non può passar più oltre, e dandogli al tergo, con molta ageuolezza l'vccide. Pardo dite, Vditori, che sia il demonio. *De montibus pardorum*. Poiche non si troueranno giammai tante macchie nel pardo, quante sono le astutie del nemico infernale. Leone sia il giusto come si dice del Prencipe di tutti loro. *Vicit leo de tribu Iuda*. Hor che vi pensate? Che con forza, e violenza ci tenti? Nò nò, con astutie, e stratagemi solamente. *Dic, vt lapides isti panes fiant. Mitte te deorsum. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me*. Onde dice la Scrittura de Girolamo li. 2. Apoc. contra Ruffinum. *Peccare hominis est, insidias tendere diaboli*. E con qual mezzo pretende questo? *Ostendit ei omnia regna mundi, & gloriam eorum*.

Cãt. 4. 2.

Apoc. 5. 5

D. Hier.

19 Mostra molto il demonio, ma nulla dà. Fà vedere molte cose, e marauigliose, ma tutte son fintioni, ed apparenze. Vedesti per auuentura ciò, che suol fare vn giuocolatore? Piglia vn mazzo di carte, e dopò hauerle molte volte dimenate, ne caua vn Rè, vna Regina, od vn cauallo, e lo dà in mano ad vno de' spettatori, e dice. Tienilo ben saldo, altrimente ti volerà di mano, ed ecco, che con destrezza di mano, ed ingegno fà, che la carta segli volti in mano. Indi chiede, che pensi d'hauere in mano? Ho vn Rè, risponde, Eh vedi bene, che non sarà questo, ma sarà vn'altra carta. Mira colui la carta, e rittruoua, che s'è voltata nelle mani, e rimane deluso. O quanto destro giuocolatore è il demonio, così chiama il concilio de' demoni Geremia nel cap. 15. *Non sedi cum concilio ludentium*. E che fà per farti traboccare in quel peccato, ch'è pretende? Ti mostra quell'honore, quella dignità. O bella carta di Re, ma *Verte impios, & non erunt. Transiui, & ecce non erat*. Volta la carta, che non vi trouerai se non disgusti, amarezze, creppacuori, ed angosce mortali. Bella carta di regina sono que' diletti, e piaceri, che ti promette, se tu ti fài suo seruo. *Verte impios*, volta volta la carta, che ritrouerai il tutto pieno di tristezze, di pene, e di tormenti. O che bella carta di danari sono quelle ricchezze, que' poderi, che ti offerisce, se seguiti le corti, se rompi le leggi diuine, ed humane i *Verte impios, & non erunt*. Volta, mira, e considera bene questa carta, che la trouerai di spade per trafiggerti cõ mille punture il cuore, di bastone per atterarti, e di coppi, per farti ritirare nelle Chiese, ne' sagrati per i fallimenti.

Ier. 15. 17

Prou. 12. 7. Ps. 36.

20 *Diuitiæ vestre*, dice S. Giacomo, à voi, che vi mettete à giuocare col demonio, *putrefactæ sunt, & vestimenta vestra à tinea comesta sunt. Aurum & argentum vestrum æruginauit, & ærugo eorum in testimonium vobis erit: & manducabit carnes vestras sicut ignis. Thesaurizastis vobis iram in nouissimis diebus*. Oue sono, o seguaci del mondo, o discepoli del demonio, quelle ricchezze, che tanto confidauate di acquistare? Ah, che tutte si sono infracidite, tutte suanite, e dileguate. Oue gli appogi, e i fauori, co' quali sperauate di ricuoprire le vostre iniquitadi, d'aualerui nella pioggia de trauagli, e tribolationi? Tutti sono consumati dal tarlo. Oue l'argento, e l'oro? Oue le chimere, li castelli fabbricati nell'aria? Son arruginiti, suaniti in vn baleno. Ahi, che quest'inconstanza delle cose del mondo darà testimonianza della vostra balordaggine in collocare in esse tutte le vostre speranze, el vostro bene, dimenticati affatto di quel vero bene, che ci promette Iddio in Cielo. Questo questo sia vn penace fuoco, che vi diuori, e consumi le carni, l'ossa, le viscere, el cuore. E che facesti col seguire il vano mondo, volger le spalle à Dio? Altro che accrescere l'ira, lo sdegno, il furore di lui per il giorno del giudicio? che aumentare il tesoro dell'ira diuina. *Thesaurizastis vobis iram*

Iac.

in nouissimis diebus. Su dunque diasi de' calci al mōdo, resistasi a Satanasso, imitisi il Redentore, ed accrescasi il tesoro delle gratie diuine. Riposianci.

SECONDA PARTE.

21 ET *cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, postea esurijt*. Poco sarebbe ad vn Capitano l'hauer rimostrate a suoi soldati l'arti de' nemici, palesate l'astutie, e i modi di cōbattere, se insieme non insegnasse i mezzi, ed argomenti, con cui si possono vincere, e superare. Ecco, che Santa Chiesa dopò hauerci rappresentati li stratagemi del nemico ci dimostra cō l'esempio del Saluadore in che modo dobbiamo apparecchiarsi per riportar di lui vittoria. *Ductus est Iesus in desertum à spiritu*. Per ispirito s'intende quiui lo Spirito Santo, da cui bisogna chieder aiuto auanti, che si veggiamo posti nella tētatione; che però volle prima esser da Gio: Battista battezzato, e dal Padre eterno dichiarato figlio d'Iddio *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui*, custodito, e gouernato dallo spirito santo *Et vidit spiritum Dei descendentem, & veniētem super se*.

22 Questo è quello, che chiedeua la sposa celeste ne' Cantici al 2. *Riuertere, reuertere, dilecte mi, similis esto capreæ, hinnulòque ceruorum super montes Bethel*. Ma notate, che prima haueua detto. *Donec aspiret dies, & inclinentur vmbræ*, e l'Hebreo. *Et maturentur vmbræ*, ed vn'altra lettera. *Et fugiant vmbræ* E voleea dire. O sposo diuino, non differite il vostro soccorso, ed aiuto quando maturino, s'aumentano, e fuggano l'ombre: quando cominci a tramontare il sole, e l'ombre vadano a merauiglia crescendo, come dice il Filon Carpatio *Donec lux diei, & vmbra noctis erunt*. Non attendete, o mio dolce sposo, a soccorrermi nelle tenebre della notte, quando mi veggiate attorniata da' nemici, assalita da loro, e posta nella tentatione. Ma corra il vostro aiuto più frettoloso, che non corre il Sole all'occaso. *Donec aspiret dies, & maturentur, & fugiant vmbræ*, perche so' sicura, che da voi aiutato non ho, che temere. *Frustrà iacitur rete antè oculos pennatorum*, dice il Sauio nel capo 1. de Prouerbi. Salonio Vescouo Viennense (come riferisce l'autore della Bibliotheca de' Padri tom. 1. o come vuol il Baronio tom. 6. col. 5. Vescouo si ma non di Vienna) nella spositione mistica de' Prouerbi dice, o là, che affermi Salomone? forsi nō si prendono gli augelli colle reti? come hora dici *frustrà iacitur rete antè oculos pennatorum*? Ah dice questo Padre, che per augelli s'intendono i giusti, c'hanno le penni della fede, della speranza, della carità, e dell'altre virtù, colle quali s'innalzano a cōtemplare le cose del Cielo. *Qui ergo sunt isti pennati? Sancti, & electi viri, qui habent pennas fidei, spei, & charitatis, cæterarùmq; virtutum, quibus ad cælestia contemplanda volant*. Reti so' le insidie del demonio. Ah dice in vano gitta l'vccellator d'inferno le sue reti auanti de' giusti, perche armati della diuina virtù, e dal desio delle cose del cielo restano in tutti gli assalti superiori. *Frustrà ergo, idest in vanum iacitur rete ante oculos pennatorum, idest laqueus insidiarum diaboli obijcitur sanctis, & electis viris*.

23 Il giustissimo Giob tanto terribile, e forte si mostraua al demonio, che, tutto che circondasse tutta la terra per perder gli huomini, non hebbe mai ardire d'assalirlo. Giraua, e raggiraua il lupo infernale quella patientissima pecorela; ma talmente la vedeua custodita da Dio, armata della sua gratia, e fortificata di virtù, che per potere dargli l'assalto conuēne, che Dio stesso, per far palese al mondo la gran virtù di quel suo seruo, glielo commandasse. Cosi dice S. Zenone Vescouo di Verona lib. 2. ser. 16. *Tanto autem puritatis, & fidei erat muro munitus, vt non auderet eum attentare diabolus nisi à Deo iussus*. Era dalla fede, dalla pietà, come da fortissima muraglia circondato, che temeua, e pauentaua il demonio tanta virtù, tanta fortezza.

24. Guai a que', che fondati nelle proprie lor forze naturali stimano di poter resistere a gli assalti nel nemico infernale. O quanto presto si trouano ingannati, e vinti. Dauide anch'egli andaua dicendo. *Ego dixi in abundantia mea, non mouebor in æternum*. Nell'abondanza de' benefici, nel colmo delle gratie, e fauori, onde era fauorito, ed arrichito da Dio, si vantaua, che giamai non hauerebbe

Cant. 2. 12.

Phil. Carpat.

Salon Episcop.

S. Zeno.

Ps. 29. 7.

mosso vn piede, ne commesso vn peccato. Piano, ò Santo Profeta, non tanto vanto, nõ tanto ardire, ecco, che soggiugne. *Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus*. Riuolse da me Iddio il suo diuino sguardo, ed eccomi conturbato, commosso, e caduto. Hor vedi se tanto ti deui fidare di te stesso. Quindi il Padre Sant'Agostino ne' suoi soliloqui con Dio diceua *Sperabam aliquando in virtute mea, quæ tamen non erat virtus; & cum sic volui currere, vbi magis stare credebam, ibi magis cecidi*. Sperauo io nella mia virtù, mi confidauo nelle forze, e pure non v'era in me forza, ne virtù; ma il tutto era debolezza, e fiacchezza. E mentre che assicurato di me, così volli mettermi nella carriera col nemico, venir con esso lui al cimento; tenendomi sicuro della vittoria, mi ritrouai vinto; oue forte, mi credeuo, ed inuitto, mi vidi fiacco, debole, e prostrato dall'auuersario.

Aug.

25 *Non in fortitudine sua roborabitur vir*, diceua la madre del profeta Samuello, Il Padre San Gregorio nell'vltimo commentario spone quella parola *Vir*, e dice che significa vna virtù non ordinaria, vn valore di gran stima, e nondimeno cade tante volte vinto dalla concupiscenza vn'huomo tale, quante da Dio vien abãdonato, *Illicita concupiscendo labitur, quoties interna eius vestigia Domino tenente deseruntur*. Dauide guerriero per altro fortissimo, senza l'aiuto della diuina gratia fiacco, e di niune forze si stimaua; e però diceua. *Non me derelinquas vsquequaq;* Perche se nella battaglia spirituale vinciamo: se fra gli empiti della concupiscenza restiamo immobili: se assaliti fieramente dal Demonio spalleggiato dalla carne, e dal mondo, riportiamo vittoria, è tutto dono della diuina gratia, *Non nos refugi spiritus*, dice S. Gregorio, *sed eum, qui in nobis est, aspiciunt, expauescunt*. Procuri adunq; l'huomo d'hauer sempre l'aiuto della diuina gratia; e come che la gratia non isforzi l'arbitrio nostro, viua sempre in timore della sua cooperatione, insin che dura questa presente vita.

1. Reg. 2. 9.
D. Greg.
Ps. 118.

26 O quanto bene già fatto pratico a sue spese diceua Dauide nel Salmo 123. *Torrentem pertransiuit anima nostra: forsitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem*. O come stà nell'hebreo. *Putasne pertransiit anima nostra?* che torrente sia questo lo dichiara S. Cirillo di Gierusalemme cath. 5. dicendo *videtur enim esse tentatio velut torrens aliquis transitu difficilis*. Di già habbiamo varcato l'impetuoso, e tumido torrente, e di già siamo all'altra riua. Però chi sà se l'habbiamo varcato? O là, che dite? Vo' affermate d'hauer varcato questo torrente, e voi stessi lo ponete in dubbio. Se lo varcasti, a che fine dite. *Putasnè pertransiit anima nostra?* Lo dicono per raffrenare la souerchia, e pazza confidenza di coloro, che troppo si fidano di lor medesimi, e si pongono in pericolo, senza temere del successo. Ecco il Saluatore sà di certo, che il demonio non l'hà da vincere, e pure si porta in modo, come se temesse, vuol esser battezzato dichiarato figlio d'Iddio, armato dello Spirito Santo, ed oltre di ciò. *Et, cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, postea esurijt*. Apparecchiandosi alla tentatione col digiuno arma potentissima contro tutti gli assalti del nemico infernale.

Ps. 123. 4
Cyrill. Hieros.

27 Del digiuno dice Grisostomo. *Cessat pugna carnis aduersus animam, & vniuersa hæc prælia ieiuniorum præsentia conquiescunt*. Parole difficili da intendere. Imperoche, come può essere, che col digiuno cessino tutte le tentationi della carne; e tutte le altre battaglie de' nemici siano pacificate, e si dileguino alla presenza sola del digiuno, se dice il Re de' patienti. *Militia est vita hominis super terram*. Che mentre l'huomo viue fa di mestieri, che sempre meni vita da soldato, in continui assalti, combattimenti, e guerre, hora vincendo, ed hora resistendo? Cosa tanto vera, che manco il primo parente cotanto da Dio fauorito, munito, custodito, e difeso fù libero da questi assalti: e non tantosto fù creato, che bisognò cigner la spada, e campeggiare con infelice riuscita. Hor come dice Grisostomo, che colla presenza sola del digiuno l'huomo viue in pace, e quiete? Si si dicasi, *Cessat pugna carnis aduersus animam, & vniuersa hæc prælia ieiuniorum præsentia conquiescunt*. Perche mentre si fiacca il corpo con l'astinenza, si macera la carne col digiuno, placati oue-

Crysost. Omil. 1. de Ieiun.

questi nemici domestici, cessano gli assalti de' nemici di fuori, e l'huomo viue in istato tranquillo, e quieto.

28 Si vide in pratica nel secondo del Paralip., oue si racconta, che collegati contro del popolo d'Israele i Moabiti, gli Ammoniti, e con essi loro gli habitatori del monte Seir, in tanto numero, che appena si poteua raccontare, per distruggere, ed annichilare il popolo d'Iddio. Ecco che'l Re Iosafat. *Prædicauit ieiunium vniuerso Israeli*. Fece bandire per tutto Israele il digiuno. Strano modo d'apparecchiarsi alla difesa contro eserciti così numerosi, e potenti. Gli altri Capitani generali quando hanno da venir alle mani co' nemici cibano i soldati, e pascono i caualli, affinche inuigorito il corpo col cibo, sia pronta, e forte la mano nel maneggiare le arme. Hor come questo buon Re commanda, ch'ogn'vno digiuni, e con l'astinenza s'indebolisca? Perche sapeua la forza di lui. Che, *Cessat pugna carnis aduersus animam, vniuersaque hæc prælia ieiuniorum præsentia conquiescunt*. Ed ecco, che si vide in fatti, perche soggiugne il sacro testo. *Filij Moab, & filij Amon consurrexerunt aduersus habitatores montis Seir, vt interficerent, & delerent eos. Cùmquè hoc opus perpetrassent, etiam in se ipsis versi, mutuis concidere vulneribus*. Ecco, che i Moabiti, e gli Ammoniti si leuarono a combattere contro gli habitatori del monte Seir, e vccisili tutti ad vno ad vno, volgendo fra di loro le spade s'vccideuano gli vni, e gli altri, siche non vi campò ne anco, chi potesse portarne l'auuiso. *Et vidit Iudas non superesse quenquam, qui necem potuisset euadere*. O quanto sarebbe meglio, che voi, anime diuote, ed amiche d'Iddio, le quali con esso lui vi lagnate de' continui trauagli, ed assalti, che in diuersi modi vi dà il nemico, insieme co' santi vostri essercitij, con l'altre opere spirituali accoppiaste l'arma impenetrabile dell'astinenza. Ahi quante vittorie illustri, quante corone vo' riportaresti.

2. Paralip. 20. 23

28 Ma vo crapuloni, come che non sappiate, che cosa sia digiuno, non riconoscete in voi giamai alcuna vittoria, e dalla mensa vi lasciate aggirare al letto delle fornicationi, e de gli adulteri, hora al giuoco, hora alle vendette, ed hora a varie, e diuerse iniquitadi, per le quali diuenite cattiui, e schiaui di Satanasso. Ahi, che'l nemico farà di voi quello stratio, che si fanno de' buoi, e de gli altri animali ne' macelli. Vdite come ve l'intima Iddio per bocca del Profeta Amos 4. *Audite verbum hoc, Vaccæ pingues, quæ calumniam facitis egenis, & confringatis pauperes, quia dicitis dominis vestris, Afferte, & bibemus. Iurauit Dominus Deus in sancto suo, quia ecce dies veniunt super vos, & leuabunt vos in cunctis, & reliquias in ollis feruentibus*. O buoi; o animali, che tutti vi date ad ingrassare, quasi animali immondi, il corpaccio fra' conuiti, banchetti, e bagordi; non facendo differenza fra' tempi di carneuale, e di quaresima, Vdite, vdite voi, che, quando sedete alle mense col corpo ripieno di cibo, e col capo colmo di vino ingiuriate, oltraggiate, e fate ogni scorno da voi immaginato a' poueri, che à nome di questo Cristo vi chieggono vn poco di pane, che vo' gettate a' cani, alcune di quelle reliquie, che auanzano a' rufiani vostri, e buffoni. Vo' vo', che quando hauete qualche commissione sopra di qualche pouera terra, vn giorno solo, che v'alloggiate, vi lasciate segno tale, che vi vorranno molti anni a guarirlo, mai contenti, ne satij, di mangiare, e di bere. Ahi, che Iddio hà giurato per la sua corona, e scetro, per la gloria sua, che verrà vn giorno, nel quale i corpi vostri a guisa d'animali brutti da' macellai d'inferno saranno sbranati, dilaniati, e stracciati co' loro vncini infuocati, e le reliquie, cioè l'anime vostre, saranno poste in vasi di fuoco pur troppo tormentoso, e penace. *Leuabunt vos in cunctis, & reliquias in ollis feruentibus*. Diasi dunque bando alla crapola, abbraccisi l'astinenza, e digiuno, e con questo scudo combattasi fino all'vltimo spirito, il quale spirato nel punto di morte, accorreranno gli Angioli del Paradiso à ministrarui la gloria eterna. *Et ecce Angeli accesserunt, & ministrabant ei*.

Amos 4. 1.

IL FINE.

DISCORSO SESTO NEL LVNEDI DELLA DOMENICA PRIMA.

Della terribilità del Giudicio, per l'apparecchio, per il Giudice, e per la sentenza.

Cùm venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suæ. Matth. 25.

1

IERO spettacolo, spauenteuol tragedia, e rappresentatione lagrimosa ci rappresenta Santa Chiesa nel corente Vangelo. Spettacolo, di cui dice il Dottor delle genti nella seconda de' Corinti al cap. 5. *Omnes nos manifestari oportet antè tribunal Christi, vt referat vnusquisquè propria corporis, prout gessit siuè bonum, siuè malum.* E Sant'Atanagio traduce: *Omnes nos sisti.* E Tertulliano aduersus Marcionem libro 5. spiegando questo passo dice. *Corporum omnium repræsentationem confirmauit.* Tragedia, e rappresentatione, c'hauerà per primo atto terremotti, che'l mondo empieranno d'horrore, e di spauento, oscurità di Sole, trasformatione di luminosa Luna in sangue, precipitij di stelle, onde per terrore, ed ispauento rimarranno gli huomini inarsicciati, e secchi; e finalmente incendij, e fiamme per tutto l'vniuerso. Per secondo la venuta del sourano Giudice con immensa maestà, e rigore, col corteggio di tutti i Chori Angelici co' volti sdegnosi, e con occhi, che paleseranno lo scempio pur troppo fiero, e crudo, che si farà de' miseri peccatori. E per vltimo l'esame rigoroso, che farà il giudice dell'opere humane, e la tremenda sentenza, che sarà fulminata à contro de' peccatori.

2. Cor. 5. 19.

Athanas. Tertull. aduersus Marcion. lib. 5.

2 O lagrimoso oggetto da pascer gli occhi, o dolorosa materia da raccontare, i cui lumi, colori, ed ornamenti sono tutti dolorosi, motiui di pianto, e cagione di lagrime. Peroche per lumi retorici ci somministra oscurità di Sole, per colori sanguigna Luna, per ornamenti precipitij di stelle, e per soggetto vn giudicio giusto, e seuero insieme. Che faremo dunque? Dicasi, e ragionisi pure, e suppliscano gli occhi colle lagrime al difetto dell'eloquenza; e veggasi prima quanto terribile, e spauenteuole sarà questo spettacolo e in quanto all'apparecchio, e in quanto al comparire delle persone, particolarmente del Giudice, e in quanto alla sentenza.

3 Sarà cotanto spauenteuole l'apparecchio del giudicio (per darmi da quì principio) che i Santi stessi nel rimirarlo anco di lontano, e col pensiero solo ne prendeuano tanto timore, che gli pareua sempre d'hauerlo auanti gli occhi. Così pondera Pietro Damiano nel c. 7. dell'-

dell'Epistola 3. quel luogo del Profeta Sofonia al cap. 1. oue dice *Iuxtà est dies Domini, iuxtà est, & nimis velox.* O quanto è d'appresso, e da vicino il giorno del giudicio, quanto egli è veloce. Ponderate come replica due volte quel *Iuxtà est.* E per qual cagione? *Ad eius agilitatem* (dice Damiano) *expressiùs inculcandam, tot accelerandi nomina coaceruat.* Per dimostrare, anzi stampare nell'animo del peccatore la merauigliosa velocità del giudicio, che verrà come vn baleno. *Vt liquidò doceat* (soggiugne questo Dottore) *quia oculus fidei iam videt in limine, quod infidelibus, & cæcis corde putatur longiùs abesse.* O quanto sembra al peccatore cieco nelle sue passioni, ed abbagliato dalle tenebre delle proprie colpe, rimoto, e lontano questo tremendo giorno; ma i santi di già lo teneuano ne gli occhi illustrati di fede.

Petr.° Damian. ep. 3. 7.

Soph. 1. 14

4 Con questa dottrina intenderete, Vditori, vn bellissimo passo di Scrittura. Caminaua il Patriarca Abramo col figliuolo, e serui alla volta del Monte prescrittogli da Dio per sacrificarui il figlio Isaac, e giunto alle radici d'esso si riuolge a' serui, e cōmanda loro, ch'iui si fermino, e l'attendano, insin ch'egli hauerà compiuto il precetto diuino. *Expectate hic: ego, & puer illucusquè properantes postquàm sacrificauerimus, reuertemur ad vos*, l'hebreo legge. *Ego & puer hucusquè properantes.* Come s'accoppiano queste due lettere? Vna dice fin colà, l'altra fin quì? Ecco il mistero. La volgata dichiarò il senso letterale, e l'hebreo il mistico. O amantissimo padre, o vbbedientissimo seruo. Vuol sacrificare il figlio sì, per vbbidire à Dio; ma con tutto ciò l'amor paterno non può dissimulare la passione, e cordoglio, ch'in ciò ne sentiua; in modo tale, che se bene il luogo del sacrificio, era lontano vna giornata ancora, come affermano gli Spositori, ad ogni modo tale era la tenerezza, che prendeua di quest'atto, che gli pareua molto vicino, e d'hauerlo auanti à gli occhi. Nello stesso modo si dee dire del giudicio, ch'era tanto il timore, che d'esso ne prendeuano i Santi, che gli sembraua molto vicino. *Iuxtà est dies Domini, iuxtà est, & nimis velox*, anzi presente, *Et isti quidem* (soggiugne Damiano) *modò tribunalibus iam Iudicis tremendi assistunt; quem illi per diuturnitatis absentiam parui pendunt.*

Genes. 2. 25.

Damian.°

5 Mà che sarà de' peccatori nel vederlo presente? S. Girolamo dice, che non v'è cosa, che atterrisca, ed ispauenti più l'animo del Cristiano, quanto il vedere a fulminare vna scommunica. Ed'io vi dico, Ascoltatori, che'l giorno del giudicio sarà giorno di scommunica, che Iddio fulminerà contro de' peccatori. Non è mio pensiero, ma di Malachia Profeta nel cap. 4. anzi dello stesso Iddio, il quale dice per bocca del medesimo Profeta. *Percutiam terram anathemate*, e nell'hebreo in luogo dell'*Anatemate*, vi stà. *Exterminio, vastatione, & excidio.* E tutto che Montano l'intenda della destruttione di Gierusalemme per mano de' Romani; ad ogni modo tutti i Padri, e gli altri spositori lo spiegano dell'esterminio del giorno del giudicio: perche poco prima haueua detto il Profeta *Ecce ego mittam vobis Eliam Prophetam antequam veniat dies Domini magnus, & terribilis.* E che ciò sia vero, osseruate le somiglianze, e paragoni dell'vna, e dell'altro. Quando si fulmina sentenza di scommunica contro di qualch'vno comparisce primieramente il Sacerdote vestito di nero, suonano horribilmente le campane, si smorzano con isdegno i lumi, e si proferiscono le parole della sentenza, e della maledittione. Non altrimente auuerrà nel giorno del giudicio. Il sommo Sacerdote Cristo comparirà colla veste nera a gli occhi de' peccatori. *Opertus est quasi pallio zeli ad vindictam*, diceua Isaia. Si vestirà Iddio in quel giorno del manto del la gelosia: E di che colore è questo manto? In quanto a me non lo saprei dire, ma ho ben contezza d'vn suo fedel amico, e dell'vso, e patto, ch'essi hanno insieme di vestirsi alla stessa diuisa. E qual'è questo? L'Inferno. *Dura sicut infernus æmulatio.* E di qual colore si cuopre l'Inferno? Dicalo il Re patientissimo. *Ad terram tenebrosam, & opertam mortis caligine.* Se dunque Cristo si vestirà in quel giorno del colore, che veste la gelosia, e questa con l'inferno veste di nero, ne segue per consequenza, che tale sarà altresi il vestimento di Cristo.

Mal. 4. 6.

Arrias. Mont.

Es. 59. 17

Can. 8. 6

Iob 10. 21

sto. Secondariamente. *Virtutes Cœlorum mouebuntur*. Metafora, che allude al suono delle campane. Perche in quel giorno non solo vi sarà il suono delle trombe angeliche, ma il tuono ancora cagionato dal disordinato mouimento de' Cieli. Per terzo si smorzano i lumi del Cielo. *Sol obscurabitur, & Luna non dabit lumen suum, & stellæ cadent de cœlo.* E finalmente si proferirà la sentenza della maledittione eterna. *Discedite à me maledicti in ignem æternum*. E chi non si sgomenterà in vn giorno di scommunica si fiera, di maledittione cotanto tremenda?

Matt. 25

6 Pauenteranno il Sole, la Luna, e le Stelle vn spettacolo cosi lagrimeuole. *Erubescet Luna, & confundetur Sol in die, qua regnauerit Dominus exercituum in monte Syon*, dice il Profeta Isaia. Vergognarassi la Luna. E perche? Per hauer allumata la notte, nella quale il peccatore l'attendeua col suo lume per offendere il suo Creatore co' ladronecci, ruberie, rapine, adulteri, fornicationi, ed altre opere nefande. E tanta sarà la vergogna, che diuerrà vermiglia come tramutata in sangue. *Et Luna conuertetur in sanguinem*. E confonderassi il Sole, considerando, che dal suo lume hanno presa occasione i peccatori di commettere mille peccati, in cambio di seruirsene per osseruare i suoi santi precetti; e però *confundetur Sol*. E la confusione sarà, che ne farà penitenza d'hauer seruito a gli empi contro del suo fattore: onde dice San Giouanni nell'Apoc. *Sol factus est niger tanquam saccus cilicinus*. Vestirassi il Sole di cilicio, habito, che dinota penitenza de' passati errori. Ed in fatti tutte le creature daranno segno di dolore, e di tristezza.

Esa. 25.

Apoc. 6. 12.

7 Ecco, che dopò d'hauer detto l'Euangelista, *Sol obscurabitur*, soggiugne, *Nam virtutes Cœlorum mouebuntur*. E se bene il Gaietano l'intende per le virtù, colle quali i pianeti si muouono, gli Orbi influiscono, e i loro lumi illuminano; tutta fiata questa sentenza non hà fondamento nel cōtesto dell'istesso Vangelo. Peroche non pare conforme all'arte dell'Euangelista il dire, che si moueranno le virtù de' Cieli, dopò hauer raccontate le spauenteuoli mutationi del Sole, della Luna, e delle stelle; e però Girolamo, Grisostomo, Eutimio, Theofilato, e Sant'Agostino nel Sermone 130. de tempore, tengono, che le virtù de' Cieli, ne' quali metterà commotione l'horrore di questi segni, siano gli Angioli. E ciò si conferma dalla Chiesa, che chiama gli stessi Angioli col medesimo nome di virtù de' Cieli *Cœli, Cœlorùmq; virtutes, & beata Seraphim*. Quinci si scorge l'arte, ed amplificatione dell'Euangelista, poiche dopò hauerci mostrati i segni tremendi de' pianeti, e delle stelle, aggiugne. Lo faranno in si fatto modo, che spauenteranno anco gli Angioli. E la forza consiste in quella parola *Nam*, la quale euidentemente è causale. Ed è, come dicesse. Che merauiglia, che s'ecclissi il Sole, s'ammanti di tenebre la Luna, e caggiano dal Cielo le stelle, s'insino gli Angioli stessi felici, e beati si cōmoueranno per timore? *Nam virtutes Cœlorum mouebuntur*.

Caiet.

Ecclesia

8 Il Greco legge *fluctuabunt, iactabuntur*, quasi dica. Se di quel mare cristallino, che sta auanti al trono d'Iddio, fossero gli Angioli, onde, si mouerebbero per terrore, e per ispauento di questi segni, come l'onde del mare sono da' venti agitate, *Virtutes Cœlorum mouebuntur, fluctuabunt, iactabuntur*. Hor se ne' Cittadini del Cielo, c'hanno certa, e sicura la possessione della gloria in tutti i secoli, mettono tal'horrore que' segni, che faranno in quelli, che si trouerannno in peccato mortale in vedere oltre i segni de' Cieli il mare (come riferisce San Girolamo da gli Annali hebrei) hora alzarsi sopra i colli, e i monti, hora abbassarsi tanto, che appena potrà esser veduto? Che terrore sarà il loro, quando i mostri marini, gli animali, e gli augelli rugiranno riuolti al Cielo? Quando arderanno la terra, il mare, i fiumi, e le pietre? Quando la terra tutta tremerà per i continui terremoti? Quando le pietre si batteranno insieme, e si spezzeranno? Quando l'herbe suderanno sangue? Quando gli huomini stessi giusti rimarrãno come morti? Quādo in fine s'vdiranno le trombe angeliche, che chiameranno al giudicio, ed vscendo l'ossa dalle sepolture, si riformeranno, e si rauuiuaranno? Quando com-

Hier. ex ann. ibid.

comparirà il fourano Giudice con fomma maeftà accompagnato da tutti gli Angioli del Cielo?

9 Comparirà Crifto qual adirato leone, *& Dominus de Syon rugiet.* Ioel 3. con ifpada parafita di carne humane. *Gladius meus deuorabit carnes*, con voce horrenda, ed amara *Vox Domini Dei amarè tonabit Deus in voce tua mirabiliter*, con volto infuocato per lo fdegno. *Ecce nomen Domini venit de longinquo ardens furor eius.* Sedente in Trono d'immenfe nubi. *venientem in nubibus Cœli.* Corteggiato da infinite fchiere d'Angeli. *Et omnes Angeli eius cum eo*, con fomma maeftà, ed infinito potere, *cum poteftate magna, & maieftate*, e tale, che difse Mosè *Quis fimilis in fortibus Domine? Quis fimilis tui magnificus in fanctitate, terribilis, atque laudabilis, & faciens mirabilia?* Che dirai peccatore, all'apparire di tanta maeftà? Forfi potrai allegare qualche cofa in tua difefa? Ohime, che farà cotanto lo fpauento, che non potrai formare parola; e fe pure ti farà conceduto il dirne alcuna, quella fteffa farà irritamento del giudice. D'Aman dice la fcrittura facra, che veggendo il volto del Re Affuero fdegnato contro di lui, non feppe, tutto confufo, formare parola in fua difefa, e dall'afpra angofcia rapito fuori di fe ftefso fi lafciò cadere fopra il letto della Regina, e foprauegnendo il Re difse. *Etiam Reginam vult opprimere in domo mea, me præfente*, oue dice la Chiefa. *Deprecatio Aman oppreſsio dicitur, quia in die iudicij iniquorum oratio irritatio eft.* E quefto è quello, che dice Dauide in quelle parole. *Cum iudicatur exeat condemnatus, & oratio eius fiat in peccatum.* Peroche fdegnato farà all'hora il Sommo Giudice, e'l fentire i peccatori ad ifcufarfi, fe pure gli farà conceduto, accrefcerà a merauiglia lo fdegno di lui.

Ioel 3.

Soph. 1.

Iob 37. 5.

Ef. 30.

Exod. 15. 11.

Efther. 7. 4.

Pf. 108. 7

10 Il Re Dauide fù Prencipe il più manfueto, benigno, e piaceuole, che haueffe hauuto giamai il popolo Hebreo. Perdona ancor foldato priuato le numerofe, e graui offefe riceuute da Saul, potendogli dar la morte: ammette di nuouo in gratia Affalone dopò hauergli vcciso il primogenito, herede del regno; e prouocato con parole ingiuriofe, e con fatti peggiori da Semei (fuo nemico) non fi vendica ancorche Re, nemen vuole, che fe gli tocchi vn capello, onde per quefto nelle fue orationi proponeua a Dio la fua manfuetudine. *Memento Domine Dauid, & omnis manfuetudinis eius.* Ma quando vna volta fi fdegnò, fece la più feuera, e crudel vendetta, che fi leggeffe, o vdiffe mai. Vengono fcherniti i fuoi ambafciadori mandati da lui al Re de gli Ammoniti, per feco condolerfi della morte del padre, e rallegrarfi della folleuatione di lui al regno. Egli ftimandoli efploratori gli fà radere il capo, el mento, e troncare le vefti alla cintola, e cosi fuergognati, e dishonorati gli rimanda à cafa. Si fdegna Dauide per quefto fatto di fdegno tale, che adunato tutto il popolo Hebreo, non che gli efercit, manda ad affediare la Città reale, la prende, l'abbrugia, vccidendo infino i pargoletti bambini, che ftauano nelle culle, facendo de gli huomini prouetti mucchi, e fopra di loro mandando trilli pieni d'acuti chiodi, ed arruotati rafoi. *Fecit fuper eos tranfire ferrata carpenta.* Chi vide mai crudeltà fomigliante? Vn Dauide tutto manfueto, hora affatto tramutato tanto s'incrudelifce? E con ifcempio cosi crudele fi brutta le mani con tanta ferità nel fangue nemico? Crifto Signor Noftro è tanto manfueto, che dice, *Difcite à me, quia mitis fum*, e dal fuo piaceuol volto altro hora non ifpira, che gratia, e pietà. Ma nel giorno del giudicio irritato da'peccatori, che in quefta vita abufarono, non vfarono i fuoi fauori, prouocato a vendetta da que', che oltraggiarono i fuoi mefsaggieri, che fono i Predicatori, e le diuine infpirationi, ahi che farà tanta l'ira, lo fdegno, el furore, che fi potrà dire *Fluuius igneus, rapidufquè egrediebatur à facie eius.*

1. Paral. 20.

Matt. 11

Dan. 7. 10.

11 E bello il luogo d'Ifaia nel cap. 28. oue dice *Sicut in monte diuifionem ftabit Dominus*, e li Settanta traducono. *Sicut mons impiorum ftabit Dominus.* Inalzeraffi il fourano Signore, e fi ftarà come vn monte d'impietà, e di malitia. Nota S. Girolamo fopra di quefto luogo, che quefte parole poteuano parer' beftemmie nelle orecchie de' fedeli, e pure non fono, perche non dice, che farà vn monte d'impietà, ma che parerà.

Ef. 28. 1

Hier. hic

Quod ne quaquam videatur esse blasphemia: non enim dicit futurum Dominũ montẽ impiorũ. E vuol dire. Sembrerà, che Cristo nel giudicio in cambio di gastigare si vendichi, in luogo di misurare la pena colla colpa, che sfoghi l'ira, e lo sdegno: non parerà più giusto, ma crudele, non vn monte di giustitia, come egli è in effetto, ma vn monte d'ingiustitia, e d'impietà. *Sicut mons impiorum consurget Dominus.*

12 Si desteranno all'hora i rimorsi della conscienza, che stauano prima quieti. E nel modo, c'ha per costume di ritornar bizzara, e spauenteuol quella che nel gelo parue placida serpe. Cosi le bisce de' peccati, che hora alberghi nel petto, o peccatore, cosi fredde come se' tu; cosi priue di calore come se' tu priuo di carità Diuina; cosi immobili, ed insensibili, come tu non ti risenti, ne ti muoui ne alle inspirationi Diuine, ne alle voci de' Predicatori, ne a colpi de' trauagli; ti sò dire, che nell'apparire del Giudice dal fuoco resuscitate nel furore, ed accese nello sdegno si desteranno cosi fiere, che ti lacereranno il cuore co'gli acuti loro morsi. *Quasi à facie Colubri fuge peccatum, & si accesseris ad ea in nouissimo mordebunt te*, ci consigliaua il Sauio Sidrac.

Eccl. 21. 2

13 D'Oreste, cosi chiamato per la sua alpestre natura, si legge, che in premio de' suoi misfatti, ed in particolare d'hauer morto il proprio padre Agamemnone, e la madre Clitennestra era sempre mai agitato dalle furie, e gli pareua sempre d'hauer'auanti a gli occhi l'ombre spauenteuoli de' suoi genitori; onde si fattamente impaurito fù, che in cieco furore conuertì la paura. Hor che sia nel giudicio, quando al peccatore, alla peccatrice verranno vedute le loro colpe a guisa d'oscurissime fiere d'inferno? Ah, dice Basilio, che per souerchio spauento, e noia diueranno furiosi, e pieni di rabbia. E torna ben per loro ciò, che delli Egittij si dice dal Sauio. *Nam, & si nihil illos ex monstris perturbabat, transitu animalium, & serpentium sibillatione commoti tremebundi peribant.* Che, se bene in quell'hora da niun mostro infernale saranno tormentati, tutta volta l'apparire, e sibillare di cotante fiere, e serpenti, quanti saranno i peccati loro, sia sofficiente per farli diuenire furiosi, e pieni di terrore. E questo è quello, che minacciaua Iddio per bocca di Dauide *Arguam te, & statuam contrà faciem tuam.* E San Girolamo traduce, *Proponam te antè oculos tuos*, e la Biblia regia. *Statuam contrà faciem tuam peccata tua.*

D. Bern.

Basil ora. 23. de iudicio Sap. 17. 9.

14 Disaminate queste parole. *Et statuam contrà faciem tuam peccata tua.* E parmi, che'l Profeta in queste parole alluda a quello, che si suol fare nella mia Serafica Religione, che quando vn Nouizzo nel lauare i vasi, oue si mangia, o nel seruire in altro modo ne ruppe alcuno per sua isciagura dal Superiore è sententiato a portare per sua penitenza i pezzi di lui al collo nel Refettorio alla presenza di tutti i Frati. O che vaso bello è l'anima nostra. *Vas admirabile, opus excelsi.* Ci fù dato questo bel vaso dal sourano maestro, affine, che colle lagrime, e col pianto fosse da noi lauato, polito con le buone operationi, e adornato co' meriti. Ma il peccatore hora ad altro non bada, che a rompere questo vaso con ogni maniera di sceleratezza, a sporcarlo colle colpe nefande; e però nel giudicio sarà necessitato a portare i pezzi, e le macchie di lui alla presenza del Cielo, e della terra, d'Iddio, de gli Angioli, e de gli huomini. *Vigilabit iugum iniquitatum mearum*, (diceua Gieremia nelle sue lagrimeuoli canzoni) *In manu eius conuoluta sunt, & imposita collo meo.*

Ps. 49. 2

Ier. 1. 14

15 Che vergogna sarà de' peccatori in vedere, che que' peccati, che hora ne anco si vogliono palesare nel tribunale segreto della confessione, debbano esser manifestati a tutto il mondo? Mà quanto maggiore sarà la vergogna de gli hippocriti, di quelli, c'hora hanno titolo di santo, e pure so' Diauoli? *Scrutabor Hyerusalem in lucernis*, dice Cristo per bocca di Sofonia Profeta al cap. 1 Non dice *Babylonem*, mà *Hyerusalem.* Non fà mentione di Babilonia città empia, e scelerata, ma di Gierusalemme città santa; per dinotare, che in quel giorno Cristo farà stretto esame di tutti i peccatori, ma strettissimo sarà quello

Sopho. 1. 12.

quello, che si farà di que', che in questa vita hanno hauuto titolo di giusti, sembianza di Santo; e pure sono stati scelerati, pestiferi, e maligni. Che sarebbe se vn'huomo, che vien da tutti tenuto per santo, giusto, e vero seruo d'Iddio, nel tempo di carneuale trauestendosi si mettesse co' giouani scapistrati a fare mille disordini, e dishonestadi; ed accostandosi vno gli leuasse la maschera, che gli cuopre il volto, e lo facesse conoscer da tutti? O che vergogna, e confusione! Altrettale appunto sarà quella de gli hippocriti nel giudicio. Hora colla maschera del collo torto, sotto quella forma dell'habito longo, e sotto sembianza di bene nascondono la loro mala, e peruersa volontà, mille sceleratezze, che commettono. Ma in quel giorno sarà tolta loro la maschera del volto, e saranno manifestati a tutto il mondo, per huomini cattiui, e scelerati. *Reuelabo pudenda tua in facie tua, & ostendam gentibus nuditatem tuam, & regnis ignominiam tuam*, Dice Iddio per Naum cap.3. E per San Paolo. *Quousquè veniat Dominus, & qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium.*

Nahum 3. 5.

1. Cor. 4. 5.

16 All'hora dal giusto, e seuero giudice sarà spogliato l'hippocrita di tutte le apparenze, le fintioni, del numero grande delle falsitadi, e dell'orpello della finta bontà, e ne' puri termini ignudo lo mostrerà à gli occhi di tutto il mondo. Ahi che non si sarà giamai veduto ne mostro, ne fiera, ne altra cosa infernale più horrenda, e spauenteuole di lui; scorgendosegli ne gli occhi vna malignità oltre ogni credenza intensa, oue prima haueua lo sguardo sopra modo pietoso: nelle parole, che prima erano tutta humiltà vna superbia da tiranno: ne gli atti, che dianzi faceuano ostentatione di contentarsi del poco d'aborrire il souerchio, e di scandalizarsi del molto, vn desio, che tutto il genere humano fosse ridotto a miseria tale di mendicare il pane da lui. Oltre di ciò vn scelerato genio cosi inuidioso a tutti mostrerà, che non altra cosa più intensamente bramaua, che'l Sole non ad altri hauesse data la sua luce, che a se stesso, ed alle cose sue. *Qui & illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium.*

17 E che sarà in vedere, che debba esser giudice quello, ch'è morto sopra della Croce per i peccatori? Il considerare, che non si sono valsuti del suo sangue, anzi hanno calpistrati tutti i benefici da lui con liberalissima mano riceuuti? Questo sarà vn fiero spettacolo per i peccatori, e questo è quello, che loro vien rinfacciato da Dio nel Deuteronomio al ca.32. *Quia oblitus es Domini Creatoris tui.* e la lettera hebrea letta senza punti (come vuole San Girolamo, che si possa leggere senza aggrauio del senso letterale) dice. *Quia oblitus est Deum vulneratum tuum.* Ahi peccatore non solo ti scordasti d'esser stato creato da Dio, ma d'esser stato redento co'l pretioso Sangue del suo vnigenito figliuolo. Ed a questo forsi mirò l'Apostolo quando disse. *Quantò magis putatis deteriora mereri supplicia, qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit.* Se saranno puniti que', che non si valsero del pretioso sangue dell'agnello immacolato, quanto più seueramente que', che di nuouo colle loro colpe l'vccisero, si bruttarono le mani nel sangue, ed insin co' piedi il calpistarono?

Ad hebr. 10. 29.

18 Il Discepolo amato nelle sue riuelationi trattando del giudicio finale, dice, che vdì vn'Angiolo, che chiedeua, chi sarebbe stato degno d'aprire il libro, e disserare i suoi sugelli? E piagnendo amaramente per non trouarsi chi ne fosse degno, vdì vna voce di vecchio venerando, la quale l'assicuraua della vittoria, che riportata haueua l'agnello immacolato, e della potestà, che quindi haueua ottenuta d'adempire il desio di lui; e che ciò non gli era conceduto come agnello solamente; ma come agnello vcciso, e morto. *Et vidi* (dice) *& ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem, tanquam occisum.* Merauigliosa visione di vero. S'era mansueto come agnello, che accadeua rappresentarlo morto? Tanto più che'l morto non vede, non ode, ne parla, ne fà alcuna attione da viuo, e tutto ciò è contro quello, che deue fare vn giudice, il quale ha da vedere i processi, vdire le parti, esaminare i meriti della

Ap. 5. 6.

causa,

causa, e nel fine prononciare la sentenza? Di più il fine, per cui Cristo volle morire fu per nostro amore, come afferma San Paolo. *Commendat autem charitatem suam Deus, quia, cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est.* Se dunque il motiuo della morte del Redentore fu amore, non pare stia bene il dipignerlo come tale giudice in vn giudicio, che deue essere con ogni seuerità, e rigore? O bellissimo mistero! O geroglifico senza lettere, in cui ci si rappresenta la seuerità del sourano Giudice! *Et vidi agnum stantem tamquam occisum.* E la ragione è, che, la doue l'Incarnatione del Verbo Eterno, e la morte dell'Agnello Cristo fù solo per pietà, per amore, e carità, nel giudicio vorrà comparire sotto la medesima forma, e sembianza, affine, che le piaghe, il sangue, la pietà, l'amore, e misericordia l'irritino à sdegno, e crudeltà contro de' peccatori.

Ad Rom. 5. 8.

19 El Re Profeta nel Salmo 98. trattando pure di questo doloroso giorno, dice *Confiteantur nomini tuo magno, quoniam terribile, & sanctum est, & honor Regis iudicium diligit,* E doue noi leggiamo *Et sanctum* legge l'hebreo, come ne fanno fede Pagnino, e Montano, *Et pium est.* Confessino, lodino, e magnifichino pure tutte le nationi il tuo gran nome, perche è terribile, e pio, e perche per suo honore, e maestà è di mestieri, che ami il giudicio, e rigore. Strano mi pare, che Dauide dia titolo di pietoso, e misericordioso all'eterno giudice, essendo, che dice, che sarà terribile, e spauenteuole. Come sia possibile, che s'accoppino questi duoi affetti, nello stesso atto? Eh vuol dire il Profeta, che la cagione, che renderà terribile, e rigoroso il sourano giudice, sarà per esser istato in questa vita pietoso, e misericordioso. Onde dice Sant'Agostino. *Sic prædicatur crucifixus, sic prædicatur iudicatus, vt veniat & excelsus: veniat viuus in virtute, veniat vt iudicaturus.* Si predica sì questo Cristo crocifisso, tuo, e mio Redentore, piagato, condannato a morte, ed vcciso; ma sappi, che quanto fù depresso, tanto più sublime diuerrà nel giudicio. Anzi l'oppresione di lui lo renderà più fiero, e spauenteuole.

Ps. 98. 3.

August. in Ps. 98.

20 E vero, che adesso è misericordioso, ti chiama, ed aspetta a penitenza, ti perdona i peccati, ti dà il lume per l'intelletto, e le fiamme per la volontà. Ma non t'immaginare, o peccatore, ch'egli sempre debba esser tale. Nò nò, dice Sant'Agostino nell'istesso luogo. *Diligit enim misericordiam, sed diligit, & iudicium. Quæ est misericordia? Vt modò prædicet tibi veritatem, vt modò clamet ad te, vt conuertaris,* dicendo co'l Profeta, *Conuertimini ad me filij retertentes, & sanabo contritiones vestras.* Ahi peccatore quante fiate questo Cristo t'ha chiamato à penitenza, e per le bocche de' Predicatori, e per mezzo de' Confessori, e colle vocationi interne, le quali ti batteuano in si fatta guisa la conscienza, che se tu, fellone, non haueßi fatto sforzo per ripararti da' loro colpi, ti saresti al sicuro conuertito. Che pensi? Che sempre debba essere in questo modo sofferente, pietoso, e benigno, e che mai t'habbi da punire? *Putas* (soggiugne Agostino) *quia semper erit misericordia, vt neminem puniat?* Non lo pensare. *Terribile est, & sanctum, & pium nomen eius.* Verrà questo giorno, nel quale tutta la sua misericordia si conuertirà in seuerità, la piaceuolezza in rigore, la mansuetudine in crudeltà non più veduta. E quanto più si ricorderà d'esser quiui stato pio, piaceuole, e benigno, tanto più fiero, e spauenteuole e' diuerrà all'hora. *Erit in eos* (dice Cesareo Arelatense,) *intolleranda sententia reuerendarum præsentia cicatricum.* E Lorenzo Giustiniano. *Videbunt corporis cicatrices; videbunt in manibus, & pedibus loca clauorum: videbunt Paßionis Christi insignia, suæ videlicet iniquitatis præclara testimonia.*

August. ibid.

Iere. 3.

Cæs. Arel. hom. 27.

Iustin. fasc. am.

21 Vedrà il peccatore nelle mani, e ne' piedi del Saluadore le piaghe: mirerà quelle cicatrici, chiaro segno della pietà immensa d'Iddio: riguarderà i luoghi de' chiodi, e la ferita della lancia, le spine, i flagelli, la croce, e gli altri strumenti tormentosi del Redentore, testimoni veraci delle sue iniquitadi, fellonia, ed ostinatione. Ahi, che nel vedere si fiero spettacolo per loro, si terranno di già per condannati, e la condannatione vscirà dalle pretiose, e care cicatrici. Onde pieni d'eterni cordogli, e colmi

d'amare angoscie *Plangent se super eum.* Piagneranno se stessi sopra di lui, da loro crocifisso, tormentato, e morto, per non hauerlo amato, come conueniua, per non hauer custoditi i precetti di lui, per non essersi valsuti del suo sangue, benefici, e gratie diuine. Deh anime care, se non volete in quel punto cominciare vn pianto eterno, principiatene hora vno temporale, e di breue hora per dolore de' vostri peccati. E datemi licenza, ch'io con essi voi ancora pianga.

SECONDA PARTE.

22 PRegaua Iddio il Profeta in queste graui parole. *Domine ne in furore tuo arguas me*, el Caldeo legge. *Domine ne in furore tuo percutias me.* E come s'accordano queste due lettere. *Arguas*, e *Percutias*? L'arguire si fà colla lingua: il percuotere, colle mani? Come dice dunque *Domine ne arguas, Domine ne percutias*? Arguire, vuol dire conuincere, come dicono i logici, ed all'hora auuiene, che si conuinca l'auuersario, quando le propositioni dell'argomento, so' vere, e non patiscono equiuocatione, e s'osserua la retta forma dell'argomentare. E perche gli argomenti che farà Cristo nel giudicio saranno veri. *Esuriui enim, & non dedistis mihi manducare.* E non vi mancherà forma perfettissima; per tanto conuincerà i peccatori, e questo sarà vn fiero colpo mortale. O pure diciamo, che queste due cose saranno distinte: arguirà e conuincerà i peccatori, ma incontanente li percuoterà di colpo mortale, e doloroso. E quando fia questo? Quando proferirà quella tremenda sentenza. *Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo, & angelis eius.* Dura sentenza, fiero dipartimento, penoso inferno, non per le fiamme, e per il fuoco, ma per le tenebre oscure, che torranno a' peccatori il loro bel Sole: partenza, che gli ridurrà quasi non dissi al puro niente.

Ps. 72. 23 *In ira* (dice Dauide) *imaginem ipsorum ad nihilum rediges*, e Rabbi Kimi legge *Ad nihilum rediges animas eorum*, perche tanto vuol dire anima quanto immagine. E Rabbi Gionata. *In ira imaginem eorum despicies.* Sdegnarassi all'hora Iddio nel vedere l'immagine sua propria tanto disformata, ed imbrattata di peccati, e però la scaccierà da se con fiero sdegno. Imprestò vn Caualiero per vna festa vn suo ritratto, e perche non riceua danno lo cuopre colla cortina. Abusano la liberalità di lui que', che lo portano, lo lasciano cader nel fango, onde l'immagine si brutta, e perde il lustro della primiera bellezza, e somiglianza. Manda il Caualiero per il quadro, tira la cortina, e scuopre l'immagine, e mirandola disformata con vn isdegno terribile la gitta da se, e dice, che quella non è la sua effigie; E doue l'haueua fatto dipignere per ornare la spatiosa sala, non la vuole ne anco mirare co' gli occhi. Così si porta Iddio co' cattiui. Fabricò l'anima bellissima immagine per la sala dell'eterno, e sourano suo Palagio; imprestolla all'huomo, per adornar con essa il mondo; cuoprilla co'l velo della carne, d'onde tutti siamo vestiti. Ma tante macchie, disformità, e bruttezze si fecero sopra quest'immagine, quanti so' gli affetti, che'n lei regnano, di timore, di tristezza, di speranza, d'allegrezza, e di pianto. Manda Iddio per l'immagine. Ed ecco, che comparue vn Dauide santo, dicendo. *Satiabor cum apparuerit gloria tua*, e l'hebreo legge, *imago tua.* All'hora s'appagarà il mio desidero, quando vi sarà presentata questa vostra effigie, ed immagine; quando si leui la cortina da questo quadro, e si scorga vostro ritratto, e per tale lo teniate, ed approuiate. *Cum euigilauerit animæ è somno*, dice Rabbi Himmanuel: quando terminarassi la presente vita: quando recuperarete il quadro, che imprestasti al mondo, e l'alluoghiate nella sala della vostra gloria. Ma giugnendoui il ritratto d'vn peccatore, che tante mostruosità stampò nel ritratto diuino, lo prenderà Cristo nelle mani, come fece con l'immagine di Cesare alla presenza de' Farisei, e dirà. *Cuius est hæc imago, & subscriptio?* Innarcando per istupore le ciglia, e finalmente pieno di sdegno da se la scaccierà con dire. *Discedite à me operarij iniquitatis.* E questo è il *Discedite* del

Hier. epi. 18.

Ps. 16. 15.

Rabbi Hĩmanuel.

Matt. 22. 20.
Luc. 13. 27.

del Vangelo, che priuerà di speranza i peccatori. *In ira imaginem eorum despicies. Ad nihilum rediges.*

24 *Maledicti*. O maledittione, che contiene tutte le maledittioni, che può dar'Iddio! Se colui, c'hà cura dell'Arsenale di Venetia, oue sono tante sorti d'arme, hauesse ordine da que' Signori di fondere tutte quell'arme, e farne vna beuanda, per darla a bere a qualche delinquente, o malfattore. Ouero se di tutti i veleni, che nel Mondo si truouano, si facesse vno stillato, per darglielo a bere, non chiamaresti vo' questa beuanda amarissima. Sì di certo. Peroche se bene è posta in vn bicchiero, contiene però la virtù di più arme, e di più veleni. Hor sappi, che la maledittione, che darà Cristo nel giorno del giudicio vniuersale, contiene distillate, e liquefatte tutte le maledittioni, che può dare Iddio. Che, se bene sembra vna maledittione inquanto al nome, hà però virtù, ed efficacia di tutte. Senti, che lo dice il piagnente Gieremia nel cap. 50. *Aperuit Dominus thesaurum suum*. Ah che Iddio in quel tempo aprirà il suo tesoro, tesoro, di cui diceua il Dottor delle genti. *Thesaurizas tibi irã in die iræ* E che farà? *Et protulit vasa iræ suæ*. Ne cauerà i vasi, oue stanno serbate l'arme, ed i veleni dell'ira di lui, e del suo sdegno, per farne vn stillato, e darlo a bere a' peccatori, quando dirà *Discedite à me maledicti*.

Ier. 50. 25.

Ad Ro. 1. 5.

25 *In ignem æternum*. Fuoco, che insino i più forti, ed intrattabili diamanti conuertirà in cenere: fuoco, al cui paragone, dice il Padre Sant'Agostino, quello di questa vita è come dipinto, e nõ abrugia: fuoco, che come hauesse cognitione non tormenterà tutti i dannati vgualmente, ma chi più, chi meno, conforme a' loro demeriti: fuoco, che non finirà mai, ne giamai si consumeranno per lui i corpi dannati, ma tormenterà irreparabilmente: fuoco, che dura eterno, ne perderà giammai, ò scemerà per vn punto la sua fierezza: fuoco in fine, e fiamme penaci indicibili, eterne, irreparabili, ed inestinguibili. *In ignem æternum*.

D. Aug.

26 *Qui paratus est diabolo, & angelis eius*. O sollazeuol compagnia. Se quiui apparisce vn demonio, chi non caderebbe in terra di paura? Colà non verranno veduti a' dannati vno, o due, ma quasi infiniti chi in forma d'immonda arpia, chi in sembianza d'hidra, chi colle fattezze di leone, chi di dragone. Mostri in fatti nõ più intesi, o visti vedransi allhora in vn confusi, e misti. *Requiescent ibi bestiæ* (dice il primo Profeta) *& habitabunt ibi struthiones, & pilosi saltabunt ibi, & respondebunt ibi vllulæ*. O tremendo spettacolo! O strano terrore d'hauer tante mostruose bestie per compagne! Ma che dico compagne? Nemiche, e ministre spietate delle sue pene. Che mentre hora col ferro, hora col fuoco, hora col ghiaccio, e la neue, hora col solfo, ed hora finalmente con altri mille tormentosi strumenti infernali tormenteranno il corpo, e l'anima, alle voci dolorose, a' rammarichi pietosi de' dãnati, anzi alle spietate bestemmie, alle maledittioni. *Respondebunt vllulæ*. Vrlando con horrendi tuoni, sibillando, e fischiando accresceranno sopra modo i loro tormenti?

Es. 13. 21.

27 Che farai all'hora, o peccatore. Pensi di ritrouar' aiuto ne' Santi? Ahi che essi veggendo i tuoi dolori, angosce, e lagrime si rideranno de' tuoi mali come del famoso Annibale racconta Plutarco, che presa, che fù la città di Cartagine, soggiogata all'impero de' Romani, e fatta loro tributaria, venuto il tempo di pagare il tributo, radunati nel Senato tutti i Senatori, la doue tutti piagneuano la miseria di quella loro patria, Annibale solo si rideua, a cui voltatosi pieno di marauiglia vno di loro disse. E come in tanti trauagli, e miserie della patria accompagni il pianto di tutti noi altri colle risa? Ma ben si riscosse il non men prudẽte, che prode Capitano. Materia di risa (disse) sono le vostre lagrime, colle quali si piagne hora quel danno, a cui non volesti vo' rimediare quando poteuate, e e n'era tempo. Somigliantemente faranno i santi, e gli Angioli in vedere le lagrime amare de' dannati. *Super eum ridebunt, & dicent. Ecce qui non posuit Deum adiutorem sibi*. Per certo (diranno) materia di risa sono coteste vostre lagrime, o dannati, mentre vi dolete del danno, che non temesti, ne procurasti di fuggire, mentre viuesti.

Ps. 51. 8.

28 Che credi? Di trouare rifugio nella Regina de' Santi? *Facta est terra eorum*

in

in desolationem à facie iræ columbæ, & à facie furoris Domini, e li Settanta, *A facie gladij magni*, Pagnino, *Opprimentis*, Vatablo *vastatoris*. In questa vita la Beatissima Vergine è della stessa qualità del figlio. Egli hora è tutto pietoso, e misericordioso; e la madre altro non spira, che pietà, e misericordia. Quante volte ne' diluuij de' tuoi trauagli a guisa di colomba ti comparisce col ramo dell'vliuo in bocca, verde per la speranza delle gratie, fiorito per i doni celesti. Ma in quel giorno trasformandosi ne gli affetti del figliuolo, dall'ira, dallo sdegno di lui accesa nel furore, e dalla bocca di lui prendendo la spada, si farà vedere terribile, e spauentosa a gli occhi de' peccatori; in modo che questo solo fia basteuole per abissarli.

Ier. 18.16

29 Ahi che farai in tanti tormenti tu peccatore, che quiui ad altro non badi, che a lasciuie, e carnalità, a succhiar in diuersi modi le sostanze de' poueri; a bruttarti le mani del sangue del prossimo, ed a sporcarti l'anima ne gli odi, ne' rancori, nelle auaritie, nell'vsure? *Torsiones, & dolores tenebant*. Correranno a' dolori i dannati, e gli abbraccieranno stretti per terminare in vn punto cotante angoscie. *Quasi parturiens dolebunt*. Come donna assalita da' dolori di parto si doleranno incessabilmente. *Vnusquisquè ad proximum suum stupebit: facies combusta vultus eorum*. Pieni di strano stupore, e merauiglia, innarcando le ciglia, recapricciando i capelli si riuolgeranno a' loro prossimi, rimanendo infratanto le lingue loro tacite, e mutole, e sembrando i loro volti come abbruggiati, ed inarsicciati dal fuoco. Ma poi prorompendo in parole diranno. *Contestamur hodie Cœlum, & terram, & Deum patrum nostrorum, qui vlciscitur nos secundum peccata nostra, & tradit nos in manus militiæ Holofernis, vt sit finis noster breuis in ore gladij, qui longior efficitur in ariditate siti*. O Cielo, o giudice pur troppo verso di noi seuero, ma però giusto, deh se noi co' nostri peccati si riducemmo al niente. *Ad nihilum redactus sum, & nesciui*, prima che tormentarci con pene cotanto longhe, manda vna spada acuta, ed arruotata, vn folgore mortale, che trapassi le viscere, il cuore, e l'anima di noi miseri, sì che vna volta sola si veggiano fornite queste pene. Ma fia loro risposto dal giudice con occhi lampeggianti, con ciglia inarcate, con faccia sdegnosa, e con voce tale, che'l Mondo empierà d'horrore, e di spauento, di terremotti, e di rouine, onde s'apriranno le bocche dell'Inferno, e n'vsciranno le penaci fiamme. *Discedite à me maledicti in ignem æternum*.

Ef. 13. 8.

Iud. 7. 27

IL FINE.

L'OC-

L'OCCHIALE, DISCORSO SETTIMO, NEL MARTEDI DELLA DOMENICA PRIMA.

Dell'ignoranza de' Scribi, e della ſcienza de' popoli.

Cùm intraſſet Ieſus Ieroſolymam, commota eſt vniuerſa ciuitas dicens, quis eſt hic? Matthęi 21.

1 ECA non poco diletto, e piacere ad ogni vno il contemplare i diuerſi capricci di que' che ſi ſeruono dell'occhiale detto communemente del Galileo, per cui ſi veggiono le coſe, le quali per la lontananza loro a gli occhi noſtri ſi celano, e naſcondono, non dico ſolo della Terra, ma del Cielo ancora; eſsendoſi co'l mezzo di lui ritrouate nouelle ſtelle, e nuoui lumi, i quali per dianzi ad ogni vno, benche linceo, inuiſibili ſi rendeuano. Imperoche alcuni ſi veggiono cotanto pazzi, i quali ſtimando, che le ſpecie, che da gli oggetti ſi diffondano all'occhiale, quanto più è ſtà al lume, più viuamente debbano riceuerſi, e rappreſentar l'oggetto, che deſiano di rimirare, e vagheggiare, al maggior lume del più luminoſo ſole ſi pongono; ma ben toſto s'auueggiono del lor poco ſapere, anzi pazzia; poiche, ſe ben molto ſtentino, e ſudino, non arriuano ad ottener l'intento. Ma que' ſaui, ed accorti, i quali nel picciol lume di camera, o cauerna ſi mettono, anco di mezzo giorno potranno con lo ſteſso ſtrumento rimirare a lor talento le ſtelle, ed i pianeti.

2 Per ſtelle del cielo poſſiamo noi intendere la gloria d'eſso, la maeſtà d'Iddio, e la grandezza dell'opere ſue. Hor con quali ſtrumenti potremo noi giamai peruenire alla cognitione di coſe così alte, che trapaſſano ogni noſtra virtù? Con que' occhiali, de quali diceua l'Apoſtolo. *Videmus nunc per ſpeculum in ænigmate.* (1. Cor. 13) E fra queſti vno ſia la cognitione di ſe medeſimo, perche *Inuiſibilia enim ipſius à creatura mundi per ea, quæ facta ſunt, intellecta conſpiciuntur.* (Ro. 1. 20.) Ed ecco, che nel Teatro hodierno ci ſi rappreſentano duoi generi di perſone, le quali colla ſcorta di queſt'occhiale diuerſamente adoprato procurano di giugnere alla conoſcenza dell'incarnato Dio. Gli vni ſono i Scribi, e Fariſei, i quali pazzi, che furono, al ſouerchio lume della lor ſuperbia, ed alterigia pretendono d'arriuarui; ma dall'iſteſso lume rimaſero abbagliati, anzi acciecati affatto; sì che, tutto che l'habbiano preſente, vanno dicendo *Quis eſt hic?* Gli altri ſono le turbe ſemplici, ed humili, lequali auualendoſi del precetto di Dauide. *Ipſi viderunt opera Domini in profundo*, (Pſ. 106. 4) co'l ritirarſi nella cauerna della lor humiltà, e con l'abiſſarſi nell'abiſso del lor niente giungono a penetrare, ch'egli è Gieſù Meſsia da lor aſpettato Saluador del Mondo. *Hic eſt Ieſus Propheta à Nazareth.*

3 In molti modi ſi può conoſcer Iddio, od in ſe ſteſso e nella propria ſua eſsenza, o come reuelatoci nelle Scritture da' ſuoi effetti, e dalle coſe da lui create. Nella prima guiſa il veggono

i beati

i beati nel Paradiſo co' gli occhi dell'anima, colla viſta dell'intelletto. *Beati mundo corde, quoniam ipſi Deum videbunt.*

Matth. 5. *Ioan. 14.*

dice Criſto in S. Matteo nel cap. 5. e nel cap. 14. di S. Giouanni. *Qui diligit me diligetur à Patre meo, & ego manifeſtabo ei meipſum*, e lo ſteſſo Vangeliſta Giouanni nella prima al cap. 3. *Similes ei erimus, & videbimus eum ſicuti eſt*: ed è definita nel Concilio Fiorentino in litt. *vnionis*, che dice, *Beatas animas clarè intueri Deum trinum, & vnum, ſicuti eſt*.

Ioä. 1. 3. *Concil. Flor.*

Ma in queſta maniera non può eſſer da alcun'huomo in queſta vita conoſciuto, come dice S. Paolo all'amato Timoteo. *Lucem inhabitat inacceſſibilem*, e poco dopò. *Quem nemo videt, nec videre poteſt.* E nell'Eſodo l'iſteſſo Iddio afferma. *Non videbit me homo, & viuet.* Dalle Scritture ſacre per diuina reuelatione n'habbiamo qualche contezza, ma imperfetta, ineuidente, ed oſcura, come dice il Dottor delle genti. *Videmus nunc per ſpeculum in ænigmate?* Ma forſi ſi potrà conoſcere con l'occhiale delle coſe create? ſi, dice S. Paolo. *Inuiſibilia enim ipſius à creatura mundi per ea, quæ facta ſunt, intellecta conſpiciuntur Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annunciat firmamentum.* E pare, che lo ſpieghi l'Autore della ſapienza al capo primo, aggiugnendoui. *Et hoc, quod continet omnia ſcientiam habet vocis.* Onde S. Girolamo nel cap. primo d'Ezecchiello dichiarando quelle parole. *Hæc erat viſio diſcurrens*, dice, *Quamcumquè creaturam aſpexerimus, fulgurat Dei notitiam, dum ex creatura Creator agnoſcitur.* Non v'è creatura, che non folgori raggi, onde poſſiamo conoſcer Iddio; tutto il Mondo è vn libro, che ci conduce alla cognitione di lui. Con tutto ciò chi non vede quanto imperfetta ſia queſta notitia, e che più toſto ci dimoſtra che coſa non ſia Iddio, che quale egli ſi ſia, e che quanto più dalle creature s'inalziamo al conoſcimento del facitore, tanto più ſi fugge dal noſtro intendimento, come ben dice Sofar vno de gli amici di Giob. *Forſitan veſtigia Dei comprehendes? Et vſquè ad profectum omnipotentem reperies!* Forſi ti dà l'animo di ſpeculare con l'occhiale delle creature, e conoſcer Iddio? Ah che *Excelſior Cœlo eſt; & quid facies? Profundior Inferno; & vnde conoſces? Longior terra menſura eius, & latior mari.* E lo conferma Nazianzeno nel ſuo Apologo. *Quantum Deus percipitur, tantundem ſe ſubdudit.*

1. Tim. 6. *Exod. 33.* *1. Cor. 13* *Rom. 1.* *Pſ. 18.* *Sap. 1.* *S. Hieron.* *Iob 11. 27* *Nazian.*

4 Ma ecco, che quel Dio, che per ſe ſteſſo era inuiſibile all'occhio mortale, veſte carne, ſi fà huomo, e ſi moſtra ad ogni Giudeo. *Cum hominibus conuerſatus eſt. Quod vidimus oculis noſtris, quod perſpeximus, & manu noſtra contrectauerunt de Verbo vitæ. Ecce Agnus Dei.* E ch'egli foſſe il Meſſia da lor aſpettato ben lo poteuano comprendere dalle Scritture, che di lui fauellauano *Benedicentur in ſemine tuo omnes gentes terræ. Ecce Virgo concipiet, & pariet filium. Paruulus natus eſt nobis, & filius datus eſt nobis. Generationem eius quis enarrabit? Nouum creauit Dominus ſuper terram.* E dalla reuelatione fatta dall'Angelo a' Paſtori. *Ecce enim Euangelizo vobis gaudium magnum, quia natus eſt vobis hodie Saluator, qui eſt Chriſtus Dominus in ciuitate Dauid*; e dalla Stella miracoloſa apparſa a' tre Magi, che dicono loro. *Vbi eſt, qui natus eſt Rex Iudæorum? Vidimus enim Stellam eius in oriente*, e da tanti miracoli, e prodigi, che ſi videro nel ſuo ſantiſſimo Natale, e ch'egli operò nel corſo della ſua vita mortale. Ad ogni modo hoggi l'hanno preſente, e dicono *Quis eſt hic?*

Ioä. 1. 1. *Gen. 26.* *Eſa. 9.* *Hier. 21.* *Luca 2.*

5 Auuenne a coſtoro, come ſuole interuenne à neghittoſo viaggiante, quando, per fuggire il caldo del meriggio eſtiuo, non s'auuale del lume del Sole, per giugner per tempo al deſiato albergo, e riposãdo vicino a criſtallina fonte, ed alla freſca ombra di fruttuoſe piante, il corpo, e le membra, nell'apparire della cieca notte riprende il tralaſciato camino, e ſcorge di lontano vn picciol lume, che dalle porte, e fineſtre del Palagio, ch'è il termine del ſuo moto, s'appaleſa: pargli, che dal corpo luminoſo ſi diffondano i raggi cotanto longhi, che inſin peruengono oue egli ſi truoua. Ma nell'entrare della gran ſala, nel fiſſar lo ſguardo nella luce vi vede ſolamente vna candela acceſa, e ſi dileguano i raggi, che di lontano ſi figurauano tanto larghi, e longhi; con tutto che la candela acceſa più riſplenda, e riſcaldi. Somigliantemente accade a' Sacerdoti,

a' ſcribi,

a' Scribi, e Farisei della gran metropoli del mondo. Quando mirauano Cristo da lontano gli sembraua tanto luminoso, e risplendente, che diceuano, *Nomen Domini venit de longinquo, & claritas eius replet orbem terrarum.* Ma quando arriuano a vedere da vicino questa luce, la perdono di vista, e non veggiono il suo lume; ne prouano il suo calore. *Cum feceris mirabilia non sustinebimus; descendisti; & à facie tua montes defluxerunt.*

Es.30.27

Es.64.3.

6 O quanto bene il preuedesti santissimo Patriarca Giacob, quando dicesti (non senza amare lagrime) al caro figlio Giuseppe padre della Republica hebrea. *Benedictiones patris tui confortatae sunt benedictionibus patrum eius, donec veniat desiderium collium aeternorum.* Fioriranno in tua casa, o figlio, le benedittioni, che diede Iddio a' tuoi auoli, e padri. E sin quando, o buon Patriarca? *Donec veniat desiderium collium aeternorum.* Insino che venga il desiderato da' colli eterni, ch'è Cristo Signor nostro. Lagrimeuol caso, e sopra modo spauenteuole. Che quando risplende tutto il mondo, ch'essi siano ammantati dall'horribile oscurità delle tenebre. E quando tutta la terra è fecondata colla rugiada del Cielo, eglino rimangono insteriliti, inarsicciati, e secchi.

Gen.49.26.

7 Bellissimo emblema fù quello, che si mostrò a Gedoone in quel velo tutto molle di ruggiada, restando il resto della terra secco: e facendosegli vedere vn'altra fiata inarsicciato, quando tutta la terra era ricouerta di rugiada. Per significare che quando tutto il mondo era come fiore inarsicciato nel conoscimento d'Iddio, il popolo hebreo figurato nel vello n'haueua tanta abbondanza, che vi nuotaua dentro. Ma dopò, che venne il Messia, quando la gentilità cominciò hauerne qualche cognitione, egli lo perdeua talmente di vista, che hauendolo auanti a gli occhi, diceua. *Quis est hic?*

8 *Occidit eis Sol, cùm adhuc esset dies,* dice il piagnente Gieremia strana, e lagrimeuol merauiglia, che ancor di mezzo giorno gli tramonti il Sole. S'ecclissa il Sole, come insegnano gli Astrologi per l'interpositione della Luna frà noi, e lo stesso Sole. L'infedeltà, e superbia, e mutationi di questo popolo, figurato nella Luna, furono quelle, ch'ecclissaranno il Sole, che risplendeua tanto chiaro nel mondo. E quando tutti godeuano della sua luce, essi si videro ingombri di tenebre. *Occidit eis Sol, cùm adhuc esset dies.* Che nella sera gli tramontasse il Sole, non sarebbe molto, ma ch'essendo ancor giorno, o questo è disastro troppo grande. *Occidit eis Sol, cùm adhuc esset dies.* Il Re patientissimo Iob 5. *Per diem incurrent tenebras; & quasi in nocte sic palpabunt in meridie.* Mentre staua il popolo hebreo nell'Egitto accadè, che i gentili stettero sepeliti per lo spatio di tre giorni in vn'oscurità profonda, e tenebrosa notte, e gli hebrei, suoi auoli, godeuano luminoso Sole, e chiaro giorno. E chi hauerebbe detto, che ne' loro nipoti si douessero mutare le sorti? *Occidit eis Sol, cùm adhuc esset dies. Per diem incurrent tenebras.* Rabano spiegando e l'vno, e l'altro luogo nel cap. citato di Gieremia dice. *Per diem tenebras incurrerunt, quia in ipsa veritatis praesentia perfidiae errore caecati sunt,* e poco dopò. *Persecutores Redemptoris nostri, dum diuinae virtutis miracula cernerent, & tum de eius diuinitate dubitarent, in die tenebras passi sunt, quia visum in luce perdiderunt.* O merauiglia, che di giorno perdano il Sole! Che nel maggior lume dell'istesso Sole a lor si faccia notte? E tutto nasce, perche accecati dalla lor superbia, ed ostinatione alla presenza di tanti miracoli, che chiaramente gli mostra, e palesa la diuinità di Cristo, pur dubitano, e dubitando, s'accecano, si che dicono. *Quis est hic?*

Ier.15.19

Iob 5.

Rabanus

9 Mirate, che cecità. Frà tanta luce de' miracoli, e fatti prodigiosi, co' quali Cristo dà testimonio di se stesso, eglino ciechi gli chieggiono ancor miracoli. *volumus à te signum videre?* come che del suo potere non hauessero hauuto argomenti euidenti, e basteuoli per conuincersi. E S. Giouanni Grisostomo sopra le stesse parole s'ammira della cecità pur troppo grande di questa gente. *Potest ne* (dice il Santo) *quicquam stolidiùs inueniri?* Che maggior pazzia, e sciocchezza si può ritrouare di questa? E maggiormente si scuoprirà, se osseruate l'occasione *Tunc,* dice l'Euangelista, il

Chrysost.

il che si riferire ad vna caterua di miracoli, che appena si possono annouerare. *Tunc*. Quando doueuano ringratiarlo. *Tunc*, quando doueuano rimaner confusi, e conuinti. *Tunc in malitia sua pertinaciter perseuerant. Ipsi fuerunt rebelus lumini*; diceua il Re patientissimo, ed a nostro proposito lo dichiarà elegantemente il Padre San Gregorio nel lib. 16. de morali al cap. 24. *Plerumque peruersi cognoscunt recta, quæ sequi debeant, & tamen sequi despiciunt, quæ cognoscunt: ergo rebelles sunt; quia sua desideria sequendo, bonum despiciunt, quod nouerunt*. Si trouano ben souente huomini cotanto nel male imperuersati, che tutto che conoscano il retto, il giusto, che si de' seguire, rifiutan di seguitarlo: Vedrassi vn'huomo, che vede apertamente ciò, che gli conuiene come cristiano, come creatura ragioneuole; e pure le opere, i sentieri, ed ogni sua attione si truoua cattiua, bieca, e peruersa, e d'onde nasce? *Lumini ergo rebelles sunt*; perche si rubella al lume, s'oppone alla luce colla volontà nel male imperuersata. Altretanto incontrò a' scribi, e farisei. O che chiara luce, che distinta cognitione haueuano costoro del Messia, e dalle Scritture loro, e da' miracoli sù gli occhi loro da Cristo oprati: e pure resistono a tanta luce, si rubellano a' segni si euidenti, e chiari. *Ipsi fuerunt rebelles lumini*.

Iob 24.13

Greg. PP.

11 Di questa mostruosità n'assegna la cagione il Re Profeta. *Supercecidit ignis, & non viderunt Solem*. Come fia possibile, che costoro ammantati di fuoco non veggiano il Sole? Se venissero folte tenebre, nubi oscure, e densa caligine, che ingombrasse l'aria, starebbe bene; ma che la luce del fuoco impedisca il Sole, non si può intendere, essendo il fuoco chiaro, risplendente, e bello? come dice dunque *Supercecidit ignis, & non viderunt Solem*? Vna luce (Vditori) non è luce per far vedere vn'altra. Il Sole di giorno si vede, e'l fuoco frà le tenebre risplende. Questa dunque è la miseria de' superbi, che nella cieca notte, e nelle folte, e dense tenebre non v'è lince, che più di loro veggia; ma di giorno non v'è cosa più cieca. In materia de' loro gusti, ed interessi non v'è ingegno più acuto, e sottile; ma nelle cose dell'anima, nel conoscimento d'Iddio non v'è talpa più ottusa, e cieca. O quanto acuti erano questi scribi, e farisei in ponderare insin le sillabe della legge, in tirarla al loro proposito d'esser honorati, rispettati, e di cauarne vtile; facendo, che i figli, per donare a loro, lasciassero i parenti morti di fame; mà nel conoscer il loro Messia, o quanto ottusi; *Supercecidit ignis, & non viderunt Solem*. Fauellaua Dauide literalmente di costoro per che dice nel titolo del Salmo. *In finem ne disperdas David*, e Cassiodoro, *Monet ne quis Christi regno contradicat*, e la Chiosa interlineale. *Ne neges Christum regem*. appunto all'occasione di questo giorno miraua il Profeta, quando entrá Cristo in Gierusalemme, ed'è dalle turbe, e da' fanciulli acclamato per Re. Mà poscia, preuedendone in ispirito il successo, conchiude. *Supercecidit ignis*, e lo spiega Vgone. *Cupiditas, ira, rixæ; & non viderunt Solem. Non cognouerunt Christum Deum*.

Ps. 57. 9.

12 Questo temeua il Salmista stesso, che però nel Salmo 35. così diceua al suo Dio. *Quoniam apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen. Prætende misericordiam tuam scientibus te; & iustitiam tuam his, qui recto sunt corde*. Tratta quiui Dauide del mistero della Santissima Trinità, e della profetia dell'incarnatione, come l'intendono S. Ambrogio li. 2. de Paradiso cap. 3. S. Basilio, Teodoreto, Eutimio, ad Esichio riferiti, e seguiti in questo luogo dal Lorino. E se bene alcuni l'intendano della cognitione euidente, e chiara, che nel lume della gloria haueranno i beati in Paradiso, tutta fiata il Lorino afferma, che possa, anzi si debba intendere del conoscimento d'Iddio nel lume della fede, di cui si dice. *Lumen ad reuelationem gentium*. Dice dunque Dauide, quando vo' mio Dio, nella pienezza de' tempi scenderete a prender carne humana, e vi farete quel lume, di cui dice il vostro Discepolo amato *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum*: Lume ch'è parimente fonte di vita, poiche dice. *Ego sum via, veritas, & vita*. All'hora co'l lume della vostra diuina reuelatione vi vedremo, e vi conosceremo. Continuate Signore le vo-

Psal. 35.

Ioan. 1.

stre misericordie in que', che vi conoscono; ed aumentate le vostre gratie in que', che dirittamente caminano nella strada de' vostri santi precetti. E poscia soggiugne. *Non veniat mihi spes superbia.* Pregando Iddio ad illuminarlo nella cognitione del Messia, supplica parimente Sua Diuina Maestà a tuorgli la cagione, onde potrebbe perdere il suo lume: e questo non si è altro, che la superbia. *Non veniat mihi spes superbia.* Con questo piè caminaua l'hebreo, e però cadè, e perde le Diuine gratie in modo, che non conobbe il fonte di vita, che teneua presente, *Ibi ceciderunt, nec potuerunt stare.*

Drogo.

13 Drogo Vescouo Hostiense nel lib. de Passione và curiosamente cercando per qual cagione Pietro prencipe della Chiesa, e Vicario di Cristo cadesse in si gran peccato di negare il suo amantissimo Maestro: E se bene il timore della morte lo precipitasse immediatamente in quel delitto; tutta fiata da più alta radice venne quel sì maluaggio frutto. E qual sarà per vostra fè? Sentasi, che dice San Giouanni. *Petrus autem stabat ad ostium foris.* Pietro se ne staua di fuori sù la porta. Questo fu l'origine del suo peccato: lo stare di fuori, il non entrar di dentro. *Propterea negauit*, dice il Vescouo Hostiense, *quia intùs esse nolebat.* O quanto pericolo corre colui, che non entra nel più intimo del suo cuore, che non ricerca tutto se stesso, facendo notomia dell'anima, del corpo, de' sentimenti, e delle membra. Ah che costui si mette in pericolo di negare Cristo, come lo niega San Pietro, come lo niegano questi hebrei.

Isa. 26. 11.

14 Di costoro predisse Isaia nel cap. 6. dicendo, *Domine exaltetur manus tua, ut non videant: videant, & confundantur zelantes populi, & ignis hostes tuos deuoret.* Che per questa esaltatione della mano, e braccio diuino s'intendano le merauiglie operate da Cristo, lo dichiara Vatablo. *Hebraicè legitur. Magnificata est manus tua, & non contemplantur illa improbi*, ed in luogo del *zelantes populi* interpreta Pagnino, *Inuidentes populi*, che sono appunto i scribi, e farisei, i quali veggendo il grande honore, con cui era accolto il Redentore in Gierusalemme, pieni d'inuidia verso di lui per la superbia loro, e colmi di rabbia contro il popolo diceuano *Quis est hic?* Hor questo supposto, parmi, che'l Profeta a se stesso contradica, dicendo. *Non videant*, e poi *Videant.* Chi non vede vna cosa, come può essere, che nell'istesso atto la veggia? Diuerse sono le risposte de gli Spositori. Gli vni con l'interlineale dissero, che la prima voce era del Profeta, *Non videant*, e la seconda. *Videant* del Padre eterno. Ma non s'ammette questa spositione; atteso che quì il Profeta fauella sempre in sua persona, dicendo a Dio. *Videant, & ignis hostes tuos deuoret.* Altri pongono la diuersità non nelle persone, ma nell'oggetto di cui si tratta, affermando, che chiede, che non veggiano il suo bel lume, e che scorgano quello de' Santi. Queste, ed altre somiglianti risposte non appagano l'intelletto: perche iui fauella Isaia delle merauiglie, che operò Iddio per mezzo del suo braccio, ch'è Cristo, *Et brachium Domini, cui reuelatum est*, per le quali doueano gli hebrei conoscerlo per Dio; e non solo nō lo conobbero, ma diceuano con inuidia. *Quis est hic?* Si può spiegare questo luogo in quella maniera che Vittore Antiocheno dichiara quell'altro del cap. 6. del medesimo Profeta. *Audite audientes, & nolite intelligere, & videte visionem, & nolite cognoscere*, che cosi dice: *Videndi facultas aderat illis ex illius, & per illius gratiam, quàm coram cernebant. Quòd autem nihil videbant hoc indè oriebatur, quod oculos suos ad obiectam lucem studio clauserant, sequè nihil videre malignè confingerent.* Ah che li scribi, e i farisei poteuano ben veder Cristo, conoscerlo per lor Messia, mercè della gratia, che lor faceua in mostrarsi loro, in aiutarli con tanti miracoli; ma eglino superbi, e maluagi chiudendo a bel studio gli occhi alla presente luce, imperuersati nella superbia malignamente fingono di non vederlo, e dicono. *Quis est hic?* O quanto imitano i scribi, e farisei, que' che hanno presente Cristo, e nol conoscono, toccano colle mani le sue gratie, prouano i suoi fauori, e pure ostinati ne' suoi peccati, pertinaci nelle colpe malignamente chiudono gli occhi alla sua luce, e nol conoscono.

Io. 12. 71.

Victor. Antioch.

15 Di

15 Di costoro diceua il Profeta Gieremia nel cap. 3. delle sue lamentationi. *Dabis eis scutum cordis laborem tuum.*

Ier. 3. 65

S. Greg.

S. Gregorio Papa nel lib. 16. de' morali al cap. 24 dichiara la minaccia del Profeta. *Quia ergo non per ignorantiam, sed per superbiam delinquunt, elationis suæ scutum iaculis veritatis obijciunt, ne salubriter in corde feriantur.* Trouansi peccatori di tal fata, che, oue tutti gli altri peccatori hanno il cuore conuesso, ed acconcio a riceuere le saette della gratia diuina, che li muoue a penitenza, essi all'incontro al fuoco della superbia, ed ambitione, dell'inuidia, e dell'ira innarcando il cuore, il trasformano in iscudo, onde ribattono, e ributtano i raggi della verità, i dardi delle diuine gratie, ed ogni colpo, che da questo Cristo crocifisso lor s'auuenta. Ahi miseri superbi, ahi infelici ambitiosi deh aprite gli occhi, e riconoscete il lume, che hora vi tocca il cuore; altrimente vi auuerrà ciò, che soggiugne Gregorio. *Ex qua re agitur*, dice, *vt quia nolunt facere, quæ cognoscunt, nec cognoscant iam bona, quæ faciunt; sed sua eos cæcitas à veritatis lumine funditùs excludat.* A voi intrauerrà per condegno gastigo, che, non hauendo voluto accettare le gratie diuine, ed operare, come conosceste esser necessario per rimetterui nella strada del Cielo, perdiate la luce della gratia, e perpetuamente restiate nella vostra cecità da Dio abbandonati, come appunto questi Giudei, de' quali dice il Vangelo, che Cristo da lor sprezzato *Relictis illis abijt foras.*

Gregor.

16 Gastigo, che altre volte dallo stesso popolo fu stimato il più graue, che potesse dare Iddio. Era sdegnato con esso loro Iddio, mentre li conduceua alla terra di promissione, ed incontanente, che commetteuano vn peccato, gli daua il gastigo. Vna volta determinò cosa, che a tutti douea sembrare buona, di non andar più in compagnia loro, come per dianzi faceua; per non vedersi vn giorno astretto dalle colpe, che in sua presenza, e su gli occhi suoi commetteuano, ad vcciderli tutti. E così dice. *Non ascendam tecum, quia populus duræ ceruicis es, nè fortè disperdam te in via.* Con tutto ciò, dice a Mosè, che li conduca alla terra di promissione, e di più lor promette vn'Angelo, che ageuoli le difficoltà del camino, e del bramato conquisto. Appena vdì il popolo queste parole, che pieno di lagrime, di sospiri, e di cordogli, gittando da se i soliti ornamenti, piagneua amaramente. *Audiensque populus sermonem hunc pessimum luxit, & nullus ex more indutus est cultu suo.* Ponderate queste parole. *Audiensq; populus sermonem hunc pessimum.* Tristo annoncio, pessima nuoua. Tanto male è l'hauer vn'Angelo per compagno? Tanto male è il non hauer Iddio presente, che alla vista d'vn peccato gli abbissi tutti in vn giorno? Non era meglio entrare di sicuro nella terra, ou'erano incaminati? Che vogliono di più? E che male vi può essere in tutto questo? Grande deue essere senza fallo, già che lo Spirito Santo dice, che questa fù la peggior nuoua, che potessero vdire. *Sermonem hunc pessimum.* E non sono queste parole del popolo, ma come notò Oleastro, dello scrittor Ecclesiastico, a cui dittaua le parole lo Spirito Santo, e dice, che'l perder la compagnia d'Iddio, ancorche sia compensata con quella d'vn Angelo, tutto che sia con l'assicuramento della vita, con tutte le commodità, che poteuano desiderare, e colla certezza d'hauer a conseguir la desiata terra promessa, tutte queste cose in fatti sono male tanto grande, che non permettono, che'l popolo Hebreo vsi più i soliti adornamenti, che rasciughi le lagrime, e medichi la ferita del cuore.

Exo. 33. 4

Oleast.

17 Quindi Mosè in persona di tutti appella da questa sentenza, e dice, *Si non tu ipse præcedas, ne educas nos de loco isto.* Se voi, Signore, nõ ci seruite per iscorta, e guida, benche sdegnato, e colla spada vltrice in mano, insanguinata nel sangue de' nostri compagni, siamo risoluti di non volere fare vn passo più oltre, e di voler morire in questo luogo, Vadasi la terra di promissione, e quanto bene possiamo sperare. Che dite, o Capitano valoroso? forsi per questa partenza volete rinonciare le speranze, colle quali vsciste dall'Egitto, e disobbligare Iddio dalla parola, onde lo tenete legato, di farui Signori della terra, che promise al vostro padre Adamo? Si, dice Mosè, peroche non v'è bene presente, ne speranza

di futura felicità, che possa compensare la perdita della compagnia d'Iddio, perche partendosi Iddio da noi, non vi può essere felicità, ne successo, che non sia sfortunato.

18 Veggasi il successo di Caino, il quale, se bene non hauesse tanta contezza d'Iddio, come Mosè, tutta fiata sentiamo, che dice. Vccide il fratello innocente, gastigalo Iddio con dire: *Maledictus eris super terram*, ed egli risponde. *Ecce eijcis me hodie à facie terræ. Et à facie tua abscondar. Ero vagus, & profugus in terra. Omnis igitur, qui inuenerit me, occidat me.* Vedete, Signore, dice (consideriamo il tutto, perche son tutte parole degne di ponderatione.) Voi mi cacciate dalla faccia della terra. Che lamenti son cotesti, o Caino? Quando giamai vi negò Iddio ciò, che fece à tutti cômune? Risponde Atanagio, che per faccia della terra s'intende l'huomo, come dice Dauide. *Emitte spiritum tuum, & creabuntur, & renouabis faciem terræ.* E conforme à questo e' voleua dire. Che sarà di me se non posso viuere frà le genti? *& à facie tua abscondar.* Il tutto sopportaua, e gli pareua tolerabile, però dalla vostra presenza m'hò io da partire? Oh questo non si può soffrire. *Ero vagus, & profugus.* Importa poco, che tutte le creature, e superiori, ed inferiori mi perseguitino, il Cielo co' tuoni, lampi, e baleni, gli Angioli con figure spauenteuoli, le fiere delle selue, e gli huomini fuggendomi come appestato, ed aborrendomi come scommunicato, e voi adirato contro di me, e gastigandomi; ma lontano da voi. *Et à facie tua abscondar.* Questo è il male, che indicibilmente mi tormenta, ed affligge. Di già mi auguro, e desio la morte, che senza la vostra compagnia la vita m'è penosa come l'Inferno.

Gen. 4. 14.

Athanas.

Psal. 103. 30.

19 *Omnis igitur, qui inuenerit me, occidet me*, o come dice Girolamo, *occidat me*, e cosi l'intese anco Grisologo, nel ser. 147. *Deniq; Cain vbi parricidali capit terrore vexari, mortem petit, requiem credit si periret.* Volontieri, Signore, mi partirò da voi, già che cosi volete in pena del mio peccato; ma però vi supplico, che almeno mi concediate, che chiunque mi trouerà sia mio carnefice. Notabil caso. Che vn'huomo condannato alla morte, chieda gratia della vita, ancorche sia con restar priuo d'ogni bene di questo mondo, non è molto. Ma che vn'huomo condannato à bando determinato solamente, ed a viuer sette generationi, che chieda in gratia la morte, gran fatto. Vn'huomo maledetto da Dio, perseguitato da gli Angioli, dal Cielo, da gli huomini, dalle fiere, e da se medesimo, non è merauiglia, che di tutto questo si dolga, e si lamenti, perche è gran disauuentura hauer tanti nemici, e Dio stesso sdegnato: ben poteua chieder d'esser veciso. Mà condannato solo à star lontano da Dio, che per questo brami, e chieda con importunità la morte per fuggir pena somigliante: questo è degno di non poca ammiratione.

Chrysol.

20 Che dici, o Traditore, non eri tu cotanto innamorato d'Iddio, che ti pesasse molto lo starti senza di lui, hauendo altre volte creduto, che fosse da te lontano, quando vccidesti il fratello: La tua risposta ti conuince. Nieghi il delitto, perche ti pensaui, che Iddio non fosse presente, quando lo commettesti. Ma hora, che a tante colpe v'aggiugni la bestemmia, e disperatione, ben puoi star priuo d'Iddio, e non cercare la morte. *Ecce eijcis me à facie terræ, & à facie tua abscondar. Omnis igitur, qui inuenerit me, occidat me.* Non lo credo, che lo dichi per amore, ma per confessione sforzata; affine che tutti apprendano co'l tuo esempio, quanto sia minor male la morte, che la priuatione d'Iddio.

21 O voi peccatori, che a briglia sciolta correte in preda ad ogni sorte di peccato, sprezzando, rompendo ogni legge diuina, non che humana, bruttandoui l'anima colle superbie, vsure, auaritie, odi, rancori, lasciuie, carnalità, e d'ogni sorte di peccato nefando, ed innominabile; Deh non considerate mai, che per i vostri peccati voi siete priui d'Iddio, delle sue gratie, e d'ogni bene? Ahi che se ciò considerasti, di certo potresti dire col scelerato Caino. *Omnis igitur, qui inuenerit me, occidat me.* Tronchisi pure quanto prima lo stame di questa mia empia, e sfortunata vita, priua di questo Cristo, del mio bel Sole, del mio bene. Come sia possibile, che possa

lampeggiar riso nel tùo volto, ed albergar allegrezza nel cuore, essendo priuo di tanto bene? *Noli lætari Israel, noli lætari, sicut populus nationum, quia fornicata es à Deo tuo.* O Israele, o Cristiano, non ridere, non ischerzare, non giuocare, mà piagni pure amaramente, perche hai perduto il tuo Dio. I Gentili potrebbero ben sì rallegrarsi perdendo vno de' loro Dei, perche poteuano ricorrere a gli altri: ma tu che credi, e confessi, che v'è vn Dio solo, come puoi rallegrarti, quando di lui ti truoui priuo? Su dunque anime care, se vi trouate l'anima macchiata da' peccati, correte con queste turbe a cercare il vostro Redentore, e dite. *Hic est Iesus Propheta à Nazareth.*

Ose. 9. 1.

SECONDA PARTE.

22 POpuli autem dicebant. *Hic est Iesus Propheta à Nazareth.* Oue li scribi, e farisei cotanto dotti non conoscono Cristo presente, dalle turbe vien conosciuto, e publicato per il Messia. Insegna Dionigi Areopagita, che Iddio. *Media per summa gubernat, & infima per media.* Luogo, oue si fonda quel celebre principio. *Supremum infimi attingit infimum supremi.* Quindi è, che la luce prima si cõmunica a' cieli, dipoi all'aria, e finalmente alla terra; e dianzi, che illumini le valli, indora le cime de' monti. Ma la gratia non è astretta a quest'ordine, anzi Cristo vero Sole subito nato allumò le valli prima de' monti, perche alla gloria del diuin Bambino nato son chiamati prima i Pastori, che i Re, e questi, tutto che gentili, palesano il luogo del sourano natale a' più dotti di Gierusalemme. O quanto ben l'intese il Dottor delle genti, quando diceua a gli Efesi. *Mihi enim omnium Sanctorum minimo data est gratia hæc in gentibus euangelizare inuestigabiles diuitias Christi.* Notate, che dice, *Mihi omnium minimò.* Che per esser'egli il più humile, il più idiota di tutti, Iddio gli haueua riuelati segreti profondi, ed alti misteri per predicare a' saui del mondo. Quindi diceua il Sauio Sidrac. *Anima viri sancti annunciat aliquando vera, quam septem circumspectores sedentes in excelso ad speculandum.* O caso prodigioso, che vn giusto idiota talvolta in negotij difficili, e graui sappi ritrouar i partiti, le risolutioni, e le risposte meglio, che vna radunanza di consiglieri dotti, ma altieri: Che dalla profonda, e cupa valle della propria ignoranza, ed humiltà scuopra più cielo, che i Saui del mondo dall'altezza della lor sauiezza, ma superba. *Quàm septem circumspectores sedentes in excelso ad speculandum.*

Dionys. Areop.

Ad Eph. c. 3. 8.

Eccl. 37. 18.

23 Sono i doni della gratia, come i riui dell'acqua, che nascono da' monti, e scendono per le loro basezze, le quali quanto più chine, e di maggior caduta sono, con tanto maggior empito, ed ageuolezza si precipitano l'acque. E le valli quanto più basse, e profonde sono, sono più capaci dell'acque, che dalle cime de' monti caggiono. Il nostro cuore si può dire, che sia la valle, monti sono i cieli. *Illuminans tu mirabiliter à montibus æternis.* Quanto più la valle del nostro cuore è cupa humile, e bassa, con maggior ageuolezza viene irrigata dall'acque della gratia. Trattando il gran Profeta Isaia della venuta del Messia, diceua. *Quem docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum?* O là, chi sarà illuminato da questo gran Sole, irrigato dalla rugiada di si bell'aurora, immolato dall'acque di fonte così chiaro, e cristallino? Gli fu risposto *Ablactatus à lacte auulsos ab vberibus.* Sò bene, che l'intendimento di San Girolamo, di Tomaso, d'Aimone, e d'Vgone Cardinale si è, che soli siano acconci a riceuer la dottrina de' Sacramenti Diuini gli slattati da' piaceri, e diletti vani, ma mi gioua di seguir hoggi il parere di Vatablo, d'Adamo, ed altri, che niuno sia disposto per la dottrina celeste, saluo che i pargoletti bambini, i semplici, e gli humili.

Ps. 75. 5.

Es. 28. 9.

Hyeron. D. Tho. Haym. & Vgo. Car.

24 Salomone ne' Prouerbi al cap. 9. racconta, che la sapienza fabricò vn sontuoso palagio, fornito di camere, e sale a merauiglia adorne, con vn portico di sette colonne. *Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnas septem.* E che per allegrezza di si bella casa fece vn solenne conuito abbondante di laute, e ricche viuande, e copioso di pretiosi, e delicati vini. *Immolauit victimas*

Pro. 1. 9.

suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam. Ma mirate quali siano gli inuitati a si celebre conuito *Misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis. Si quis est paruulus veniat ad me. Et insipientibus locuta est.* Vengono inuitati solamente i pargoletti bambini, gli idioti, ed ignoranti. Ma dimmi, o Sapienza diuina, se voleui fare pomposa mostra delle tue grandezze, come non v'inuiti huomini grandi, illustri, nobili, saui, e dotti? Nò nò dice. *Si quis est paruulus veniat ad me, & insipientibus locuta est.* Vengano pure solamente i piccioli, i semplici, gli humili, e gli idioti, perche questi soli son acconci per capire la scienza Diuina, i quali facendosi scala del proprio loro conoscimento, arriuano alla cognitione delle merauiglie Diuine.

Ps. 138. 7

25 Dimmi, o Re Profeta, di che argomento t'auualesti per conoscer' Iddio? *Mirabilis facta est scientia tua ex me: Confortata est, & non potero ad eam.* E tutto che Girolamo, e Grisostomo spiegano l'intento del Profeta esser, che la diuina scienza con mirabil modo trapassasse tutta la capacità dell'ingegno humano, e ch'alla forza di lei non è possibile, che huomo debole s'apponga, onde traducono. *Mirabilior facta est scientia tua à me.* Tutta volta a me piace l'espositione di Basilio nell'esamerone, e di Niceta nell'oratione 42. Che dalla cognitione di se stesso s'arriui a conoscer Iddio si che si possa affermare. *Mirabilis facta est scientia tua ex cognitione mei.* Quindi dice Clemente Alessandrino nel libro 3. del suo pedagogo cap. 1. *Est ergo, vt videtur disciplinarum omnium pulcherrima, & maxima seipsum nosse.* O che alta scienza, o che difficil disciplina è il conoscer se stesso: scienza che non s'apprende in altro libro, che nel proprio cuore, nelle membra, e nell'anima. Disciplina, a cui arriuano solamente que', che se stessi stimano vili, e bassi. E che n'auuiene? *Si quis enim se nouit, Deum cognoscit.* Questa è la scala, questo il mezzo di conoscer facilmente Iddio.

Hyeron.
Chrysost.
Basilius.
Nicet.

26 Questo mezzo di conoscer il sommo bene ce l'insegnò egli medesimo nella creatione del primo nostro parente, di cui dice *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,* e subito soggiugne nel cap. 2. *Formauit igitur Dominus hominem de limo terræ, & inspirauit in faciem spiraculum vitæ,* o come spiega Roberto. *Faciamus hominem, qui trinæ operationis nostræ in semetipso habeat euidentiam.* Gran fatto certo: vuol Iddio creare l'huomo a sua immagine, e somiglianza, e lo forma di loto. Il loto, offusca, ed oscura ogni altra immagine; come dunque potrà render l'huomo somigliante a Dio? Ah che l'humiltà, e la poluere del pensier basso di se stesso serue di cristallo terso, e puro all'anima nostra, come il piombo, e gli altri corpi densi a gli altri cristalli; poiche solo col mezzo loro rendono l'imagini, che riceuono. Indi Franconio nel lib. 2. de gratia Dei tom. 2. trattando della merauigliosa vnione della diuinità colla nostra carne nell'Incarnatione del Verbo, dice, *Diuinitas in luto tanquam imago in speculo refulget.* L'imagine diuina ch'Iddio stampò nell'huomo, non si può conoscere, che nel loto della bassezza, nel fango dell'humiltà, nella poluere del dispreggio di se stesso, e S. Isaac Prete nel cap. 13. *Vilipende teipsum, & videbis gloriam Dei. Nam vbicumque humilitas nascitur, ibi gloria oritur Dei. Quod si habes humilitatem in corde tuo, ostendet tibi Deus gloriam in corde tuo.*

Gen. 1.
Gen. 2.
Rupert.
Franc.
D. Isaac.

27 Bellissime parole, e degne d'esser da noi partitamente esaminate *Vilipende teipsum.* Abbassa, o superbo quell'alta ceruice, china, china, quel tuo altiero capo, onde pensi di toccare per fino il Cielo: mira, riguarda la tua viltà, considera la tua bassa conditione. E che n'auuerrà? Ah, che, oue non conosci Iddio, non consideri la gloria dell'altissimo, nello specchio dell'humiltà vedrai la gloria d'Iddio, conoscerai le grandezze del Re del cielo, i misteri della fede, i segreti della felicità *Nam vbicumq; humilitas nascitur, ibi gloria oritur Dei.* Sappi che quanto più t'inalzi sopra di te stesso, quanto più t'estolli sopra de gli altri, tanto più ti si cela la gloria d'Iddio: ma oue t'humilij, e t'abbassi incontanente quiui comincia nel tuo cuore a risplender il raggio del cielo. *Quod si habes humilitatem in corde tuo, ostendet tibi Deus gloriam in corde tuo:* Non possono

no stare insieme superbia, e cognitione d'Iddio; poiche come che questa vada sempremai col conoscimento di se medesimo, oue perdi te stesso di vista, ignori affatto Iddio.

28 Ben l'intese quell'anima santa, che diceua. *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi pascas, vbi cubes in meridie.* Insegnami, o Signore, il luogo, oue tu vai pascendo la cara greggia, oue sono i tuoi pascoli; oue nel maggior ardore del meriggio all'ombra riposi: oue ti lasci vedere, e co' raggi de' tuoi amorosi sguardi rendi felici, e beati quegli occhi, che ti mirano. Ponmi nel sentiero, insegnami la via, e'l calle. Vdite ciò, che gli fu risposto. *Si ignores te, ò pulcherrima inter mulieres.* Brieui parole, ma molto sententiose, *Si*, ditione illatiua, e causale. Quasi voglia dire. O bellissima fra tutte le Donne, se non conosci te stessa, esci pure dal mio palagio, e prendi altro camino. Se tu non hai di te contezza, come la pretendi hauer di me? In vano cerchi d'hauer di me notitia, se non cominci a fare la notomia del corpo, e dell'anima tua, della tua cenere, e del tuo niente.

Cant. 1. 7

29 Questa fu la merauiglia, onde fu soprapreso Isaia, mentre dice. *Pars eius cinis, cor insipiens adorabit illum*, li Settanta traducono. *Scitò, quia cinis cor eorum, & errant.* O merauiglia, O stupore, ch'essendo il cuore, anzi tutto l'huomo cenere, e poluere, laquale quasi in tersissimo specchio rappresenta chiaramente il suo Creatore, ad ogni modo l'huomo vada errando in cercare la via di conoscerlo? Qual pazzia si può ritrouare che s'agguagli a questa, d'hauer in se medesimo, e presente il viuo specchio d'Iddio, e che l'huomo si parta da se stesso, e lo vada cercando fra carte insensibili, e fra libri mutoli? Ma, o maggior merauiglia, che hauendolo con tanti segni vicino, e presente, no'l riconoscano, no'l veggiano, e non sappiano le di lui vie, e sentieri.

Es. 44. 15

30 *Quadraginta annis proximus fui generationi huic, & dixi semper, hi errant corde. Ipsi verò non cognouerunt vias meas.* Quaranta anni, anzi tanti, quanti sono la vita dell'huomo son stato vicino, propitio, e fauoreuole co' segni, miracoli, prodigi, e merauiglie non solo ordinarie della creatione, conseruatione, prouidenza, e redentione, a questo popolo ingrato, rubelle, fellone, e cieco, ma anco co' segni giamai veduti, con aiuti straordinari, e con gratie particolari. E pure dopò hauer atteso longo tempo in vedere, se questi mezzi, ed argomenti erano basteuoli per ridurlo alla mia cognitione, conchiusi. *Semper hi errant corde.* Ahi peccatore; che tu sempre erri la strada, abbagli il vero camino, e calchi solo que' sentieri, che ti conducono alla dimenticanza d'Iddio, de' suoi attributi, della pietà, e misericordia, e finalmente alla perditione dell'anima tua. *Ipsi verò non cognouerunt vias meas.* Ahi che le vie di conoscer' Iddio, e d'arriuare alla scienza Diuina sono l'humiltà, la bassezza, il rifiuto delle grandezze, e de gli honori. Su dunque almeno in questo giorno arriuate a dire. *Hic est IESVS Propheta à Nazareth.* Ritirateui in voi stessi, e delle ceneri del vostro corpo fateui scala al Cielo. Amen.

Ps. 94. 10

IL FINE.

LA PITTVRA.

DISCORSO OTTAVO NEL MERCORDI DELLA DOMENICA PRIMA.

De' vitij de' Scribi, e Farisei, e della immensa misericordia di Christo, palesata sotto sembianza di gastigo.

Accesserunt ad Iesum Scribæ, & Pharisæi dicentes. Magister volumus à te signum videre. Matth. 12.

1 EL famoso Apelle, che nell'arte del dipignere sopra tutti portò il vanto, el pregio, racconta Brusonio, che nauigãdo vna volta pel Mare, sforzato da contrari venti a prender' porto in Alessandria, quiui da suoi emoli scortesemente fù burlato; poiche à persuasion loro venne da vn buffone del Re fintamẽte inuitato a mangiar seco in certo giorno stabilito. Accettò egli gratiosamente il finto inuito con molti rendimenti di gratie, e venuto il tempo entrò nel Palagio, salì le scale, e presentossi con molta confidenza auanti alla persona del Re, il quale merauigliato da prima di tanta confidenza, e poscia trapportato dall'ira, e sdegno minacciò il dipintore di fargli ritrouare in cambio di real conuito, acerba morte; si che Apelle scolpandosi con molta humiltà fu astretto a confessare, che da persona di corte egli era stato ingannato, e che da lui sarebbe stato l'ingannatore riconosciuto, se gli fosse venuto fatto di vederlo. Fece incontanente il Re venir alla sua presenza tutti que' della sua corte, e fissando Apelle gli occhi nel buffone, rauuisatolo, senza dir parola pigliando dal fuocolaio, quiui vicino, vn carbone, con quattro giri fece vn viuo ritratto di lui, palesando al Re, e a tutti non solo il reo, ma l'eccellenza di lui nel dipignere.

2 Altretanto parmi, ch'auuegna stamane al gran dipintore del Cielo e della terra, quello, che stampò nell'huomo la viua sembianza di se stesso. *Ad imaginem quippe Dei factus est.* Ecco, che i Scribi, e Farisei pieni d'adulatione, e colmi di superbia l'assalgono con dire. *Magister volumus à te signum videre.* Ed egli col giro di queste poche parole. *Generatio mala, & adultera signum quærit, & signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ.* Forma vna bellissima figura di prospettiua, la quale da vna parte rimirata rappresenta il brutto mostro delle colpe di costoro, dall'altra vn leone di minaccie; ma riguardata per diritto palesa al Mondo l'immensa misericordia del Redentore.

Gen 9. 6.

3 *Magister* Primieramente dicono. E costume dell'adulatore d'entrare sempre con titolo honorato, c'habbia sembianza di vero, e sia proportionato, ed acconcio alla persona, cui adula; altrimente

mente si scuoprirebbe il vitio, ed in cambio d'amore, n'acquisterebbe biasimo, e vitupero. Sapeuano i Scribi, e Farisei chel Redentor nostro molto si delettaua di questo titolo di Maestro, come egli stesso dice in S. Marco al cap. 14. *Ite in ciuitatem ad quendam, & dicite. Magister dicit*, e in S. Giouanni al 13. *Vos vocatis me magister, & benè dicitis.* E se bene niun titolo sarebbe stato a lui souerchio, ad ogni modo per cuoprire l'adulatione si seruirono di questo, come di quello, di cui e' tanto si compiaceua. Onde dice S. Giouanni Grisostomo colla sua bocca indorata nel cap. 22. di San Matteo. *Magister eum vocant, vt quasi honoratus, & laudatus mysterium sui cordis simpliciter eis aperiat, tanquàm volens eos habere Discipulos.* Ma ben li scuopre col dire, *Generatio adultera*, gente falsa, che nel cuore hà il veleno, e l'amarezza, e nelle parole sole il miele.

Marc. 14 14. Io. 13. 13 Chrysost.

4 Staua il buon Dauide fuggitiuo da Saul, bandito in Get appresso al Re Achis, quanto più ben veduto, accarezzato, ed honorato dal Re Achis, tanto odiato da Satrapi del regno; i quali alla fine, non potendo sostenere, che vn forastiero fosse sopra di loro sublimato, gli machinano la morte; e vedete con che artificiosa maniera pongono in essecutione il lor maluaggio pensiero. *Numquid* dicono al Re, *non ipse est Dauid Rex terræ? Non ne huic cantabant per choros dicentes. Percussit Saul mille, & Dauid decem millia?* Non è forsi Dauide Re della terra? Quel gran guerriero cotanto celebrato dalle donzelle hebree? O bellissima lode di Dauide: e che male può essere in parole cosi piaceuoli ed honorate? Vdite, che spiega il lor fine il Lirano. *Hæc dicebant, vt Rex Achis eum desineret, & occideret: cùm enim scirent inuidum esse Regem, pariter præsciebant Dauidis laudibus commouendum, vt eum occideret.* Ciò dissero affinche il Re de' Filistei cacciasse Dauide dalla sua gratia; e come che egli era sopramodo inuidioso, fanno risuonare il dolce suono delle lodi, per muouer, ed incitare il Re a dargli morte. E chi hauerebbe creduto, che in quella lode consistesse la morte di Dauide.

1. Reg. 21

5 Nel Brasil v'è vn serpente, il quale nella lor' lingua vien chiamato *Boyuningo*, e' porta nell'estremo della coda vna campanella, fattagli non per mano di fonditore, ne d'altro artefice, ma per mano della gran maestra natura, con cui manda fuori vn suono dolce, e soaue sì, ma cotanto pestifero, e velenoso, che vdito dall'huomo l'intermentisce in si fatto modo, che non parla, non ode, non si muoue, e rimane come statua insensibile, e finalmente si muore. Chi stimarebbe, che in vna musica cosi soaue, in vn suono cosi piaceuole vi fosse veleno mortale? E chi giudicarebbe, che nelle parole lusingheuoli dell'adulatore vi fossero acuti dardi, ed insidie? Ben lo pensò il Real Profeta, quando nel Salmo 54. rammaricandosi de gli habitatori della città di Ceila (città, e genti da lui liberati dalle mani de' Filistei, i quali non potendo nell'estrinseco perdergli il rispetto, l'allettauano con buone parole, e gli mostrauano amico volto; ma nell'interno erano suoi capitali nemici, e tramauano di darlo nelle mani di Saul) dice. *Molliti sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula.* Le parole di costoro sono tanto dolci, e soaui nell'apparenza, che piacendo all'orecchio, si passano dolcemente, come olio al cuore; ma però io sò, che non son'altro, che spade, e saette molto acute: perche quella dolcezza contiene amarezza, quell'amore è vn'odio mortale, quella piaceuolezza altro non apporta, che crudeltà, ed insidie; onde traduce Aquila *Et ipsi sunt insidiæ.* Insidie fiere, e crudeli sono quelle parole soaui, quelle lodi, che tanto dilettano, le quali portano seco la morte, e i precipitij.

Ps. 54. 22

6 Dell'Aquila racconta Giouanni Testore, ch'essendo mortal nemica del timido, e fugace ceruo, per vcciderlo, e satiarsi delle sue carni; co'l riuoltarsi nell'arena riempie l'ale, e le penne di quella, e correndogli dietro gracchiando l'impaurisse in sifatto modo, che per saluarsi dalla nemica fugge senza tener via, e sentiero nelle rupi più alpestre, e ne' monti più scoscesi pieni di balze, e di dirupi; e quiui volandogli l'Aquila sopra il capo, dibattendo le ali con la poluere l'accieca; e volendosi egli saluare colla fuga, ne hauendo la scorta della

la luce, si precipita, o dal monte, o dalle rupi, s'vccide, e rimane preda, e cibo della nemica. Altretanto fanno gli adulatori co' gli huomini imprudenti, ben ispesso co' saui ancora. *Quæ etiam sapientis oculos præstringunt*, dice Grisostomo. Peroche gracchiandogli ne gli orecchi colle parole ammelate nell'esteriore, ma nel di dentro più amare, che l'assenzo, o'l fiele, lo conducono nelle rupi, e ne' monti delle sproportionate pretensioni, da' quali cadendo resta preda della desperatione. E però ben dice Dauide. *Molliti sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula, Ipsi sunt insidia.* E San Bernardo nel libro delle sue sentenze, spiegando queste parole. *Non molles, dice, sed molliti dicuntur sermones, vel suasoris adulatoris, vel suasoris iniqui, quòd sit in eis non tàm vera, & sol da_, quàm superinducta, & simulata suauitas: siquidem, & ipsi sunt iacula. Deniquè sub lingua eius quid; audi Prophetam. Labor, & dolor.*

Chrysost.

Bernard.

7 Ne merauigliar si deue alcuno, che cotanto pestifera, e nociua sia l'adulatione con mala intentione, se di quella d'vn vero amico, c'hà amico il cuore, pacifico il pensiero, ed arde colla volontà di desiderio del bene dell'amato, dice il Sauio Salomone ne' Prouerbi. *Qui benedicit proximo suo voce grandi, de nocte consurgens maledicenti similis erit.* Chi benedice, ancorche con con buona intentione, maledice; e chi loda in presenza, biasima, e dishonora. E come può essere, o sauissimo Re, che la benedittione sia maledittione? E che bene non recaua la benedittione de' Patriarchi antichi? *Det tibi Deus de rore Cœli, & de pinguedine terræ abundantiā frumenti, & vini.* E che male non apportaua la maledittione. *Cum operatus fueris terram non dabit tibi fructus.* Come dunque s'accoppiano benedire, e maledire, vn'epilogo di lodi, e il cumulo de' beni, el cōpendio de' biasimi. Eh vuol dire, che, se bene quella benedittione sia tale in quanto alle parole, e cuore del lodante, e però maledittione per rispetto di colui, che vien lodato *Qui benedicit proximo suo voce grandi, de nocte consurgens maledicenti similis erit.* Dicalo più chiaramente il mellifluo Dottore, il quale rispondendo alla lettera d'vno, che lo lodaua, dice. *Tu itaquè, dilectissimè, cessa iam me indebitis honoribus magis obruere, quam attollere, alioqui cœtui te inimicantium mihi, amica licet voluntate commisces. Ipsi sunt, de quibus soleo soli Deo ità conqueri in orationibus. Et qui laudabant me aduersum me iurabant: ad quam meam querimoniam Deum audio respondentem mihi. Verè, inquit, qui benedicunt in errorem te mittunt, & innocenter nocent.* Peroche, se dalla mancanza del proprio conoscimento, nasce la somma de' mali, colle lodi, tutto che con buona intentione, s'abbaglia l'huomo, e s'insuperbisce in sì fatto modo, che si può dire. *Est magis obruere, quàm attollere.* E vn'opprimere più tosto, vn distruggere, che inalzare, edificare, vn maledire, non benedire. *Qui benedixit proximo suo voce grandi, de nocte consurgens maledicenti similis erit.*

Prou. 27. 14.

Genes. 27. 28.

Gen. 4. 1.

S. Bernar.

8 Tutto ciò ci fu additato da gli antichi, i quali per gerolifico d'vn adulatore dipigneuano vn leone col capo chino a terra, e di sopra il caduceo, come ne rende testimonianza Pierio Valeriano nel libro 1. cap. 25. Il caduceo era impresa di Mercurio datagli da Apollo, quando insieme contrassero amistà, da cui ne riceuette in cambio vn strumento musicale. Gli Mercuriali, per quanto si caua dall'Astrologia, per il più sono huomini poueri, e vilmente nati, seruidori de' Prencipi ricchi, e poderosi; ma cotanto astuti, che sanno con buone parole, e co' seruigi, tuorgli la roba, e fare, che gli diano lo scetro del commando in mano, abbagliati dalla soaue musica, dal dolce suono delle loro parole. E bene ne descrisse vno il gran Poeta Toscano, quando dice nel canto secondo.

Pierius Valerian.

Alete è l'vn, che da principio indegno
Tra le brutture della plebe è sorto;
Ma l'innalzaro a' primi honor del Regno,
Parlar facondo, e lusinghiero, e scorto,
Pieghevoli costumi, e vario ingegno
Al finger pronto, all'ingannar accorto:
Gran fabro di calunnie, adorno in modi
Noui, che sono accuse, e paion lodi.

Torquat Tassus.

Hora gli antichi al caduceo di Mercurio, alle parole dolci, e soaui, alle lodi lusingheuoli v'accoppiarono il leone,

dan-

dandoci à diuidere, che le carezze, e lusinghe dell'adulatore, ancorche con buona intentione, son vn leone crudele, e fiero, che rouina, e distrugge l'adulato.

9 Quindi esclama Sofonia Profeta contro i scribi, e farisei di stamane, e cõtro tutti i suoi seguaci nella persona loro. *Væ prouocatrix, & redempta ciuitas, columba: non audiuit vocem, & non suscepit disciplinam, Principes eius in medio eius quasi leones rugientes: iudices eius lupi vespere, non relinquentes in mane.* Strano accopiamento è questo, o Sofonia. Come sia possibile, ch'essendo gli habitatori di Gierusalemme, i scribi, e farisei lupi, leoni, infedeli, trasgressori della legge, e pieni d'ogni peccato li chiami colomba? E qua' cose si ponno ritrouare tanto fra di loro contrarie, e nemiche come il leone, e la colomba? Il leone è il piu forte di tutte le fiere. *Leo fortissimus bestiarum.* Della colomba non v'è animale più timido, e pusillanime. *Relinquite ciuitates, & habitate in petra habitatores Moab, & state quasi columba,* dice Gieremia. Il leone è d'aspetto fiero, e spauenteuole. *Quomodo si fugiat vir à facie leonis.* La colomba è vaga, gratiosa, e bella. *Veni columba mea, veni formosa mea.* Il leone manda horribili rugiti. *Sicut rugitus Leonis, ità & terror Regis.* La colomba gemiti lagrimeuoli, e dolorosi. *Quasi columba meditantes gememus.* Il leone è astuto, ed accorto nel far preda. *Vindicta sicut leo insidiabitur illi.* La colomba semplicissima. *Ephraim quasi columba seducta non habens cor.* Se dunque cotanta antipatia, ed oppositione fra di loro si truoua, come si può verificare, che la stessa città sia forte, e debole, fiera, e gratiosa, che rugisca, e gema, che sia astuta, e semplice, in fine che sia colomba, e leone insieme? Eh voleua dire il Profeta, c'hauendo i scribi, e farisei parole di colomba con dire *Magister*, erano rabbiosi leoni, e famelici lupi, auidi del sangue del Saluadore. Quindi è, che la doue noi leggiamo. *Væ prouocatrix, & redempta ciuitas, columba,* legge l'hebreo *Væ ciuitati, quæ spoliat.* E Vatablo. *Væ ciuitati molestanti.* Città, ed huomini, che mostrano semplicità di colomba, ma poi sono fieri leoni, molesti, ed infesti col dire, *Volumus à te signum videre.*

Prou. 30. 30.
Ieremia 48.28.
Amos 5. 19.
Can 2.10
Pro. 20 2.
Es. 59. 11
Eccl. cap. 27.31.
Osea 7.11

10 O arroganza, o superbia. Contutto che fossero adulatori, non sanno chieder con humiltà, ma dicono. *Volumus à te signum videre.* Il chiamano Maestro, quasi suoi Discepoli, ed hora come Superiori commandano, *Volumus à te signum videre.* Lodano Cristo, ma nel medesimo instante gli tolgono la lode. Imitano costoro il Demonio Prencipe de' superbi, ilquale come habbiamo in S. Marco al 5. s'appresenta al Saluadore in quel corpo da lui posseduto, e cosi gli dice *Fili Dei summi, adiuro te per Deum viuum, ne me torqueas.* Figlio del sommo Dio, ti scongiuro da parte d'Iddio, che non mi tormenti. E che pensiero hauesse in queste parole il Prencipe delle tenebre lo dichiara San Pietro Grisologo nel serm. 17. *Fatetur filium Dei, sed ne Deus intelligatur, solita arte contendit.* Il confessa figlio d'Iddio, ma con tal artificio d'Inferno; che nel punto medesimo cerca di persuadere, che non è Dio, supplicandolo per Dio, affinche da gli ascoltanti sia tenuto per differente da lui: *Adiurat Deum per Deum,* dice Grisologo, *vt alterum videre ipsum faciat; vt astantium decipiat, & fallat auditum.* Loda per biasimare, inalza per abbassare, accredita per discreditare. Somigliantemente fanno costoro. *Magister,* e poi, *Volumus.* Il lodano per rouinarlo: se gli confessano discepoli, e superiori nella stessa dimanda. O maluagità de' superbi, che, come che adorano se medesimi, el proprio volere, stimano, che tutti debbano esser del medesimo pensiero; che tutto il Mondo se gli conosca soggetto, che ogni vno gli ammiri per merauiglia.

Marc. 5.7
Chrysol.

11 Riccardo Vittorino nel libro De eruditioni interiori hominis. cap. 40. và ponderando diuinamente quello, che racconta il Profeta Daniello al cap. 4. di Nabucodonosor, ilquale per la sua superbia dalla giustitia diuina fu trasformato in bestia, e posto alla campagna per sette anni a pascersi come bestia d'herbe, e di ghiande, restituito poscia per misericordia d'Iddio nel Regno, e nella antica grandezza, poco emendato dal gastigo, e' perseueraua pure nella superbia,

Ricc vitt.

bia,

Dan. 4. bia,e così di lui dice il Profeta, *In aula Babylonis deambulabat: Responditque Rex, & ait Nonne hæc est Babylon magna, quam ego ædificaui in domum Regni, in robore fortitudinis meæ, & in gloria decoris mei?* Passaggiaua nel palagio di Babilonia, e rispose il Re. Rispose? A qual interrogatione? *Quæ, quæso, est ista responsio, vbi nulla præcedit interrogatio? An fortè alienæ interrogationi respondebat? An forsitan cogitationi, quæ nulla erat, sed esse credebat?* Che risposta fu quella, che diede il Re superbo, a cui non precedeua alcuna richiesta? Chi gli parlaua in modo, che à rispondere lo isforzasse? Rispondeua per auuentura all'altrui pensiero, ed imaginatione? Senza fallo douea esser così. Douea risponder all'imaginatione di que', che al parer di lui diceuano per se medesimi. Che magnifico Re è cotesto. E forsi niuno pensaua in questo; ed al superbo gli pareua che tutti stassero occupati in questo pensiero. *Habet autem hoc proprium arrogans animus, vt celsitudinem suam omnes admirari credat, quam ipse omni hora apud semet ipsum magnificat.* E proprio d'vn'animo superbo, ed arrogante di creder, che tutti gli huomini si marauiglino, e stupiscano in vedere la di lui grandezza, ed eccellenza. E la ragione è, che, come egli di dentro fra se medesimo perpetuamente si stà lodando, ed ingrandendo, sembrargli, che tutti gli altri stiano pensando nelle virtù di lui, e che dentro di loro medesimi pieni d'ammiratione vadano dicendo. O che gran Prencipe è cotesto! che gran leterato! che seruo d'Iddio! che santo! E quinci auuiene, ch'alla presenza di que', ch'al parer di lui lo stanno lodando, prorompe in parole di superbia, colle quali risponde a quello, ch'essi non pensauano. *Respondit-que Rex, & ait.*

12 Rispose il Re superbo a chi ne anco per pensiero lo ricercaua, e disse. Non è questa la gran Babilonia, ch'io stesso edificai per casa del mio Regno, nel podere della mia fortezza, e nella gloria della mia bellezza? In quattro parole disse quattro generi di superbia. Però che il dire, ch'edificò Babilonia era vna vana ostentatione: il vantarsi, che la voleua per casa del suo Regno, era ambitione: il lodare il podere della propria fortezza era arroganza, ed il nomare la gloria della sua bellezza, fu vanagloria. O quanti enormi peccati commette vn superbo, ed in quanti errori inciampa.

13 Quindi ben diceua il Re Profeta di costoro. *Errauerunt in solitudine, in inaquoso, viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt.* Ps. 106. Esaminiamo partitamente queste poche parole. *Errauerunt in solitudine.* E qual è questa solitudine? Ecco che la dichiara l'ammelata bocca di S. Bernardo nel ser. 1. de diuersis. *Solitudo hæc, dice, superborum est, quia solos se reputant, solos appetunt reputari.* Bernard. La solitudine, oue gli huomini errando, si perdono, è la solitudine de' superbi, i quali si stimano d'esser soli, e che non vi sia vn'altro com'essi, e per tali bramano d'esser stimati dal mõdo. Il letterato aborrisce, che vi sia altro letterato come lui. Il nobile, che non vi sia altri, che l'vguaglia di nobiltà. Il ricco, che non vi sia ricchezza somigliante alla sua. In fine ogn'vno stima nella propria professione d'esser solo. Non vedi, o superbo, ch'erri, e che camini fuori della retta strada nella vasta solitudine della tua superbia? *Errauerunt in solitudine.*

14 E con ragione ne siegue da questo. *In inaquoso.* Che la solitudine, oue vanno errando, è terra senz'acqua, vn diserto seco, e sterile. E vuol dire, che, nel modo, che nella solitudine sogliono mancare le acque, ei diserti sono d'ordinario secchi, e sterili; così la superbia è sempre accompagnata da siccità, durezza, e sterilità di penitenza. *Sic superbiam impœnitentia comitatur,* soggiungne S. Bernardo. Peroche il cuore superbo, è gonfio, e sempre duro, senza pietà, e compuntione, secco, e priuo di tutto l'humore della gratia diuina, perche Iddio non la dà se non a gli humili, come significò Dauide, quando diceua *Qui emittis fontes in conuallibus, inter medium montium pertransibunt aquæ.* Ps. 103. Le fonti delle tue diuine gratie, Signore, e Dio mio, tu le mandi in sì fatta guisa, che corrono per le profonde, e cupe valli, e pel mezzo de' monti passano l'acque, ei riui del tuo spirito diuino, lasciando li stessi monti da amendue le parti secchi, e sterili, come apunto fra tante acque di segni, e di miracoli del Saluadore i monti de' superbi

scribi,

scribi, e farisei rimasero talmente secchi, che chieggiono hoggi. *Volumus a te signum videre.*

15 Questa è la miseria, che in propria persona piagneua lo stesso Profeta, quádo diceua. *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* L'anima mia, Signore, a voi sospira, come terra senz'acqua, fatta e diuenuta vna selce stessa; e la mancanza dell'acqua spirituale non solamente rende l'anima mia inarsicciata, ma altresì laida, e sporca. Peroche non hauendo acqua, con cui si possa mollificare, ed intenerire, tampoco l'hauerà per lauarsi. *Lauabo per singulas noctes lectum meum lacrymis meis stratum meum rigabo.* Lauerò, Signore, con l'acqua della penitenza le macchie della mia conscienza, e colle mie lagrime irrigarò il mio letto. Duoi termini pose in questo luogo il gran Profeta. *Lauabo, e rigabo.* Il lauare è per leuare le macchie, e nettare, e mondare ciò, che si laua; ma l'irrigare è per mollificare, e fertilizzare la terra secca, e sterile. Quando io dunque mi vedrò in quello stato felice della penitenza lauerò colle mie lagrime l'anima mia tutta sporca, e macchiata, ed altresì inaffierò la terra del mio cuore, affinche non diuegna tale, che fatto come pietra dura, e secca sopra di lui si secchi, e s'insterelischa incontanente la semenza delle diuine inspirationi; e rimanga l'anima mia secca come l'anima di coloro, i quali vanno errando nella solitudine della loro superbia, la quale è sempre accompagnata dalla siccità dell'impenitenza. *Errauerunt in solitudine in inaquoso.*

Ps 142.

16 E finalmente conchiude, che caminando in questo modo. *Viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt.* Come che errino per vaste solitudine, e per herme campagne senza via, ne sentiero non sanno ritrouare il vero camino, che conduce all'alta Città del Paradiso. *Viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt.* E lo stesso Dauide dice in vn'altro luogo. *Deiecisti eos dum alleuarentur.* Mentre, Signore, questi superbi, ed altieri s'innalzano, ed insuperbiscono, tu gli abbassi, e gli humilij. Però questo, o santo Re, mi pare malageuole a capire, che si possano accoppiare insieme duoi moti locali fra di loro contrari, cosa, che repugna a tutta la Filosofia? Risponde il Padre Sant'Agostino, che in tanto il superbo è abbassato ed humiliato da Dio nello stesso atto, ch'è s'innalza, in quanto, che, si come non v'è cosa più grande d'Iddio, così dopò Dio non v'è cosa più grande dell'humile; essendo che si riconosce suo suddito, e sua fattura. All'incontro il superbo si rende soggetto ad ogni vil creatura; perche niega la superiorità a Dio; e per tanto il superbo che da se stesso s'estolle, viene nello stesso momento depresso, e conculcato. Vdite le parole d'Agostino nel lib. 14. *de ciu. Dei*, *cap.* 13. *Pia humilitas facit subditum superiori, nil autem est superius Deo; eleuatio autem, quæ in vitio est, eo ipso, quo respuit subiectionem, cadit ab illo, quo non est quid superius.*

Ps. 72. 13

S. Aug.

17 Non potè il padre dell'alterigia dissimulare quest'effetto della superbia, quando tentaua il Nostro Saluadore, persuadendogli a precipitarsi dalla cima del tempio. *Mitte te deorsum.* Non tornaua meglio, se voleua tentarlo di superbia, porlo in mezzo la piazza, e consigliarlo a solleuarsi colà a volo, se egli in sua persona diceua. *In cœlum conscendam super astra Dei exaltabo solium meum.* Come vuole hora, che Cristo si gitti a basso? E poi, se dice *Angelis suis Deus mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis.* Che gli Angioli vi sarebbero accorsi, e custodendolo l'hauerebbero da ogni male liberato, perche non dice, che l'hauerebbero portato fino al Cielo? La superbia ouunque ella sia non si può dissimulare, ne tampoco può nascondere il suo effetto, pare, che solleui, ed innalzi, e pure in fatti humilia ed abbassa. Chi mira in vn specchio, ò cristallo fatto a punta di diamante vedrà per arte mirabile di prospettiua le cose basse rappresentarsi in alto, e le alte al basso. Tutti gli huomini sono a se medesimi specchi, e tutti della stessa guisa: l'humile si specchia nella sua humiltà, il superbo nelle sue grandezze. Ma con questa differenza sono rappresentati, che gli humili, come bassi, ed abietti si veggiono in alto solleuati, Ma i superbi, come che sempre tentano di solleuarsi vengono depressi, ed isbassati. Veggasi in pratica in Saul mentre che di lui si dice. *Filius vnius anni erat Saul, cùm regnare cepisset*, si celebra

Is. 14. 15.

Matt. 4. 2

1. Reg. 13

per re; ma quando s'insuperbisce vien priuato del regno, e fatto seruo, come nota Pietro Damiano *epist. 41. Qui tunc erat ex humilitate filius, postmodum per superbiam factus est seruus.*

Pet. Dam

18 *Deiecisti eos dum alleuarentur.* S'innalza colui, ma nel punto medesimo viè atterato. Pretende quell'altro di solleuarsi sopra di tutti, e fra poco il vedete sotto ogn'vno, e lo dice San Gregorio Papa lib. 1. Regist. epist. 5. *Eleuatio ipsa ruina; quia dum gloria falsa subnixi sunt, à gloria vera euacuantur.* Tutto perche non v'e peccato, che più sia da Dio odiato di questo: non v'e delitto che più inciti la giustitia diuina della superbia. *Deus superbis resistit,* dice S. Giacomo al cap. 4. e per qual caggione Iddio se la piglia più con questi peccatori, che con altri? Risponde elegantemente il P. Sant'Ambrogio nel ser. 7. nel sal. 118. *Tanquam suæ contumeliæ propulsator. Veluti quoddam suscipit aduersus superbum speciale certamen.* E vero che tutti i peccati offendono Iddio; ma però non v'e alcuno, che più l'ingiurij del superbo; perche egli si ruba la gloria, s'ascriue l'honor d'Iddio; egli, egli vuol contendere come Lucifero, con l'Altissimo, e però dice Iddio. Gastighisi il lasciuo colle infirmità, l'auaro co' demoni, il vendicatiuo colla giustitia del mondo, a me conuiene il gastigho solo del superbo. *Deus superbis resistit*, el gastigho sarà la pena eterna. Voi humili caminate pure per la diritta strada dell'humiltà, che hauete cominciata, e lasciate ch'io, già stanco di correre dietro à costoro, homai riposi.

Greg.

Iacob. 4.

Ambros.

SECONDA PARTE.

19 VEdesti, Vditori, nella prima parte i peccati de' scribi, e farisei in quelle parole, *Magister volumus*, dichiarate dal Saluadore colla risposta, *Generatio mala, & adultera.* Bramate hora di veder il gastigo? Eccolo, *Signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ Prophetæ,* e poi, *Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione hac, & condemnabunt eam morte.* A duplicata colpa dà duplicata pena, ma pena tutta soaue, e dolce, pena, che non è altro, che pietà, e misericordia Quindi ben diceua il Profeta Esaia. *Completa est malitia eius.* E Vatablo legge. *Impleta est militia eius.* E volle dire, che il peccatore, quasi soldato d'inferno veste l'arme, ed impugna la spada per combattere cõtro Dio; ma come lo gastiga? *Suscepit de manu Domini duplicia pro omnibus peccatis suis.* E lo spiega Vatablo. *Conferet illi multa beneficia loco pœnarum, quas meritò, & iustè daturus erat pro peccatis suis. Tantùm abest, vt puniturus sit eam pro ratione delictorum.* Tanto lontano è dal gastigare con pena condegna i peccati, che anzi, come che le colpe fossero virtudi, e i peccati meriti comunicherà loro gratie, e fauori molto grandi. O bontà, o misericordia diuina, che quanto più il peccatore s'infellonisce nelle offese diuine, all'hora più risplenda la bontà d'Iddio nel colmarlo di fauori! *Signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ prophetæ;* E che segno fù questo di Giona? Che, si come egli stette tre giorni nelle viscere del mostro marino, doueua altretanto stare il figlio dell'huomo nella sepoltura, dopo esser morto in vna croce per mano di quest'ingrati. E nel modo, che'l Profeta nel capo de' tre giorni fù vomitato dalla balena al lido, nello stesso modo il figlio d'Iddio doueua nel terzo di resuscitare. Conforme a questo viene à terminarsi il punto di questa minaccia in vn pelago di pietà. O marauiglia, che ad animi cotanto peruersi, a peccatori cotanto scelerati si minacci il maggior beneficio, che s'habbi da Dio riceuuto.

Es. 40. 2.
Vatablus.

20 Questo modo di minacciare non è nuouo, ma molto antico, ed altre volte costumato da Dio. Al Profeta Isaia apparue Iddio minacciando al popolo hebreo. *Donec desolentur ciuitates absque habitatore, & domus sine homine, & terra relinquatur deserta.* Ma in compagnia di chi si fè vedere? *Seraphim stabant super illud.* In compagnia de' serafini. Questa è la prima, e l'vltima volta (nota S. Girolamo) che s'oda il nome di Serafino nella Scrittura. E se ciò ben si mira tornaua più a proposito accompagnarsi in quella giornata co' Cherubini, come auuenne nel gastigo de' primi nostri parenti, che col mezzo loro gli cacciò dal Paradiso terrestre, alla cui guardia vno vi rimase, minacciando cõ ispada infuocata,

Is 6. 2.

Hieron.

cata, chi troppo si fosse a quella terra felice auuicinato. *Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendum viam ligni vitæ.* Hauendo dunque di già prouato per ottimo mezzo i Cherubini, come in questa occasione, nella quale vuol mostrarsi rigoroso, si serue de' Serafini, che altro non vogliono significare, che fiamme, ed incendio d'amore? Pare, che non conuengano in questo fatto? Così sembra a prima vista; ma ben considerato il fatto, non poteua Iddio eleggersi compagnia più a proposito per l'intento suo, ch'era di mostrarsi tutto amore, pietà, e misericordia, mentre minaccia rouina, e destruttione.

Theodor. Exo. 34. 21 Osseruò questo Teodoreto nella questione 40. sopra l'Esodo, dichiarando quelle parole del cap. 34. oue disse Iddio, che passaranno i peccati de' padri ne' figli, e nipoti fino alla quarta generatione, e dopò d'hauerle sposte secondo il rigore, che a prima faccia dimostrano, torna, e dice, che tien di sicuro, che non s'vgguaglia questo rigore alla clemenza, e pietà, che racchiudono. *Veriùs puto clementiam diuinam comminationes præferre.* E per tal fine pondera quell'vltima parola, che dice Iddio; *ijs, qui oderunt me.* Vendicherò, e gastigherò i peccati de' padri ne' figli, e nipoti, purche questi siano miei nemici. Dunque, Signore, li volete gastigare, non perche furono vostri nemici i padri, ma perche lo sono i figli? Per punire il peccato del padre non fa di mestieri, che'l figlio sia vostro nemico, basta, che lo sia il padre. O bontà diuina! minacciando: *Visitabo iniquitates patrum in filios, vsquè ad tertiam, & quartam generationem,* voleua dire, Io porrò tanto lontano il gastigho da' padri, ch'essendo i figli loro vicini, passerà ne' nipoti, e non si fermerà ne anco in questi, ma trapasserà infino alla quarta, e quinta generatione. *Patientia vtar erga patres.* E se i figli saranno a loro somiglianti. *Idem erga filios.* Ma però se le colpe s'anderanno eternizando, sarà forza gastigargli ne gli vltimi. E così fece, che gastigò que', ch'adorauano il vitello d'oro, hauendo simil peccato dissimulato ne' loro padri, aui, e bisaui.

22 E parmi ch'intrauuegna a Dio, come all'auaro, quando promette limosina, contro di cui se la piglia S. Basilio nell'hom. 6. contra discedentes, e lo conuince di bugia, mentre che hauendo presente il pouero bisogneuole, che chiede limosina, dice, che torni domani. E perche non all'hora? *Ne dicas, vade, & reuertere, cras tibi dabo, cum statim possis dare.* *D. Basil.* Dice lo Spirito Santo ne' Prou. Non dire, dice il Santo, che questo lo facci, per dargliela domani, ma per liberarti hoggi da lui. *Non vt postea sis liberalior, aut tribuas, sed vt instantem menditum à te propulses.* *Prou. 3.* Non t'ingannare, o auaro, che non inganni Iddio: cõmandi al pouero, che torni domani, non perche desideri, che lo faccia, ma perche, partendosi hora, ti lasci, e non ti molesti. La stessa ragione vale con Dio. E qual auaro si potrà giamai ritrouare così scarso nel donar'altrui danari, o roba, che si possa pareggiare a Dio nel gastigare? Egli è liberalissimo di gratie, e di fauori, di misericordia, e di pietà, ma auarissimo di pene, e di gastighi. *Ego sum Dominus Deus tuus fortis Zelotes, visitans iniquitates patrum in filios vsquè ad tertiam, & quartam generationem.* Che dite Signore? Di voler gastigare i peccati de' padri ne' figli fino alla quarta generatione, purche anch'essi siano vostri nemici? Oh v'intendo non son voglie queste di gastigare i figli, ma desij di non punire i padri. Se volete gastigare il padre, eccolo presente, ed ecco altresì la colpa cagione del gastigo: che occorre dunque differirlo fino a domani? Ah, che, ciò fate per liberarui dalla molestia, che hora vi dà il suo peccato.

23 Quinci intenderete, o intelligenti, quel luogo del cap. 14. de' Numeri, oue Mosè s'appone a Dio, che, sdegnato contro del suo popolo, lo voleua distruggere colla peste, ed e' rammentando la di lui immensa pietade, lo priega, che gli perdoni in conformità di quanto dice nel luogo di già citato, ed esposto dell'Esodo, con somiglianti parole. *Magnificetur ergo fortitudo Domini, sicut iurasti, dicens: Dominus patiens: & multæ misericordiæ auferens iniquitatem, & scelera, atquè peccata, nullùmquè innoxium derelinquens, qui visitas peccata patrum in filios in tertiam, & quartam generationem.*

Queste

Queste vltime parole so' quelle, che quiui fanno difficoltà. Come quiui, o amoroso pastore, e legislator zelante, affine, ch'Iddio perdoni al vostro popolo gli dite, ch'egli è seuero cotanto, che gastiga, e punisce i peccati de' padri ne' figli insino nella terza, e quarta generatione? Non sembra questo a proposito di quello pretende; ma tornaua meglio tacere, e nascondere la giustitia, e rappresentargli la sola pietà, e misericordia? O quanto chiaramente dimostra vera l'interpretatione di Teodoreto questo luogo, in cui Iddio vien conuinto da Mosè colle sue stesse parole. Quasi dica. Non siete vo' quello, che lascia di gastigar le colpe, e peccati de' padri, e se i suoi posteri non saranno di loro migliori, quiui haurà il suo luogo il gastigo, e però, Signore, hora in questi padri habbialo la clemenza. O bontà, o misericordia d'Iddio tanto sparta in tutte le creature, che insino quelle cose, che paiono opere di giustitia, e fiere minaccie, sono parti della immensa clemenza, e pietà di lui!

24 E chi non si stupisce in considerare lo sdegno del Saluadore in maledir quel fico, in modo che incontanenente si morì, e si seccò. E perche? perche cercaua in lui frutti, e non li ritrouò. Chi può credere, che vada a cercare ciò, che sà di non hauer a ritrouare? Ah dice Cirillo Gierosolimitano nel cathechismo 13. *sed venit sciens, quæsijt non ignorans, quod non esset inuenturus; sed figuram maledictionis vsquè ad folia tantùm faciens.* O misericordia, o pietà del nostro Redentore! *figuram maledictionis vsquè ad foleam tantùm faciens.* Oue hà da gastigar gli huomini, quando ha da fulminar maledittione di morte eterna contro di chi profana il suo tempio, e fa forza alle sue sante inspirationi, scarica l'ira, e lo sdegno nelle piante; affinche quinci scorga il peccatore la somma misericordia del nostro bene.

Cyrillus Hierosol.

25 *Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione hac, & condemnabunt eam morte, quia pœnitentiam egerunt in prædicatione Ionæ.* Propone loro l'essempio de' Niniuiti, i quali, tutto che Gentili, conobbero ad ogni modo, che le minaccie d'Iddio erano solamente per condur gli huomini a penitenza; peroche essi minacciati dal Profeta. *Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur,* senza che gli dicesse pur'vna minima parola di penitenza si posero a digiunare, a vestirsi di sacco, ed a chieder con humiltà, e dolore perdono a Dio. *Gladius exacutus est,* dice Iddio per Ezechiello al cap. 21. La spada della diuina giustitia è profilata, limata, ed arruotata. Ma incontanente dichiara la cagione dell'vno, e dell'altro; *Vt cadat victimas exacutus est, vt resplendeat limatus est.* Il filo è per decollare huomini come vittime offerte al mio sdegno, e lo splendore per atterire i peccatori. Contrarie sembrano queste ragioni. Se la spada rintuzza il filo nella carne humana, e si brutta nel sangue degli vccisi, come potrà risplendere in modo, che atterisca, ed isgomenti? O misericordia del nostro Iddio, il quale a niuno volle confidare questa dichiaratione: egli stesso dice, che arruotò la spada per farla risplendere, affinche spauentando, induca i peccatori a penitenza, ed operino in maniera, che non arriui al collo, e si tinga di sangue.

Ezech. 21.

26 O quanti ve ne sono hora nell'Inferno, i quali troppo confidati nella misericordia d'Iddio, ancorche gli minacciasse morte, ed inferno, non sapendosi valere per la penitenza di queste benigne minaccie, dello splendore della diuina spada, moltiplicando i peccati hanno prouato sopra i loro colli, e capi i suoi troppo affilati fili. *Ne dicas miseratio Domini magna est, multitudinis peccatorum meorum miserebitur, subitò enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te.* Ahi peccatore scioperato, e spensierato della tua saluezza, mentre ch'Iddio ti chiama a penitenza, e ti minaccia flagelli, gastighi, e pene eterne, se non la fai, non ti vantare, che la misericordia d'Iddio è grande, e che, con tutto che tu viua ne gli odi, e vendette dieci, o venti anni; se bene mantenghi nella tua gioventù la concubina, ad ogni modo vi sarà tempo nella vecchiezza di far penitenza; e purche all'hora tu ti conuerta, ritrouerai appò di lui perdono. E vero ch'Iddio è misericordioso, ma è altresi giusto: è pietoso sì, ma è zelante. *Ne dicas miseratio Domini magna est, multitudinis*

Eccl. 5. 9.

nis

nis peccatorum meorum miserebitur. Chi ti dà questa confidenza, c'habbi da viuere insino che tu inuecchi? Chi t'assicura anco per all'hora, che possi fare penitenza, che vaglia? *Cum timore, & tremore vestram salutem operamini*, dice San Paolo. Ahi peccatori, mentre che Iddio hora con amore, e soauità, hora per via di minaccie vi chiama a penitenza, operate la vostra salute, fate penitenza, e conuertiteui a Dio, ma sempre con timore, e spauento. E perche, o Dottor delle genti? *Deus enim est, qui operatur in vobis velle, & perficere pro bona voluntate*, Risponde. La penitenza non è opera sola delle nostre forze, da Dio viene inspirata, dalla sua onnipotente destra viene operata. Hor se Iddio è autore della nostra penitenza, e salute, chi è quello, che si voglia confidare di se stesso, delle proprie forze, e gagliardia. Come non si teme, ch'Iddio sdegnato per gli enormi peccati non sottragga il suo diuin'aiuto, la sua gratia, e che'l peccatore non sappi trouare il camino della salute? Anzi ch'Iddio non tronchi, non recida lo stame della vita, e non mandi vna morte repentina, e subitanea. *Subitò enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te*. Sù dunque *Vestram salutem operamini*, hora che con queste pietose minaccie vi chiama a penitenza auualeteui della sua misericordia, piagnansi le colpe, diasi morte a' peccati, e racquistisi la gratia in questa vita, per goder la gloria nell'altra. Amen.

Ad Phil. cap. 2.

IL FINE.

LO STRATAGEMA, DISCORSO NONO, NEL GIOVEDI DELLA DOMENICA PRIMA.

Della cagione, e de' fini de' trauagli, e del modo di sostenerli.

Egressus Iesus secessit in partes Tyri, & Sidonis, & ecce mulier Chananæa de finibus illis egressa clamauit, dicens ei. Miserere mei Domine, fili Dauid. Matth. 15.

1

NON dissimile sembrami il duello, e la contesa, che questa mattina ci rappresenta S. Matteo tra Cristo da vna parte, e la Cananea dall'altra da quella, che nacque tra Hercole, ed Anteo (lasciando da' lati le fauole de' Poeti.) Fu Anteo, per quanto ne raccontino Mela, e Laudino nel canto 31. di Dante, Re dell'vltima parte di Mauritania, oue fabbricò la Città di Tinger, contro di cui hebbe Hercole famoso, e valoroso Capitano molte guerre, e battaglie; e come più di lui prode, ne riportò illustre vittorie, e n'acquistò opime spoglie, spogliandolo delle terre, e de' vasalli; Ma volgendo Hercole le spalle, tuttoche lasciasse nelle debellate, e depredate mura i suoi presidi, ritornaua Anteo armato in campagna, ed accordandosi co' debellati cittadini, daua all'improuiso ne' soldati d'Hercole; e facendo di loro sanguinoso macello, racquistaua il perduto terreno. Il che considerato dal gran campione, come copioso di partiti, seppe incontanente trouarui il rimedio, valendosi in questo fatto de' stratagemi, e dell'astutia. Indi affine, che 'l nemico non riceuesse nel feruore della battaglia soccorso dalle mura, fingendo di temere, si pose a fuggire, per allontanarlo dalla fortezza; e seguitandolo il nemico, quando s'auuide d'hauerlo tirato, oue e' desiaua, si riuolse addietro, e facendo faccia col combattere fortemente l'vccise, come riferisce Teodontio. Quinci prese occasione Ouidio di fingere, ch' Anteo era figliuolo della terra, e che, combattendo con Hercole, ogni volta, che da lui era a terra gittato, la madre pietosa, riceuendolo nel suo grembo gli raddoppiaua le forze; ma solleuandolo il nemico nell'aria, e colle forte, e nerborute braccia stringendolo l'vccise.

Mela, & Laudin.

Teodon.

2 E chi dubita, che mille, e diuerse batterie, ed assalti non dasse Iddio al cuore della Cananea per tirarla nella sua fede, già che ciò fà con tutti que', che no 'l riconoscono per Signore? Ecco che dice. *Ego stò ad ostium, & pulso*, Ma, veggendo, ch'ella, stando nella sua patria, rubelle, e dura gli si mostraua. *Cucurrit aduersus Deum erecto collo, & contra Altissimum roboratus est*. Ricorre alle astutie, vsa i stratagemi. *Astutias illius quis agnouit?* Mandagli il trauaglio della figliuola posseduta dal Demonio, e con tal argomento la caua da' suoi confini, fa ch'a lui ricorra per aiuto, e diuegna fedele, e di lui

Apoc. 3. 10

Iob 15. 2.

Eccl. 2.

lui amadrice. Veggasi come i trauagli so' da Dio mandati, per qual fine, e come si debbano sostenere.

3 *Miserere mei Domine. Filia mea malè à Dæmonio vexatur.* Tocca dal trauaglio ricorre dal Verbo incarnato, quasi confessandolo per autore, e liberatore del suo male. Il Profeta Ezzechiello nel capo primo racconta, che vide spiccarsi dalla parte di Aquilone, da cui deriua ogni male. *Ab Aquilone pandetur omne malum super omnes habitatores terræ*, vn rapidissimo turbine *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone*, che seco portaua vn' immensa nube. *Et nubes magna*, che nel seno teneua auuolto il fuoco. *Et ignis inuoluens*. Nuuolo grauido di vento, d'acqua, e di fuoco, di folgori, e di baleni, di pioggie, e di granuuole; di tempeste, e di naufragi: nuuolo in fine, le cui gocciole altro non sono, che pouertà, dishonori, malattie, persecutioni, prigionie, e morti. Ed affine, che alcuno non s'imaginasse, che dal Demonio ella fosse mossa, ma solamente da Dio, nel fine del capo dipigne il firmamento in forma horribile. *Et similitudo super capita animalium, firmamenti, quasi aspectus crystalli horribilis*, nel firmamento il trono d'Iddio in forma di pretioso zaffiro. *Quasi aspectus lapidis zaphiri similitudo throni*; e nel fine Iddio stesso monarca del mondo, Giudice sourano, e sommo proueditore dell'vniuerso in somiglianza d'huomo. *Similitudo quasi aspectus hominis desuper*. Per dinotare, che Iddio è quello, che o come Giudice, o qual monarca, o come proueditore manda le afflittioni, i trauagli, e i patimenti.

Ezech. 1.

Ierem. 1.

Ezech. 1. 27.

4 In questo sentimento s'intende quella celebre propositione, c'habbiamo nel capo 3. del Profeta Amos. *Si erit malum in ciuitate, quod Dominus nō fecerit.* Dottamente interpretata dal Padre delle lettere nel cap. 24. del libro contra Adamantium, che dice, *Malum hoc loco, non peccatum, sed pœna intelligenda est. Dupliciter enim appellatur malum, vnum; quod homo facit, alterum, quod patitur, pœna de pœnis ergo loquebatur Propheta, cùm hoc diceret*. Duoi mali si trouano nell'huomo, altri di colpa, altri di pena. Li primi non so' da Dio, se non materialmente, ed in quanto alla sostanza dell'atto, s'egli è di commissione; ma in quanto alla formalità del peccato è dalla maluagia volontà dell'huomo solamente deriua; il permette ben sì, non l'impedisce, ma ciò non pone alcuna colpa in Dio. Ma i mali di pena, le afflittioni, le pene, ed i trauagli vengono da Dio, o come sourano monarca, ed assoluto padrone d'ogni cosa, che noi habbiamo, o qual Giudice, che gastiga i delitti, e punisce le colpe humane, o come proueditore, che col mezzo delle afflittioni di questa vita ci ritira da' peccati, e ci muoue all'opere di pietà.

Amos.

August.

5 Nel primo modo il contemplaua il Re patiente mentre da lui percosso dice *Dominus dedit, Dominus abstulit*. Signore, e padrone d'ogni sua sostanza, chiama Iddio, dicendo, che come egli glie l'haueua data, così in sua volontà staua il priuarnelo. E come dice Sant' Ambrogio nel sermone 18. sopra il Salmo 118. *Reddimus non amittimus*. L'esser priuo di qual si voglia bene naturale, e di questa vita è vn render il suo à Dio. Iddio non v'ha dubio, ch'e Signore del Cielo, e della terra. *Tui sunt Cœli, & tua est terra*. Nel Salmo 88. Creatore della luce, e delle tenebre. *Ego Dominus faciens lucem, ac creans tenebras*. Isaia al 45. Fonte del Sole, e delle pioggie. *Qui Solem suum oriri facit super bonos, & malos, pluuit super iustos, & iniustos, Matth.* 5. Dispensiero de' tuoni, de' folgori, de gli aquiloni, ed oltri. *Ego confirmaui tonitruum*. Amos 4. *Fulgura multiplicauit, & conturbauit eos*, nel Sal. 17. *Ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone*, Ezzechiello 1. *Percussi vos in vento vrente*. Amos 4. Tesoriero di brine, di ghiacci, de neui, e di gragnuuole. *Nubibus mandabo, ne pluuant super eos imbrem*. Isaia 5. *Ignis grando, nisi glacies spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius*, nel sal. 148. E come Signore di tutto ciò a suo talento, ed al cenno il tutto muoue *Verbo Domini Cœli firmati sunt, & spiritu oris eius omnis virtus eorum*. Hor mandando abondanza, hor carestia. *Pars vna compluta est, & pars, super quam non pluit, aruit*. Amos 4. Hor sanità, hor malattie, hor morti, hor altri mali. *Misi in vos mortem in via Ægypti, percussi in gladio iuuenes vestros. Subuerti vos, sicut subuertit Deus Sodo-*

Iob 1.

Ambros.

Ps. 88.

Esa. 45.

Matth. 5.

Amos 4.

Psal. 17

Ezech. 1

Amos 4.

Esa. 5.

Ps. 148.

Amos 4.

Dan. 3. 27. *mam, & Gomorrham*, nello stesso luogo.

6 Nel secondo modo il considerò Daniello quando diceua *Iustus es Domine in omnibus, quæ fecisti nobis*, li hebrei nel primo de' Regi, *Quare percussit nos Dominus coram Philistijm?* e Dauide quando diceua. *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum*. Sopra del che dice il Padre Sent'Ambrogio nel ser. 18. *Vulgus hominum iniustè se putat tolerare quæ patitur. At vero vir iustus, qui seipsum statim in exordio sermonis accusat, iustitiam Domini prædicat, quòd meritis suis digna patiatur*. E vuol dire. Il pazzo volgo degli huomini nel vedersi afflitto, e tormentato da pouertà, da persecutioni, da malattie, ed altri mali, incontanente dice ch'egli a torto, e contro ogni giustitia vien afflitto. Ma l'huomo giusto, che sà quante fiate s'offenda la diuina giustitia, subito, che si vede in trauaglio, riconosce la mano del giudice sourano, ed accusando i suoi difetti, confessa che giustamente egli è punito dicendo. *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum*.

1. Reg. 4. 3. — Psal. 118. 137. — Ambros.

7 E vedete quanto pretende Iddio, che ne' trauagli, onde punisce le nostre colpe, si conosca la sua mano vltrice, che hora gl'impedisce, hora li continua ed eterniza. E degna d'esser considerata la cura, che si prese Iddio d'impedire la maledittione, che douea fulminare il Profeta Balaam sopra del popolo Hebreo. Consulta egli il Demonio per sapere s'è bene il maledirlo: ed ecco, che in cambio del Demonio gli risponde Iddio; e gli comanda che per niun caso maledica quel popolo suo diletto. Dio buono, che importaua a sua Diuina Maestà la maledittione di quel falso Profeta? (Molto dice Teodoreto nella q. 43.) *Vt à Deo eruditi non putarent propter maledictionem Vatis calamitates euenire*. Poteuano gli hebrei, ogni volta, che fosse seguita la maledittione, ascriuer a lui quanto di male lor fosse da Dio mandato, per gastigare i lor delitti: e per impedire questa falsa credenza, ed erronea opinione distorna il pensiero di Balaam. La doue con Faraone, che in tante guise dalla sua irata mano tocco; acciò conosca, che da lui, e gastigato, come dice nell'Esodo al 3. *Extendam manum meam, & percutiam Ægyptum in cunctis mirabilibus meis*, continua i flagelli, allonga le pene, e a che fine, Signore? *Scient Ægyptij, quod egò sum Dominus, & extendertm manum meam super Ægyptum*. perche, come nota quiui Oleastro, *Idcircò à Deo flagellamur, vt Deum cognoscamus, quem nolumus cognoscere propitium*. Ah che l'huomo mentre è fortunato, è prosperoso non conosce Iddio, non riconosce le sue gratie, non contempla i fauori del Cielo. Hor che fa Iddio? prouocato dall'ingratitudine del peccatore, volta mano, flagella, punisce, gastiga, toglie la roba, la sanità, la libertà, i figli, e quanto di bene l'huomo possiede nel mondo; acciòche conosca lo sdegno di lui, ne cerchi la cagione, e vi rimedij.

Num. 22. — Theodor. — Exod. 3. 20.

8 Che Iddio mandi i trauagli come sommo prouueditore ben l'intesse il Re Profeta, quando fuggendo dall'empie mani dell'infellonito figlio Assalone s'incontrò con Semei, e da lui fù mal menato con ingiuriose parole, e con piggiori fatti. Poiche volendo i suoi soldati gastigare simil oltraggio, furono da lui fermati con quelle parole. *Dimittite eum, vt maledicat: Dominus enim præcepit ei, vt malediceret Dauid*. Sò che quel *Præcepit* vien in duoi modi inteso da Santi Padri, e da' Sacri Teologi, o che voglia significare semplice permissione, ouero positiua volontà, precetto, ed impero. Tutta fiata se noi in quella maledittione distinguiamo il materiale dal formale, il fatto dalla colpa, l'effetto dalla pessima cagione, potremo dire, che la maledittione di Semei in quanto da lui operata con pessima intentione, con volontà maluagia, e per odio contro di Dauide sia solamente permessa. Cosi crede, che siano da Dio mandate tutte le afflittioni, che riconoscono gli huomini per ministri d'Iddio, ma peruersi, e disordinati, San Dorotteo Abate doctrina 14. *de ædificio, & hermonia virtutum* (spiegando le parole d'Amos poco fa citate. *Si est malum in ciuitate*) *& malum dicit afflictiones, & angustias, quæ ad disciplinam nostram fiunt, & mala nostra corrigenda*. E poco dopò. *Hæc non fiunt ex diuina voluntate, aut dispositione, sed permissione ipsius*. Ma se noi consideriamo quel fatto materialmente, ecco che dice lo stesso Dottore de *Simult. Doctr.* 7. che può esser che siano

1. Reg. 16. 8. — Doroth.

da

da Dio commandate, ammirandosi da prima come poteua Iddio fauellare, e commandare ciò ad vn huomo micidiale? *Viro homicida locutus est Dominus, vt prophetam malediceret?* E in qual maniera potrà Iddio hauergli ciò detto? *Quo pacto illi hoc Deus dixit?* Ah risponde che Dauide come Profeta conobbe in ispirito la gran misericordia, che Iddio in quel punto gli vsaua, mandandogli quella maledittione in mezzo a tanti suoi trauagli. *Propheta vtique cognoscens, & intelligens nihil ità misericordem Deum in animam immittere, vt tentationes in tempore maxima tribulationis, dicit Sinite illum Dauid maledicere.* Deh lasciatelo di gratia maledire, poiche egli è ministro d'Iddio, e fa solo quanto gli è da lui ingiunto.

Ps. 38. 10

9 Questo riconosceua nel salmo 38. quando così diceua a Dio. *Obmutui, & non aperui os meum: amoue à me plagas tuas:* da vn de lati riconosce Iddio, confessa, che da lui gli vengon' i mali, ch'e' patisce; dall'altro dice, ch'egli all'ingiurie di Semei legò a se, ed a suoi le mani, tacque, chiuse la bocca, non si vendicò, ne pur rispose. Ed in questo modo l'interpreta Teodoreto nello stesso luogo. *Ille similis erat flagello: tu verò per illum castigationem afferebas: propterea silens flagella accepi, illum quidem despiciens; te verò in me animaduertentem respiciens.* Non vi merauigliate, Sig. di tanta mia patienza; posciache io conobbi, che Semei altro vficio non faceua, che di sferza, ma voi erauate la mano; per tanto muto lo sostenni i colpi della sferza, spregiando il flagello, e riconoscendo il gastigatore; che tutto era da voi mandato per mio bene, per vtile dell'anima mia, per humiliar la mia superbia, per abbassar il mio souerchio orgoglio, *sinebat*, soggiugne San Doroteo nel luogo vltimamente citato, *illum maledicere Dauid, quoniam Deus dixit ei. At quare hoc? Vt videat inquit Dominus humilitatem meam.* così l'intendono anco Sant'Agostino lib. *de Gratia. & libero arbitrio cap. 2.* e Sant'Ambrogio nel lib. 1. *de off. c. 48* e nel lib. *de fide ad Petrum c. 47* e tutti i Dottori comunemente; e lo spiega il medesimo Dauide *Vt reddat mihi Dominus bonum pro maledictione hac.*

Thodor.

August.
Ambr.

10 Ma non vi pensate, ch'Iddio mandi i trauagli à caso; ma se trauaglia l'huomo, lo fa con alti, e premeditati fini. Inuia Iddio suo legato *à latere* Mosè al Re Faraone, ed e' colla sua lingua balbettante s'escusaua, e dissegli Iddio. *Quis fecit os hominis? Aut quis fabricatus est mutum, & surdum, videntem, & cæcum? Non ne ego?* E chi ha fabbricato la bocca dell'huomo, i mutoli, i sordi, i veggenti, ed i ciechi? Forsi non son stato io? Esaminate questa parola. *Fabricare*, la quale è pigliata dall'arte della geometria, e significa opera fatta con artificio, cura, diligenza, liuello, e misura. Quando si fabbrica vna casa, da prima si forma nella mente l'idea, si dipigne nella carta l'imagine, el modello, si dissegna la pianta, si fanno i caui, si cominciano le pareti, s'vsa la corda, e'l piombo, s'adopera la regola, e la misura. Tutto questo significa la parola, *Fabricare*. Il dir dunque Iddio, che fabbrica i ciechi, i muti, i sordi, è vn dire, che muti, ciechi, sordi, ed altri percossi dalla diuina mano, non son'opera fatta a caso; ma fabbrica molto considerata, e studiata da Dio: opera ben ideata, dissegnata, e misurata per vtile del peccatore.

Ex. 4. 11.

11 Ed in prima affine, che facciano con esso lui quell'effetto stesso, che fecero colla Cananea, la quale auanti al trauaglio della figlia non conosceua Iddio, ma di poi aprendo gli occhi dice. *Miserere mei Domine, fili Dauid:* Riferisce Vincenzo nel lib. 30. della sua historia, che dell'anno 1240. in Cremona dentro il Chiostro del Monastero di San Gabriello cadè vn pezzo di gragnuola, in cui staua scolpito il segno della Croce colle lettere *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum*, e, che lauandosi vn cieco gli occhi con l'acqua, che da quello si distillò, incontanente ricuperò la vista. Croci sono le infirmitadi, e trauagli, le persecutioni, e dishonori. *Qui vult venire post me abneget semetipsum, & tollat crucem suam.* Queste vengono dal Cielo per illuminare gli huomini, che quasi ciechi senza conoscere il loro Creatore si viuono in questa vita. *Idcirco ideo flagellamur*, disse Oleastro, *vt Deum cognoscamus, quem nolumus cognoscere propitium.*

Vincet. l. 30 c. 13

Matt. 16. 24.

12 Quindi S. Agostino sopra quella parola del Salmo 55. *In ira populos con-*

fringes; spiega. *In ira populos deduces.* E poscia soggiugne. *Quid est in ira populos deduces?* Ah risponde. *Irasceris, & deducis; sauis, & saluas; terres, & vocas, imples tribulationibus omnia, vt in tribulationibus positi omnes recurrant ad te, ne delitijs, & securitate peruersa seducantur.* Isdegnasi quel Padre col figlio, perche fugge la scuola, e spregia i suoi comandamenti, gli tira gli orecchi, i capelli, e co' pugni, e sferzate lo conduce alla scuola. Mirate per vita vostra oue si termina lo sdegno, & colera del padre, in cacciarlo alla scuola, oue apprenda le lettere, oue ogni giorno più sappi, e di d'onde esca dotto. Questo dice S. Agostino, vuol significare. *In ira populos deduces.* Per condur gli huomini alla sua scuola, manda i trauagli, per insegnargli la sua scienza; perche conoscano, ch'egli è Dio, padron del tutto: perche si faccian suoi fedeli, el riconoschino.

Ezech. 2. 13 Il Profeta Ezzecchiello ragionando del Re Faraone, che rappresenta tutti i peccatori, disse nel cap. 29. à nome d'Iddio. *Et ponam frenum in maxillis tuis, & extraham te de medio fluminum tuorum.* Ahi peccatore, il quale a guisa di pesce vai guizzando fra le delitie del mondo, sappi, ch'io ti porro vn freno nella bocca, con cui cauarotti da cotesti piaceri, e ti tirarò nella mia fede Strano modo di pescare è questo. *Et ponam frenum in maxillis tuis.* Io non vidi mai, che nel pescare alcun fosse tanto sciocco, che v'adoperasse il freno. Vidi ben sì vsarsi a questo fine l'hamo, le vangaiole, e le reti; el freno adoperarsi co' caualli. Come dunque dice. *Et ponam frenum in maxilis tuis, & extraham te de medio fluminum tuorum?* Montano traduce. *Et ponam hamos in maxillis tuis.* Ma e l'vno, e l'altro torna bene. Perche le tribolationi sono freno, e sono insieme hamo, perche mentre raffrenano la carne, domano il corpo, e tengono ristretto il senso, fanno vficio d'hamo nel tirare i peccatori alla cognitione d'Iddio, e di se medesimi, ed alla confessione de' propri peccati.

14 Egli è vero, ch'Iddio come Giudice co' trauagli gastiga le colpe, e punisce i peccati; però sappi, che non è mera giustitia, semplice gastigo, pura vendetta; ma medicina ancora; come elegantemente dice il P. Sant'Agostino nel Salmo 21. *Tribulatio medicamentum est ad salutem, non pœna ad damnationem*, è nel salmo 65. spiegando quelle parole. *Posuisti tribulationes in dorso nostro Sauire*, dice, *videtur Deus, cùm ista facit: ne metuas, quoniam Pater est: nunquam desauit, vt perdat.* Quando Iddio come Giudice souranno gastiga le colpe humane sembra sdegnato, e che solo rappresenti persona di Giudice; ad ogni modo nel medesimo tempo si mostra padre: padre, che riprende, e corregge non per perdere, e disertare il figlio, ma per ricuperarlo. In quella guisa, che del Padre del Figliuol Prodigo, dice il medesimo Santo nel sal. 138 *Haud vero in illa egestate conteretur, haud porcos pascere poneretur: nisi pater vellet flagellare longinquum, vt reciperet propinquum.* Aug.

15 S'ammira San Giouanni Boccadoro nel salmo 135. del pensiero di Dauide, mentre che mettendosi al conspetto d'Iddio per far oratione così priega, e dice. *Exaudi me Domine in tua iustitia.* Deh Signore, dice, esauditimi nel tribunale della vostra giustitia. Come, o Santo Re, volete, che la vostra causa sia trattata solamente per giustitia? non sapete, che non può giamai vn'huomo esser così santo, così immacolato, ed innocente, che o per negligenza, o per il peso della carne non sia tratto a qualche colpa almen veniale, la quale sdegna Iddio, e prouoca l'ira di lui. *Cœli non sunt mundi in conspectu eius* diceua vn'altro Re, e voi stesso *Ab occultis meis munda me Domine.* Deh dunque partiteui dal tribunal della giustitia, e ricorrete solamente à quello della misericordia. Nò dice Grisostomo perche *Apud homines iustitia excludit misericordiam: apud Deum autem iustitia immixta est misericordia.* Molto differente è la misericordia diuina dell'humana: questa da se bandisce la pietà, schiude la misericordia, e punisce, e gastiga per vendicare, per rouinare, e dar morte; ma la giustitia d'Iddio in questa vita è sempre accoppiata con misericordia, ferisce, e medica, punisce, e corregge, gastiga, e conuerte. Iob 15. Chrysost.

16 Veggasi in pruoua nel primo gastigo

ſtigo fulminato contro del primo noſtro parente, anzi contro di tutto il genere humano. *In quacunq; hora comederis morte morieris*, diſſe. Ogni volta, che tu mangierai del vietato pomo, mortale diuerrai, ſoggetto alla corruttion, e morte. Senti che riſponde S. Hilario nel ſalmo 62. *Nam ipſa mors Adæ, ne æternitatis pœna maneret, ſub miſericordiæ ſignificatione eſt conſtituta*. Non fu ſemplice pena quel decreto immutabile, ed ineuitabile d'Iddio, non puro gaſtigo; ma effetto di gran miſericordia, parto di ſomma clemenza: cioè, che l'huomo non reſtaſſe perpetuamente ſoggetto a tanta pena; e che di lei ſi ſeruiſſe per motiuo della ſua conuerſione, e ſaluezza. *Etenim*, dice il P. S. Agoſtino nel ſer. 21 nel Vangelo di S. Matteo, *quòd mortalis ſit homo ad diſciplinam illi debet valere*. Che l'huomo ſia mortale, che debba diuenir paſto de vermini, e cibo della terra, ſerue per ſua illuminatione, per addottrinarlo nella via del cieco. *Cognoſcat* ſoggiugne, *ſe mortalem, & frangat elationem*. Miri pure l'huomo alla pena, che dal ſommo giudice contro di lui è fulminata, riguardi al ſuo gaſtigo; e di quello ſeruaſi a quel fine, per cui lo manda Iddio; per abbaſſar l'orgoglio, per romper l'altiera ceruice, per pentirſi, e confeſſare i ſuoi delitti: perche ſappi, che quanto più tu differiſci la tua saluezza, più moltiplichi, aumenti, ed allonghi le tue pene.

Hilar.

Auguſt.

17 Dicalo per me il re profeta. *Grauata eſt ſuper me manus Domini*, dice nel ſalmo 31. Per mano d'Iddio nella Scrittura Sacra, come acutamente oſſerua Euſebio Ceſarienſe li. 8. *de præpar Euang.* c. 3. s'intende la potenza del ſommo Giudice nel punire, come diſſe la bella Noemi. *Et egreſſa eſt manus Domini contra me*, e Satanaſſo ſteſſo lo confeſsò nel capo primo di Giob. *Sed extende paululum manum tuam, & tange cuncta, quæ poſſidet*. E nel modo che la mano ſignifica i gaſtighi diuini, così la mano peſante, e grieue ci addita non vn gaſtigo ordinario, e leggiero; ma vn gaſtigo ſtraordinario, e ſeuero, come dice il primo de' Regi al 6. *Aggrauata eſt autem manus Domini ſuper Azotios, & demolitus eſt eos*. Gran trauagli, ſeueri flagelli patiua adunque il Profeta, perche dice *Grauata eſt ſuper me manus Domini*. E perche? *Quoniam tacui, inueterauerunt oſſa, dum clamarem tota die*. S. Paſcaſio nel lib. 2. *in lament. Ieremiæ*, ponderando con molto ſale quella parola. *Inueterauerunt*, dice, che vuol ſignificare vn peccato inuecchiato, radicato, habituato, e di molt'anni. *Qui dum ab eis, quæ intus ſunt, veteraſcunt, dum veteris hominis lucra ſectantur, quid aliud, quam carioſi ſenes, de ſpecula cæleſtis vitæ prolapſi in terram, conticeſcunt à bonis, etſi videantur tota die clamare?* O quanto bene ci deſcriue vn huomo caduto dalla ſommità della vita celeſte nella terra de' peccati: canuto, e caluo nelle colpe: mutulo alla confeſſione, all'opere inutile, e morto a' penſieri del cielo; ma loquace nelle coſe del ſenſo, operante per l'inferno, e viuo per ſeruire à Satanaſſo, ed alla ſua eterna dannatione. Da queſto fonte naſce la peſante mano d'Iddio ſopra del profeta. *Grauata eſt ſuper me manus Domini: quoniam tacui, inueterauerunt oſſa mea, dum clamarem tota die*. Nello ſteſſo modo le ſpone il P. Sant'Agoſtino. *Tacuit, vnde proficeret; non tacuit, vnde deficeret*. Tace il peccatore nelle coſe vtili, e parla nelle danneuoli. *Tacuit confeſſionem; clamauit præſumptionem:* mutulo ſi moſtra alla confeſſione, troppo loquace ne' propri vanti, nel preſumer di ſe ſteſſo; nel pretender fauori celeſti. Ah che per queſto *Grauata eſt ſuper me manus Domini*; Ahi peccatore, e peccatrice, che ti truoui da Dio afflitto, e gaſtigato, come non puoi replicare queſte parole. *Grauata eſt ſuper me manus Domini: quoniam tacui, inueterauerunt oſſa mea, dum clamarem*. Ti vedi afflitto, ma non t'auuedi, che ciò deriua da tuoi peccati: gridi ſoccorſo al cielo; ma t'inuecchi ne' vitij: e per tanto non ſolo non ſe' eſaudito, non ſolo non ceſſano le tue pene, ma molto più s'aggrauano, *Grauata eſt ſuper me manus Domini*. Deh corri alla penitenza, purga colla confeſſione il tuo cuore, procura di ſgrauarti del peſo, ch'aggraua l'anima, e poſcia ricorri a Criſto colla Cananea dicendo *Miſerere mei Domine &c*

Pſ. 31. 2.

Ruth. 1. 13.

Iob 1. 10.

1. Reg. 6.

Paſchaſ.

Aug.

18 Del Camelo racconta Pietro Leontio, ch'è animale molto docile, ed apprende facilmente quanto gli viene inſegna-

Petrus Leontius.

segnato, e fra l'altre cose il ballare, e danzare. Ma come s'ammaestra? In questo modo. Si riserra, mentre ancor è giouanetto, in vn picciol camerino nel di sotto vuoto, oue vi pongono le bragie accese, che riscaldano il suolo; e l'accendono: sentendo il Camelo l'ardore alza hora vn piede, hor vn' altro per non abruggiarli, e nello stesso tempo di fuori si suona qualche strumento musicale: ed ogni giorno si dà questa lettione al Camelo studente per vn'anno, per la quale rimane cotanto ammaestrato, che ogni volta, che sente a toccar lo strumento, incontanente si mette a danzare, e ballare. O che bella danza, e carola è l'oratione: *Trahe me post te: curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Ed in qual modo si potrà ammaestrare l'anima nostra? Col fuoco de' trauagli. *Castigasti me Domine, & eruditus sum, quasi iuuenculus indomitus.* Posto il fuoco della tribolatione sotto dell' huomo, ecco, che hora comincia vna danza alla Beata Vergine, hora n'intrapprende vn' altra a Cristo, hora ad vn santo, ed hora ad vn'altro, hora a questa Chiesa, hora a quella.

Cant. 1.4

Ier. 31.28

19 *Vadam ad montem mirrhæ, & ad collem thuris*, diceua la sposa nelle sacre canzoni. Osseruate che non solo accopia la mirra, ch'è simbolo dell'amarezza de' trauagli, e l'incenso, che ci rappresenta l'oratione, come dice Dauide. *Dirigatur Domine oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo*; ma di più dice, che la mirra è monte. *Ad montem mirrhæ*, e l'incenso colle. *Et ad collem thuris*, per dinotare, che, si come i colli nascono da' monti, cosi le orationi dall'amarezza, dalle angoscie, e da' trauagli. E, sicome tolti, e leuati i monti, non vi sarebbono i colli, cosi tolte le tribulationi, poche preghiere, e lodi Diuine si sentirebbero a risuonare. Il che ci volle rappresentare vno spirito gentile, quando dipinse il Saltero, il Flauto, colla sferza, e verga co'l motto. NON PERCVSSVS SILEO. O quanto bene lo puoi dire tu huomo, e donna? Quando Iddio ti dà prosperità, e non ti tocca colla sua sferza, che voce, che preghiera si sente, che lode diuina? Niuna di vero. Ma quando Iddio ti fa nascer quella persecutione, ti manda vna pouertà, vn dishonore, vn'infermità mortale, ahi che all'hora dici. *De monte mirrhæ vadam ad collem thuris*: all'hora corri alla scuola diuina, e cominci ad apprendere il significato de' trauagli.

Can. 4. 6.

20 Ma parmi, o mio Signore, di poter ridire ciò, che disse il Profeta Geremia nel cap. 3. *Percussisti eos, & non doluerunt: attriuisti eos, & noluerunt recipere disciplinam: indurauerunt facies suas super petras.* Che facesti, o Redentore? Percuotesti questo popolo con ii firmitadi, carestia, e guerre, e pure non si risentì, non si dolse, non si sentì pure a dire. Ahi Dio mio: *Attriuisti eos.* Li premesti, stritolasti, e sminucciasti, come si fa il grano col macigno con diuerse angoscie, e calamitadi, e pure non volsero apprender la diuina scienza. Fuggirono, ed aborrirono la vostra santa disciplina. *Indurauerunt facies suas super petras.* S'indurarono nelle colpe, come tante pietre: diuennero sfrontati, priui di vergogna, e confusione come duri marmi, e non fu giamai possibile il tirarli nel vostro grembo. Hor che farete, Signore? A guisa di scoltore, che abbattendosi vicino al mare in vna pietra, e persuadendosi di poterui scolpire l'imagine d'vn santo, dopò molti colpi s'auuede, ch'è tanto dura, che non si rende trattabile, e molle ne al scalpello, ne ad altro strumento, pieno d'ira, e di sdegno la scaglia nel mare. Altretanto farete vo', Signore co' duri, ed impietriti cuori di questi peccatori, i quali in niuna guisa s'ammoliscono, ne al sangue de' benefici, ne al ferro de' trauagli, come pietre acconcie per il fuoco li gittarete nel mare dell'Inferno. *Hoc mare magnum, & spatiosum manibus, illic reptilla, quorum non est numerus.*

Ierem. 3.

21 Quindi esclama il gran Padre S. Agostino sopra il Salmo 88. *Inter omnia mala magnus hic terror, quantumcumquè enim cadat Deus, quantumcumquè verberet & flagellet ligatum, si tamen non mundet, non dissoluat ab emundatione, iam non habet mundandum, sed proijciendum.* Quando Iddio t'inuia vn trauaglio, vn infermità, vna carcere, se tu ti conformi colla volontà diuina, se tu consegui il fine

fine, per il quale te lo manda. O auuenturata ligatura! O felice gastigo! O beato flagello! Ma se tu nol consegui. O infelice, ed isciagurata tribolatione! *Inter omnia mala magnus hic terror*. O terrore, o spauento d'hauer' a patire in questa vita vn'inferno di pouertà, fame, e disauuenture, e nell'altra inferno di fuoco penace e tormenti eterni! *Magnus hic terror*. O infelicità, ò miseria sopra quante si ritrouino! E ch'altro si può sperare? Il cuore del peccatore ligato colle funi de' peccati, macchiato di più macchie, che non fù giamai drappo Indiano; e pure co' trauagli, co' quali pretende Iddio di sciorlo, e di mondarlo, egli più s'auuiluppa, e si stringe in questi lacci, e si brutta nella lordura delle colpe. *Iam non habet mundandum, sed proijciendum*. Scaglisi dunque nell'Inferno. deh rammorbidateui, o anime dure, diuenite trattabili, se volete, ch'Iddio vi riceua come belle imagini nel suo Palagio, e se desiate di saper il modo di sostener fortemente i trauagli, riposianci in prima, che poi ve l'insegno.

SECONDA PARTE.

22 VNO de' motiui, che douerebbero muouere ogni tribolato à sostenere con patienza la tribolatione, è il considerare, che, se Iddio è autore d'essa, egli saprà altresi il tempo, nel quale ci deue liberare. Ritruouo a questo proposito nel Real Profeta due propositioni fra di loro contrarie: vna nel Salmo 9. oue dice a Dio. *Adiutor in opportunitatibus, in tribulatione*. Tu mio Dio ci aiuti, e soccorri nelle tribulationi; quando fia tempo opportuno: l'altra nel Salmo 10. *Despicis in opportunitatibus, in tribulatione*. Che Iddio lascia, abbandona, scaccia da se, e dispregia l'huomo tribolato nel tempo, che douerebbe soccorrerlo. Hor come và questo? Che ci aiuti, ed abbandoni, che ci soccorra, e ci discacci nel tempo opportuno? Eh vuol significare, che l'huomo trauagliato è a guisa di febricitante, il quale, quando è tormentato dall'ardore della febre, giudica, che all'hora sia tempo opportuno di bere vn bicchiero d'acqua fresca. Ma il Medico dice, che non è questo il tempo opportuno, se non quando sarà passato l'ardore, e scemato l'incendio. Nello stesso modo giudica souente il tribolato, che passato sia il tempo opportuno d'esser da Dio soccorso, e pure non è ancor giouto, onde dice. *Despicis in opportunitatibus, in tribulatione*. Quando poi giugne questo tempo. *Adiutor in oportunitatibus, in tribulatione*, ci soccorre, e ci aiuta. Indi dice S. Saluiano nel lib. 5. de prouidentia. *Bonus Dominus, quasi indulgentissimus Pater, & si nos nonnunquam sinit pro peccatis nostris humiliari; non diù tamen patitur affligi*. E non sarà giamai l'huomo tanto desideroso d'vscire presto dal trauaglio, che più presto non ve lo caui Iddio.

Ps. 9. 10.

Ps. 10. 1.

Saluian.

23 Commanda egli ad Abramo, che gli sacrifichi il figliuolo: pouero Patriarca, tutto che fosse prontissimo ad essequir il diuin precetto, come dimostrò co' fatti, pure si sentiua in grandissima angoscia, e cordoglio, d'hauer colle proprie mani dar morte a quel figlio, ch'era la sua speranza, le sue viscere, el cuore stesso. Hor dimandate ad Abramo quando pensaua d'vscire da questo trauaglio, che vi dirà, che solamente dopò la morte del figliuolo. *Arbitrans, quia & mortuis suscitare potens est Deus*. Molte promesse gl'haueua fatto Iddio, le quali non si poteuano adempire, se'l figlio fosse sempre stato morto, e però speraua, che, se bene l'hauesse sacrificato, ad ogni modo Iddio gli l'hauerebbe ritornato in vita. Questo è il termine posto ad Abramo al diuin soccorso, e che fa Iddio? Che s'abbreui questo termine, e che si porga rimedio al trauaglio, e cordoglio del padre prima che sacrifichi il figlio. *Non extendas manum in puerum eo, quod timeas Dominum*.

Ad Hebr. 11. 9.

Gen. 12.

24 So' molte degne d'esser osseruate, a questo proposito, le parole dell'inuitta Giudit, quando riprese i sacerdoti, per hauer stabilito cinque giorni di termine per il soccorso, che sperauano da Dio, per liberarsi dalle mani de' nemici. *In spiritu constituti humiliato*, dice nel cap. 8. *dicamus flentes Domino, vt secundum suam misericordiam sic faciat nobiscum citò misericordiam suam*. Notate quella parola, (*Citò*.) Se li riprende, c'habbiano assegnato

Iud. 8. 6.

gnato troppo corto termine al diuin soccorso, come cade nello stesso errore, esortandoli a pregare Iddio, che li soccora presto? Eh non li riprende d'hauer stabilito tempo corto, ma largo. L'hauerlo essi determinato in qualunque modo si sia, non è cosa buona, ma degna di riprensione; e però preghiamolo, che nō faccia conforme alla nostra volontà, ma conforme alla sua misericordia, la quale sempre preuiene il desidero del tribolato, come all'hora per proua si vide, essendo stata prima del quinto giorno la città liberata dall'assedio. E però quando tu se' tribolato, non diffidare del diuin' aiuto, della sua immensa misericordia, e bontà: sostieni con patienza il tutto; che miracolo grande sarebbe, ch'vn patiente nel trauaglio non fosse da Dio liberato.

25 Ritornaua alla patria il Patriarca Giacob ricco di mogli, figli, armenti, e ricchezze, ed intendendo, che'l fratello Esaù con quattrocento huomini armati gli veniua incontro, temendo, che non si volesse vendicare della benedittione inuolatagli, diuise ogni suo hauere in due parti, dicendo. *Si venerit Esau ad turmam vnam, & percusse it eam, alia turma, quæ reliqua est, saluabitur.* Che conseguenza è questa, o santo Patriarca? Anzi mi pare, che da quello antecedente. *Si venerit Esau ad vnam turmam, & percusserit eam.* Ne debba seguire il contrario, peroche rimarrà Esaù impegnato col primo buon successo, e superbo della vittoria darà adosso al resto. Più facilmente si scorda vn'ingiuria riceuuta, che fatta: posciache può ben l'offeso perdonare, e rimettere l'oltraggio, ma l'offendente non può liberarsi da' suoi timori, fuorche col disertare, e distruggere affatto il nemico. Come dunque Giacob dà per sicuro, che disfatto vno squadrone, l'altro resterà intiero, ed illeso; tanto più che Esaù haueua giurato di non lasciarui anima viuente? Così pare a prima vista; ma Giacob come addottrinato nella scuola d'Iddio, sapeua, che chiunque sopporta volontieri vn trauaglio per amor di lui, non sarà già mai possibile, che da gli altri non sia liberato; el contrario sarebbe gran miracolo nella misericordia d'Iddio. *Si venerit Esau ad vnam turmam, & percusserit eam, alia turma, quæ reliqua est, saluabitur.*

Genes. 32.

26 Quinci nacque la merauiglia del Re Profeta, quando andaua dicendo, *Quoniam ego in flagella paratus sum. Inimici autem mei viuunt, & multiplicati sunt.* E possibile, o Signore, ch'ancor viuano i miei nemici? E perche non hanno da viuere, o Dauide? Gli hauete per auuentura vo' vccisi? Io nò, dice, ma però stò colle spalle ignude, riceuendo con patienza, ed humiltà le vostre sferzate: e conforme al vostro costume questo douea bastare per liberarmi da' timori. Temano que', che resistono alla vostra dispositione, e non vogliono ciò, che vo' volete, ancorche molto lor dolga. Ma vno che si conforma colla vostra volontà; vno che sostiene con patienza per amor vostro ogni flagello, trauaglio, e persecutione, hauerà d'hauer nemici, che l'isgomentano? Non può esser questo, non lo credo: non è questo conforme al costume, e legge ordinaria d'Iddio, *Quoniam ego in flagella paratus sum.*

Ps. 37. 18.

27 Di più mentre ti senti afflitto, alza gli occhi al Cielo, mira, e considera gli immensi beni, che partorisce vn poco di trauaglio sostenuto con patienza: fa come la madre, la quale cibando il figlio, e veggendolo ingorgato, ed a pericolo di rimaner in quella angoscia affogato, alzando la mano dice, mira mira, cuor mio, il passero, che vola in alto. Alza il bambino il capo, e stendendo il collo, inghiottisce il cibo, che l'affogaua. O che cibo amaro, difficile, e malageuole da inghiottire è quell'ingiuria, quella persecutione, quell'infermità; la morte del figlio, dell'amico, la perdita di roba *Scr bis contra me amaritudines.* O quanto pericolo corre colui di rimaner affogato nel pelago dell'impatienza, e del peccato. Che hai da fare? Alza il capo, mira, e considera, che *Momentaneum, & leue tribulationis æternum gloriæ pondus operatur in Cœlis*, che vn poco di trauaglio, che tu quiui sosterrai con patienza per amor d'Iddio, ti partorirà eterni tesori di gloria in Cielo: per vn minimo dolore eterna gioia: per vn'infermità d'vn mese, d'vn'anno infiniti contenti. *Momentaneum, & leue tribulationis æternum gloriæ pondus operatur in Cœlis.*

Ad Cor. 4. 17.

28 E prouerbio Spagnuolo Año de nieues, año de bienes, e si dice pure anco in Italia. E l'habbiamo in Isaia al 55. *Descendit imber, & nix de Cœlo, & inebriat terram, & infundit eam, & germinare eam facit.* E parmi, che douerebbe esser più tosto al contrario, poiche è pur regola de' Filosofi, che per mezzo del caldo, e dell'humido si genera ogni cosa; che però nella primauera tutte le piante si smaltano di verde foglie, e s'ingemmano di fiori, e l'herbe tutte si rauuiuano. Come può dunque la neue esser cagione di buon raccolto? Ecco la ragione. Mentre la nieue, el freddo stringono i pori della terra, impediscono sì, che'l grano non cresca in alto; ma fra tanto si fortifica nelle radici, onde nella primauera produce le canne longhe, e grosse; e nel l'estate le spighe piene di grano. Nell'istesso modo dite voi, e direte bene, che mentre la neue di quell'afflittione preme il cuore, stringe l'affetto, e quasi reca suenimento mortale, tutto che non t'alzi, anzi t'abbassi, ed humilij, sappi, ch' all'hora formi alta radice nel Cielo, ed al raccolto della morte carico di grano, e di gloria celeste sarai riposto nel granaio del Paradiso. *Momentaneum, & leue tribulationis aeternum gloriae pondus operatur in Cœlis.*

Es. 55. 10

29 E per finirla homai. Vuoi vn'vnico mezzo? Piglia vn crocifisso in mano, e considera quanto ha patito Cristo per noi, e dì. O mio Saluadore, o mio Dio. Se tu, ch'eri figlio d'Iddio, libero da ogni peccato, vero Dio, e mio Creatore, hai cotanto per mia cagione patito, perche non deuo io per amor tuo, e per mio vtile sopportare questo poco di trauaglio? Entrò nella Serafica Religione vn giouine nobile, e ricco, ma dopò non poco di tempo aborrendo la forma dell'habito, il capuccio, e le maniche, attediato da' digiuni, e discipline si risolse di tornasi a casa sua. Ecco che mentre caminaua per il dormitorio, essequendo questo suo pensiero, gli apparue Cristo tutto lacerato, ed insanguinato, il quale così gli disse. E doue vai? A casa mia, rispose il Nouizzo, perche non posso sopportare l'asprezze, ed astinenze della Religione. All'hora gli soggiunse Cristo. Ahi figlio, deh torna, e quando ti parrà duro il letto, ricordati quanto più duro fù il letto della mia Croce: quando ti sembrerà aspra la penitenza, riuolgi gli occhi a miei flagelli: quando amari ti parranno i digiuni, souuengati del fiele, onde io fui abbeuerato, che t'assicuro, che rose ti sembrereranno tutte le penitenze della Religione. Tornossene, e morì santamente. Altretanto fate voi, anime mie care, ecco che egli stesso v'inuita, dicendo. *Attendite, & videte, si est dolor similis sicut dolor meus.* Deh mira, o Cristiano, se quella tua infermità ti reca tanto dolore, quanto ne arrecarono questi flagelli al corpo del tuo, e mio Redentore. *Attendite, & videte, si est dolor similis sicut dolor meus.* Considera, se quelle tue persecutioni sono cotanto fiere, come quelle, onde fu perseguitato Cristo da gli Hebrei. Riguarda se quella tua pouertà si può pareggiare a questa del Saluadore, ilquale *Non habet vbi reclinet caput suum.* Deh vedi se quella tua croce si può assomigliare a questa di Cristo. *Attendite, & videte, si est dolor similis sicut dolor meus.* E pure e' volle tanto patire solamente per i tuoi, e miei peccati: come dunque non sosterrai per amor di lui vn'infermità, vn dolore, vn'ingiuria, vna pouertà? Sì sì, che spero, che tutti con patienza sosterrete i vostri trauagli, i quali dopò morte vi recheranno gloria eterna. Amen.

Thr. 1.

Luc. 9.

IL FINE.

DISCORSO DECIMO NEL VENERDI DELLA DOMENICA PRIMA.

De' modi, co' quali Iddio chiama il peccatore, della cooperatione di lui, e della sua liberatione, e saluezza.

Erat autem ibi homo triginta, & octo annos habens in infirmitate sua. Ioannis 5.

1 ON dotto, non men, che ingegnoso geroglifico descrissero i Traci (come riferisce Sidonio Apollinare) l' efficacia de gli occhi, e de' sguardi diuini, dipignendo in mezzo a cristallino Cielo la fiammeggiante ruota del Suole, da cui vsciuano trè raggi, vno de' quali percuotendo vn cadauero freddo, ed agghiacciato il ritornaua in vita, l'altro riguardando vna dura selce la riduceua in minutissima poluere, el terzo ferendo l'alta cima d'vn monte ricouerto di nieue, tutta la risolueua in acqua. Ed a questa bellissima dipintura vi soscriueuano le parole. OCVLI DEI AD NOS. Somiglianti so' gli effetti de gli occhi d'Iddio verso di noi. Sole luminoso, e risplendente nel caro cielo di questa Croce, tempestato non di stelle, ma di stille del suo pretioso sangue, è Cristo, i cui occhi, o quanto sono più fiammeggianti del Sole. *Quoniam oculi Domini multò plus lucidiores sunt super Solem*, dice il Sauio Sidrach. Quindi non è marauiglia, che s'è' mira vn Saulo morto nel peccato dell'infedeltà, di cui si dice. *Nomen habes, quòd viuas, & mortuus es*, lo ritorni in vita. Se riguarda vn Matteo, quasi dura pietra per il peccato dell'auaritia, lo risolua in poluere di liberalità, e d'humiltà. Se fissa lo sguardo in Pietro, ch'era l'alto monte della Chiesa santa, ricouerto però di nieue per il peccato della negatione, ecco che tutto si distilla in pianto. *Egressus foras fleuit amarè.*

Eccl. 23. 28.

Apoc. 3. 1

Matt. 25

2 Era questo paralitico morto per il peccato, impietrito per l'habito di trenta otto anni. *Erat autem ibi homo triginta, & octo annos habens in infirmitate sua*, Raffredato dalla nieue de gli habiti vitiosi; ma ecco, che per sua alta ventura vien mirato dal Saluadore. *Hunc cùm vidisset Iesus.* Lo vide, lo mirò, ed a' diuini sguardi sieguono le celesti chiamate. *Vis sanus fieri?* E rispondendo egli alla diuina vocatione, ne viene nel corpo, e nell'anima risanato. *Et statim sanus factus est homo ille. Ecce iam sanus factus es, noli ampliùs peccare. Hunc cùm vidisset Iesus*, ecco i sguardi della gratia diuina. *Vis sanus fieri?* ecco le sourane, e congrue vocationi. *Hominem non habeo*, quasi iscusando la propria impotenza, ed accettando il diuin'aiuto. *Et statim sanus factus est homo ille*, ecco la sanità del corpo, e la salute dell'anima.

3 *Hunc cùm vidisset Iesus, dixit ei. Vis sanus fieri?* Gli aiuti, e le gratie, colle quali

quali l'huomo è chiamato alla penitenza, per principiarmi altamente da quì, so' di due sorti, altre son estrinseche, come le prediche, le correttioni, la custodia da gli Angioli deputati alla nostra guardia, e cura, Altre intrinseche, come le inspirationi diuine, le illustrationi della mente. Di quelle diceua il Dottor delle genti. *Adiuuantes exhortamur, ne in vacuum gratiam Dei recipiatis*, ouero col Greco. *Cooperantes*, quasi volesse dire l'Apostolo. Iddio colla sua gratia interna vi chiama a penitenza, e noi colle prediche, colle correttioni, e buoni consegli v'aiutiamo, affinche non riceuiate in vano i fauori celesti. Onde dice Teodoreto in questo luogo. *Qui legatione funguntur eis opem ferunt, quos exhortantur*.

1. Cor. 6. 2.

Theod. hic

4 Le gratie, e gli aiuti interni sono altresì di due maniere, come dottamente, ed acutamente insegna vn Dottor moderno nella prima parte, e nella seconda di San Tomaso. Alcune sono, *Ordinis naturalis*, com'egli dice, altre *Ordinis supernaturalis*. Quelle so', quando Iddio seruendosi delle cause seconde, come de gli Angioli, e delle spetie intelligibili, che sono nel nostro intelletto, illustra la nostra mente, e muoue la volontà all'opere buone. Queste, quando ciò fa Iddio immediatamente per se stesso: E si chiamano *Ordinis supernaturalis*, perche so' necessarie, accioche l'huomo produca attioni souranaturali, come definisce il Concilio di Trento nella sess. 6. al can. 3. *Si quis dixerit sine præueniente Spiritus Sancti inspiratione, atque eius adiutorio hominem credere, sperare, diligere, aut pœnitere posse, sicut oportet, vt ei iustificationis gratia conferatur; anathema sit*. Hor questa si diuide in gratia preueniente, cooperante, e sussequente; e della prima s'intende il Concilio qui addotto. E si dice, che sia *in nobis sine nobis, nobis liberè, sed physicè concurrentibus*. D'essa, e della cooperante dice il Concilio Arausicano 2. Can. 9. *Quoties enim bona operamur, Deus in nobis, atque nobiscum, vt operemur, operatur. Deus in nobis*, ecco la preueniente, ed operante, che tutto è vna. *Nobiscum operatur*, ecco la cooperante, e comitante. Della sussequente dice Sant'Agostino nel suo Enchiridion cap. 32. *Misericordia Dei nolentem præuenit, vt velit, volentem subsequitur, ne frustrà velit*.

Gabriel Vasquez in 1. p. disp. 90. & in 1. 2. disp. 189.

Triden.

Con Ar. Arausicano

D. Aug.

5 Ma lasciamo da vn de' lati tutti gli altri aiuti, e gratie, e ragionisi solamente della preueniente, da cui dipende tutta la nostra saluezza, ed à cui seguono tutte l'altre: e diciamo che duoi generi d'essa vi sono: la prima si noma efficace, e l'altra sofficiente, quella congrua, e questa incongrua. Colla gratia sofficiente, ed incongrua potrebbe il peccatore conuertirsi, ed operar bene, ma mai si conuerte, ne opera; ma quando Iddio dà la sue gratia efficace al peccatore, talmente l'attempera, ed accommoda al suo volere, ed inchinatione, che di subito, e liberamente si pente, e si conuerte. Nasce nell'Apuglia vn velenoso animale, detto Tarantola, il quale, quando per isuentura morsica l'huomo, gli infonde nel corpo tal veleno, a cui non si truoua giammai altro rimedio, che vn suono a quel veleno proportionato, per cui l'infermo si muoue allegro a' balli, e salti, e guarisce. E qual tarantola si può ritrouare cotanto pestifera, quanto la colpa mortale? Questa quando morsica l'huomo, gli sparge nella volontà tal veleno, ch'altro compenso non si truoua, che il suono della gratia congrua, ed efficace, per cui il peccatore si desti a' salti della penitenza *Gratia Dei sum id, quod sum*, dice San Paolo; Suonano sì le gratie sofficienti, ma non accertano il suono, si che possono dire con S. Luca. *Cantauimus verbis tibijs, & non saltastis*. Ma la gratia efficace, come congrua, incontanente l'accerta, che però diceua il Re de' patienti. *Vocabis me, & ego respondebo tibi*. Quindi il Padre Sant'Ambrogio rispondendo a quelle parole d'Isaia al 66. *Numquid parturiet terra in die vna, aut parietur gens simul*, dice *Vno die terra non parturit, sed parit gratia*.

1. Cor. 15

Luc. 7. 32

Iob. 14. 15.

Es. 66.

Ambros.

6 Questa differenza di gratia sofficiente, ed efficace l'habbiamo al viuo ritratta in S. Matteo in quello, ch'auuenne al Prencipe de gli Apostoli, quando veggendo il caro Maestro caminare sopra l'acque, come in terra piana, e ferma, inuaghito di farne anch'egli altrettanto, dice. *Iube me venire ad te super aquas*. Condescende il pietoso Padre, e maestro

Matt. 14 18.

stro

stro a' prieghi dall'amato discepolo, e figlio; ma ecco, che appena posto il piede fuori della nauicella, sorgendo fiero vento, che turbaua l'acque, ed innalzaua l'onde, dubita, e dubitando si sommergeua, ond'è forzato a chieder aiuto al Benedetto Cristo. *Domine saluum me fac.* E stendendo egli la sua onnipotente mano l'afferra, e con quella camina liberamente senz'alcuna temenza. *Et continuò extendens Iesus manum suam apprahendit eum.* Che in questo fatto ci venga additata la gratia diuina lo dice Vittore Antiocheno commentando questo fatto. *Domino per hoc docente, non sua, sed sola Christi virtute id, quod inchoauerat, explere posse:* mano, di cui dice S. Bernardo nel serm. 12. nel Salmo 9. ponderando quelle parole di Dauide. *Quia Dominus supponit manum suam, Spirituales sunt manus ista, & auxilia vtique spiritualia.* Ma per qual cagione, o Signore, non commandasti all'onde, che s'assodassero, ed induraffero come prima, affinche Pietro vi caminasse sopra, senza stendere la mano? Se prima col dire solamente, *Veni*, s'indurarono in sì fatto modo, che senza pericolo vi caminaua, come poi veggendo Pietro sommergersi non vi seruite delle stesse parole? Ci volle in questo fatto per auuentura rappresentare i modi, co' quali tira a se il peccatore. Prima dice *Veni*, e questo ci rappresenta la gratia sofficiente. La mano, che Cristo stese, ci addita la gratia efficace, mano, che anco al buon Loth fu data da gli Angioli, per cacciarlo da Sodoma *dissimulante illo apprahenderunt manum eius, ac duarum filiarum eius, eo quòd parceret Dominus illi eduxeruntquè eum:* mano con cui il peccatore senza fallo si conuerte; nel modo che'l Prencipe dell'Apostolico Collegio con quell'aiuto caminò sopra il liquido elemento. *Domino per hoc docente non sua, sed sola Christi virtute, id, quod inchoauerat, explere posse.*

Victor Antioch. *Bernard.* *Gen. 19.*

7 E veramente qual'è quel peccatore, il quale mentre Iddio colla sua gratia congrua gli illumina la mente, gli fa vedere l'horrore delle sue colpe, i brutti mostri de' propri peccati, le pene graui, che per que' gli stanno apparecchiate, e l'offesa d'Iddio, colla sua immensa bontà, non si rauuegga del suo errore, e rauueduto non ne procuri la liberatione? *Iniquitatem meam ego cognosco*, diceua quel Re penitente. Ahi Signore, ch'io molto ben conosco per mezzo della vostra gratia le mie colpe, ed iniquitadi, ed in esse tengo sempre fitto il pensiero. *Et peccatum meum contra me est semper.* Peccai, o mio Dio, contro la vostra maestà, e quello, che più m'affligge, è, perche ardij d'offenderui in vostra presenza, e sù gli occhi vostri. *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci;* ed hora mi seguono le mie colpe, come huomo conceputo, partorito, e nodrito frà le braccia de' peccatori. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: & in peccatis concepit me mater mea, o educauit me mater mea,* come leggono altri. Ed vna cosa merauigliosa m'auuiene in questo fatto, che mentre miro i miei peccati, conosco le vostro grandezze occulte, ed al passo, ch'io conosco me stesso, arriuo alla cognitione della vostra maestà. *Incerta, & occulta sapientia tua manifestasti mihi.* E che ne siegue da questo? *Asperges me Domine hyssopo, & mundabor: lauabis me, & super niuem dealbabor;* Che accettando io queste vostre illuminationi, e gratie sarò liberato da miei peccati, e l'anima mia rimarrà monda, netta, e bianca più che la nieue. E senza questo aiuto giammai sarebbe venuto in pensiero del Profeta di conoscer i suoi errori, e d'emendarsi.

Ps. 50.

8 Diceua vna volta Iddio per bocca del Profeta Isaia. *Inuenerunt, qui me non quæsierunt.* Mi trouarono que' che non mi cercarono: e la ragione l'assegna Vatablo, il quale in luogo dell'*Inuenerunt*, legge *Inueniri me feci.* Io mi feci trouare da que', che non mi cercauano. Non è molto, che lo trouino, tutto che non lo cerchino, perche egli li conduce, egli loro serue di scorta, e di guida, e se gli fa incontro nel mezzo del camino. Ma que', che lo cercano senza, che gli ne sia autore, in vano lo cercano; e così doue il nostro volgato legge nell'istesso Profeta. *Quæsierunt me, qui me non interrogabant,* traduce Pagnino. *Quærere me feci.* In questo senso diceua l'anima santa. *Dilectus meus mihi, & ego illi.* E che volesse significare la sposa lo dichiara il diuotissimo Bernardo nel ser. 83. *Prorsus, & præuenitur amando, & vincitur.* Non s'imagini

Es. 65. 1. *Cant. 2.* *Bernard.*

maginì alcuno di preuenire Iddio nell'opere, ch'e' fa, ei ci vince di diligenza, ci preuiene, e ci siegue ancora. *Ea Dei benignitas est*, soggiugne il mellifluo Dottore, *ea hominis infirmitas, vt istius opera, meritaquè praeueniat simul, & subsequatur*. E l'istesso afferma S. Cipriano, (o che altro si sia l'autore del libro. *De operibus Christi Cardinalibus*) nella prefatione, dicendo *Cordi igitur nostro se offert Deus, & aliquot sui luminis infundit, inuitans, & prouocans. Nisi enim aliquo modo sentiretur, nec appetendi, nec inquirendi spes esset aliqua, vel facultas*. Que' che lo cercano guidati dall'amor proprio, e dalle proprie forze, in cambio di trouarlo il perdono; Ma que', c'haueranno la guida, e la scorta della gratia diuina, incontanente s'abbatteranno in lui, e diuerranno di subito penitenti.

Cyprian.

9 Quando Iddio creò l'huomo lo fece a sua imagine, e somiglianza. *Ad imaginem, & similitudinem eius fecit eum*. E parue, che come in ispecchio vi stampasse la sua imagine: perche n'vscì l'huomo col volto solleuato, mirando alla sua causa, e principio; ma peccando rimase atterrato, col volto chino, e co' gli occhi riuolti à terra, e reso impotente a poterli per se stesso solleuare. *Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt*, dice Dauide. Tutti caderono, ogn'vn toccò la terra, si ruppero i pie', e rimasero zoppi, e priui di forza, e vigore di volgersi allo stato primiero. *Oculos suos statuerunt declinare in terram*. Hor questo è certo, che, se voi state mirando nello specchio, e tenete gli occhi, e le luci basse, altresi li terrà la vostra propria imagine; e che quantunque vi s'accostassero mille altri huomini collo sguardo solleuato, ch'ella giammai gli innalzerà. Ma se voi medesimi da terra lo solleuate, ecco che insieme la vostra effigie l'innalza. Quanti mirarono in questo paralitico: Quanti vi fissarono lo sguardo. E sempre si stette nel letto auuolto ne' peccati. Ma ecco che appena Cristo riuolge verso di lui le sue pietose luci. *Hunc cùm vidisset Iesus*, appena gli dice, *Vis sanus fieri?* che incontanente dicendo, *Tolle grabatum tuum*, risana dal morbo, e si libera dalle colpe.

Ps. 13. 3.

Ps. 16. 10

10 Hora, si come la gratia sofficiente a niuno si niega, cosi l'efficace a pochi si concede. Concetto spiegato dello stesso Cristo nell'vltima cena, che fè co' suoi Apostoli. Piglia il pane, il benedice, e consacra, e porgendolo alli Apostoli dice. Questo è il mio corpo, il quale sarà crudelmente morto per salute di voi, o miei discepoli. *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur*, e subito pigliando il calice nella mano dice. Questo è il calice del mio sangue, il quale si verserà per voi, e per molti. *Quod pro vobis, & pro multis effundetur*. Che differenza di parlare è cotesta, o Signore? So' forsi più que', pe' quali si sparse il vostro pretioso sangue, che que', pe' quali volesti morire? Nò per certo, che di pari per tutti gli huomini moristi, e versasti il pretioso sangue. Come dunque trattando del vostro santissimo corpo, dite solamente. *Quod pro vobis*, e ragionando del sacro sangue v'aggiugnete. *Pro multis*? Ah che ci voleua con questo modo di parlare, significare la differenza delle gratie, le quali per i meriti della sua passione so' comunicate a' peccatori: e mentre dice del calice. *Quod pro vobis, & pro multis*, ci significa la gratia sofficiente, la quale a tutti si dà, ed a niun peccatore si toglie: e quando dice solamente. *Quod pro vobis*, ci dinota la gratia efficace, la quale a pochi si concede, e solamente a que', che si conuertono.

Matt. 26. 26.

11 Egli è ben vero, che quella misericordia, e gratia, che comunica Iddio ad vn peccatore, tutti la possono pretendere, e conseguire, se volessero dal canto loro fare quanto si conuiene per cooperare alle diuine vocationi: Pensiero ingegnosamente inteso, e spiegato dall'Abbate Roberto nel cap. 29. del lib. 4. sopra l'Esodo. Dice Mosè a Dio: *Aut dimitte eis hanc noxam, aut, si non facis, dele me de libro, quem scripsisti*. Haueua peccato il popolo nell'adoratione del vitello d'oro, si pone per lui in oratione Mosè, e dice. Vna delle due hauete da fare, Signore, o perdonare a questo popolo, o cancellare me dal libro de' vostri amici. E perche ciò, dice Roberto? O bella conseguenza! Se dunque non perdona a quelli, che l'offesero, ha da

Rup. Ex 32. 32.

scacciar dalla sua gratia, vo', il quale lo seruite così fedelmente? Ah risponde l'Abbate in persona di Mosè. *Videlicet, quia peccator, & ego sum.* Anch'io so' peccatore, anch'io v' hò offeso alcuna volta; e però, ò c'hauete perdono, e misericordia per tutti que', che v'offendono, ò c'hauete giudicio senza misericordia: Se hauete misericordia per me, anco per questi l'hauerete: se per loro non l'hauete, ne tampoco per me. *Si non est apud te propitiatio, sed iudicium sine misericordia, consequitur, vt & me de libro deleas.* Perche è costume della diuina pietà, di non negare ad alcuno quel fauore, che ad altri concede, purche egli se ne sappia valere, e cooperi alla diuina gratia, che questo è necessario per fare, che la gratia sia efficace. Può Dio sforzare il nostro arbitrio, e volontà; ma ciò sarebbe contro la sua legge ordinaria, colla quale ha sententiato, ch'e' sia libero, e voglia ciò, che gli piace *Apposui tibi ignem, & aquam, ad quod volueris porrige manum tuam* Ci illumina, ci muoue, ma moralmente in modo, che in nostro potere stà il consentire, o dissentire, come definisce il Concilio di Trento nella Sessione sesta, al Canone quarto.

Eccl. 15. 17.

Trid sess. 6. can. 4.

12 Vdite vna bellissima sentenza a questo proposito di San Gregorio Papa nel libro 5. de' suoi morali al cap. 26. Spiegando quelle parole de gli atti Apostolici al capitolo 2. *Factus est repentè de Cœlo sonus tanquam aduenientis spiritus vehementis, Sanctus enim spiritus,* dice, *cum se notitia humanæ infirmitatis insinuat, & sonitu vehementis spiritus, & voce auræ lenis exprimitur: quia videlicèt veniens vehemens est, & lenis. Lenis, quia notitiam suam, quatenus cognosci vtcumquè valeat, nostris sensibus temperat: Vehemens, quia quantumlibet hanc temperet, aduentu tamen suo infirmitatis nostræ cæcitatem illuminando perturbat. Illustratione enim sua nos leniter tangit, sed inopiam nostram immaniter concutit.* E qual sentenza si può ritrouare, che più chiaramente proui, ch'Iddio non fisicamente, ma moralmente solo per mezzo però di cognitione, e d'illustrationi efficacemente muoua la nostra volontà, di questa? *Notitiam suam, quatenus cognosci vtcumquè valeat. Illustratione enim sua nos leniter tangit.* Ecco la motione morale. *Nostris sensibus temperat. Cæcitatem nostram perturbat. Inopiam nostram immaniter concutit.* Ecco l'attemperamento, congruità, ed efficacia della motion morale.

D. Greg.

Act. 2.

13 Se dunque solamente in questo modo Iddio ci chiama, ben ne siegue, che vi sia necessaria la nostra cooperatione. Commanda Iddio al Profeta Ezzechiello, che pigli vn picco, e che con quello vada al tempio, e v'apra vna porta. *Fode tibi parietem.* Và di lungo il Profeta, comincia a piccare, ed ecco, che *Apparuit ostium vnum.* V'apparue vna porta larga, ampia, e spatiosa, e gli dice Iddio, che v'entrasse. *Et dixit ad me, Ingredere.* A che fine Iddio gli commanda, che vada col picco a far la porta, se la porta era di già fatta? Eh volle Iddio, che Ezzechiello facesse qualche cosa dal canto suo, e che non istasse colle mani alla cintola. Così dico io, quando Iddio ci chiama, vuole, che ancor noi cooperiamo, che facciamo tutto quanto possiamo, perche in noi stà riposta la nostra salvezza; come dice Cirillo Gierosolimitano Catech. 2. *Ipsius quidem est,* dice, *qui lucem omnibus affert, plantare, & rigare, tuum verò fructus facere: Dei est gratiam dare, tuum verò acceptare, & custodire.*

Ezech. 8. 8.

Cyrillus Hyerosol.

14 Bellissimo passo dell'Esodo è quello, che và ponderando il gran Padre Origene nell'hom. 13. dell'istesso libro. Dice Mosè al popolo a nome d'Iddio, come riferisce lo stesso Padre. *Sumite à vobis ipsis redemptionem Domino, omnis qui concipit corde offerat initi à Domino.* Il caso è, c'hauendo Iddio cominciato ad hauer casa, ed essendo in quel principio pouerissima d'arnesi, e d'ordigni, dice. Hor cominci ciascheduno a contribuire a Dio ciò, che gli douete; chiunque concepirà nel suo cuore gitti a' piè del Sacerdote, oro, argento, giacinti, porpora, e grana, e tutto ciò, che quì và descriuendo al longo. Dio buono, dice Origene, come vuole Iddio, che dal cuore cominci questa offerta, e di quello, che si concepirà nel cuore, se gli offerisca oro, argento, ed altre cose pretiose. Sarà per auuentura il mio cuore, dice Origene, diuenuto miniera d'oro, o d'argen-

Origen.

argento. *Numquid intra me aurum nascitur, aut argentum?* Risponde questo Padre, che non si deue intendere litteralmente, ma misticamente: Oro chiede all'huomo, ed argento, porpora, e grana; oro è l'amore, argento l'innocenza, e porpora, e grana le virtudi. *Omnis qui concepit corde.* Chiunque illuminato dallo Spirito Santo concepisce nel suo cuore vn buon'affetto verso Dio. *Offerat initia Domino*, offeriscalo allo stesso Dio a' piè del Confessore; *Et sumite à vobis ipsis redemptionem Domino.* Cooperando vo' alla diuina gratia, fate, che l'efficacia di lei si vegga nell'opera, e ne gli effetti, perche in voi stà riposta la vostra redentione, e salutezza.

15 *Domine adiuua me*, diceua la Cananea hieri, parole, che significano, ch'ella dal canto suo qualche cosa facea, peroche non dice, *salua me*, ne men *libera me*, ma *adiuua me*, e Dauide nel Salmo 78. *Adiuua nos Deus salutaris noster*, perche *In auxilio*, dice vn Dottore *Oportet esse duos*. Cade al mulatiero il mulo carico nel camino, priega il passaggiero, che l'aiuti a solleuarlo, ed e' da vna parte, e questi da vn'altra l'alzano da terra in piedi. Se'l mulatiero si tirasse in disparte, e dicesse a chi passa. Deh aiutatemi a solleuare da terra questo giumento, non hauerebbe colui ragione di dire, come vuoi, ch'io t'aiuti se tu nulla fai? Giumento, dire con Dauide, che sia il peccatore, *Vt iumentum factus sum apud te.* O quante fiate viene tanto carico di colpe, che si cade a terra. *Et corrues, & corruet etiam Propheta tecum.* Che fa Iddio? Quasi pellegrino passa, ed illumina in vn baleno la mente, ed infiamma la volontà: Hor che fa all'hora di mistieri? Che tu da vna parte, e Iddio all'altra. *Non ego, sed gratia Dei mecum*, produca vn'atto di contritione, e liberi l'anima tua dal peccato. Per questo dice a questo infermo. *Vis sanus fieri*, per cauarne il suo consentimento, per muouerlo a cooperare alla sua gratia. *Vt enim calamus scriptoris, aut telum*, dice Cirillo di Gierusalemme nel catech. 2. *Vt ab ipso impellatur necesse est; sic & gratia indiget credentibus.* Ma se tu ti stai colle mani alla cintola, e sprezzi i fauori celesti, in qual modo ti solleuerà giamai Iddio, non vedi, che col non volere cooperare tu metti in compromesso la tua salute.

Ps. 78. 15

Ps. 72. 23

Osea 4. 5.

16 *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento*, diceua lo Sposo celeste nel cap. 1. delle diuine canzoni all'anima diuota. Vn paio di pendenti t'hò da fare, lauorati co' vermicelli d'oro. Se bene per questo adornamento Teodoreto, i tre Padri, Beda, ed altri molti intendano vna collaua per adornare il collo dell'amata sposa. Sant'Agostino però lib. 1. de Trin. cap. 8. e San Bernardo sermone 4. in Cant. affermano, che fosse vn pendente, abbigliamento per gli orecchi. Hor che si vuol significare? Il Padre S. Agostino dice, che rappresenta le sante ammonitioni, colle quali Iddio segretamente, ed internamente auisa, ed ammonisce l'anima. San Bernardo vuole che significhi le inspirationi, colle quali siamo ammoniti da gli Angioli. E tutto ciò stà bene, ed altro non ci addita, che i duoi generi di gratia, *Ordinis naturalis; & ordinis supernaturalis*, de' quali di sopra dicemmo. Però s'hà da osseruare, che, la doue la nostra volgata scriue. *Vermiculatas argento*, la lettera Originale vi tiene. *In punctis*. E voleua dire lo Spirito Santo. Sposa mia mira, ed auuerti bene, che i raggi delle mie inspirationi, colle quali ti chiamo, so' lauorati di punti, e vermicelli, che non vengono continnamente, ma *In punctis*, a momenti, e però stà desta, apri gli orecchi; e quando il raggio diuino t'illumina in vn momento, e tu in vn momento rispondi: affinche non si conuerta in verme per tormentarti nell'inferno, verme di cui diceua Isaia. *Vermis eorum non morietur.*

Cant. 1.

Theod. hic. Tres Patre, Beda, & alij.

Aug. 1. de Trin. c. 8.

Ber. ser. 4. in Cant.

Is. 66.

17 *Fratres hortamur vos*, dice l'Apostolo, *ne in vacuum gratiam Dei recipiatis.* Ahi fratelli vi priego, e v'esorto, che non riceuiate in vano la celeste gratia, cioè, dice Anselmo, che, quando Iddio colla sua gratia vi chiama a penitenza, vo' non la lasciate otiosa; ma faticateui, operate, e negotiate con questo capitale la vostra salute: perche, se voi la lasciate otiosa, in vano la riceuesti; e quando la vorrete porre in opera, non la ritrouarete, e può auuenire, che mai la possiate conseguire. *Hodie, si*

2. Cor. 6. 1

Anselm.

vocem eius audieritis nolite obdurare corda vestra, dice Iddio per bocca del Real Profeta. Terribil sentenza, spauenteuol minaccia. Non dice, Non dissimulare, non differire, non resistere. Ma non voler'indurare il tuo cuore. Adunque, se hoggi mi chiama Iddio, e non rispondo, diuerrò ostinato? E possibile, e non saresti il primo.

Ps. 94. 8.

18 La seconda volta, che commandò Iddio a Mosè, che parlasse a Faraone, dice. *Ego indurabo cor Pharaonis*. Tu gli parlerai, ed io gl'indurerò il cuore; e tanto per appunto auuenne, perche incontanente dice il sacro Testo. *Induratum est cor Pharaonis, & non audiuit eos.* Come, Signore, perche non fa alla prima quanto gli ingiugnete, volete alla seconda, che rimanga indurato, ed ostinato? Sì, ma perche commandate a Mosè, che torni a parlargli? Affine, che si veggia ch'egli è indurato, ed ostinato, e quanto sia pericoloso il non corrispondere alla diuina vocatione. O quanti vi sono di que', che m'odono, i quali non vna, non due, ma cinquanta, e mille volte hanno fatta violenza allo Spirito Santo, si che si può dire di loro. *Vos semper Spiritui Sancto resistitis*. Quanto tempo è, o lasciuo, ch'Iddio ti chiama alla penitenza, a lasciare quella concubina, che tu mantieni a tue spese, consumando in questo la vita, l'honore, la sanità, e le sostanze copiose, che ti furon lasciate da tuoi genitori? Quanto tempo è, che ti rappresenta la bruttezza, e deformità di que' peccati cosi fatti, onde brutti, macchi, e diformi la tua riputatione, non che l'anima; e ti fa vedere il momentaneo diletto, che si deue pagare con eterna pena, l'ira d'Iddio stesso, ilquale stà col folgore in mano per trapassarti il cuore, e mandarti vna morte repentina? E pure tu non ti suegli, e non ti risenti. Ahi senti, che dice Dauide. *Hodie si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra*. Come non temi, e non pauenti resistendo cotanto allo Spirito Santo, ch'Iddio non t'abbissi nel baratro dell'ostinatione? Quante fiate, o Auuocati, o Procuratori, questo Cristo v'inspirò a lasciare quell'infame mestiere, onde con si bel modo succhiate il sangue de' poueri litiganti, allongando le liti, inuentando nuoue cauillationi per rouinare i vostri clienti, tuttoche apertamente veggiate, ch'essi hanno il torto? Che stratagemi diabolici non vsate vo', hora di lasciare passare vn'instanza, hora d'appellationi, hora di reuisioni di scritture, affinche i piè s'eternizino, e non si perdano le vostre ingiuste, empie, ed inique rendite, e maluagi guadagni, co' quali vi guadagnate l'inferno?

Exod. 7. ibid. 55.3

Act. 7. 51

19 Mà sò, che hauete per compagni Giudici tanto interessati; e timidi, che per quel rispetto di quel potente, per il donatiuo di quel ricco, non solamente si priuano di tutti gli arbitri, ma di più ancora si lasciano tanto acciecare per vna delle parti, che tutta la loro luce, ed ingegno impiegano per l'altra, da cui sperano o fauori, o larghi donatiui, per ritrouare termini, testi, è quella longa catena de' Dottori, che facciano a loro proposito. Dimmi tu, donna, che tutta ti consumi, benche inerme, nell'odio, e nell'inuidia verso quella tua vicina, quante volte hai sentito Iddio a batterti il cuore, e chiamarti a deponer quell'inuidia, che ti rode le viscere, a lasciare quell'odio, che ti tormenta l'anima e ad accenderti solamente di carità, e d'amore? E perche non rispondi?

20 O quanto bene posso esclamare col mellifluo Bernardo. *Magna insania, & granitèr vindicanda, cùm vilissimus puluis Deum ad se loquentem audire dedignatur, Creatorem vniuersitatis: ineffabilis est dignatio diuina bonitatis, quæ quotidiè conspicit nos infelices aures auertentes, obdurantes corda, & tamen clamat ad nos quotidiè. Redite præuaricatores ad cor, venite, & videte, quoniam ego sum Deus.* O pazzia, o sciocchezza troppo grande, degna di seuerissimo gastigo, che mentre Iddio Creatore, Monarca, ed Imperadore del Cielo, e della terra chiama, grida, e priega il peccatore, il quale non è altro, che vn poco di cenere, anzi vn puro niente, ad ogni modo s'isdegna di sentirlo. O pietà, o misericordia, o humiltà diuina, che veggendo, che noi sue creature, suoi vilissimi serui, otturiamo gli orecchi, ed induriamo i cuori per non vdirlo, pure ogni giorno grida dal Cielo, e da questa Croce.

Bernar. lib. de medit. cap. 8

Ahi

Ahi peccatori, che trasgredite tutte le mie leggi. *Redite prauaricatores ad cor*. Deh ritirateui in voi stessi, considerate l'ingiuria, che mi fate non solo col peccare, ma'col non volere accettare le mie vocationi, el pericolo a cui vi mettete dell'ostinatione, e dell'eterna dannatione, e dando de' calci al mondo, a' diletti, e piaceri della terra, venite, mirate, e riguardate, ch'io solo sono il vostro Dio, il vostro bene, la vostra gloria, e felicità. Riposianci.

SECONDA PARTE.

Plinius. 21 E*T statim sanus factus est homo ille.* D'vn augello dell'India, chiamato *Icteros*, riferisce Plinio, ch'è fornito d'occhi tanto efficaci, e salutari, che se mira infermo d'icteritia, o d'oppilatione incontanente lo risana. E che altro è l'infermità d'vn peccatore infetto di colpa mortale, che icteritia? Se quella nasce da humor peccante interposto nel canale, che conduce il fiele al luogo deputatogli dalla natura, onde n'auuiene, che si sparga per tutto il corpo, e ne diuegna l'infermo giallo, nero, e difforme, la colpa mortale altresì nasce dall'ostruttione di maligno humore posto nella volontà, per cui si fa, che'l fiele del peccato, di cui si dice. *Fel Draconum vinum illorum. In felle enim amaritudinis, & in obligatione iniquitatis video te esse*, si diffonda per tutta l'anima, si che ne diuegna nera, e diforme, onde si possa affermare. *Denigrata est facies eorum super carbones*. Che rimedio a questa oppilatione? Gli occhi dell'augello *Icteros*, i sguardi diuini di questo Cristo Dio, ed huomo insieme, per mezzo di cui risana ogni malore, guarisce ogni infermità, e si feconda ogni alma, tutta che sia terra sterile, o duro sasso, a produrre frutti di Paradiso.

Deut. 32. 32.
Act. 8. 24
Thr. 4.

Deut. 11 10. 22 Racconta la Scrittura Sacra nel Deuteronomio al cap. 11. che la terra di promissione per se stessa era molto sterile; in modo, che se le pietre non rendeuano pane, ei sterpi olio, non si poteua ritrouar luogo, da cui si raccogliesse. *De petra, & de saxo durissimo*, dice; con tutto ciò non era tanto fertile la miglior riuiera del Nilo, come quella. Ma di d'onde nasceua, ne' monti alpestri, ne' sassi pelati, cotanta fertilità? Il sacro Testo n'assegna la cagione, dicendo, che tanto bene gli deriuaua, perche dal principio dell'anno insino al fine Iddio non gli toglieua mai gli occhi d'adosso. *Oculi illius in ea sunt à principio anni, vsquè ad finem eius*. Hor se le pietre per virtù de benigni sguardi producono pane, ei sterpi olio; come non potranno le pietre de' peccatori, e le spine de gli empi con l'efficacia de' sguardi della gratia diuina diuenir fecondissima terra, abondante di frutti d'opere buone, e l'anime prima morte nelle colpe, rauuiuare alla vita della diuina gratia, e correre rapide al Paradiso.

23 E fintione de' Poeti, ch'Ateone con l'acqua spruzzatagli nel volto da vna Dea si trasfigurò di repente in vn ceruo leggiero, benche forsi con poca sorte si desse a fuggire, poco valendogli il suo velocissimo corso, ma verità assoluta è questa, che chi è tocco dall'acqua della gratia, che si stilla non da mano di falsa Dea, ma dalle sacre piaghe di questo Christo, il quale grida ad ogni vno. *Si quis sitit veniat ad me, & bibat*, se gli rende incontanente il piè di ceruo, e se ne vola rapido al Cielo, si che può veramente cantare con Dauide a gloria d'Iddio. *Deus Dominus fortitudo mea, & ponet pedes meos tamquam ceruorum, & super excelsa mea deducet me victor in psalmis canentem*.

Ioan. 8
Ps. 17. 34

Mich. 4. 1 24 Questo ci fu predetto dal Profeta Michea nel Capitolo quarto; quando fauellando della fondatione della casa del Signore, dice, *Et in nouissimo dierum erit mons domus Domini præparatus in vertice montium, & sublimis super colles, & fluent ad eum populi*. Nel fine de' giorni si vedrà il monte, oue stà fondata la casa d'Iddio, tanto solleuato, ch'auanzerà tutti gli altri monti, e correranno a lui tutte le genti; nel modo che corrono l'acque. Strana merauiglia, che, volendoci il Profeta rappresentare quanto alta sarà la casa Diuina, e quanto grande sarà il concorso delle genti, che a quella correranno, dica, che saranno somiglianti all'acque, quando tirate dal loro peso si corrono altiere, e sonore per le profonde valli al vasto mare?

Se cotesta casa è tanto sublime, come sia possibile che i popoli vi corrano a somiglianza d'acqua? Non può l'acqua se non per forza poggiare in alto. Voleua il Profeta spiegare la salita, che fa l'anima alla volta del Cielo, e ce la dipigne sotto colore di discesa d'acque, per dinotare, che chiunque brama, e procura di poggiare il monte sublime del Cielo, fa di mestieri, che prima quinci ne scenda l'acqua della gratia, la quale dà forza, e virtù tale al peccatore, che lo conuerte in ceruo, e come ceruo lo fa correre velocissimo al Paradiso.

25 Il sole colla virtù de' mirabili suoi raggi, caua dal grembo della madre commune vari vapori; e solleuandoli nell'aria di loro forma pioggia miracolosa, e pioue sù la terra pietre, ed animali. Si giace l'anima peccatrice trasfigurata in guisa colla terra, che può meritamente dolersi col Profeta nel salmo 43. *Quoniam humiliata est in puluere anima nostra: conglutinatus est in terra venter noster. Exurge Domine adiuua nos, & redime nos propter nomen tuum.* Ouero con Grisostomo. *Sta suscipiens nos, & erue nos propter misericordiam tuam.* Ma se il Sole di giustitia volge verso di lei benigni i suoi sguardi; quindi s'inalza, ed hora la conuerte in pioggia bianca di lagrime. *Lauabo per singulas noctes lectum meum; lacrymis meis stratum meum rigabo*: hora in sanguigna pioggia di sangue sparso per amor di Cristo, onde si può dire. *Hi sunt, qui venerunt de tribulatione magna, & lauerunt stolas suas, & dealbauerunt eas in sanguine agni*: hora la trasforma in latte d'innocenza. *Sicut modo geniti infantes lac concupiscite*: hora in pietre pretiose di virtù. *Lapides sancti eleuabuntur super terram*, ed hora in somma in animali celesti, e di Paradiso.

Ps. 43. 25
Ps. 6. 7.
Apoc. 7. 14.
1. Pet. 2. 2.
Tac. 9. 16

26 Di Liuia madre di Tiberio Cesareo si legge, che essendo grauida di lui per augurare, qual douesse esser la fortuna del figlio non ancor nato, prese vn vouo di gallina, e tanto lo riscaldò essa, e la serua vicendeuolmente colle mani, che ne schiuse il pulcino, e fu maschio colla cresta, onde fù pronosticato dagli Auguri, che'l figlio, ch'ella teneua nel ventre, doueua esser Imperadore. Sai qual sia il vouo? L'anima nostra. Qual Liuia Imperadrice? la diuina gratia? E quale la serua? La nostra volontà. Hor queste due insieme. *Non ego, sed gratia Dei mecum*, cooperando l'vna all'altra; quella co' raggi delle diuini inspirationi, questa colle fiamme dell'amore hanno da schiuder il polcino, da partorire l'anima stessa col capo coronato di corona di gloria. *Gloria & honore coronasti eum: posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso.* Anzi vn Dio stesso Imperadore del Cielo, e della terra. *Illos dixit Deos, ad quos sermo Dei factus est.*

1. Cor. 15
Ps 204.
Io 10. 35

27 Souuengaui, che dopò, che'l primo parente hebbe commesso il peccato, in cui nasciamo, gli apparue Iddio, e disse. *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est, sciens bonum, & malum.* E come che molti l'intendano ironicamente, quasi dicesse Iddio per ischerzo, e burla. Ecco quegli, che presumeua d'esser vn'altro Dio, come è diuenuto inferiore a' giumenti stessi: ecco le serpentine promesse, che in cambio d'assomigliarti a me t'hãno reso simile alle fiere; ecco come ben tu sai il male, el bene: il male per esperienza, el bene per la priuatione; tutta volta non vi manca chi voglia, che sia detto affirmatiuo, ed è parere di S. Ambrogio *de Paradiso cap* 4. il quale così spone questo luogo. *Factus est Adam, quasi vnus ex nobis, quia aperuit oculos, vt culpam suam videret, quam vitare non potuit.* Quasi dicesse il cadere nella colpa è cosa propria d'huomo, il conoscer la sua diformità richiede occhio diuino. Adamo nello stato dell'innocenza peccò, adunque fù homo: hora per la mercè diuina conosce la sua colpa, e conoscendola ha del diuino, anzi è diuenuto vn'altro Dio. *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est, sciens bonum, & malum.*

Gen. 3. 22
Ambr.

28 O occhi diuini, o lumi celesti: e chi potrebbe giamai esprimere la vostra diuina virtù, e l'efficacia, con cui ferite, e saettate i cuori, e di dure pietre, che essi sono, li risoluete in liquido elemento, Deh piacciaui, o luminoso Sole, adorno di viuaci raggi nel luminoso carro di questa croce, per i meriti di questo vostro sangue, e di queste sacre piaghe, che appunto per illuminar noi volesti patire, piacciaui, dico, di stillare sopra di noi vna goccia di questo pretioso sangue,

gue, di compartire a' nostri cuori vno di cotesti vostri luminosi raggi: affinche illuminati conosciamo le colpe, che ci fecero da voi, nostro bene, partire, ed infiammati dal vostro amore a voi facciamo, pentiti, ritorno. Ma ahi, che mi pare di sentire il Profeta a dire. *Vocat Dominus Deus exercituum ad fletum, & ad planctum, & ad caluitium, & ad cingulum sacci, & ecce gaudium, & lætitia, occidere vitulos, & iugulare arietes, comedere carnes, & bibere vinum. Comedamus, & bibamus, cras enim moriemur. Et reuelata est in auribus meis vox Domini exercituum. Si dimittetur iniquitas hæc vobis, donec moriamini, dicit Dominus Deus exercituum.* Deh esaminiamo con breuità queste parole. *Vocat Dominus exercituum ad flectum, & planctum.* Ahi, che questo Cristo, il quale, benche si veggia crocifisso, ad ogni modo è Dio de gli eserciti, Signore di tutte le creature, c'inuita, ci chiama, e insin ci priega a' pianti, alle lagrime di penitenza, e contritione. *Et ecce gaudium, & lætitia.* Ecco, o strana metamorfosi, che da quelle voci, colle quali douerebbe tutto bagnarsi nel proprio pianto, altro argomento non prende il peccatore, che di spassi, e piaceri, di risi, di canti, di gusti, e di contenti mondani. *Vocat ad caluitium, & ad cingulum sacci.* Chiama a considerare la morte, il fine dell'huomo, e per tanto a vestirsi di sacco per penitenza. E che ne siegue? *Occidere vitulos, & iugulare arietes, comedere carnes, & bibere vinum. Comedamus, & bibamus, cras enim moriemur.* O marauiglia, che la doue da questo pensiero di morte douerebbe mettersi l'ale a' piè per correr frettoloso nella strada delle diuine leggi, e delle sante opere alla via del Paradiso, ecco, che, spensierato, tutto si dà a' conuiti, a crapule, ad empiersi il ventre di cibi, ed inebbriarsi, assegnandone, pazzo, la cagione, perche in brieue ha da morire. O pazzia, e sciocchezza, anzi, o iniquità troppo grande.

Es. 44. 5.

29 Ma senti, o peccatore; che soggiugne il Profeta? *Reuelata est in auribus meis vox Domini exercituum. Si dimittetur iniquitas hæc donec moriamini.* Ecco il minaccio, anzi ecco la final sentenza. Tu sprezzi tutti gli aiuti, e fauori diuini, tu calpestri il Sangue di Cristo, e tu immobile ti mostri tante chiamate. Ahi che Iddio permetterà, che tu viua ne' peccati sempre immobile, che tu dalla maluagia compagnia delle tue colpe, delle vsure delle auaritie, de gli odi, e de' rancori, delle lasciuie, e carnalitadi, e de gli altri mostruosi peccati, che tu ogni hora commetti, sia accompagnato alla morte. *Si dimittetur iniquitas hæc, donec moriamini.* Deh prendi il mio conseglio, hora, ch'Iddio colla mia voce ti chiama nel di fuori, e colla sua nel di dentro, non porre indugio alla tua conuersione, pentiti, fa acquisto della gratia, e delle virtù, siche Cristo ti posse dire. *Ecce iam sanus factus es, noli plius peccare.*

IL FINE.

LO SMERALDO.

DISCORSO VNDECESIMO NEL SABBATO SECONDO DELLA QVARESIMA.

Di quanto s'aumenti la fede, per la speranza della gloria eterna, del diletto, che ne pruoua la volontà, e quanto s'allegeriscano per questo i trauagli di questa vita.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.

Matthęi 17.

CON bellissimo, e molto misterioso geroglifico ci dipinse l'Aquila volante la souranа conditione della gloria del cielo, e i merauigliosi effetti, ch'ella suole partorire nell'anima, e nel cuore di chi à somiglianza di San Pietro s'inalza con l'occhio della mente a contemplarla, e con le ale dell'affetto a bramarla efficacemente, e procurarla mentre che disse nel cap. 4. dell'Apocalisse. *Et iris erat in circuitu sedis similis visioni smaragdinæ.* Dice, che al dirintorno del Trono diuino vide la gloria de' beati, come iride bella, ma però somigliante allo smeraldo. L'arco celeste, come racconta Aristotele nel cap. 4. del lib. 3. della Meteora, si suol dipignere di vari, e di diuersi colori, de' quali l'ambitiosa gran madre natura con somma ostentatione, e vanagloria suol fare pomposa dimostranza delle sue bellezze, e de' ricchi suoi tesori. Ma però per ordinario suol mostrarsi vago di tre solamente, del vermiglio, verde, e giallo. Hor come afferma l'Aquila volante, che l'iride del cielo è somigliante allo smeraldo, il quale del color verde solamente comparisce adorno, e in guisa tale, che di lui disse il segretario della natura. *Nihil omninò viridius comparatum illi viret?* Con più viuace e natural colore, ne con arte più pellegrina ci poteua San Giouanni dipignere la nobilissima conditione dell'iride bella, della gloria del del Cielo, quanto, che col rappresentarcela sotto il manto dello smeraldo. Tre bellissime proprietà di questa pietra riferisce Plinio nel luogo citato. La prima si è, che *Concaui visum colligunt*; ed altroue. *Soli gemmarum contuitus oculos implent.* Che raccoglie, e rauuiua la vista di chi lo mira. La seconda. *Nullius coloris aspectus iucundior est.* Che non v'è colore, il cui aspetto rechi tanto diletto, quanto la vista dello smeraldo. E la terza. *Viriditate lassitudinem mulcet*, che allegerisce co'l suo verde la fatica dell'orefice, che lo scolpisce. Queste tre proprietadi compiutamente, con maggior agguaglio, e senz'alcun paragone si ritrouano nello smeraldo del Cielo. Ecco, che rinforza la fede. Perche, *Transfiguratus est antè eos, & resplenduit facies eius sicut sol.* Reca sommo diletto a chi lo contempla. *Bonum est nos hic esse.* E per terzo allegerisce le fatiche, che s'intraprendono per iscolpirlo, ed acquis-

Apocal. 4. 44.

3. meteor. cap. 4.

Plin. lib. 37. cap. 5. ver. nut.

quistarlo. *Faciamus hic tria tabernacula.*

2 Il Dottor delle genti, per cominciarmi con esso lui, nel cap. 11. della lettera, che scriue a gli hebrei dice della fede. *Est autem fides sperandarum substantia rerum argumentum non apparentium.* Sopra delle quali parole nasce non picciol questione fra Teologi, s'elleno siano la vera definitione della fede, o attuale, o habituale. E ch'ella non sia quì definita n'apporta grand'apparenza, l'hauerui posto quelle due parole. *Substantia e sperandarum rerum.* Imperoche, che ha da fare la sostanza colla fede, che è accidente? Come entra la speranza nell'essenza della fede, essendo esse virtù distinte, e d'entità, e d'oggetti, e di soggetti, e d'esercitio? Con tutto ciò la commune opinione de' Sacri Teologi di San Tomaso 2. 2. quest. 4. art. 1 e de' suoi Commentatori, del Soto lib. 1. de nat. & grat. cap. 7. e degli altri Scolastici co'l Maestro delle Sentenze, nel 3. alla dist. 23. porta, che questa sia la vera definitione della fede, e che non souerchie, ne vane siano quelle due parole *substantia e sperandarum rerum*: peroche, se bene queste due virtù siano fra di loro distinte; tutta fiata come buone germane, come amoreuoli sorelle si danno scambieuolmente la mano, e s'aiutano ne gli esercitij loro: e la fede serue di sostanza, di fondamento alla speranza, di bastone, che la sostenta, di guida, e scorta, che la conduce. E questa non meno serue alla fede, che da lei sia aiutata. Posciache colla speranza gli huomini increduli, diuegnono fedeli, come dottamente insegna il Padre Francesco Suarez tom. de Virtut. infus. tract. 1. disput. 6. sect. 2 E pare, che lo togliesse da Teodoreto nella questione 47. sopra il Genesi, oue cerca, perche la Scrittura chiami i figli di Seth figli d'Iddio. *Videntes filij Dei filias hominum, quòd esent pulchræ?* E risponde. Perche la speranza fa gli huomini figliuoli d'Iddio per la fede. *Quia spes reddit homines filios Dei.* In quella maniera, che dice S. Giouanni. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri, his qui credunt in nomine eius.* Ouero, perche dal contemplare il Cielo si rinforza, e si radica nell'intelletto nostro la fede delle cose diuine.

ad hebr. 11.

Genes. 6. Theodor.

3 Ritornaua il Prencipe Gionata da quella gloriosa vittoria, ch'egli con l'aiuto del suo scudiero solo riportò del numeroso, e poderoso esercito de' Filistei; ma così fiacco, e debole, che ne perdeua l'vso de gli occhi. Ed ecco, ch'e' stende la ginetta, che teneua in mano, l'intinge in vn fauo di miele, lo gusta, ed incontanente se gli rischiara la vista, si rinforzan gli occhi, vede chiaramente, e ne diuiene illuminato. *Extendit summitatem virgæ quam habebat in manu, & intinxit in fauum mellis, & conuertit manum suam ad os suum, & illuminati sunt oculi eius.* E che ci vuol significare questa ginetta? che ci additarà per auuentura questo miele? Dicalo l'Abbate Celense nel libro terzo. epist. 2. *Inueni, dice, qui in agone fideliter, viriliterquè decertat, in virga videlicèt iustitiæ summitate futuram dulcedinem prægustare.* Per il miele s'intende il Cielo, per la verga la giustitia, di cui parte n'è la speranza. Hor quando auuiene, che l'huomo trauagliato dalla battaglia co' Filistei, cioè, co' demoni, col mondo, e colla carne viene acciecato, ed indebolito di vista, che perde l'vso della fede, o tanto fiacca, e debole ne resta, che stia per morire a Dio, deh stenda la verga della speranza, l'intinga nel dolcissimo miele della gloria, che si potrà dire di lui. *Illuminati sunt oculi eius.* Perche se gli rischiarerà la vista della fede; e conoscendo fermamente crederà quanto colà sù veggiono a faccia aperta l'anime beate, e l'vnirà dell'essenza diuina, la trinità delle persone, l'vltimo fine, la remissione delle colpe, i gastighi de' peccatori, l'Incarnatione del Verbo, e tutti gli altri misteri, che Iddio per mezzo de' Patriarchi, Profeti, Apostoli, od altri Scrittori Sacri, ci ha riuelati in questa valle di lagrime, e di trauagli. *Spes,* dice S. Proclo Patriarca di Constantinopoli, *credita fortiter retinet, in præsentibus sibi futura iam præparat, & ad excludendam dubietatem, quod nec adest, tanquam præsens cogitatione complectitur.*

1. Reg. 1

Celense.

Proclus Constant.

4 Clemente Alessandrino con merauigliosa acutezza paragona la speranza al sangue vitale, e la fede alla vita stessa; e dice, che oue abonda il sangue più vigorosa, più forte, e più gagliarda si troua la

Clemens Alex.

ua la vita; oue egli manca, a quel medesimo passo si perde la facoltà vitale, s'indeboliscono i spiriti, e si và morendo. Cosi colla frequenza si mantien la fede, ch'è la vita del credente, e senza di lei si perde, e si muore. *Reuera sanguis fidei est spes: cum autem spes non sperauerit, perinde est, ac si sanguis effluxerit, vitalis fidei facultas dissoluitur* Ma forsi tornerebbe meglio il rassomigliare la speranza al sangue sì, e la fede alla vista; posciache nella Scrittura sacra gli infedeli si chiamano ciechi. *Caeci intuemini ad videndum. Qui caecus nisi seruus meus?* Chi perde il sangue s'indebolisce di vista; e quanto più ne perde, tanto più graue, debole, e fiacco diuiene l'occhio nelle sue operationi; la doue quando l'huomo n'abonda, e n'è proportionatamente fornito, e' diuiene occhiuto come vn lince, ed acuto come vn'aquila. Nella stessa maniera dicasi della speranza, e della fede: chi poco, o nulla s'innalza colla speranza al cielo viene ben souente a termine di perder affatto l'occhio della fede. Indi dice San Paolo, nel cap. 1. della prima a Timoteo. *Amittentes bonam conscientiam circa fidem naufragauerunt.* Ma chi colà sù sempre alberga, e ad imitatione di Pietro colla speranza si solleua a contemplare Cristo trasfigurato nel Tabor, o quanto s'auanza di vista! quanto cresce la cognitione delle cose diuine, quanto si rinforza l'occhio della fede! Dauide s'inalzaua al Cielo, dicendo. *Quam magna multitudo dulcedinis tuae Domine, quam abscondisti timentibus te, & perfecisti eam sperantibus in te Domine.* O quanto grandi, quanto immensi so' le dolcezze, i contenti, ei beni, che vo' Signore, tenete nel Cielo riserbati per i vostri giusti, per que', che vi temono in questa vita, e sperano di goderui nell'altra; Aponio lib. 1. in Cant. *Per quod docuit*, dice, *illis qui timorem gehennae habent, absconsa esse; his verò prospecta, & manifesta, qui perfecti sunt sperando in Deum. Summa ergo perfectionis sperare in Deo est.* A gli huomini peruersi, scelerati, e reprobi, i quali per i lor peccati, non attendono, che l'inferno, so' le dolcezze, ei beni del cielo ignoti, nascosti, e celati. Ma o quanto chiari, e manifesti sono a chi perfettamente spera, e confida in Dio! Perche la somma d'ogni perfettione è la speranza. E poco dopò. *Qui sperat ergo, ipse credit in Deum*; Chi spera adunque efficacemente il cielo, chi fermamente l'aspetta, questi crede tutto ciò, che ci hà Iddio di se stesso, e delle sue cose riuelato.

1. Reg.
Es. 42.
1. Tim. 1.
Psal. 30.
Apon.

5 Molto sodo era San Pietro nella fede di Cristo, poiche vna volta sopra di questa lettione esaminato dal suo Maestro. *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Egli come scolaro perfetto subito risponde. *Tu es Christus filius Dei viui*; onde n'acquistò suprema lode dalla bocca di verità. *Beatus es Simon Bariona, quia caro, & sanguis non reuelauit tibi, sed Pater meus, qui in Coelis est.* Con tutto ciò nell'epistola seconda riferendo il misterо, che hoggi ci racconta San Matteo, dice. *Habemus firmiorem propheticum sermonem, cui benefacitis attendentes, quasi lucernae in caliginoso loco.* Afferma, che hora haueua occhio più chiaro, fede più viua, cognitione più manifesta: e tutto ciò per esser stato spettatore della gloria di Cristo nel Tabor. *Speculatores facti illius magnitudinis. Accipiens enim à Deo Patre honorem, & gloriam.* Parmi, che a questo mirasse il Saluadore, quando disse in San Matteo al 5. *Beati mundo corde*, e lo spiega San Gregorio Nisseno. *Deus spectaculo positus est ijs, qui cor purgatum habuerint.* E vuol dire, che'l cuore, ch'è sede della speranza, albergo dell'efficace desiderio del cielo, casa, oue soggiorna ogni nostro appetito della gloria, come ne fa fede Dauide nel Salmo 27. *In ipso sperauit cor meum, & adiutus sum*, quando vien lustrato, e lisciato colla terra del Paradiso viene ad esser terso cristallo, e specchio veritiero per rappresentarci Iddio, e tutti i suoi misteri. Onde con ragione poteua dir San Pietro. *Habemus firmiorem propheticum sermonem*, perche, *speculatores illius gloriae facti.*

6 Questi erano i merauigliosi auanzi, e gli altri progressi, che nella sposa del Cielo lodauano le donzelle di Gierusalemme nel cap. 6. delle sacre Canzoni, mentre che piene di stupore, e colme di merauiglia andauano dicendo. *Quae est ista, quae progreditur quasi aurora consurgens, pulchra vt Luna, electa vt Sol,* ter-

Matt. 16.
2. Petr. 1. 18.
Matth. 5.
Nyssen.
Cant. 6.

terribilis vt castrorum acies ordinata? Alla parola *Progreditur* corrisponde nell'hebreo *Prosperatur*, parola, che spiega gli auanzi dell'anima giusta nella contemplatione. E voleua dire. E chi è cotesta, che tanto s'inalza, che hora apparisce come aurora con picciol lume, di poi come luna pomposamente vestita di chiarezza, e ricca di splendore, poscia come luminoso, e risplendente sole, e nel fine qual esercitio di caualieri di tutto punto armati d'arme tanto lucide, ch'entro battendoui la luce del mondo, ne caua mille soli di vari aspetti, di forme diuerse, d'indicibil chiarore, d'inestinguibil lume? Ma se gli poteua rispondere con l'altra interrogatione del capit. terzo. *Quæ est ista, quæ ascendet per desertum ex aromatibus mirrhæ, & thuris?* Non vi merauigliate, o donzelle del cielo, non vi stupite, o Angioli del Paradiso, de gli alti progressi, e merauigliosi auanzi dell'anima santa, poiche la cagione n'è l'oratione di lei, colla quale ritirandosi dal diserto del mondo, e solleuandosi colla speranza al Cielo si và spatiando in quella sourana Gierusalemme, e discorrendo hora per la gloria essentiale, onde vedrà, e fruirà il suo Dio, il sommo bene nell'esser suo proprio, l'infinita essenza di lui, le persone diuine, i suoi numerosi attributi, e le infinite perfettioni: hora l'accidentale della gloria de' corpi, del contento dell'anima per le virtù singolari, ah che per questo trasfigurandosi ad imitatione di Cristo comparisce sempremai più ricca di splendore, più colma di scienza, e più adorna di luce. *Qui sperat ergo, ipse erudit in Deum.*

Cant. 3.

7 *Nos autem reuelata facie gloriam Domini speculantes*, dice San Paolo nel cap. 3. della seconda de' Corinti, *in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatem, tanquam à Domini spiritu.* Trattaua quì il Dottor delle genti dell'eccellenza della legge euangelica sopra quella di Mosè, e dice, che s'egli scendendo dal monte Sina apparue a' figli d'Israele col volto tanto ricouerto di splendore, che non poteua esser da lor raffigurato. *Quomodo non magis ministratio spiritus erit in gloria?* Quanto più chiara sarà la nostra faccia, quanto più gloriosa, e risplendente? perche dice San Girolamo in questo luogo. *In comparatione legis euangelicæ, obumbratur gloria legis, vt orto Sole lumen obumbratur luna*: la cognitione d'Iddio per mezzo della legge di Mosè a paragone di quella de' Santi della legge euangelica era come lume di luna a petto del Sole, che all'apparir di questo, quello si dilegua, e sparisce. Aggiugne Teodoreto. *Vt ne gloria quidem fuisse dixerit quispiam eam, quæ Moysi adfuit, si ad hos respiciat. Noctu lumen lucernæ videtur splendidissimum; meridiè autem absconditur, & ne lumen quidem esse putatur.* Era la legge di Mosè come lume di lucerna, il quale di notte risplende, e rischiara le tenebre; ma quello della legge di Cristo era lume di sole nel meriggio, al cui paragone la lucerna non sembra lume. E da che nasceua questa differenza? Da quello, che soggiugne l'Apostolo; *Fiduciam autem talem habemus per Christum ad Deum.* Il tutto nasceua dalla diuersità della speranza. Perche, come che le promesse fatte al popolo hebreo erano della terra di promissione, de' beni di questa vita, la lor speranza non s'inalzaua fuori della terra, ne la vista eccedeua la chiarezza di notturna lucerna. Ma la speranza de gli Apostoli era della gloria del Cielo, de' beni eterni lor promessi, e mostrati dal Redentore in figura della sua gloria nel Tabor, per tanto la lor cognitione, e vista, era di sole dl meriggio. *Nos autem reuelata facie gloriam Domini speculantes.*

Col. 3. 7.

Hieron.

Theodor.

8 Sant'Anselmo dichiara, che cosa vuol dire quel *A claritate in claritatem. Ab vna clara visione in aliam*, dice. E come fia possibile, che l'anima, tuttoche sommamente perfetta colla contemplation del cielo venga in questa vita a godere la chiara visione d'Iddio, e che in essa ogni dì più s'auanzi? Eh dice Sant'Anselmo auuiene al giusto, quando s'inalza al cielo, come allo specchio con l'oggetto; e l'accenna San Paolo, mentre dice *Gloriam Domini speculantes.* Tutto ciò, che si mette auanti allo specchio e' come veritiero, ce lo rappresenta. Hor quando il giusto colla speranza si mette in Cielo, oggetto è la gloria, la vision chiara, la fruitione d'Iddio: e questa come in specchio viene a rappresentarsi nel giusto, e viene a participare quel sommo

Anselm.

sommo bene. *Per fidem enim germinat spes*, dice Sant'Ambrogio nel cap.13. del lib. 3. dell'Esamerone. E Aponio nel luogo citato di sopra. *Ei, qui credit omnia quæcumquè promisit, siuè impijs pœnam, siuè refrigerium iustis redditurо, huic perfecta manet regni Cœlorum dulcedo.* E non vuol dire solamente, che gli stia nel Cielo serbata; ma che anco qui viene a gustarla: perche dice Giouanni Climaco nel grado trentesimo della sua scala. *Spes est incertarum diuitiarum opulentia*

Ambros. Aponio. Climac.

9 V'è gran differenza fra'beni del cielo, e que' della terra: questi, tutto che posseduti non possono recare vn vero contento. Ma quelli solamente di lontano veduti, e per fede conosciuti, colla speranza tenuti rendono felici l'anime. Imaginateui, vditori, vn bene del mondo il più grande, vna grandezza più ferma, vn diletto più deputato, vn contento più felice, vna quiete più sicura, che niuna di queste cose potrà giamai apportare vero contento all'huomo. Perche i beni del mondo son' apparenti, e bugiardi. *Verè mendaces erant colles, & multitudo montium*; le grandezze, ancorche vengano dalla diuina mano, son'instabili, e piene di timori. *Noli timere Abraham*, disse Iddio a quel Patriarca, da lui sommamente arrichito, e fatto vittorioso di tanti Regi. Li diletti son'amarezze, sì che qualunque mondano può con verità affermare. *Repleuit me amaritudinibus, inebriauit me absynthio.* Li contenti altro non sono che tormenti. Come lo prouò, e confessò la bella Rachele, che contentata da Dio del secondo figlio tanto da lei desiato. *Addat mihi Dominus filium alterum*, venne a nomare il bramato figlio, mentre che fu nato *Benoni*, che vuol dire *filius doloris mei.* Li riposi in fine so' stenti, trauagli, e fatiche; che però della Tribù d'Issachar disse Giacob. *Issachar vidit requiem, quòd esset bona.* Ecco il riposo, e la quiete. Mà ecco la compagnia. *Et supposuit humerum ad portandum onus.* O quanto bene disse il Boccadoro nell'hom.13. sopra gli Atti de gli Apostoli, che i diletti del mondo, i piaceri di questa vita so' somigliaati a que' d'vn rognoso, ilquale nel grattarsi pare, che senta alcun diletto; mà il misero non s'auuede, che nel suo diletto si fabrica la sua rouina, perche si straccia co' l'vnghie la pelle, si lacera la carne, si caua il sangue, ed alla fine altro non truoua, che dolori, che tormenti, e guai. *Qui scabiem habent, dum enim radunt illam, videntur sibi aliquam delectationem habere, sed quantò magis radunt, vnguibùsquè aperiunt pro delectamento, tantò sibi maiorem pernic em afferunt, & dolorem posteà, ac cruciatum sustinent: sic & delectatio, gaudium, & dulcedo temporalis.* O bellissimo paragone, e degno del suo autore.

Ier.3.21. Gen.15.1 Thr.3. Gen.30.24. Gen.49.14. Chrysost.

10 Ma i beni del Cielo, le dolcezze del Paradiso. So' veri, *& nunc retribuit nobis quidem Dominus misericordiam, & veritatem*, e San Girolamo. *Misericordiam in hoc saculo, veritatem in futurò*, le grandezze, e le glorie ferme, e stabili, permanenti, e perpetue, come ne fa fede Tertulliano nel cap. 11 del lib. de patient. *Sola Dei gloria stat soliq; stant, & permanent qui cum illo, & in illo gloriantur.* Li diletti depurati da ogni tristezza. *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, & iamnon erit amplius nequè luctus, nequè clamor, nequè vllus dolor.* E lo disse ancora il Profeta Isaia nel cap. 66. *erit mensis ex mense & Sabbatum ex Sabbato.* Teodoreto *sabbatum ex sabbato, idest, semper dies festos agent.* Sempre iui saranno feste, solennità, diletti, e piaceri continui. Li contenti indicibili, e senza numero. *Guttur eius suauissimum. Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei.* E in fine vera pace, e dolce riposo. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam.* Hor questo considerando, e sperando ne sente il Cristiano gusto, e contento. *Spe gaudentes*, dice S. Paolo.

2 Reg.2.6 Hieron. Tertull. Es. 66 3. Theodor. Psal. 45.

11 Racconta Valerio Massimo nel cap. 6. del lib. 1. che se bene tutti gli animali siano molto amici del bere, e di ristorar l'humido radicale co' freschi liquori, ad ogni modo nell'Isola di Cefalonia le capre, e le pecore, e gli altri animali pascano la maggior parte dell'anno, senza bere; perche colla sola respiratione dell'aura fresca, che quiui spira, smorzano la sete, e rifrescano l'interno ardore. Aristotile nel cap. 8. del lib. de admirat. ed Eliano nel cap. 25. del lib. 5. riferiscono, che le capre dell'Isola di Mimante si pascono con rimirar solamente il mare,

e che

e che discaccian la sete con l'aria sola. E che altro è il Cielo, che vn vasto pelago, ed vn'immenso mare d'ogni perfettione, e dolcezza? *Deus meus, & omnia*, diceua il mio Serafin d'Assisi. Che altro quindi spira, che vn'aria soaue, vn spiritoso Zefiro, che ristora l'anima? *Tanquam sibilus auræ tenuis*. Hor l'anime sante nell'Isola della terra poste a guisa di capre. *Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de monte Galaad*, a somiglianza di pecore. *Oues meæ vocem meam audiunt*, col rimirare solamente colla fede il mare della gloria, col respirare della speranza si cibano di tanta dolcezza, che ben possono dire. *Bonum est nos hic esse.* Arnoldo nel trattato *de septem verbis Christi in Cruce*, dice a questo proposito. *Hæc est bona spei confidentia, quæ & crucifixos mundo cœlestibus inuehit, cum bonæ conscientia securos, sociosquè illi gloriæ consociat, iam iamq; bonis illis manum intentat, iam gustat, iam os aperit, iam delibat.* E che di questa vita e' fauelli lo dimostra ciò che soggiugne poco dopò. *Interest autem plurimùm inter fidem, & speciem*, affermando, che e' parlaua dello stato dell'anime, che caminano ancor nel lume imperfetto della fede.

3. Reg. 19 — *Cant. 9.* — *Ioan. 10.* — *Arnold.*

12 Del Beato Egidio compagno del mio Serafico Padre S. Francesco si legge, che tanto contento sentiua nel contemplare il Paradiso, e nel trattare delle sue dolcezze, che in vdir solamente il nome di Paradiso vsciua fuori di se medesimo per souerchia gioia, e del Padre S. Agostino, mi ricordo d'hauer letto, che partendosi da Milano già conuertito dall'eloquenza di Sant'Ambrogio, e fermatosi nel porto Romano per attender il buon tempo per nauigare, e trasferirsi in Affrica, vn giorno sopra la porta d'vn giardino discorrendo colla gloriosa Santa Monica sua Madre della gloria del cielo, furono amendue rapiti a goderne non poca parte, ma per brieue tempo, come riferisce il Santo nella Vita della sua santissima Madre. *Attigimus illam*, dice, *modicè toto ictu cordis*. O quanto tormento doueuano sentire questi Santi nel ritornare alle attioni esteriori per mantenimento della vita; quanta tristezza doueua pruouare San Pietro nel vedersi leuare dalla Contemplatione di Christo trasfigurato.

August.

13 Staua l'auuenturata Maddalena a' piè di Cristo tutta occupata nel contemplare il suo dolce Giesù, e tutta pendente da' suoi santi ragionamenti. Marta la Sorella data a' ministeri del corpo, si lagna di Cristo, dicendo. *Domine non est tibi curæ, quod soror mea, reliquit me solam ministrare? Dic ergo illi, vt me adiuuet.* O Marta, perche vo' stessa non dite ciò a vostra sorella Maddalena? Sarà per auuentura verso di voi tanto scortese, che non vi presti volenterosa il suo aiuto? Ouero cosi poco innamorata di Cristo, che non s'impieghi di buon cuore ne' suoi santi seruigi? Ah che sapeua molto bene, che Maddalena dalla dolcezza della contemplatione rapita fuori di se, non haurebbe vdite le sue parole, o non intese, e perciò dice Marta, quiui vi vuol precetto, e commandamento espresso di Cristo. *Dic ergo illi, vt me adiuuet.* O quanto doueua temere Maddalena, che non gli fosse da Cristo detto. Sù Maddalena, leuati, và, aiuta Marta tua sorella. *Quomodo putamus eam timuisse*, dice il Padre Sant'Agostino nel serm. 26. de verb. Dom. *ne diceret ei Dominus Surge, & adiuua sororem tuam: mira enim suauitate tenebatur.*

Luc. 10. — *August.*

14 Quindi valendosi di questo documento diceua il Profeta. *Qui confidunt in Domino, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur. Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei, speraui in misericordia Dei*, Teodoreto in questo luogo *spem in Deum fixam habet, & per illam laborare, & laboriosos virtutis fructus producere non recusat*. Molti si confidano, dice il Rè diuoto, nel lor valore, e nelle proprie forze. *Qui confidunt in virtute sua.* E questi stessi pongono ogni lor apoggio nelle ricchezze. *Et in multitudine diuitiarum suarum gloriantur.* Altri in amici, e parenti, i quali seruono più tosto per far pericolare, e sommerger l'huomo in quello mare tempestoso del mondo, oue come dice lo Spagnolo. *Nadan nadan, y al fin nada.* Però io (ò che contrappostо) in voi solo, o mio Signore, hò posto ogni mia speranza. *Ego autem speraui in misericordia Dei.* E spero come vliuo. Strana

com-

comparatione è questa. Che hà da far l'vliuo colla speranza? Se trattato haueffe di pace, tornaua à proposito, essendo l'vliuo simbolo di lei, come dice il gran Poeta.

Virgilius. Æn.8. *Paciferæq; manu ramum prætendit oliuæ.*

E nelle sacre carte vn ramo di lui fu segno della pace tra Dio, e l'huomo, tra il Cielo, e la terra. Alla sapienza ben si confaceua, poiche si consecraua a Mi- (Gen.8.) nerua, e così anco alla vittoria, od eternità, come l'afferma Pierio. Ma il paragonare Dauide la sua speranza all'vliuo, e linguaggio tanto difficile da intendere come inusitato. Potrebbe forsi la verdezza, che anco nell'horridezza del verno conserua questo albero, significar là speranza; con tutto ciò il modo, col quale parla il Profeta, ci leua da questo dubbio, perche assomiglia la sua speranza all'vliuo col frutto maturo. *Sicut oliua frutifera*, e frutto, che potea faccia suelata seruire d'offerta a gl'occhi di cosi gran Monarca. *In domo Dei*. Volle dunque il Profeta con questo paragone darci a diuedere, che la speranza, che pone l'huomo in Dio, merita più nome di possessione, che di speranza. Le speranze del mondo nel verde si dimostrano, sogette a seccarsi prima di dar' il frutto; ma quella, che si pone in Dio, si rappresenta nel frutto, quando già maturo, colto, e riposto nelle proprie case, è impossibile, che si perda il contento, che da lui deriua già fatto presente.

15 Ma più profondo sentimento possono hauere queste parole. *Sicut oliua frutifera in domo Dei* Considerate, che vliuo poteua essere nel sacro tempio, ch'era la casa d'Iddio, e quinci raccoglierete qual sia la speranza del Profeta; e veggasi a questo fine il 3. de' Regi, che iui si (Reg.3.) trouerà vna clausula, che spiega à marauiglia il pensiero del Salmista. *Fecit, & duo Cherub de lignis oliuarum*. Duoi Che- (3. Reg. 6.) rubini fece, e la lor materia era legno d'vliuo. Di modo che la speranza del Rè Dauide era come vliuo posto nella casa d'Iddio, e trasformato in Cherubini. Quasi volesse dire, la speranza, che hò in Dio, non è più vliuo, ma Cherubino, spirito sourano, e glorioso, colmo di scienza diuina. *Cherubim gloriæ*, come li chiama S. Paolo. Cherubino di gloria; e questa non in isperanza, ma in possessione, non promessa de *futuro*, ma goduta, de *præsenti*.

16 Ahi anime giuste, e sante io veggio ne gli occhi vostri il contento, l'allegrezza, che voi hora sentite nell'vdire i frutti della vostra speranza, da voi ogni di prouati, e però nō occorre, ch'io v'inuiti à solleuarui al Cielo, a cercare il Paradiso. Ma à voi mondani, che pot ò dire io, per fare che alla fine vi risoluiate d'acquistarui que' beni eterni? Donna che tanto ami la tua bellezza, e per cagion di lei trasgredisci i digiuni per non perderla, lasci la Messa per aumentarla, scādelizi il mondo col proporla ad ogn'vno da vagheggiare, se hai desio di bellezza maggiore, vera, e perpetua, ecco il Cielo, ecco il Paradiso, oue ogni anima sarà come vn'Angelo. *Erunt sicut Angeli Dei in Cœlo*. Tù ambitioso, che cosi auidamente brami le catedre, ei tribunali; deh cerca il Cielo, che quiui harrai vn'impero, vna potestà sopra di tutte le genti. *Sedebitis super sedes duodecim iudicātes duodecim tribus Israel*. Auaro, che accumili roba, e danari, commettendo in ciò mille peccati, ò che bello arricchire l'acquistarsi il Cielo, oue le ricchezze son'infinite, i tesori immensi, i palagi celesti, i campi il Paradiso stesso. *Facite vobis sacculos, qui non veterascunt, thesaurum non deficientem in Cœlis*. Ma nel mirare in questo punto voi mondani posso redire ciò che dice il Saluadore in S. Luca al cap. 7. *Cantauimus vobis tibijs, & non saltastis*. Sant'- (Luc.7.2. Ambros.) Ambrogio. *Annunciauimus vobis regni cœlestis gaudium, & minimè corda vestra, motu quodam alacritatis exultant*. Ah che io vi predico, v'annoncio i contenti, che si godono in questa vita nella speranza del Cielo, e vo' non date segno esteriore, che ne giubili il cuore, se ne rallegri lo spirito, che salti, e giubili l'anima in sentire la sua eterna felicità. Ahi pazzi, e forsennati mondani, che non sanno considerare il Cielo. Ahi cuori duri, e d'acciaio, che non se dileguano al tuono della gloria del Cielo. Deh anime care giubilate, ed aspirate al Paradiso, e mi riposo.

SECONDA PARTE.

17 CErto che l'indouinò S. Pietro in dire prima. *Domine bonum est nos hic esse*, e poscia, *faciamus hic tria tabernacula*, offerendosi a trauagliare, e faticare per acquistarsi la stanza del Tabor, perche dice Iddio per bocca di Dauide nel Salmo 127. *Labores manuum tuarum, quia manducabis, beatus es, & benè tibi erit.* Sappi, o anima cristiana, chel Cielo non s'acquista, se non colle fatiche, che colà sù altro pane non si mangia, di quello, che co' propri sudori si guadagna. *Labores manuum tuarum, quia manducabis.* Ma però sappi, che tutte le fatiche, tutti i stenti, che si sostengono in questa vita per desio del Cielo so' soaui, dolci, e leggieri. *Labores manuum tuarum, quia manducabis.* Si, ma ancora. *Beatus es, & benè tibi erit. Molestus est labor, sed fructuosus*, dice Drogo Vescouo Hostiense nel libro de Sacram. pass. *Labores manuum tuarum, quia manducabis, iam beatus es, & benè tibi erit in futurum:* ne' stenti stessi per il Cielo, nelle fatiche per la gloria eterna diuiene il cuor dell'huomo beato. *Iam beatus es.* Il Padre Sant'Agostino dichiarando queste stesse parole. *Modò labores habemus; fructus posteà erit: sed quia ipsi labores non sunt sine gaudio, propter spem, de qua paulò antè diximus. Spe gaudentes, in tribulatione patientes, modò ipsi labores nostri iucundant, & latos nos faciunt de spe.* Hora non habbiamo se non trauagli, e fatiche; ma nell'altra vita harremo il frutto: Ma perche queste medesime fatiche ancora in questa vita non sono senza qualche frutto, e come che il frutto, che ne conseguiremo nel Cielo sia la gloria eterna, per tanto ciò sperando, qui ancor si gode vn saggio dello stesso frutto, che addolcisce le fatiche, e rende facili, e leggieri i trauagli, e i stenti.

Ps. 127.

Drogo.

August.

18 *Id enim*, diceua San Paolo, *quod in præsenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ: suprà modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis, non contemplantibus nobis, quæ videntur, sed quæ non videntur.* Corti, e leggieri chiama il Dottor delle genti tutte le tribolationi di questa vita. O San Paolo, come ti sembra leggiero il portare sempre addosso vn'aspro cilicio, che martiriza il senso; il mangiare cosi parcamente, e così di rado, che appena si dia il suo douere al corpo, e ben ispesso n'isuenisca per mancanza; il soggettare la sua volontà ad vn pazzo, che commanda senza regola, e gouerna senza discrettione; l'esser perseguitato, infamato, percosso, ferito, ed esser astretto ad amare chi odia, lodare chi vitupera, far bene a chi ci danneggia, pregare per chi ci ferisce; il morir di fame, e non hauer con che cibarsi, scoppiare di freddo, ed esser ignudi, infermi, e da tutti abbandonati, poueri, e miseri, e da niun soccorsi, non da' ricchi strani, che guazzano nelle ricchezze, non da chi fu da noi beneficato, non da' parenti, ne da gli amici; l'esser a torto, od a ragione incarcerati, priui di protettione, e poueri di sostento; e l'hauersi ad elegger la carcere per perpetuo, ed infelice albergo, le manette per regali, i ceppi, e le catene per delitie, e tanti, e mille mali, che nel mondo si sostengono da te, o Paolo accennati in quelle parole del cap. 11. de gli hebrei. *Lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occisione gladij mortui sunt &c.* Tutti questi stenti, e trauagli chiami tu, o Paolo, corti, e leggieri? *Id enim, quod in præsenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ.* Eh dice il Boccadoro nell'hom. 63. ad popul. *Angusta quidem à natura est laboriosa via, voluntate vero nostra leuior efficitur spe futurorum.* E vero, che longhi, e graui tal fiata sono i trauagli dell'anime giuste, si che ciascheduna di loro veggendo dilatarsi la propria vita, può dire con San Paolo. *Cupio dissolui, & esse cũ Christo.* Però se si paragonano col Cielo so' corti, e leggieri. Ma molto più diuegnon tali per la speranza della beata vita. *Voluntate verò nostra leuior efficitur spe futurorum.*

2. Cor. 4.

Ad hebr.

Chrysost.

19 Diceua Cristo a suoi Discepoli, come habbiamo in S. Giouanni al cap. 4. *Ego misi vos metere, quod non seminastis. Alij laborauerunt, & vos in labores eorum introistis.* Paragona la Sapienza Incarnata i Patriarchi, e i Profeti a chi semina il grano, e i suoi Apostoli a chi miete, el raccoglie, e dice, che quelli molto stentarono, faticarono, e trauagliarono:

Ioan. 4.

e che

e che questi senz'alcuna fatica, e stento entrarono a goder il frutto loro. Se noi consideriamo il paragone del Redentore pare, che più tosto sia al contrario. Chi semina, lo fa nel tempo d'autunno, quando so' corti i giorni, quando è rifrescata l'aria, il Sole poco riscalda; con passi lenti, tirato da buoi, e quasi per diporto; ma chi miete il fa nel mezzo dell'estate, quando eterni son' i dì, quando il sole abrugia, l'aria infuoca, la terra arde, tra la poluere, el sudore, morto di sete, e traffitto dalle spighe. Come dice il Saluadore, che gli Apostoli paragonati a' mietitori niente faticarono, e ch'entrarono a godere le altrui fatiche. *Alij laborauerunt, & vos in labores eorum introistis?* Risponde Sant'Agostino nel ca. 13. di San Matteo, che i Patriarchi, ei Profeti molto stentarono, molto faticarono, perche non haueuano gustati, ne veduti i beni, per cui trauagliauano; E che gli Apostoli gli haueuano e veduti, e gustati: *Gustata requie spirituali in spe beatitudinis æternæ.* Per tanto a quelli paruero cosi duri, e difficili i suoi trauagli, tuttoche non molto per se tali; a questi le fatiche immense, le angoscie mortali, gli indicibili stenti, e martiri sembrarono dolci, gusteuoli, e soaui per hauer di già gustato il premio, assaggiato il guiderdone, e prouato in isperanza il Paradiso.

August.

20 Hor vengo a capire la cagione, per cui la lettera hebrea difende l'innocenza del Patriarca Abramo, leggendo in cambio di quelle parole. *Abraham erat diues valdè in possessione auri, & argenti: Abraham erat grauis valdè,* perche dice S. Girolamo. *Soluitur hebraica veritate, in qua scribitur Abraham grauis vehementer, licet enim videantur esse diuitiæ pecoris, auri, & argenti; tamen si Ægyptiæ sint viro Sancto graues sunt.* Il buon Patriarca entrando nell'Egitto disse a Sara sua moglie, che dicesse d'esser sua sorella, nõ moglie, affinche per la sua bellezza non perdesse la vita, (come auuiene à molti altri infelici maritati, che cercano sol la bellezza, e non s'auueggiono, che con quella si tirano le rouine, i dishonori, e la morte in casa,) e di più acciò pe'l mezzo di lei diuenisse ricco. *Vt benè mihi sit ob gratiam tui.* Ma nel partirsi dall'Egitto, nel fissare lo sguardo nella terra di promissione tutte quelle ricchezze, tutti que' tesori graui gli sembrano, troppo pesanti, ed importuni: *licet enim videantur esse diuitiæ pecoris, & auri, tamen si Ægyptiæ sint viro sancto graues sunt.*

21 Quindi auuiene, che quando Iddio vuole, chel giusto attenda alle cose del corpo, alla cura della fameglia, al mantenimento della casa, ed alla posterità, truoua per così dire, in lui gran renitenza, e conuiene, ch'Iddio lo lusinghi, ed alletti colle cose del Cielo. Mostra a Giacob quella merauigliosa scala, che toccaua co la cima il Cielo. *Cacumen eius Cœlum tangebat*, mostra se stesso quiui appoggiato, *Et Dominum innixum scalæ.* e gli Angioli, che salgono, e scendono. *& Angelos ascendentes, & descendentes.* E tutto ciò era per fare vna promessa à quel Patriarca. E che gli promette? Quando ogn'vno harrebbe stimato, che fosse Iddio per promettergli qualche fauor del Cielo, alcuna gratia del Paradiso, parte di quel luogo, o di quelle cose che gli haueua mostrate, ecco che gli dice. *Terram, in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo in perpetuum* Che hanno da fare il Cielo, gli Angioli, e Dio stesso colla terra, colla posterità, e discendenza? Se terra, o Signore gli volete dare, non occorre mostrargli cosa del Cielo, perderà il suo valore, scemarà la sua grandezza, e fia da lui dispregiato, e vilipeso il vostro dono. *Vilescunt animo omnia, quæ habentur in terris. Terrena namq; substantia supernæ fœlicitati comparata pondus est, non subsidium,* dice San Gregorio il grande nell'homilia 37. ne' Vangeli: Parmi, che risponda Iddio. Io sò la conditione di Giacob, conosco il suo affetto, che non accetterebbe il mio dono, se prima non fosse lusingato, ed adescato col Cielo, ed ecco, che col Cielo il tiro alla terra di promissione, co' gli Angioli l'alletto alla posterità, colla grandezza della scala l'adesco alle grandezze humane. O felicissimi giusti, i quali a guisa di fanciulli auezzi alla soauità del latte del Paradiso, accostumati al miele della gloria nulla solete mirare, niente desiare, che non sia asperso, ed inzuccherato con l'apparenza del Cielo. *Illi,* dice

Gen 28.

S. Greg.

dice S. Gio: Grisostomo nell'hom.23 in epist.ad hebr. *cùm promitterentur, quæ sunt in terra, non attendebant, sed futuram ciuitatem quærebant. Nobis autem de superna loquitur ciuitate, & nos terrenam quærimus.* Ma noi miseri, ed infelici siamo da Cristo inuitati al Cielo, a quella celeste Gierusalemme, e sempre cerchiamo la terra.

Chrysost.

22 Vedete come Cristo sapendo la nostra imperfettione con cose di terra ci inuita al Cielo. *Facite vobis sacculos, qui non veterascunt*, dice, *Thesaurum non deficientem in cœlis.* O mondani, o ricchi, non vi turbate, non vi sgomentate per le cose della terra, nõ titubate, non state homai più sospesi nel pensiero di rifiutare il Paradiso, pensando con l'acquisto di lui di perder le vostre ricchezze. *Facite nobis sacculos, qui non veterascunt.* Prouedeteui di buoni, e forti sacchi, di vasti granai, di casse, e scrigni grandi, e sicuri. *Christe*, esclama S. Pietro Crisologo nel serm.23. *quò te pertrahit amor tuorum? vt auarum lucrifacias, facis eum, quod desiderat, non quod oportet audire.* O Cristo mio, o mio dolce bene, oue vi tira l'amore verso di noi, la carità dell'anime redenti? All'auaro fate vdire ciò, ch'e' desia, aumenti, ricchezze, pienezza di beni terreni. Ah Signore, vo' sapete bene, che costoro per queste cose spregiano, perdono, e rinonciano il Cielo. Hor come chiamandoli al Paradiso l'inuitate alla materia dell'auaritie loro? *Quia*, rispondè il Santo Arciuescouo, *In thesauris tota fides, tota spes in sacculis sit auari; ideò incorruptibiles saccos vult parari in Cœlo, vt qui eum non sequitur ad cœlum, sequatur saltem ad sacculos suos.* Sà il benedetto Cristo, che tutta la fede de gli auari stà ne' tesori, tutta la speranza ne' sacchi; pertanto con quest'esca gl'inuita al Cielo, acciò s'essi non cercano il Cielo, ne seguono Cristo per amore, lo seguano almeno per l'amore, per l'affetto delle richezze, e de' tesori, *vt qui eũ non sequitur ad Cœlum, sequatur saltem ad sacculos suos.*

Luc.12.

Chrysol.

23 *Oculos suos statuerunt declinare in terram*, dice Dauide, li huomini hoggidì ogni lor studio, e pensiero pongono nelle cose della terra, ne' diletti, e piaceri della carne, nelle auaritie, e nell'vsure, nelle crapule, e ne' bagordi, nelle pompe, e ne' lussi, ed in tutte l'altre cose, che recano piacer al corpo, ed offendono l'anima: anzi offendono di pari con l'anima il corpo stesso, priuandolo di quella gloria, di que' gusti, e contenti, che goderebbe in Paradiso, e soggettandolo alle pene eterne. Che auuiene da questo? *Pro nihilo habuerunt terram desiderabilem*, che'l Cielo, il Paradiso niente si stima: che si dispregia tanta felicità, e gloria. Dio immortale. Che l'huomo sia cosi pazzo, che per vn brieue, e momentaneo gusto, voglia perder' vn'eternità di contenti, per vn picciol diletto, che non merita questo nome per l'angoscie, che l'accompagnano, si priui d'vn'immensità di tante dolcezze. *Vir insipiens non cognoscet, & stultus non intelliget hæc.* Deh anime mie care aprite gli occhi, considerate il Paradiso, e disserrate gli orecchi ad vdire ciò, che vi consiglia il Sauio Sidrac. *Obaudite me diuini fructus, & quasi rosa plantata super riuos aquarum fructificate, florete quasi lilium.* Ahi anime, anzi frutti diuini, frutti, e parti dell'onnipotenza d'Iddio, a somiglianza di vermiglia rosa piantata appresso a' vaghi riui della Chiesa santa, che sgorgano dalle fonti di questo Crocifisso, deh fiorite co' fiori di carità, e d'amore, fiorite come gigli per la speranza, che anco nello stesso tempo produrrete i frutti, godendo di già in questa vita vn saggio della gloria, che conseguirete in Paradiso. Amen.

Ps.16.11

Ps.105.24.

Eccl.37.17.

IL FINE.

IL TABOR, DISCORSO DODECESIMO NELLA DOMENICA SECONDA.

Della gloria del Paradiso, e de' mezzi d'acquistarla.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est antè eos.

Matthęi 17.

1

Ll'historia del corrente Vangelo, ed a' sourani Sacramenti, che in esso ci descriue S. Matteo, credo, che mirasse la Chiesa santa, mentre che nel capo 2. delle Sacre Canzoni tutta piena di gioia, e di sommo contento colmata esclama. *Vox dilecti mei. Ecce iste venit saliens in montibus.* Sente la voce del Padre eterno, che sopra del capo del Redentore dalla nube intuona. *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui,* e per souerchia allegrezza, come nota San Bernardo nel ser. 35. ne' Cantici. *Gaudio gaudet propter vocem sponsi,* esclama. *Vox dilecti mei.* Già tengo presente il mio diletto, per cui dianzi languiua, di già odo la voce di quello, che tanto bramo, e desio; e poscia riuolta a Cristo ammirata della sua merauigliosa bellezza dice. *Ecce iste venit saliens in montibus* Di Cristo fauellaua, poiche egli, come nota Origene nell'hom. 3. delle quattro, sommamente si dilettò de' monti. Appena concetto poggia ne' monti. *Exurgens Maria abijt in Montana,* ne' monti ora. *Porrexit in Montem Oliueti solus orare,* nel monte pasce le turbe col pane moltiplicato. *Subijt ergo in montem Iesus.* Nel monte patisce morte, e dal monte sale al Cielo. Ed hoggi nel monte Tabor si mostra glorioso alla sua Chiesa, che giubilante dice. *Ecce iste venit saliens in montibus Ecclesia,* dice l'Abbate Chiarauallense nel Sermone 53. ne' Cantici, *Sponsum lætis spectauit obtutibus, credo cum properaret ad ipsam redemptionem, cuius concupiuit decorem.* O monte misterioso, che seruendo hoggi di Teatro per la transfiguratione del nostro bene, ci solleui a contemplare que' monti eterni del Cielo empireo, oue a somiglianza di Cristo l'anime, e i corpi nostri, trasfigurati per luce più luminosa del Sole, e per candidezza più bianca della nieue, diuerranno eternamente beati, si che ogn'vno potrà con ragione esclamare con Pietro. *Bonum est nos hic esse &c.* Deh con l'occasione della gloria di Cristo discorrasi da prima della gloria de' beati nel Paradiso, e poscia de' mezzi d'acquistarla.

Cant. 2. | Bernar. | Luca 2. | Ioan. 8. | Ioan. 6. | Bernar.

2 E mi dò principio col Padre Sant'Agostino, il quale nel cap. 21. e 22. de' soliloqui, dice. *Tanta est dulcedo futuræ gloriæ, quòd si vna gutta in infernum decideret, totam damnatorum amaritudinem dulcoraret.* Il miele è dolce, il mare amaro, e se si versasse nel mare vn vaso di

August.

miele,

miele, lo trasformarebbe nella sua propria conditione, ed amarezza. Ma se si ritrouasse vn miele fornito di tal conditione, che vna sola goccia di lui versata nel Mare Oceano, l'addolcisse, non sarebbe egli dolcissimo? Sì di certo. Dite voi, che mare Oceano sia l'Inferno. *Hoc mare magnum, & spatiosum manibus.* Miele la gloria del Paradiso. *Dabo vobis terram, quæ fluit lacte, & melle.* Hor se vna goccia di questo miele cadesse nell'Inferno raddolcirebbe tutta l'amarezza di quel tormentoso luogo *Quòd si vna gutta decideret in infernum, totam damnatorum amaritudinem dulcoraret.* Questa era quella goccia, che chiedeua al Patriarca Abramo quel ricco per disacerbar le sue pene, ed addolcire i suoi tormenti, quando diceua. *Mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, & refrigeret linguam meam.* Ma che? Erano per auuentura così leggieri i suoi dolori, e così piccioli i suoi martiri, che con vna goccia sola si potessero trasformare in contenti, e gioie? Ah ch'erano tali, che lo faceuano gridare. *Crucior in hac flamma*; e trattando de' fratelli, dice, *Ne, & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Ad ogni modo con vna goccia di quell'acqua, onde vengono beatificate l'anime nel Cielo, speraua d'inzucherare, e raddolcire tutti i suoi tormenti. *Hanc* soggiugne lo stesso Santo, *Gustauit Petrus, omnium exteriorum oblitus, & clamauit, quasi ebrius, dicens. Domine bonum est nos hic esse. Vnam illam dulcedinem gustauit, & omnem aliam fastidiuit.* E che sarà de' beati colà sù nel Cielo in vedere, e goder' Iddio, e tutte le sue perfettioni intufarsi in quel fonte inesausto d'ogni bene.

Ps. 103. Exo. 13. 5. Luc. 16.

3 *Mensuram bonam*, diceua Cristo in S. Luca, *& confertam, & coagitatam, & superfluentem dabunt in sinum vestrum.* Che qui tratti della gloria lo dice il Padre S. Agostino nel lib. 2. delle questioni ne gli Euangeli cap. 8. *Dicit autem, dabunt: quia per illorum merita quibus, vel calicem aquæ frigidæ in nomine discipuli dederunt mercedem cælestem recipere merebuntur.* E San Bernardo nelle declamationi. *Communicate eam pauperibus, quorum est regnum Dei, vt cùm venerit hora eorum reminiscantur, & deficientes nos recipiant in æterna tabernacula sua, & consolationem suam. Mensuram enim bonam, &c.* Nota Gilberto Abbate nel serm. 7. sopra i Cantici, che la gloria del Cielo si può considerare in duoi modi: o per se stessa, ed in quanto all'oggetto, o in comparatione alla nostra capacità. Se si considera nella seconda maniera e' terminata, finita, e misurata, e ben si può chiamar misura: ma se la contempliamo nel primo modo è immensa, infinita, e senza misura *Vobis immensitas dispensatur, ad mensuram*, dice, *nam in se immensa est*, ed a questo proposito spiega ciò, che dice la Sposa nel capo 3. de' Cantici. *Paululum cum pertransissem eos, inueni quem diligit anima mea.* Quando tratta delle creature, dice, che si passano, se mancano, e forniscono. Ma quando fauella del suo diletto, dice solo. *Inueni*, perche egli è immenso, impertransibile, onde poco dopò dice, *Tenui eum, nec dimittam.*

Luc. 6. 38. August. Bernar. Gilbert. Cant. 3.

4 *Mensuram.* Questa misura buona si chiama, con cui si guiderdona ciascheduno conforme al suo merito, e virtù. Nel Paradiso si daranno le dolcezze, e i gusti proportionati a' meriti de' beati. Ecco come ce l'addita lo stesso Cristo, quando abozzando la gloria del Paradiso introduce quel Re, il quale hauendo fatte quelle sontuose nozze per il suo figlio (simbolo d'Iddio, che ci ha preparate le nozze del Paradiso) mandò i suoi messaggieri a chiamare gl'inuitati, con dire. *Ecce prandium meum paraui: tauri mei, & altilia mea occisa sunt, & omnia parata: venite ad nuptias.* Sò che per queste nozze communemente intendono i Padri l'Incarnation del Verbo, e per i tori, & gli vccelli il vecchio, & nuouo Testamento; però come che di colui, che hebbe ardire d'entrare a quelle nozze senza la veste nutriale, disse il Re a suoi ministri. *Ligatis manibus, & pedibus proijcite eum in tenebras exteriores: Ibi erit fletus, & stridor dentium.* Ben si può dire, che qui ci venga rappresentato il Cielo, a cui c'inuita in quelle nozze. Osseruate come dice, che i cibi da lui apprestati erano carne di bue, e di faggiano. Che vi fossero faggiani stà bene, e ciò conueniua per le nozze d'vn tanto Prencipe; ma che vi sia il bue cibo, e pasto di contadini poueri, e d'ar-

Matt. 22.

regiani, disconuiene a quelle regie nozze. Come dunque dice, *Tauri mei, & altilia mea occisa sunt?* Volle in ciò significare, che nel Paradiso v'erano gusti, e dolcezze non solamente per li santi ricchi, e grandi di meriti; ma ancora per que', che n'erano poueri.

5 La morte si chiama sonno. *Dormierunt somnum suum*, si dice della morte de' ricchi auari, e del giusto. *Obdormiuit in Domino.* E se bene a' peccatori questo sonno sia trauaglioso, amaro, e colmo d'indicibil pene; a' giusti però è dolce, soaue, e di sommo contento. Come dice l'Ecclesiaste al 5. *Dulcis est somnus operanti.* La soauità del sonno nasce dalla stanchezza, e fatica, a cui succede. Quindi il gran lume della Chiesa trattando della beatitudine dice, che nel modo, che de' duoi, che dormono nello stesso letto, vno più dell'altro gusta, e gode del riposo. Così dice il Santo, che nel sonno della morte quel beato più riposo, più contento goderà nel sommo bene, che in questo nostro soggiorno harrà più faticato, e trauagliato. *In eodem summo bono beati pro meritorum, & laborum diuersitate plus minusuè conquiescunt.*

Act.10.

Eccl.5.1.

August.

6 Ma, con tutto che li Santi non siano pari di gloria, non vi è però fra di loro inuidia, ne desio dell'altrui bene. L'Angelo non cerca la gloria dell'Arcangelo: l'Arcangelo quella delle Virtudi, ne queste desiderano la beatitudine de' Troni, ne i Troni vogliono vguagliarsi alle Dominationi, ne le Dominationi alle Potestadi, ne queste a' Cherubini, ne li Cherubini a' Serafini. E fra' Santi, che vestono corpo, vno non brama l'aureola dell'altro. Il Vergine non procura d'esser Dottore, ne il Dottore martire, ma tutti è Angioli, e beati di qualunque sorte so' contenti, & appagati de' gusti, e diletti, che godono. E come può entrare inuidia, ou'è somma carità, e perfetto contento della gloria altrui. Ecco che dice San Pietro. *Bonum est nos hic esse, si vis, faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* E vero che la gloria essentialmente consiste nel vedere, ed amare il sommo bene: con tutto ciò gran contento sente vn beato dalla gloria de gli altri, e tanto maggiore, quanto egli e' più glorioso, e beato. *Si vis, faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* Tutto che resti il Saluadore, cerca ad ogni modo Pietro con questo stratagema della construttione de' Tabernacoli di ritenere Mosè, ed Elia, a compimento della sua felicità. *Petrus*, dice S. Anselmo in questo luogo, *ad ea, quæ cernebat respondit. Bonum est nos hic esse, viròsquè iam discendentes cupiebat ibi retinere noua tabernaculorum ædificatione.* Inuidia dunque non v'è ne' beati, perche vno sia più dell'altro beato, posciache quella minor gloria di chi hebbe manco meriti affatto smorza la sua sete, ed appetito naturale.

Anselm.

7 La Cananea paragonando se stessa a' Discepoli, e famigliari di Cristo, dà titolo a questi di conuitati, regalati, e ben seruiti di tutto ciò, che può dilettare ed appagare il gusto humano, e se stessa rassomiglia ad vna cagnuolina, che colga le fragmenta, che dalla mensa caggiono a' conuitati; additando i suoi piccioli meriti a petto di que' de gli Apostoli, e però dice. *Nam & catelli tui edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorum.* Cerca non le pretiose viuande della mensa, non i lauti cibi, che si danno a' conuitati; ma le fragmenta sole, le minuccie? Ma dimmi, o auuenturata donna, ti basteranno forsi queste fragmenta? si dice, come a cagnuolina, queste mi so' basteuoli, anzi abondeuolmente mi satiano. *Tanta enim Dominicæ mensæ sunt opes*, dice Vittore Antiocheno commentando questo fatto in S. Matteo al 6. *Vt abundè mihi sat sit, si iustorum tuorum micis frui liceat.*

Matt.15.

Victor Antioch.

8 San Pietro in vedere solamente il volto di Cristo luminoso, in contemplare le candide vesti pieni di gioia esclama. *Bonum est nos hic esse*, chiamandosi del tutto contento, ed appagato. Conduce Iddio tal fiata in questa vita l'anime a lui più care a gustare i contenti del Paradiso, come ne fa fede quell'anima santa, che dice. *Introduxit me rex in cellaria sua*, ed a nostro proposito l'intende Filon Carpatio, e di se stesso ne fa fede il Padre Sant'Agostino nel lib 10. delle confessioni al cap. 40. che così dice a Dio. *Et aliquando intromittis me in affectum multum inusitatum introrsus ad*

Cant.1.

August.

nescio

nescio quam dulcedinem, quæ si perficiatur in me, nescio quid erit, quod vita ista non erit. Ed all'hora tanto contento sentono, che restano del tutto appagati. *Satiabor* diceua Dauide, *cùm apparuerit gloria tua*, & l'hebreo, *cum apparuerit similitudo gloriæ tuæ*, e Sant'Agostino con S. Gregorio lib. 28 moral. cap. 29 ed Arnobio, *Dum manifestabitur gloria tua*: Tedotione. *Dum apparuerit dextera tua*, el Lorino, *Satia dum se canit, Dauidem, & afficiendum maxima voluptate, cum apparuerit gloria Patris, quæ est imago ipsius*, cioè il Verbo incarnato, che dalla Sapienza al 7. vien nomato *Speculum sine macula, & imago bonitatis illius*. All'apparir solo del Verbo humanato in carne passibile, e mortale, dice, che rimarrà del tutto satollo, e contento. Come dunque Pietro nel vederlo hoggi ammantato di tanta gloria non potrà dire. *Bonum est nos hic esse?* Hor che farà di que', che nel Cielo godono l'essenza diuina chiaramente veduta, le tre persone della Santissima Trinità, le perfettioni d'Iddio, la compagnia di Cristo, della Madre, de gli Angioli, e de' santi? Ah che con ragione potranno dire. *Bonum est nos hic esse*. Indi S. Prospero lib. 5 de vita contemplatiua cap. 3. *Ità perfectè omnes sunt beati; vt cum cupiant beatiores fieri vltrà, nec valeant.*

Ps. 16.

Lorin.

Sap. 7.

S. Prosp.

August.

9 Sant'Agostino sopra il Salmo 85. considerando la qualità della beatitudine dice. Io non sò, che mi dica. Se dico, che satia, temo, che non istimi, che i Santi, come satolli nõ vogliano più mangiare di quel cibo, come auuiene nelle mense corporali: se dico, che non satia, pauento, che non la tenghi mancheuole. Ma dirò l'vno, e l'altro. *Talis est quem vides, vt nullo te offendat fastidio, & satiat te, & non te satiat* Satia, perche appaga ogni nostro desio, non satia, perche ancor si brama. *Qui edunt me adhuc esuriunt, & qui bibunt me adhuc sitiunt*. Nota il gran Padre, che non dice *Iterum*, ma *Adhuc*, peroche se detto hauesse. *Iterum*, sarebbe parso, che vna volta si fosse satollato, e digerito il cibo, gli fosse venuta fame di nuouo. Ma dice *Adhuc*, accoppia la fame colla satietà: perche queste due cose saranno in Paradiso, trattene le imperfettioni (che in questa vita le accompagnano) La perfettione della fame è, che rende saporiti i cibi, e gusteuoli le viuande, come dice S. Bernardo. *Optimum condimentum fames*. L'imperfettione è, che dinota, che lo stomaco è sfornito del debito nutrimento. E la satietà hà per perfettione di dare il cibo necessario al sostentamento, ma poi reca nausea, e fastidio. Nel Cielo vi saranno le perfettioni di queste due passioni senza le imperfettioni. Dottrina della Chiosa Ordinaria in quelle parole di San Pietro. *In quem desiderant Angeli prospicere Cur cernere desiderant*, dice, *cuius faciem numquam cernere cessant? Nisi quia contemplatio diuinæ præsentiæ, ità Angelos beatificat, vt eius semper visa gloria satientur, & semper eius dulcedinem, quasi nouam insatiabiliter esuriant?* *Mensuram bonam, & confertam*.

Eccl. 24. 29.

Bernar.

1. Petr. c. 1

Glos Ord.

10 *Et coagitatam*. Parrà al beato d'esser pieno di gusti, e di dolcezze, ma Iddio ad ogni momento gli farà sentire nuoue gioie, e nuoui contenti. E tanto vuol dire quella parola *Coagitatam*. La quale si può spiegare con vn esempio basso sì, ma molto a proposito, ed vsato da Teofilato in questo luogo, che dice. *Sicut si farinam sine parcitate mensurare velis conferres eam, & coagitares*. Quando s'empie vn sacco di farina, pare alle volte, che sia pieno, ma se voi l'alzate nell'aria, e lo scuotete a terra, si strigne la farina, e dà luogo, affinche vi se ne posa metter dell'altra. E questo voleua accennare Dauide, quando disse. *Quia eleuans allisisti me*. Nell'istesso modo farà Dio con l'anime beate. Parerà alle volontà loro, che siano satie, e satolle; ma quasi scuotendole farà, che vi sia luogo per altre dolcezze, e per nuoui diletti. *Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam*

Theoph.

Ps 101. 11.

11 *Et superefluentem dabunt in sinum vestrum*. Vedera il beato tutto Dio, ma non *totaliter* (per vsare i termini delle Scole) conoscerà l'esenza diuina tutta, tutte le perfettioni, ed attributi diuini, ma non totalmente, cioè con cognitione vguale all'intelligibilità dell'ogetto infinito; onde l'oggetto auanzerà la capacità dell'intelletto beato; ma però tanto gusto sentirà da quello, che non potrà capire, come da quello, che comprenderà, Camina il pellegrino nel

tempo d'Estate, percosso da' cuocenti raggi del Sole, ricouerto di poluere, tutto immolato nel proprio sudore; e poco men che arso di sete; ed ecco che per sua auuentura, e ristoro vede di lontano delitiosa non men, che copiosa fonte d'acque chiare, e cristalline: vi corre anhelante, ansioso v'arriua, afferato vi tuffa la bocca, e godendo beue, e smorza l'ardente sete, che lo tormenta. Ma non minor gusto sente da quello, che gli si sparge per il volto, e non può capire colla bocca, che di quello beue. Somigliantemente si può dire de' beati: Caminano in questa vita, oue so' detti viatori, carichi di stenti, ricouerti d'infirmitadi, e patimenti, e circondati da' trauagli, e martiri, che sostengono per amor d'Iddio. Ma giugnendo all'immensa fonte della diuina essenza. *Apud te est fons vitæ.* Fonte inesausta d'infiniti beni, e perfettioni, vi tuffano l'intelletto, e la volontà, e ripieni di gusti vi smorzano la sete. E benche essi non capiscano tutta la perfettione di quel'immēso fonte, sentono però tanto gusto di quello, che non beuono, come di quello, che capiscano. Indi il Gaietano spiegando quelle parole, che dirà Cristo a suoi eletti. *Intrà in gaudium Domini tui.* in San Matteo al 25. dice *Tam magnum est gaudium cælestis patriæ de Deo, vt non possit concludi in homine: & ideo homo intrat in gaudium illud incomprehensibile, & non intrat gaudium illud in hominem velut comprehensum ab homine. Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam, & super effluentem dabunt in sinum vestrum.* O misura immensa! O Paradiso! O Lume, che risplende nell'anima, e nel corpo! *Resplenduit facies eius sicut sol.* Ecco il lume, onde risplende l'anima. *Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Ecco la candidezza, con cui s'abbellisce il corpo.

Ps. 35. 10

Caietan.

Matt. 25. 21.

12 Questo ci volle additar Dauide conforme all'interpretatione di S. Agostino, nel salmo 88. quando dice. *Thronus eius sicut sol in conspectu meo, & sicut luna perfecta in æternum, & testis in Cœlo fidelis.* Trono d'Iddio son'i santi, ne' quali siede, regna, ed impera. *Sedes eius,* dice Agostino, *in quibus regnat, in quibus dominatur, in quibus sedet.* E come saranno questi troni sublimi? *Sicut sol in conspectu meo.* Nella mia presenza, nel mio cospetto saranno adornati nell'anima di tanta luce diuina, e splendor beato, che sembreranno tanti soli. *Et sicut luna perfecta in æternum.* Ma d'onde nasce, che, hauendo paragonati i beati al sole, hora li rassomigli alla luna? Per la luna s'intendono i corpi de' beati, perche in essa si rappresentano i difetti di lui: E nel modo, che la luna hor cresce, hor scema così il corpo nostro hora è picciolo, hora grande, hora sano, ed hor infermo. Ma nel Paradiso saranno i corpi nostri come luna perfetta, impassibili, immortali, colmi di beltade conforme alla lor complessione, luminosi, trasparenti, ed agili in sì fatta guisa, che o per propria, o per virtù diuina potranno volare in vn baleno ouunque vorranno. *Fulgebunt iusti sicut sol in conspectu Dei, & tanquam scintillæ in arundineto discurrent: iudicabunt nationes, & dominabuntur populis.*

Ps. 88. 37

August.

Sap. 3. 5

13 Era costume appresso a' Romani, come ne fa fede Tito Liuio, di dare a que' soldati valorosi, guerrieri, e campioni generosi, i quali, virilmente combattendo in campo aperto contro' nemici haueuano di loro riportata gloriosa vittoria, non vna, ma due corone, vna nel capo, e l'altra nel braccio; la prima per coronar l'anima, in cui annidaua tanta fortezza, che non pauentaua i nemici, ne la morte stessa. Che se bene l'anima come dice il filosofo, *Est tota in toto, & tota in qualibet parte,* tutta volta piu particolarmente risiede nel capo. E la seconda per premiare il braccio, come promto, e fido essecutore de gli imperi dell'anima, ed istrumento della vittoria. Somigliantemente farà l'Imperador del Cielo con que' soldati forti, e valorosi campioni, c'haueranno osseruato il conseglio di S. Paolo. *Non coronabitur, nisi qui legitimè certauerit,* combattendo contro il mondo, la carne, el demonio, spietati nemici dell'anime: imperoche sarà coronata l'anima di corona di gloria, di cui dice il Re Profeta. *Gloria, & honore coronasti eum.* E se bramate di sapere oue si ponga questa corona, ecco che soggiugne. *Posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso.* E lo sposo stesso celeste lo dice. *Pone me vt signaculum super cor tuum,* ecco la prima corona. E se volete

Liuius li. 1. Decad. prima.

Ad Tim. 2. 2.

Ps. 8.

Cant. 8.

la seconda del braccio. *Signaculum super brachium tuum*, soggiugne. *Et sicut luna*, Simile alla luna sarà il corpo de' beati, ma luna perfetta, luna non soggetta alle mutationi, come sono le cose di questo mondo, perche in fatti la gloria de' beati sarà eterna perpetua, inamissibile, e sicura. Questo vuol significare quel *Dabunt in sinum vestrum*.

14 Il Dottor delle genti trattando di questa nostra vita la paragona ad vna figura. *Præterit figura huius mundi*. Duoi generi di figure si trouano, alcune sono permanenti, come tutte quelle, che so' formate dal pennello, od iscalpello. Altre vi sono, che appena hanno quel poco essere, che rappresentano alla potenza visiua, quando incontanente si dileguano, e suaniscono, senza lasciar di lor segno, ne orma, come quelle, ch'appaiono nello specchio. Tale, dice S. Paolo, è la gloria di questo mondo, perche il tutto è apparente, che in vn baleno sparisce. Oue sono i colossi di Rodi? Le Piramidi dell'Egitto? Il mausoleo d'Artemigia? Il tempio di Salomone? Gli horti, e le mura di Babilonia? Gli eserciti di Xerse? Le ricchezze d'Assuero? E le grandezze d'Alessandro? Tutte so' sparite, e dileguate, perche erano figure apparenti. *Talis est iucunditas rerum, quæ ad hanc vitam pertinent*, dice Grisostomo nel salmo 128. *simul enim, & cernitur, & interit*. Ma la gloria del cielo è permanente, perpetua, ed inamissibile.

Ad Cor 1 7.

Chrysost.

Apoc. 21. 22

15 L'Aquila volante dopò hauer descritto quell'ampia, e ricca città del Cielo, discorrendo col pensiero per ogni lato di lei, dice. *Et templum non vidi in ea*. Che non v'era tempio, ne Chiesa. Ma come sia possibile, ch'vna Città adorna di si ricchi, e superbi palagi, fornita di così belle, e spatiose strade, abbellita di piazze cotanto auguste, ed ampie, con mura di pietre pretiose, con porte così belle, e tante torri, che non hauesse tempio, ne Chiesa? *Et templum non vidi in ea*. Ditemi, Vditori, a che fine sono state instituite le Chiese? Se vo' nol sapete, ecco, che ve lo dice Cristo. *Domus mea, domus orationis vocabitur*. Il tempio è stato instituito per casa d'oratione, oue, quando siamo soprafatti dal timore di qualche disauuentura, ricorriamo a Dio per aiuto. Hor perche i Santi del Cielo non haueranno paura di perder quel bene, che vna volta cominciarono a possedere, tolgansi i tempi, e le chiese. *Et templum non vidi in ea*. *O fœlix patria*, esclama S. Prospero lib. 1. de vita contemplatiua c. 22. *vbi veritas regnat, vbi nec fallit quisquam, nec fallitur. Vnde nullus eijcitur beatus, quò nullus miser admittitur*; e credo, che ciò apprendesse dal suo Maestro Sant'Agostino, che così anch'egli esclama ne' suoi soliloqui al cap. 35. *O Regnum beatitudinis sempiternæ vbi iuuentus nunquam senescit: vbi decor nunquam pallescit: vbi amor nunquam tepescit: vbi sanitas nunquam marcescit: vbi gaudium nunquam decrescit, vbi vita terminum nescit*.

Matt. 21

Prosper.

August.

16 Vdite come apertamente pruoua questa verità il nostro Saluadore in quelle parole, che disse in San Luca al cap. 22. *Ego dispono vobis regnum, sicut disposuit mihi Pater meus regnum, vt edatis, & bibatis super mensam meam in regno meo*. Io v'apparecchio, e v'appresto il Regno, oue possiate mangiare, e bere nella mia mensa nel mio regno. Ma ditemi, o Signore, cotesti cibi così saporiti, che vo' ci apprestate, e coteste viuande così delicate, che ci apparecchiate, quando s'haueranno da mangiare? La mattina, o la sera? Cotesto sontuoso conuito sarà pranso, o cena? Non sarà ne l'vno, ne l'altro solamente: poiche sarà pranso, che non si termina colla sera, ma durerà insino alla cena, e cena, che non finirà colla notte, ma pranso, e cena continui. Saranno cibi di gusti, e di diletti souurani, ch'eternamente mangiati dureranno eterni, e riempiendo l'anima, el corpo di celeste gloria, e contento, non daranno luogo ad alcuna tristezza, ne passione. Perche iui si goderà salute senza infermità, pienezza senza difetto, refettione senza fastidio, scienza senza ignoranza, contenti senza tristezza, pace senza perturbatione, sicurezza senza timore, compimento di tutti i desideri, allegrezza delle pene, che patiranno i dannati, comunicatione co' buoni, lieta rimembranza di tutte le opere buone fatte in questa vita, e finalmente gioie, e diletti tali, che non è basteuole alcuna lingua per ispiegarli.

Luca 21. 29.

17 Richiesta vna volta la Sposa celeste dalle care amiche a descriuere le qualitadi, le doti, le gratie, e le dolcezze dell'amato Sposo. *Qualis est dilectus tuus?* Rispose. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus. Caput eius aurum optimum Comæ sicut elatæ palmarum, nigræ, quasi coruus. Oculi sicut columbæ super riuos aquarum, quæ lactæ sunt lotæ. Genæ illius sicut areolæ aromatum consitæ à pigmentarijs. Labia eius lilia stillantia myrrham primam Manus illius tornatiles aureæ plenæ hyacinthis. Crura illius columnæ marmoreæ, & fundatæ super bases aureas. Guttur eius suauissimum.* Il mio dolce Sposo ha il capo d'oro, le chiome sparse, ed ondeggianti all'aura, come foglie di palma, nere come corui. Gli occhi di bianca, e leggiadra colomba, le guancie, come vago giardin di fiori, le labbra di gigli, onde gronda la mirra prima, le mani fatte attorno, e piene di pretiosi giacinti, le gambe come colonne rotonde, poste sopra base di finissimo oro, e la gola è dolcissima. Gran mistero, che hauendo ritrouati paragoni, e somiglianze per tutte le parti, in questa sola gli mancassero. Forsi non v'è cosa, ò Sposa santa, a cui si potesse pareggiare cotesta soauità? Non v'è miele, zuccaro, nettare, ambrosia, dolci conserue, e vini pretiosi, a' quali si possa assomigliare. Ah, dice, niuna di queste cose, tutto che dolcissima, agguaglia la suauità, e dolcezza della gola del mio Sposo. Si che posso dire, che sia soauissima, ma non quanto, ne come. Per la gola s'intendono le dolcezze del Cielo, *exultationes Dei in faucibus eorum*, ò con altri *in gutture*, e voleua dire, se ben nel mondo v'è potere, liberalità, sauiezza, bellezza, ed altre cose, dalle quali si può conoscere la maestà d'Iddio, e i suoi attributi, quando si tratta de' gusti del Cielo, della dolcezza della gloria, non v'e cosa, che la dimostri e significhi, o pur se gli assomigli. *Guttur eius suauissimum.*

Cant. 5. 11.

18 Ma che marauiglia, che i beati non potessero a noi spiegare la qualità della beatitudine, se insin lo stesso Cristo, il quale come Dio è la Sapienza del Padre, e come huomo godeua la stessa gloria, ed haueua le spetie di tutte le cose infuse, quando veniua a questo particolare di manifestarla a noi, l'andaua sempre rappresentando sotto diuerse metafore, e figure? Si riferisce d'vn Re, c'hauendosi preso ad ammaestrare nelle lettere vn suo figlio, auuedutosi fra poco, che l'ingegno di lui era cotanto rozzo, che ne anco poteua capire le prime note, risoluto di farglile entrare nella mente, descrisse l'alfabeto non in carta, ne altra cosa simile, ma ne' serui più famigliari del figliuolo, chiamandone vno A, l'altro B, il terzo C, e cosi de gli altri: onde sforzato il figlio a dimandare souente i serui, poiche spesso di loro hauea di mestieri, venne ad apprender con grand'ageuolezza quell'alfabetto, che dianzi non haueua potuto capire. Sà molto bene Iddio la nostra rozzezza nel capire, e nel conoscere i beni del Cielo, perche *Animalis homo non percipit, quæ Dei sunt*; e che non può penetrare quello, che non vide l'occhio, ne vdi l'orecchio, ne salì giammai nel cuore di lui. *Quod oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit.* Quindi ce li rappresenta hora sotto simbolo di conuito, hora sotto figura di nozze, hora sotto metafora di margarita, hora sotto altri, e diuersi significati, affine, che l'huomo da quest'alfabeto innalzi la mente a contemplare le gioie, e i contenti del Paradiso, e così discorrendo dica con Sant'Agostino ne' soliloquij. *Qualia, quæso, & quam magna, & innumerabilia sunt, o Domine Deus, illa bona, quæ præparasti diligentibus te, in illa cœlesti patria, vbi te videbimus facie ad faciem. Si tanta facis nobis in carcere, quid ages in palatio?*

1. Cor. 8. 14.

Aug.

19 Se tanto grandi son'i beni, che propone Iddio a gli occhi del corpo nella prigion di questa vita; quanto più grandi saranno que', che manifesterà senz'alcun velo, ne abbaglio in Cielo all'intelletto nostro? Se Pietro in fissare lo sguardo nell'humanità sola di Cristo, quasi ebro di gusto disse. *Bonum est nos hic esse*; qual'eccesso di mente sarà quello de' beati in contemplare l'essenza diuina nella sua propria forma in vedere il figlio generato dal Padre, lo Spirito Santo procedente da amendue? Se Mosè, ed Elia spargendo i raggi del lor splendore in Pietro di tanto giubilo lo riempierono, che disse. *Bonum est nos hic esse.*

esse, si vis faciamus hic tria tabernacula tibi vnum, Moysi vnum, & Aeliæ vnum; quanto maggiore sarà la nostra gioia in vedere infinite schiere d'Angioli, e di santi, lo splendore d'vn solo de' quali auanzerà di gran longa quello del sole? Se tanto contento riceueua Pietro dalla conuersatione, e compagnia di que' Profeti, qual sarà il piacere, e gusto nostro in conuersare co' gli Angioli, co' santi, colla Beatissima Vergine, e con lo stesso Christo? Nell'vdire la dolce armonia, e i soaui concenti, che faranno i spiriti beati?

20 Del mio serafico Padre San Francesco si legge, che trauagliato da tante infermità, che continuamente patiua, desiando vna volta di sentir qualche ristoro, comandò ad vno de' suoi compagni, che sapeua suonar di violino, che l'andasse a cercare, e ch'alla sua presenza per alleggiamento de' suoi mali facesse qualche suonata: si partì il compagno non men pronto all'vbbidienza, che desioso del ristoro del Beato Padre; ma temendo il santo, (il quale sempre procurò in tutte le sue opere la saluezza del prossimo) che qualcheduno da questo non pigliasse scandalo, nel mezzo del camino fece dirgli, che ritornasse, e che altro non ne facesse. Ed ecco, che quel Dio, a cui e' sempre si conformò, a questo suo desio consentir volendo, commandò ad vn Angelo, che incontanente n'andasse a suonar con violin di Cielo per gusto del santo; ma non tantosto hebbe l'Angelo tirata vna volta l'arco sourano sopra le celesti corde del violin di Paradiso, che ripieno il serafico Padre di tanta dolcezza, che non potea capire nel cuor di lui, disse. Non più, non più, e di ripente isuenì per souerchio contento. Che sarà poi in sentire a chori pieni, à concenti perfetti la diuersità delle musiche, e delle armonie del Paradiso? Deh anime care sollevate la vostra mente a considerare questi contenti della gloria celeste, e sforzateui d'acquistarli con l'opere. Reposianci.

SECONDA PARTE.

21 D*Vxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos*. Non solamente volle il caro Maestro mostrare a' suoi discepoli il ritratto della gloria nello splendor della faccia, e nella bianchezza delle vesti; ma di più ancora col fargli poggiare il monte, insegnò loro il mezzo d'acquistarla, ch'era per via di stenti, di fatiche, di sudori e di croci, ilche anco conferma colle parole, poiche dice l'Euangelista, che in mezzo a tanta gloria. *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem*. Fauellauano della morte tormentosa, ed obbrobriosa, che douea patir in Gierusalemme, quasi additando, che questo era l'vnico mezzo, la via più ageuole, e sicura d'acquistare il Paradiso; che però disse Iddio a' figli d'Israele. *Dabo vobis terram, quæ fluit lacte, & melle*. Il latte, come sapete, o naturali, fu prima sangue, che si trasformasse in latte, onde disse vn filosofo. *Lac sanguis est colore mutato*. El miele si caua da' fiori delle spine. E volle significare Iddio sotto queste figure, che sangue, spine, sudori, e stenti so' necessari per far'acquisto della terra di promissione. E che questi siano sostenuti con patienza per amor d'Iddio.

22 Insegna la ragion ciuile, e la canonica ancora, che tre sorti di figli si truouano, cioè legitimi, naturali, e bastardi, fra quali v'è questa differenza, che i legitimi succedono nell'intiera heredità de' lor genitori, i naturali ne conseguono solamente la quinta parte, e i terzi ne so' totalmente schiusi. Questa stessa differenza si truoua ne' trauagli di questa vita. Alcuni so' legitimi, nati di legitima congiontione tra' Dio, e noi; e riconoscono per Padre Iddio, il qual dice. *Sine me nihil potestis facere*, e per madre la nostra volontà, eleggendosi noi di proprio volere le mortificationi, i digiuni, e le discipline: e questi hanno per heredità il Cielo, come dice il Dottor delle genti. *Reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die iustus iudex*. Altri sono naturali, i quali tutto che non siano di nostra elettione, tutta volta, sostenendoli noi con patienza, e per amor d'Iddio, sono premiati di qualche parte del Cielo; ma li bastardi so' que', che in peccato mortale, o con bestemmie, maledittioni, ed impatienza si sopportano. E questi so' priui to-

Io.15.5.

2.Tim.4.8.

talmente dell'heredità del Paradiso.

23 Volete la pratica di questa dottrina? Deh venite meco nel monte Caluario, che quiui la vedrete nelle tre Croci, che colà si videro. La Croce di Cristo, ci rappresenta i trauagli legitimi, perche egli di proprio volere volle sostener quella sorte di morte. *Oblatus est, quia ipse voluit*. dice Isaia: quindi è che consegui l'intiera heredità del Cielo, *Oportuit pati Christum, & ità intrare in gloriam suam*. Quella del buon ladrone è simbolo de' trauagli naturali, che, sebene e' non s'elesse quel genere di morte, nientedimeno, già che si vide posto in Croce, la sostenne con patienza per amor di Cristo, ed in penitenza de' suoi peccati. *Nos quidem digna factis recipimus. Hic autem quid mali fecit?* Laonde meritò quella bella promessa di Cristo. *Hodie mecum eris in Paradiso*. Ma la Croce del cattiuo ladrone ci dimostra apertamente quanto infelici, e disauuenturati siano que' trauagli, che si sopportano con impatienza, e bestemmie. Ahi che questi trauagli saranno dichiarati bastardi, priuati del Cielo, e premiati con l'inferno.

Is. 53.7.

Luca 24.

Luc. 24. 26.

24 A questo proposito mi souuiene del fatto di Monsig. Archinto gia Gouernatore di Roma, il quale ad imitatione di Salomone stralciò con bella prudenza vna lite, che vertiua auanti lui tra vn Tedesco, ed vno Spagnuolo intorno ad vn figlio, che ciascheduno di loro pretendeua d'hauer hauuto pochi anni addietro da vna corteggiana: poiche, non essendoui pruoue ne per l'vna parte, ne per l'altra, ne potendo affermare la stessa donna di chi fosse, per esserui stato poco interualo tra il peccato dell'vno, e quello dell'altro, commandò, che in vn giorno prefisso venissero le parti in giudicio, e conducessero il figlio alla sua presenza: venuti conforme all'ordine, fece dar da collatione al fanciullo, ed apprestargli sopra d'vna picciol mensa duoi bicchieri pieni, vno d'acqua, e l'altro di vino: mangiato ch'egli hebbe l'inuitò a bere, ed egli corse alla mensa, s'appigliò al bicchier dell'acqua, e la beuuè. Ciò veduto dal Tedesco, diede la sentenza contro di se medesimo, protestando, che non poteua esser suo figlio, mostrandosi e' nemico del vino, tanto bramato da Tedeschi, ma sì dello Spagnuolo, amici dell'acqua. Tanto per appunto fa il Re sourano per conoscer, quali siano i suoi figli, ed heredi del Cielo. Ordina, ed apresta duoi calici, vno pieno d'acqua di trauagli, di stenti, e di fatiche. *Calicem quidem meum bibetis*. L'altro colmo del vino de' gusti, e de' piaceri, come dice Geremia. *Calix autem Babylon in manu Domini inebrians omnem terram*. In nostro potere, e balia lascia l'appigliarsi a quello, che vogliamo. Colui, che s'elegge il calice de' piaceri, e delle delitie di questo mondo, vien dichiarato non esser figlio d'Iddio, è priuato del Cielo, e condannato all'inferno, onde soggiugne lo stesso Profeta. *De vino eius biberunt gentes, & commotæ sunt*. Di questo beuono i gentili, gli idolatri, e que', che seguono le lor orme, e però conchiude. *Cecidit Babylon, & contrita est, vlulate super eam*. Ma que', che s'appigliano al calice delle Croci, de' stenti, delle mortificationi, e de' digiuni, questi so' dichiarati heredi del Cielo, e figli d'Iddio, e potranno dire con Dauide. *Transiuimus per ignem, & aquam, & eduxisti nos in refrigerium. Duxit illos in montem excelsum seorsum*.

Matt. 28. 23.

Ier. 51. 7.

Psal. 65.

25 Ahi peccatori, ahi mondani, a' quali il digiuno della quaresima sembra così longo e malageuole, le discipline, e mortificationi amare, il perdonar le ingiurie così difficile, e tutto ciò, che commanda Iddio così aspro, e sciapito, se voi vi solleuasti tal volta colla speranza al Paradiso il tutto diuerrebbe soaue, e dolce, ageuole, ed vn niente: questo particolarmente ricerca da noi la Chiesa Santa in questo giorno, che a questo fine ci rappresenta la gloria di Cristo nel Tabor. *Vt quid enim ascendit, vt transfiguraretur*, dice S. Bernardo, *nisi vt doceret nos cogitatione ascendere ad futuram illam gloriam, quæ reuelabitur in nobis? felix, cuius meditatio in conspectu Domini est semper*. Non per altro volle Cristo Signor nostro trasfigurarsi, se non per insegnarci a salire col pensiero in cielo, a contemplare quiui la gloria eterna, che godono i santi in quella patria felice. Felici anime, auuenturati giusti, che sempre albergano con l'anima nel Paradiso. E felici parimente i mondani, se ad imitation loro

Bernard.

tal volta

tal volta si solleuassero dalla terra a cõsiderare l'eterna gloria. Ah che allhora la croce de' trauagli gli parrebbe soaue, e direbbero con Sant' Andrea, *O bona Crux diu desiderata*, inzuccherate con S. Stefano le pietre delle persecutioni, *lapides torrentis ipsi dulces fuerunt*. rugiada il fuoco delle carceri, e delle infermità, e potrebbero ridire ciò che disse S. Agata. *Si ignem adhibes, rorem mihi de cælo Angeli ministrabunt;* Dolcissime le limosine, i digiuni, i cilici, le lagrime, el rifiuto di tutte le cose del mondo, si che esclamarebbero con Sant' Agostino. *Quam suaue mihi subitò factum est carere suauitatibus nugarum, & quas amittere metus erat, amisisse iam gaudium fuit.*

Eccles.

August.

26 Sant' Agostino stesso nel serm. 39. *de tempore*, dice. *Si tanta cura inest hominibus, vt tardiùs moriantur, quanta cura agendum est, vt nunquam moriantur: quotidiè quæruntur in isto sæculo dies boni, vbi non inueniuntur: & nemo vult sic viuere, vt illùc perueniat, vbi inueniuntur.* O quale, e quanta è la sollecitudine, la diligenza dell'huomo per morir più tardi, che può: fugge i mali, schiua il caldo, si ripara dal freddo: Non mangia quanto lo spinge la fame, mortifica la sete, aborrisce le cose alla compleßion nociue. Non s'espone a' pericoli, si ritira dalle tenzoni, sostiene per non cimentarsi con alcuno le ingiurie, e canta souente quel verso:

August.

Vn bel fuggire tutta la vita scampa:

E tutto ciò per cõseruarsi sano. Ma s'egli amala, che medici, che medicine, che Cirugici non si richiamano? che rimedi non s'inuentano? che diete, che dolori non si sostengono per allongare la vita. *Si tanta cura inest hominibus, vt tardiùs moriantur, quanta cura agendum est, vt numquam moriantur:* Se tanto si fà per dilatar la vita, per allongar i giorni, quanto si de' fare per guadagnar la vita immortale, e felice del Paradiso? Si cercano con mille stenti in questa vita i dì felici, e beati, e mai si trouano: hor come non cerchiamo quel dì, che sarà illuminato dal sole dell'essenza diuina, dì che non haurà notte, che gli succeda, dì sempre felice, e beato? Deh cerchisi, e dica ogn'vno. *Faciamus hic tria tabernacula.* Andate in pace.

IL FINE.

L'IN-

L'INFERMO INCVRABILE

DISCORSO TREDECESIMO NEL LVNEDI' DELLA DOMENICA SECONDA.

Dell'infermità dell'ostinatione, de gli accidenti di lei, e della morte, che cagiona.

Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini. Ioannis 8.

1 VISITA ben souente sauio, ed accorto Medico l'Infermo, che da graue morbo oppresso si giace nel letto languente, tocca il polso, ordina la dieta, appresta saluteuol medicina, apre la vena, caua il sangue, cõmanda che sia lauato, e che riposi, ed adopera in fine ogni arte, ed argomento per guarirlo. Ma oue s'auuede, che'l sonno in luogo di riposo gli reca trauaglio. *Quo in morbo somnus laborem affert*, che nulla giouano le lauande, la sagnia, le medicine, la dieta, e gli altri mezzi saluteuoli conchiude. *Si quæ prodesse solent non prosunt, mortale* lo tiene per ispedito, e morto, e per tale l'abbandona. E chi non sà, ch'all'hora si morrà di certo il misero infermo.

Hipp. li. 2 Apher. 1.

2 Medico è Cristo. *Vtiquè dicetis mihi. Medice cura te ipsum.* Tanto sollecito, e diligente, ch'ogni altra diligenza appetto della sua sparisce, e si dilegua. *Ego sto ad ostium*, dice, perche egli sempre stà alla porta del nostro cuore. Infermo è il peccatore in modo, che può dire con Dauide. *Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum.* Picchia alla porta questo Medico sourano, e batte continuamente toccandoci il polso colle gratie diuine. *Et pulso*, cõmanda la dieta per mezzo del digiuno. *Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio*: appresta la medicina saluteuole della parola diuina, annonciata da' Predicatori, i quali, affine di ridurre il fanciullo scemo del peccatore. *Puer centum annorum morietur, & peccator centum annorum maledictus erit*, a berla volonteroso, e tranguggiarla senz'alcuna temenza, aspergono gli orli del vaso del liquore d'historie, di belle parole, di colori, ed ornamenti, dolce al senso; accioche da questa dolcezza ingannato, dall'inganno suo riceua la vita, e possa dire con Dauide. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua.* Caua di più il sangue colle lanciette delle tribolationi, de quali chi al pari d'ogni altro le prouò, dice. *Sagittæ Domini in me sunt*: hora vuole, che sia lauato con l'acqua di quella sauia donna, che disse. *Omnes morimur, & sicut aquæ dilabimur*: ed hora finalmente gli ingiugne il riposo, concedendogli quanto sà giamai bramare. *Quid enim est quod debui vltrà facere vineæ meæ, & non feci?* Ma nell'auuedersi che *non prosunt, quæ prodesse solent*; e che'l peccatore se ne stà duro nel suo folle pensiero, si parte, l'abbandona. E chi non sà ch'all'hora egli

Luc. 4. 23

Apoc. 3.

Ps. 6. 3.

Ioel 2.

Ps. 65. 20

Ps. 118.

Iob 6. 1.

2. Reg. 14 14.

Esa. 5.

egli è spedito è morto? *Et in peccato vestro moriemini.* Indi Origene ponderando queste parole del nostro tema dice, *Manifestum est, quòd hi, quibus talia dicebantur nequaquam mortui erant, sed viuebant in infirmitate animæ: sed infirmitas illa ad mortem erat, propter hoc medicus videns illos grauiter infirmantes dicebat, & in peccatis vestris moriemini.* Hor dunque già, che cominciamo co' medici, e che'l Vangelo tratta dell'infermità dell'ostinatione, facciamola da' medici, e veggiamo prima la qualità di questa infermità, i sintomi, e gli accidenti, e per fine che genere di morte cagioni. Il tutto habbiamo nel Vangelo in poche parole. *Ego vado:* Ecco il primo. *Et quæretis me.* Ecco il secondo. *Et in peccato vestro moriemini.* Ecco il terzo.

3 E per farmi da capo. In duoi modi s'intende il peccato d'ostinatione, e durezza nelle colpe: primieramente per quella colpa, e peccato, con cui alle continue, e forti chiamate d'Iddio si resiste, e repugna. Secondariamente per la sottrattione di gratia, e negatione di lume diuino, e permissione, con cui si permette, che'l peccatore caggia ne' peccati, precipiti nelle colpe, e si stia longo tempo in esse. Così distinguono l'Alense, San Tomaso, il Serafico Bonauentura, Soto, Cano, Rofense, e Driedone. Della prima ardirono Lutero, e Caluino d'affermare, ch'Iddio ne fosse cagione; ma vien condannata, come heretica la loro sentenza dal Concilio di Trento sess. 6. can 6. dall'Arausicano 2. can. 25. e dal Sauio Sidrac nel cap. 15. *Non dicas: ille me implanauit.* Della seconda n'è cagione Iddio, come conchiudono Origene, Agostino, Girolamo sopra quelle parole. *Tradidit illos Deus in reprobum sensum,* Grisostomo, Teofilato, ed Anselmo nell'istesso luogo, e nell'altro. *Quem vult indurat.* E ciò col negare loro la sua gratia soaue, ed efficace insieme, e col proporgli segni, trauagli, predicationi, consegli santi, e mille buoni pensieri, co' quali Iddio intende la loro salutezza; ma il peccatore se ne vale alla sua eterna dannatione, S. Agostino epist. 105. *Deus indurat corda non impartiendo malitiam, sed non impartiendo misericordiam,* e nel trattato 53. *Obdurat Deus deserendo, & non adiuuando. Quod occulto iudicio facere potest, iniquo non potest,* S. Gregorio nel lib. 11. de' morali al c. 5. *Obdurare per iustitiam dicitur Deus, quando cor reprebum per gratiam non emollit. At homo tunc dicitur obdurare cor suum, quando resistit inspirationibus, & vocibus Dei, iuxtà illud Act. 7. vos semper Spiritui Sancto resistitis.*

Alen. 1. p. q. 29. m. 4 c. 5. S. Th. 1. 2. q. 79 artic 30. D. Bon. p. d. 40. a. 3. q. 1. e 2. Sotus, Canus Rofensis, Driedo, Trid. sessione 6. can 6. Eccl. 15. 12. C. Arausi. 2. can. 25 Origenes, August. Hieron Theophil. Chrysost. Anselm. August. Gregor.

4 Diceua Iddio per bocca del Real Profeta. *Quadraginta annis proximus fui generationi huic,* così habbiamo nel Saltero Romano, in Sant'Agostino, ed in tutti i testi latini. Quarant'anni, dice Iddio, e come spiega lo stesso Sant'Agostino, sempre, ed in ogni tempo. *Hoc significauerunt quadraginta annis, quod est semper,* mi mostrai prossimo, propitio, e fauoreuole a questo popolo, colmandolo de' beni temporali, ed assistendogli sempre colla mia gratia. *In signis & virtutibus,* v'aggiugne l'interlineale. E là doue il Saltero Romano dice. *Proximus fui,* il testo volgato vi tiene scritto, *Offensus fui.* E Vatablo traduce. *Rixatus sum cum generatione illa.* Hor come sia possibile, che s'accoppino queste due scritture, d'hauer Iddio combattuto, guereggiatto, e contrastato quaranta anni col popolo, d'essersi portato, come nemico, che sempre insidia, e danneggia, e d'essergli stato propitio, e fauoreuole, d'hauerlo aiutato, e soccorso quando n'haueua di mestieri? Ben possono star insieme queste due sentenze, le quali nel sembiante paiono contrarie. *Proximus fui generationi huic, & offensus fui, & rixatus sum cum generatione hac,* se si mira a quello, che soggiugne. *Semper hi errant corde.* Haueua quel popolo sempre a Dio rubelle, il cuore indurato, ed ostinato: e, tutto che Iddio con vari mezzi, ed argomenti procurasse di ramorbidarlo, li stessi mezzi seruiuano d'occasione d'indurarlo maggiormente, e farlo diuenire più peruerso, ed ostinato. Onde Cristo loro minaccia questa mattina. *Ego vado.* Io mi partirò da voi, o peccatori, vi torrò il sole della mia gratia efficace, il lume, e le fiamme delle inspirationi celesti, e più non mi ricordarò di voi, come faccio de' peccatori ordinari.

Ps 94. 10. August.

5 Spiega con molta eleganza, e con

non

non minor dottrina quello, che andiamo dicendo il Padre Origene nell'hom. 2. ne Sacri Cantici dichiarando quelle parole della Sposa. *Nolite me considerare, quòd fusca sim, quia decolorauit me sol;* e nota la differenza, ch'è fra que', ch'albergano di sotto alla zona torrida (se pur è habitabile), e que' che dimorano da basso al nostro polo: perche quelli come percossi per linea diritta più so' illuminati dalla sua luce, più riscaldati da' suoi raggi, accesi dalle fiamme, ed anneriti da suoi effetti; la doue chi alberga vicino al polo Artico, come ferito da' raggi solari per linea obliqua, resta con poco lume, con picciolo calore, freddo, & agghiacciato. Il giusto camina di sotto al sole; e però gode sempre la sua luce, e sente il suo calore; ma il peccatore ostinato viue sotto il polo Artico, longi dal sole di giustitia, e priuo della sua luce. Ecco le parole d'Origene. *Quos recti cordis inuenit, & ad libram sui splendoris existentes illuminat, & omni splendore circumdat: eos autem, qui obliquè incedunt, cum eo, necessariè etiam ipse non tantùm respicit, quam despicit.*

Origene.

6 Non però affatto l'abbandona, sì, che non gli dia gratia tale, per cui potrebbe, s'e' volesse conuertirsi. Ma egli non si conuerte giamai. Veggasene la prattica nel Re Achab, di cui dice lo Spirito Santo. *Igitur non fuit alter talis sicut Achab, qui venundatus est, vt faceret malum in conspectu Domini.* Minacciato da Dio straccia le vesti, vestesi al nudo di cilicio, digiuna, dorme vestito di sacco, e s'humilia. *Scidit vestimenta sua, & operuit cilicio carnem suam: ieiunauitquè, & dormiuit in sacco, & ambulauit demisso capite.* Che auuiene, ecco ch'Iddio il seconda colla sua gratia, e dice ad Elia messaggiero del minaccio. *Nonne vidisti humiliatum Achab?* Sopra del che dice Cirillo di Gierusaleme nel Catechismo 2. *Quasi suadens ira accenso propheta, vt subueniret pœnitenti.* Che maggior clemenza si può ritrouar di questa, aiutarlo interiormente, e seruirgli per auuocato appresso del profeta, acciò perdonasse al Re penitente? E ad ogni modo ostinato resta nel suo peccato, non s'auuale delle diuine gratie, abusa i fauori celesti, come nota Cirillo stesso nel luogo citato. *Iste non erat à sua improbitate recessurus; remittens tamen Deus ignoscebat, non ignorans, quid esset futurum; sed consentaneam pœnitentiæ præsentis concedens indulgentiam.* Perche i segni di penitenza, ch'ei dimostrò, erano di penitenza finta, mascherata, e non vera. *Iste non erat à sua improbitate recessurus.* Conosce Iddio, ch'egli è ostinato nel male, che per niun mezzo s'ha da conuertire, ad ogni modo piaceuole se gli mostra; anco per vna penitenza finta gli condona la minacciata pena, ed intercede per lui appresso il Profeta.

3. Reg. 21. 25.

Cyrillus Hierosol.

7 Di costoro diceua il Profeta Giona. *Qui custodiunt vanitates frustrà misericordiam suam derelinquunt.* Fra tutte le vanità non v'è la maggior del peccato, poiche egli altro non è, ch'vna priuatione d'ordine, di rettitudine, e d'ogni bene. E chi è colui, che custodisce queste vanità? Il peccatore ostinato nelle vendette, induriato nelle vsure, impietrito nelle lasciuie, pertinace nelle superbie, e talmente radicato in tutto ciò che offende Iddio, che, se ben vien tocco nel cuor da Dio, corretto da' Padri spirituali, ripreso da predicatori, minacciato dalla giustitia del giudice eterno, e quasi non dissi, per forza sospinto al bene, all'emendatione della sua vita, al lasciar i vitij, al darsi alle virtù, al sodisfare a Dio, pure nel cuore fatto infelice scrigno per l'inferno, custodisce, come l'auaro l'argento, e l'oro, i peccati, e le colpe per portarli insino alla morte. *Qui custodiunt vanitates.* E che fanno costoro? *Frustrà misericordiam suam derelinquunt.* E San Girolamo elegantemente. *Illi igitur stantem misericordiam, & vltrò se offerentem spontè propria derelinquunt.* O maluagita estrema de' peccatori, che la misericordia d'Iddio se ne stia sù le porte del lor cuore, che lor s'offerisca: e ch'essi felloni non la curino, la disprezzano. *Illi igitur stantem misericordiam, & vltrò se offerentem spontè propria derelinquunt.*

Hierony.

8 Questa, se ben m'imagino, fù per auuentura la cagione del pianto di Geremia, quando pieno d'amaritudine diceua. *Peccatum Iuda scriptum est stylo ferreo in vngue adamantino, exaratum super latitudinem cordis eorum.* Il peccato de' Giudei è scritto con stilo di ferro ne' cuori

Ier. 17. 1.

cuori loro come in vn pezzo di diamante. *Indelebiliter* dichiara la Chiosa: è scritto di modo, che non si può cancellare, ne lauare da' lor cuori in alcun modo. Ma dimmi, o piagnente Profeta, come, volendo tu dipignere la durezza d'vn cuore ostinato ne' peccati, dici, ch'è scolpito con iscalpello di ferro nel cuore di diamante? Poiche se noi riguardiamo alla conditione del diamante, con niuna cosa si può lauorare, che col sangue d'agnello, come ne fanno testimonianza i naturali. Hora se al ferro si rende molle, che maggior fortezza haurà dell'altre pietre? Come dunque non più tosto ci descriui in queste parole vn peccatore ordinario, e non vn peccatore ostinato? Ah che in niuna altra maniera poteua meglio dichiarare la dolorosa conditione d'vn cuore ostinato: quanto che col dire, che fosse scolpito con iscalpello di ferro. Perche il cuore, che si rammorbidò al ferro della colpa, si mostra duro, ed intrattabile al sangue, che scorga dalle piaghe di questo diuino Agnello, il quale se cadesse in vn peccatore ordinario, ancorche fosse come diamante, incontanente diuerebbe molle. *Quid ergo cor durum*? dice San Bernardo *de consol. Ipsum est, quod nec compunctione scinditur, nec pietate mollitur, nec mouetur precibus, minis non cedit, flagellis duratur.* Mercè, che tutti questi diuini argomenti ritrouano il cuore di lui tanto perturbato, e commosso dalla durezza, e fermezza nel peccato, che non è capace delle diuine chiamate.

Bernar.

9. Chiama lo Sposo celeste la Sposa santa, dicendo. *Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni.* E poi soggiugne. *De cubilibus leonum, de montibus pardorum;* e nell'hebreo oue tre volte si replica *Veni*, stà tre volte. *Mecum*, Parola, che richiede attentione. Con me, con me, o sposa santa, che questo fia di mestieri per intendere le mie parole. Se siete attorniata da fiere rapaci, e crudeli, le quali, se bene non v'offendono, vi sgomentano almeno, come potrete capire, ed intender le mie ragioni? Se mirate alla cauerna, temendo, che non esca il leone, e vi s'auuenti addosso, come vdirete le mie voci? E però vscite da questo timore. *Veni, Veni, Veni sponsa mea, Mecum, mecum, mecum sponsa.* Apparue l'Angelo Gabriello a Zaccaria, e gli dice, che s'acquieti, e non tema, *Ne timeas Zaccaria exaudita est deprecatio tua.* Che occasione ha di temere, se l'Angelo viene ad annonciargli vn figlio, cosa che molto desia? Risponde San Pietro Grisologo nel sermone 88. che fu necessario acquietargli il cuore prima ch'esporre la sua ambasciata: perche non l'hauerebbe intesa, ne accettata, se l'hauesse vdita col cuore turbato *Angelus antequam dona tribuat,* dice il Santo, *fugat timorem, vt mens, quæ migrauerat à se nimio pauoris excessu, in semetipsum reuersa tantam beneficiorum sentiret, & caperet largitatem.* Hor che sarà del cuore d'vn peccatore, che può con più ragione ridire ciò, che afferma Dauide nel salmo 37. *Cor meum conturbatum est in me.* E San Basilio sponendo queste parole dice. *Non paruam conturbatiouem sustinuit mens ipsius confusa, & obtenebrata per eum, qui peccatum operatur, vt etiam ad insipientiam dilaberetur.* Vn peccatore che viue inquieto, co' spiriti sempre turbati dalle passioni, colle potenze offuscate dalle concupiscenze: sempre disordinato, sconcertato nel di dentro, e nel di fuori; ah dica pure. *Cor meum conturbatum est in me: dereliquit me virtus mea, & lumen oculorum meorum non est mecum.*

Cant. 4. 3

Luc. 1.

Chrysol.

Psal. 37.

Basil.

Basil.

10 Ricerca il filosofo qual sia la cagione, che, ponendosi auanti del sole la nuuola, o nieue, impedisca la vista di lui, e tolga la sua bella luce; e per il contrario i nuotatori, che s'abbissano o per curiosità, o cupidigia nell'abisso del mare, la veggiono chiara, e manifesta? Direte, che ciò auuiene per esser la nuuola di corpo maggiore dell'acqua. Ma è tutto al rouerscio: peroche le nuuole ancorche siano picciolissime causano l'istesso effetto, e l'acqua ne ancô nella sua maggior altezza ci ecclissa il sole. La ragione è senza dubbio, perche l'acqua è di corpo diafano, e trasparente, perfetto, ed vnito in tutte le sue parti, e cosi dà luogo, che si veggia ciò, ch'è dall'altro lato; ma la nuuola, la nebbia, e la nieue so' corpo opaco, imperfetto, e disunito, onde per questo impediscono la luce del Sole. Dite, Vditori, che acqua chiara, e cristallina sia il giusto. *Aqua sapientiæ salutaris potabit illum. Qui biberit ex aqua,*

Eccl. 15. 3

Io. 4. 13.

quam

quam ego dedero, fiet in eo fons aquæ salientis. Acqua vnita, e congionta fra se stessa, perche il corpo è soggetto all'anima, la carne allo spirito. Quindi non è merauiglia, se quando il sole di giustitia riuolge a lui pietoso i lumi suoi diuini, che riceua pronto la luce, e si serua del suo splendore. *Domine quid me vis facere?* dice il Dottor delle genti, quando fu da Dio illuminato. Nebbia, e nuuola sono i peccatori ostinati *Opposuisti nubem ibi*, disuniti, e disgionti ne' loro affetti, sempre frà di loro discordi, e contrari, onde non può passare ne anco il maggior lume, ch'Iddio alcuna volta, benche di rado, lor comunica. *Ne transeat oratio*. O miseria, o calamità estrema dell'ostinato. *Ego vado*.

Act.9.

11 V'è gran differenza dal partirsi il peccatore da Dio, e dall'allontanarsi Iddio dal peccatore, e questa differenza non oscuramente ci viene additata dal Profeta Osea nel cap.7. e 9. *Væ eis*, dice della prima, *quoniam recesserunt à me, vastabuntur*. Guai a' peccatori, i quali si so' partiti da me loro padre tanto amoreuole, e custode tanto sicuro, perche io li assicuro, che saranno destrutti, e rouinati da' loro nemici. Ad ogni modo fra questi mali, o bontà diuina, si ricorda dell'obligatione, in cui lo pose ro i fauori, e benefici che lor fece. *Et ego redemi eos*, dice, Io gli ho pur liberati dalla seruitù d'Egitto, io gli hò pur posti nella lor libertà: ed incontanente ripiglia. *Et recesserunt à me*, e da me si so' partiti, m'hanno volto le spalle. Ma che? Io gli hò pur seruito d'Aio nel diserto, so' stato loro condottiere, duce, guida, ed aiuto in tante battaglie, che se gli offerirono. Con questo *Recesserunt à me. Et ego erudiui eos, & confortaui brachium eorum*. Sembrami, ch'Iddio faccia vn contraposto de' benefici da lui fatti à quel popolo, e dell'offese riceuute, e dia audienza, ed amendue le parti, per vedere se sarà più obligato à gastigarli per l'ingiurie riceuute, ouero continuare ne' benefici: e se bene si risoluesse di gastigarli, tutta fiata nello stesso punto vuole, che'l gastigo serua per gratia, e per rete da tirarli nella sua vbbidienza. *Et cum profecti fuerint expandam super eos rete meum: quasi volucres cœli detraham eos.*

Ose.7.13

12 Della partenza d'Iddio dal peccatore dice nel cap.9. *Væ eis cum recessero ab eis*. E che ne seguirà? *Non addam, vt diligam eos*. O spauenteuol minaccia, o dolorosa partenza! Quando Iddio si risoluerà in pena de' peccati di partirsi giustamente dal peccatore, come dice San Fulgenzo libro primo *De duplici Prædestinatione ca.13*. *Iustè deseritur à Deo, qui deserit Deum*, lo priuerà totalmente del suo amore, e de gli effetti di lui, che sono le diuine gratie, e i celesti lumi, co' quali si conuertirebbe senza dubbio, lasciandogli solo la gratia sofficiente, con cui potrebbe conuertirsi, e mai si conuertirà: e questa dal peccatore ostinato diuenuto per la sua maluagità quasi ragno, sarà conuertita in veleno di colpa, in preparamento della sua eterna dannatione. Ecco che dice il Redentore. *Quæretis me*, quasi soggiugna. *Et non inuenietis*. Cercherà sì Cristo, perche tratto o da compagnia, o da temenza di mala opinione, o da altro rispetto verrà alle Chiese, alle Prediche, a gli essercitij spirituali, e insino frequenterà i santi Sacramenti, ad ogni modo il tutto conuertirà in propria rouina spirituale.

Ose.9.12

13 La pioggia, che viene dal Cielo, non fa lo stesso effetto nella creta, e nell'arena, quella quanto più è bagnata dalla pioggia più s'ammolisce, e si fa liquida, ma questa quanto maggior acqua vi cade sopra, tanto più indura, ed assoda. Altretanto si può dire de' peccatori. Alcuni sono come creta, e possono dire co'l patientissimo Re. *Memento, quòd sicut lutum feceris me*, perche peccano come fatti di loto, come fragili, onde, quando la pioggia della diuina gratia, di cui cantaua Dauide. *Pluuiam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ, & infirmata est*. Pioue sopra di loro, si ramorbidano, s'humiliano, e si distillano in acqua di penitenza. Ma il peccatore ostinato è somigliante all'arena. *Quasi arena maris hæc grauior appareret*. Peroche quanto più gratie pioue Iddio sopra di lui, più indura nelle colpe. *Ego indurabo cor Pharaonis*, dice Iddio nell'Esodo al 4. ed in qual maniera, o Signore? *Ineffabili vsus lenitate*, rispon de Anastagio Niceno, nella Questione 29. e poco dopò, *Dei lenitate alij quidem*

Iob 15.9.

Ps.67.10

Exod.4.

Anastas. Nicen.

quidem homines molliuntur, alij verò indurantur.

14 Dimmi o Dauide, che faceui nel tuo peccato, tuttoche nō fosse d'ostinatione? *Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur spina*, risponde. L'Incognito dice, che'l Profeta dimostra, che quando Iddio lo gastigaua, all'hora riconosceua i suoi peccati, ma Genebrado legge, *Versatus sum in vastitate mea, dum configitur spina*. A guisa di febricitante, che tormentato dall'ardore della febre mille volte si volge, e riuolge per il letto, cercando ogni lato per ritrouar' il fresco, e'l riposo, ne gli vien fatto di ritrouarlo. Così dice Dauide ne' miei peccati, basteuoli à distruggermi, nell'ardente febre delle mie colpe, atte a consumarmi, io m'aggiraua, e raggiraua per ogni lato, e niuno mi recaua quiete. *Versatus sum in vastitate mea, dum configitur spina*. Però non sarà fuori di proposito il leggere col Volgato. *Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur spina*. Allude il Profeta a quello, che suole auuenire ad vn giumento aggrauato da souerchia soma, il quale per la grauezza del peso, e per la fiacchezza cade in vn spinaio: e mentre, che'l padrone hora per gli orecchi, hora per la coda, hora per vna parte, hora per l'altra tenta di solleuarlo, e vede, che da se stesso non s'aiuta, trapportato dallo sdegno, e soprafatto dalla colera con neruoso bastone gli scuote la pelle, il giumento in cambio di saltare in piede, si contorce, e si raggira per ischiuare le percosse, e nello stesso tempo è trafitto, e lacerato dalle spine. Giumento è il peccatore. *Vt iumentum factus sum apud te.* Spine sono i peccati, come dice Teodoreto in questo luogo, *spinam peccatum nominauit, tanquam inutile germen, & ad puniendum natum*. Quando questo rational giumento si carica della pesante, e graue sōma de' peccati, e cade nello sterpo dell'ostinatione. *Et corrues*, dice Iddio, *& corruet etiam Propheta tecum.* Tuttoche Iddio hora con le predicationi, hora co' saluteuoli consegli, hora co' pensieri di morte, ed hora con altri diuersi mezzi procuri di solleuarlo; ad ogni modo nulla giouano, onde ben souente sdegnato dà di piglio alla sferza de' trauagli, e mentre il percuote, egli ogni hor più si contorce, e si raggira nelle spine delle colpe, sì che può dire. *Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur spina*. Perilche Iddio gli lascia su'l collo la briglia del suo gouerno, con cui lo raffrenaua, e più di lui non s'impaccia. E che ne seguirà da questo? Che ogni dì anderà moltiplicando i peccati, ogni hora anderà commettendo colpe, ed eccessi sempre più graui.

Psal. 31. 4.

Theod.

Osea 4. 6.

15 Vedesti mai quello, che suol fare vn giouenco, che non sia auezzo a tirar l'aratro. Se lo volete accoppiare con l'altro recalcitra, ferisce colle corna, vrta, dissipa, atterra, e rouina quanto se gli fa auanti; ma quando vna volta si riduce ad abbassare la ceruice, e porre il collo sotto il giogo, a poco a poco verrà a termine di correre da se stesso a sopporre il collo al giogo, ed a lasciarsi reggere da vn picciolo stimolo di qual si voglia fanciullo. Altretanto auuiene per appunto al peccatore, e lo dice il Profeta Osea. *Ephraim quasi vitula docta diligere triturans*. O Padri, o Madri d'onde auuiene, che quel vostro figlio altre volte tanto amato da Dio, modesto, ritirato, e posto del tutto sotto la vostra vbbidienza, hora sia diuenuto vn diauolo scatenato? Vno, che si reca ad honore d'vccidere gli huomini innocenti, non che i nemici, e di rubare le loro sostanze? *Ephraim quasi vitula docta diligere triturans*. Perche cominciò in prima ad inuolare in casa qualche soldo, od altra cosa di maggior rilieuo; frequentare i giuochi, le tauerne, le male compagnie. Ed eccolo arriuato a tal termine, che da se stesso, senza stimolo di diletto, ne d'altra passione commette ogni dì i più enormi eccessi, che si possano imaginare, non che trouare, senza alcuna vergogna del Mondo, e timor d'Iddio, e senza sentire i rimorsi della conscienza.

Osea 10. 11.

16 Di Milone Crotoniate si racconta, ch'era huomo forte, e gagliardo di membra, e per auuezzarsi a portar pesi, indurare le membra, ed accrescer le forze, cominciò a portare ogni giorno per vn brieue spatio di camino vn vitellino

appena

appena nato; e così mentre cresceua il vitello di corpo, e di peso sentiua insensibilmente ad aumentarsi le forze, onde venne a portare quel vitello già fatto toro smodato con quella facilità, che prima lo portaua vitello. O quanto pesa ad vn'huomo l'hauer' a commettere vn peccato, e perder la gratia diuina, pare, che se gli scoppi il cuore, se gli caui dal corpo l'anima, e cada isuenuto, ma a poco a poco s'auuezza a questo graue peso, a questa soma cosi pesante; onde arriua a termine, che commette con grandissima facilita, senza fatica alcuna, e senza punto sentire i rimorsi della conscienza i maggior peccati del mondo. *Quæ prius nolebat tangere anima mea, nunc præ angustia tibi mei sunt*, dice Giob nel c. 6. in persona d'vn peccatore ostinato. E con molt'eleganza l'espone San Bernardo nel cap. 2. del lib. primo, *Ad Eugenium Primùm; tibi importabile videbitur aliquid: processu temporis, si assuescas, iudicabis non adeò graue: paulò post, & leue senties: paulò post & delectabis*. E che giudicio, che congettura si può fare di quest'infermità.

Iob 6.

Bernard.

17 Il Sauio Sidrac lodando l'ardentissimo zelo d'Elia dice. *Qui inscriptus est in inditijs temporum lenire iracundiam Dei*. Osseruate quella parola. *Inditijs temporum*, che vuol dire giorno di pronostico, e come dicono i Medici giorno critico, in cui si conosce il successo totale del morbo. Nell'infermità dell'anima vi sono i suoi giorni critici: E qua' sono? Ecco che li descriue il Sauio ne' Prouerbi. *Qui peruersa loquitur, qui lætantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis*. Primieramente. *Qui peruersa loquitur*. L'hauer lingua mal dicente, che non la perdoni ad alcuno, che a quanti gli inciampano nelle mani, roda, tronchi, e tolga la fama, e l'honore. Questo è segno d'infermità mortale. E poi *Qui lætantur cum malefecerent, & exultant in rebus pessimis*. Quel, che s'allegrano ne' peccati, e dalle colpe, e vitij ne prendono gusto, e piacere, questo è vn giudicio quasi infallibile, vn pronostico chiaro, vn'argomento euidente della morte eterna del peccatore. Senti che dice Iddio per Amos al primo. *Super tribus sceleribus Damasci, & super quatuor non conuertam eum*. Il Lirano da gli hebrei dice che s'ha così da leggere. *Super tribus testatur, & super quarto non conuertam*. S. Girolamo in questo luogo dice che per il primo peccato s'intende il pensiero, per il secondo il consentimento, per il terzo l'opera, e per il quarto l'ostinatione. E in che consiste? *Quartum post peccatum non agere pœnitentiam, & in suo sibi complacere delicto*.

Prou. 2. 3.

Amos 1.

Hieron.

18 A' giouani, ch'entrano nella mia Serafica Religione nell'anno del nouitiato se gli fanno prouare tutti i patimenti, stenti, disagi, digiuni, discipline, e mortificationi della Religione. Ma a che segno si conosce, che debbano perseuerare? Quando il tutto sopportano con giubilo interiore, e con allegrezza esteriore. Quando il peccatore commette vn peccato mortale, entra nella compagnia di Satanasso, si veste del suo habito, e forma. *Qui olim præscripti sunt in hoc iudicium*. Che fa Iddio? Gli mette in mano vn'aspra, ma sorda disciplina del rimorso della conscienza, con cui da se stesso si và continuamente sferzando ed affligendosi l'anima. Ma, doue col cumulo de' peccati arriua a non sentire li stimoli della sinderisi, le percosse di questa disciplina, anzi con allegrezza, e festa sopporta l'asprezza della setta d'inferno, ahi che quindi si può argomentare, ch'egli v'habbi da fare la professione, e morirsi in essa. *Qui lætantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis*.

Iuda n. 4.

19 Ahi Dio, come fia possibile, che l'huomo in habito così empio, priuo del lume del Cielo, scherzi, e giuochi, rida, e viua contento in tanti peccati? *Quale gaudium mihi est, qui in tenebris sedeo, & lumen cœli non video?* Diceua il vecchio Tobia per hauer perduta solamente questa luce corporale: hor quanto meglio ciò può dire il peccatore, il quale per i suoi enormi delitti, per la grauezza delle sue colpe è arriuato à termine d'hauer perduta la luce della gratia efficace, nella quale consiste la sua salluezza, ed ogni bene. *Quale gaudium mihi est, qui in tenebris sedeo, & lumen cœli non video?* Ahi, che allegrezza, che piacere, e che contento può giamai entrare nel mio cuore, mentre io considero d'hauer perduta la luce del cielo? Che

Tob.

ama-

amarezza, e che tristezza non tormenta l'anima mia, mentre se ne siede nelle buie tenebre dell'ostinatione? *Quale gaudium mihi est, qui in tenebris sedeo, & lumen cœli non video?* Che riso potrà giamai lampeggiare nel mio volto, considerando, ch'io stò in pericolo di morire ne' peccati, morte ahi quanto tormentosa, ahi quanto amara. Ma se volete vdire la sua amarezza per fuggirla, gustiamo prima la dolcezza del riposo.

SECONDA PARTE.

Thr. 1. 1. 20 IL Profeta Geremia nel primo capo delle sue dolorose canzoni trattando de' peccatori ostinati dice. *Peccatum peccauit Iuda, propterea instabilis facta est*, e Vatablo traslata. *Perpetuò peccauit Ierusalem*. Ed allegando la cagione di questa perseueranza nel peccato, soggiugne. *Posuit me desolatam tota die mœrore confectam*. Si potrebbe leggere. *Posuit me solam*, come egli stesso più da basso dice. *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo*. E volle dire, s'io ben m'auueggio, Iddio si partì dall'anima peccatrice, la lasciò sola, col priuarla de' suoi efficaci aiuti, e lasciandola in preda alle sue sfrenate voglie, e quinci n'auuiene, che *perpetuò peccauit*, che dura, e perseuera nel peccato perpetuamente. Ed ecco quello, che minaccia Cristo stamane. *Et in peccato vestro moriemini*. Muoiono ne' peccati, perche le stesse colpe quasi arruotato ferro gli recidono lo stame della vita, o pure perche la morte attende i peccati, ne' quali debba assalire l'ostinato.

21 Quindi consigliaua ogni peccatore il Re de' saui nella settima diuisione del suo sermonario, dicendo. *Ne impiè agas multum, & noli esse stultus, ne moriaris in tempore non tuo*. (Eccles. 7. 18.) Osseruate, Vditori, come dice il Sauio, che'l peccatore può morire in tempo non suo; peroche il morire altro non è, che fornire il corso della propria vita. Hor se sua era la vita, in tempo suo si morrà? Oltre di ciò lo stesso Salomone nel cap. 9. dice, che qualunque huomo, che qui ci viua, è signore del tempo per ben'operare. (Idem c. 9.) *Quodcunque facere potest manus tua instanter operare, quia nec opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia erunt apud inferos, quò tu properas*. Se ciò, ch'è in nostra mano, nostro si chiama, come potrà il peccatore, mentre viue, hauer tempo, in cui non possa operare? E per conseguenza morire in tempo, che suo non sia? *Ne moriaris in tempore non tuo?* Si può rispondere hora prima colla risposta cómune, che alcuna fiata manda Iddio al peccatore in pena della sua durezza, e della perseueranza ne' peccati, vna morte violenta, repentina, e prima del tempo, che sarebbe viuuto conforme alla sua etade.

22 A questo proposito mi souuiene di ciò, che scriue il mio Serafico Padre San Bernardino di Siena, (D. Barnasen ser. 17 tom. 2.) che in Catalogna v'era vn giouanetto di diciotto anni solamente, il quale gittando da se il giogo dell'vbbidienza, che douea a' suoi genitori, fatto rubelle a' Prencipi, con recarsi a gloria d'esser nemico sfidato delle diuine, e delle humane leggi si diede senz'alcun ritegno a commetter ogni maniera di sceleratezza; ed alla fine per i suoi misfatti fu condannato alla forca. Ma appena il carnefice l'hebbe gittato dalle scale della forca, che gli si videro crescer i capelli, e la barba, ed a poco, a poco incanutire, ed empiersi di crespe, e di rughe, che parea vn vecchio di nouanta', e più anni: E di tal merauiglia stupito il popolo, ricorse per saperne la cagione dal Vescouo della Città, ch'era vn'huomo santo, il quale disse. Io non saprei assignare altra cagione di questo, se non che a quell'età douea peruenire costui, se dalla moltitudine de' peccati non gli era prima del tempo tolta la vita, adempiendosi l'oracolo di Salomone. *Ne impiè agas multum, ne moriaris in tempore non tuo*.

23 Ouero diciamo, che'l sauissimo Re vuol dire. Non sia ostinato, e duro in conuertirti a Dio, perche nel modo, che la patienza diuina ha determinato il tempo, nel quale attende il peccatore a penitenza, tempo, che non era ancor compiuto nelle colpe de gli Amorrei, de' quali si dice, *Nondum sunt completæ iniquitates Amorrhæorum*, (Gen. 15.) nello stesso modo ha sententiato insino a doue debbano arriuare i peccati per gastigarli. Indi dice Salomone. *Ne moriaris in tempore*

non tuo. Non differire, o peccatore, la tua conuersione, affinche non si fornisca il tempo, in cui Iddio patiente, e misericordioso t'aspetta a penitenza, e che muori in tempo non tuo, cioè priuo di meriti, sforniti d'opere buone, ed in disgratia d'Iddio, ma colmo di peccati, e d'iniquitadi. Questo vuol dire morir' in tempo non tuo; onde perdi non solo la vita temporale, ma l'eterna ancora, e senti tanto maggior tormento nella morte, quanto maggiore fu l'allegrezza ne' peccati.

24 Prestisi fede al Re Profeta, il quale riuolto a Dio, e trattando de' peccatori ostinati così dice. *Ostendisti populo tuo dura, potasti nos vino compunctionis*. Duro, e seuero vi mostrasti, o Signore, col vostro popolo, e ciò si vide in pruoua quando l'abbeuerasti di quel vino, che pugne, ferisce, e traffige l'anima. E di questa seuerità ne dasti loro chiaro segno. *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus*, perche si come que', che temono Iddio, veggendo l'arco dell'ira rallentato, tenendo di certo, che più graue sarebbe il colpo, quanto più s'allarga, e distende la corda, si pentono de' suoi peccati; ma essi, come duri, niun timore hauendo del seuero gastigo, nel tempo di far penitenza, si posero a dormire nel lettargo dell'ostinatione tanto più tormentoso, quanto meno si sente. *Potasti vino compunctionis*, e come interpreta Aquila. *Potasti vino soporationis*, ouero con Pagnino. *Vino consopiente*. Ma quello, che mi dà da pensare si è, che volendo il Profeta descriuere i tormenti, e dolori, che prouano i peccatori ostinati, li rappresenta sotto nome di vino. Il vino è cagione d'allegrezza, di gioie, e di contenti, come dice il Sauio nell'vltimo capo de' Prouerbi. *Date siceram mærentibus, & vinum his, qui amaro sunt animo: bibant, & obliuiscantur, egestatis suæ, doloris sui non recordentur amplius*. E questo stesso l'afferma il Poeta, dicendo *Fœcundi calices, quem non fecere disertum? Contracta, quem non in paupertate solutum?* Se dunque il vino è cagione d'allegrezza, e fa dimenticare l'huomo delle proprie miserie, come potremo intendere, che facci effetti contrari di pugnere, di ferire, e d'inquietare, riducendo alla memoria i dolori aspri, e duri di così soaue liquore? Voleua dire, che'l vino dell'ira diuina cagiona in pena della perseueranza ne' peccati il lettargo dell'ostinatione, ilquale, tutto che addormenti il peccatore, il sonno però è tormentoso, ed inquieto, poiche non gli dà mai vn'hora di riposo, ne di quiete. E da questi tormenti passerà a' maggiori nell'hora della morte.

Psal. 59. 5.

Pro. vl. c.

25 *Ecce equus pallidus*, dice l'Aquila volante, *& qui sedebat super eum nomen illi mors*, ouero col Greco. *Ecce equus viridis*, e così lo traduce Tertulliano lib. de pudicitia cap 20. E che strana metamorfosi è questa, che la morte hor sia verde, hor pallida? Ci vuole accenare in questo la qualità della morte de' giusti, e de' peccatori. Il pouero timorato d'Iddio, che si morì in vn pagliaio: Il Religioso humile, che spirò l'anima al suo facitore per mano d'assassini: il santo pellegrino, che rese lo spirito sopra d'vna strada: il buon cittadino zelante della sua Republica, che fu vccifo à pugnalate: il martire di Cristo, che muore abbrugiato, e sbranato da fiere, o in mille modi tormentato da' carnefici più crudeli delle fiere, questi non prouano morte pallida, ma verde, allegra gioconda, e felice. *Non tanget illos tormentum mortis*. Ma il peccatore, tuttoche muoia in morbido letto, fornito, ed adorno di cortine di seta, e d'oro, ad ogni modo la morte di lui sarà pallida, amara, e tormentosa, terribile, e piena di spauenti, si che potrà dire con mortali angoscie, e cordogli col Re patientissimo. *Dies mei transierunt, cogitationes meæ dissipatæ sunt, torquentes cor meum. Noctem verterunt in diem, & rursum post tenebras spero lucem*. Esaminate meco queste parole, che diranno nella loro morte i peccatori.

Apoc 6. 8

Tertull.

Sap. 3.

Iob 17. 18

26 *Dies mei transierunt*. Nel punto, che starà per ispirare la misera alma, s'auuederà, ma tardi, che'l tempo quasi lampo si fugge, chel giorno come baleno si dilegua, e che non gli resta pure vn'hora da far penitenza de' suoi peccati: e nel modo che all'empio Antioco, il quale in questo stesso punto diceua. *Nunc reminiscor malorum, quæ feci in Hyerusalem*, gli verranno alla memoria i spauenteuoli mostri de' suoi peccati, onde si mostrò rubelle a Dio, nemico alle

1. Math. 6.

sue

sue sante leggi, dispregiatore de' Sacramenti, delle gratie, de lumi diuini, *Cogitationes meæ dissipatæ sunt*. Quando il vento impetuoso, ol turbine atterra vna pianta sterpa, sbarba, e sradica anco le radici. Pianta si può dire che sia il peccatore, già che tale è ogni huomo, pianta abbarbicata nella terra, non nel cielo, poiche tutte le sue radici so' fondate nella terra, ne' fauori de' Prencipi, nell'amore della moglie, de' parenti, e d'amici, nella roba, e ne' tesori. Ecco, che verrà il turbine della morte *Ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone*, atterrerà la pianta, torrà la vita, ed hora sbarberà la radice de gli appoggi, hora quella de' fauori, hora sterperà l'amore de' parenti, e de gli amici, ed hora finalmente l'affetto pur troppo immenso, che portaua alla roba, e danari.

Ezech. 1.

27 *Torquentes cor meum*. Ahi che tormento, che pena sarà quella del misero peccatore in quel punto in sentirsi a sbarbar dal cuore quelle radici tanto abbarbicate. *Noctem verterunt in diem*. Ma maggior tormento sarà, quando si ricorderà, che non fu giorno, nel quale egli non fosse illuminato dal sole della giustitia diuina; ma egli colla sua ostinatione conuertì quel giorno in cieca, e tenebrosa notte. *Vna enim catena tenebrarum omnes erant colligati*, smorzando con le numerose, e graui colpe quel lume, che lo poteua guidare al Cielo. In quel giorno dalla buia notte della sua maluagia ignoranza passerà al giorno chiaro, che gli farà vedere quanto pazzo fu in lasciare passare senza frutto per il cielo quel tempo, nel quale Iddio lo chiamaua, e l'attendeua a penitenza. *Rursus post tenebras spero lucem*. Ahi che dopò questa luce hai da essere, o peccatore, presentato ad altra più luminosa, poiche spirato che hauerai l'anima infelice, sarai presentato auanti al tribunale del giusto, e sourano Giudice. Hor che sarà di te, o scelerato, il quale hora nulla stimi l'ira di così seuero Giudice, onde per questo spregi il tempo, calpesti il sangue di lui, e ti dai trabocchceuolmente a commettere ogni sorte di sceleratezza? Che sarà dell'anima tua, quando si vedrà tutta macchiata di tante, e così graui colpe? Quando verrà quel Giudice, contro di cui ha commesso cotante empietà? Deh anime mie amate hora, ch'è tempo, e ch'Iddio vi chiama per la mia bocca a penitenza non vi mettete indugio, rispondete alla diuina vocatione, e pentiteui, affinche Cristo non dica à voi, come hoggi dice a questi ostinati hebrei. *Ego vado, & quæretis me, & in peccato vestro moriemini*.

Sap. 17. 18

IL FINE.

L'ORGANO, DISCORSO QVATTRODECESIMO, NEL MARTEDI DELLA DOMENICA SECONDA.

Dell'Organo mistico della Chiesa, e delle conditioni di lui.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisæi. Omnia ergo quæcumque dixerunt vobis, seruate, & facite. Matthei 23.

1 N'Organo armonico, e sonoro vi dipingo (nobilissimi Signori) in questo Discorso, ed è quell'Organo appunto, che mentouò il Saluadore, mentre disse del Dottor delle genti. *Vade quoniam vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram gentibus, & regibus, & filijs Israel*, oue Vatablo interpreta. *Organum electum est mihi iste*. Tre sono le cose più particolari, nellequali l'Organo è differente, e dissimile da gli altri strumenti di fiato. La prima è, che l'aria, che gli dà la voce, di fuori si viene; e prima riempie il ventre di lui, che ne renda il suono. La seconda, che, la doue ne gli altri per fare, che suonino, basta l'aria sola, in questo vi si richiede anco la mano, e senza essa non suonerà giamai. E la terza è, che s'accommoda, e si confà con tutte le voci humane, hora co'l basso risuonando col pieno, hora al soprano col flauto, ed hora all'altre voci con altri tuoni. Di queste conditioni deue esser dotato il Prelato, il Pastore, e Curato d'anime; tuttoche ne fossero sforniti i Scribi, e Farisei, che nelle catedre, e magistrati di Mosè indegnamente sedeuano. Mancaua loro la prima. *Omnia verò opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus. Secundum opera eorum nolite facere.* Si desideraua la seconda. *Dicunt enim, & non faciunt.* E finalmente non v'era la terza. *Alligant onera grauia, & importabilia, & imponunt in humeris hominum; digito autem suo nolunt ea mouere.* E di questi loro diffetti ne fà Cristo vna merauigliosa lettione nel Vangelo, affinche dal contrario intendiamo le parti, che deue hauere l'organo del Prelato, e del Superiore Ecclesiastico, e possa dire il Redentore. *Organum electum est mihi iste.*

Act. 9. 15

2 E per dar principio alla voce di quest'-

quest'organo sourano, è molto necessario, che l'aria, con cui si fa sentire, sia non propria, e conforme alla sua passione, ma venga di fuori, dal Cielo, e dallo Spirito Santo; peroche insin di se stesso disse Cristo, primo, e sublime organo, da cui tutti gli altri appresero la musica, e l'armonia, in San Giouanni al capo dodecesimo. *Ego ex me ipso non sum locutus, sed qui misit me Pater, ipse mihi mandatum dedit, quid dicam, & quid loquar.* E questo medesimo promise a' suoi Discepoli. *Dum steteritis antè Reges, & Præsides nolite cogitare, quomodo, aut quid loquamini: Dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini: non enim vos estis, qui loquimini, sed spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis.* Perche la musica, che viene inspirata dalla carne, dall'amore, ed interesse proprio, non è buona, rende dissonanza, e diuiene ingrata, ed odiosa.

Io. 12. 49.

Matt. 10. 16.

3 Molto ben l'intese Gieremia, stimando, che per somigliante effetto meglio fosse il non saper parlare, che parlare co'l proprio fiato; Quindi è, che quando Iddio l'elesse per curato d'anime, rispose. *A a a Domine Deus, ecce nescio loqui, quia puer ego sum.* Che si volesse significare il Profeta in quelle tre prime lettere non è certo. Alcuni seguendo il rigore della lettera hebrea affermano esser segno di dolore, onde Montano, e Pagnino interpretano ah ah ah. Altri con Teodoreto dicono esser nome d'Iddio, confirmando la loro sentenza con l'interpretatione delli Settanta, che traducono. *O On Dominator Dominus.* Ma se fra questi Dottori di tanto nome, e di si grand'autorità posso dire ciò che intorno a questo io ne sento, dirò, che questo non fu altro, che vn balbettare, mostrando il Profeta il proprio impedimento: il che mi persuado sia vero; poiche dice, *Ecce* Ecco, mirate, e riguardate, che da queste inarticolate dittioni voi vi chiarirete, Signore, ch'io non sò parlare; perche son come pargoletto bambino auuolto in fascie, ch'ancor succhia dalle materne poppe il latte, il cui parlare è di vocali, o sillabe solamente. *Ecce nescio loqui.* Però intorno a queste parole mi nasce vn dubbio, e tanto auuerrà a chi le pondera, ed è, che, se'l Profeta non sà parlare, come dimostra col dire *A a a*, come di poi fauella speditamente per dire, *Ecce nescio loqui?* Se balbetta, come dice senza intopparsi. *Ecce nescio loqui?* Meglio hauerebbe fatto, se solamente hauesse detto *A a a?* Ecco il mistero, per quanto io v'arriuò. Parlando liberamente, dice Gieremia di non saper parlare per se stesso, e di proprio capriccio, non come Profeta: in fatti il suo non saper parlare era solo inquanto a gli huomini, non inquanto a Dio. Per insegnare a tutti que', che so' constituiti Pastori d'anime, che la dottrina, gli ammaestramenti, e documenti ch'altrui insegnano deuono venir da di fuori, da Dio, e dall'aura soaue dello Spirito Santo; che però soggiugne. *Et misit manum suam, & tetigit os meum, & dixit ad me. Ecce dedi verba mea in ore tuo.* San Girolamo in questo luogo. *Ipsius Dei manus mittitur; non vt peccata auferas, quæ per pueritiam multa non fecerat, sed vt loquendi gratiam tribuat.* E doue la nostra Volgata legge. *Verba Ieremiæ*, leggono i Settanta. *Verbum Dei.*

Ier. 1. 6.

Hieron.

4 E di donde vi pensate vo', che'l Re Dauide cauasse l'aria, che spiraua co'l suo organo, o cetera, mentre cantaua dolcissimi Salmi, & Hinni? Ecco, che ve lo dice egli medesimo. *A mandatis tuis intellexi.* E Vatablo traduce. *A mandatis tuis intelligentiam mihi comparo*, da' diuini precetti, da' sourani diuieti, e dalla Legge d'Iddio riceueua la dottrina, i concetti, e le parole, che predicaua. *A mandatis tuis intelligentiam mihi comparo.* Cosi deue fare vn Prelato riceuere dal Cielo, cauare da' libri sacri la dottrina, che predica a' sudditi, e non imitare i Farisei d'hoggi, i quali di questa, come organi sconcertati, erano vuoti, facendo il tutto per piacere al mondo. Ma egli deue hauerne colmo il cuore, ripiene le viscere, e adorna l'anima per esser' organo differente da gli altri strumenti, che fornito il suono incontanente vuoti rimangono.

Ps. 119.

5 Ecco come ce lo dimostra Iddio, quando, hauendo il legislatore Mosè inspirata l'aura della sua legge gli insegnò doue l'hauesse a tenere. *Eruntquè*

verba hæc, ego præcipio tibi, & narrabis ea filijs tuis &c. e poco dopò. *Et ligabis ea quasi signum in manu tua, & mouebuntur inter oculos tuos, scribèsq; eam in limine, & in ostijs domus tuæ.* Era la legge da predicarsi al popolo, perche dice. *Et narrabis ea filijs tuis.* E questa vuole, che se la leghi nelle dita. *Et ligabis ea quasi signum in manu tua*: che la porti scolpita ne gli occhi. *Eruntquè, & mouebuntur in oculis tuis.* Ma osseruate come Iddio vuole, che la sua legge si muoua, e pure gli assegna per campo del moto gli occhi, luogo tanto stretto, ed angusto. Se voleua, che si mouessero, doueua assegnarli maggior spatio. Di più dice. *Erunt, & mouebuntur.* Vuole, che stiano immobili, e s'aggirino, che si muouano, e stiano fermi, e come sia possibile, che s'accoppino moto, e quiete nell'istesso suggetto? Questo repugna a tutta la filosofia. Eh dice bene Iddio. *Eruntq; & mouebuntur inter oculos tuos*: Vuole, che si muoua la sua legge, che s'insegni, che si comunichi a' popoli: ma insieme, che stia ferma, ed immobile ne gli occhi; affinche mentre il Prelato, come ben concertato organo si fa sentire all'Altare, ne' Pulpiti, egli non perda di vista la dottrina, che insegna, e n'habbia il ventre, gli occhi, e l'anima piena. *Et liga eam in digitis tuis.* Salonio Viennense, nel medesimo luogo, v'aggiugne, *idest in actibus: legem enim in digitis ligat, quicumquè in bonis operibus eam studet implere, & exornare: eas namquè manus, quæ fores Regni cœlestis, & sponsi domus debent pulsare, oportet esse exornatas, & legis præceptis tanquàm annulis illustratas.*

Deut. 6. 8

Salonio Viennense

6 Quindi diceua il Saluadore a' Prelati. *Vos estis lux mundi.* Per luce del mondo non s'intende la luna, ma il sole. Frà questi duoi pianeti v'è gran differenza (s'è vero quello, che insegna Gregorio Nisseno, non men celebre nella filosofia, che famoso nelle scienze sacre, nel primo dell'anima) ed è, che, come che la Luna riceue il suo lume dal Sole, risplende solamente nelle parti inferiori, e non penetra il lume di dentro, come per appunto auuiene nello specchio, che'l lume non lo trapassa, ne con esso lui s'incorpora. Ma il Sole alluma e le cose inferiori, e le superiori ancora, perche è corpo luminoso, c'hà per essenza la luce. Somigliantemente, dice il benedetto Cristo, deue essere il Prelato: non deue essere luna, che, riceuuto il lume della dottrina dal sole di giustitia, risplenda a gli inferiori, a' sudditi, rimanendo e' nel di dentro priuo di luce; ma fa di mestieri, che sia sole c'habbi lume in se stesso, e che comunicandolo a gli altri, egli non rimanga vuoto di splendore. Ecco a nostro proposito Sant'Ilario in queste parole. *Vos estis lux mundi Naturalumuis est, vt lucem quocumquè circumferatur emittat, illarumquè ædibus tenebras interimat, luce dominante.*

Matth. 5. 14.

Nyssenus de anim.

Hilarius.

7 Udite quello, che dice il sauissimo Re trattando della celeste dottrina. *Hanc amaui, & exquesiui à iuuentute mea, & quæsiui sponsam mihi eam assumere.* Deue il Prelato amare la sapienza, la dottrina celeste, come sposa, e come sorella ancora, e dire colla Chiesa Santa (che anco di lei s'intendono quelle parole) *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa mea.* Ed a questo proposito allegoriza Origene il fatto d'Abramo, e di Sara; e dice, che Sara rappresenta la diuina Sapienza, con cui si sposa l'huomo sauio, cioè il Prelato, significato nel Patriarca Abramo, peroche, se cosi non fosse non gli hauerebbe detto Iddio. *Omnia quæcumquè dixerit tibi Sara, audi vocem eius,* perche nel matrimonio corporale, anzi và al contrario. *Ad virum conuersio tua, & ipse dominabitur tui.* Adunque della sapienza s'intende, che deue amare chiunque si sposa con Cristo. Hor questa, che prima chiamaua sposa, chiamò poscia sorella. *Obsecro te, dic, quòd soror mea sis.* Questo è il principio, dice Origene, il mezzo, el fine della perfettione de gli huomini saui, l'hauer la sapienza per isposa non solamente, ma anco per sorella. La sposa non si concede giamai ad alcuno, ed è tutta dello sposo; ma la sorella non solo si dà ad altri per isposa, ma di più ancora insin lo stesso fratello cerca, e procura di maritarla. Nello stesso modo si deue fare della Sapienza diuina, deuesi procurare come sposa per se stesso, per empierne il cuore, il petto, e l'anima: ma di più ancora deuesi concedere, ad altri, predicandola, inse-

Sap. 8. 2.

Origen.

Gen. 12. 13.

Gen. 3. 16

gnandola, & facendola risuonare ne' pulpiti. San Bernardo nel Sermone 18. nelle Sacre Canzoni ponderando quelle parole della Sposa. *Oleum effusum nomen tuum*, dice. *Quicumquè munere gratiæ exterioris perfusum se sentit, quo, & ipse alijs refundere possit, etiam huic dicere est Oleum effusum nomen tuum.* Ma poscia soggiugne. *Sed sanè cauendum in his, aut dare quod nobis accepimus: aut quod erogandum accepimus, retinere.* Duoi bellissimi auuertimenti dà il Santo al Prelato: l'vno s'è di non dar ad altri quella sposa, quella sapienza, ch'è per lui necessaria: l'altro di non ritener quasi auaro il donò ch'Iddio gli ha dato, di communicare la dottrina celeste, di predicar a' sudditi.

Bernar.

8 Ricerchiamone se vi piace, la testimonianza del Re Profeta, il quale forsi nella sua persona ci darà dottrina vera, e sana. Dimmi, o Dauide, e come fosti constituito Re? Io, dice. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Syon montem sanctum eius, prædicans præceptum eius.* Io fui constituito Re sopra tutto il popolo d'Israele predicando la sua santa legge. Esaminate meco, Signori, come dice l'inuitto Re, ch'egli fu solleuato a somigliante dignità predicando, quasi, che'l predicare sia la definitione, l'essenza, e la ragion formale della superiorità, e prelatura. Dice bene il Salmista. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo prædicans præceptum eius.* Perche il predicare è tanto proprio d'vn capo, d'vn Superiore, e Prelato, come l'esser ragioneuole all'huomo; e nel modo, che questo entra nella definitione di lui, così il predicare è tanto essentiale al Prelato, come la sua natura stessa.

Ps. 2.6.

9 Dottrina insegnata, e pratticata dal Precursore di Cristo. Viene egli richiesto. *Tu quis es?* e risponde. *Ego vox clamantis in deserto?* Che maniera di rispondere è cotesta vostra, o Santo Precursore? Non vi chieggiono qual sia il vostro vficio, ma qual sia la persona, per vedere se possa degnamente esercitare l'vficio di battezzare? Bene hò risposto dice. Non mi cercano, chi io mi sia? sì. Hor rispondendo con l'vficio, hò data a conoscere la persona. Perche questo huomo, questo figlio di Zaccaria, questi nato tanto miracolosamente, questo Profeta tanto è il Battista, e Profeta, come voce, e l'vna non si separa dall'altro, e l'altra entra nella definitione dell'vno.

Mar. 1.3.

10 Souuengaui della risposta, che diede colui, ch'eletto per Prencipe, e Prelato rifiuta la dignità, el carico con dire. *Non sum medicus, & in domo mea non est panis.* Ed il caso fù, che minacciando il Profeta Isaia vn graue gastigo, ch'Iddio doueua mandare al popolo hebreo ch'era di leuargli il sostentamento, ed i gouernadori, lasciandogli solamente gente perduta, e peruersa per Prencipi, siegue, e dice, che la rouina ha d'arriuare a tal termine, che vn parente veggendo l'altro ben vestito, chiaro inditio d'abbondanza di vitto, e di ricchezze, gli dirà. Tu se' nostro Prencipe, ed obbligato se' ad impedire la rouina di questa città, la quale di già si scuopre nella fame. *Apprehendet enim vir fratrem suum domesticum patris sui. Vestimentum tibi est, Princeps esto nostri: ruina hæc sub manu tua.* Ma la risposta, che gli fa, hà dato molto da pensare à gli espositori moderni, ed antichi. *Respondebitquè in die illa* (soggiugne il testo sacro) *dicens. Non sum medicus, & in domo mea non est panis, nequè vestimentum. Nolite me constituere principem populi.* Osseruano tutti i Dottori intorno a queste parole due difficoltà, l'vna è, ch'essendo sublimato alla dignità del gouerno di città tanto desolata, risponde, che non haueua ne pane, ne vino, onde potesse rimediare a' loro bisogni: e questo và bene; ma il dire. *Non sum Medicus*, ha dato da pensare a molti; perche non lo ricercano quelli, che li curasse, ne medicasse, essendoche niun di loro era aggrauato di piaga, da ferita, o da altro malore, che di fame; tanto più, che in que' tempi non v'erano Medici, se non Cirusici, i quali s'esercitauano e nel curare piaghe, e nel medicare febri, ed altri morbi, onde l'hebreo legge. *Non sum Chirurgus.* Hor che ha da fare vn Prencipe, vno che gouerna, con i Medici? La Prelatura colla Cirusia? Eh che dice bene il Profeta in persona d'vn Prelato indegno. *Non sum*

Es. 3.7.

Medicus, non sum Chirurgus, ouero con li Settanta. *Non ero tuus Princeps*, o con Simmaco, e Pagnino, *Non ero Dominus*, o col Parafraste Caldeo. *Non sum dignus vt sim caput*, perche vficio del Prelato, è di curare l'anime, come medico, cioè nell'interiore, nella conscienza, colle sourane medicine delle Confessioni, e de' Sacramenti: ma altresi è carico suo di far l'vficio di Cirusico, con instrumenti, col fuoco, e col ferro delle riprensioni, e dell'esageraioni, co' gli impiastri, ed vnguenti de gli affetti, e delle dolcezze spirituali medicare nell'esteriore le piaghe, e le ferite dell'anime, applicando alla qualità diuersa de' mali, diuersi rimedi, alla capacità dell'audienza la proportionata medicina della dottrina celeste. Senti, che dice San Leone Papa nel Sermone decimo de Passione di Cristo Signor Nostro vero medico dell'anime. *Cæcis visum, claudis gressum, surdis auditum, mutis præstat eloquium, febres abigit, dolores resoluit, mortuos resuscitauit, magnum prorsus Regem se demonstrans*.

Leo PP.

11 Il Profeta Isaia, trattando con ispirito più Euangelico, che di Profeta, del modo, col quale doueua portarsi il Saluadore co' gli huomini nella sua venuta in carne passibile, ed in qual lingua e' douea fauellare dice. *In loquela enim labij, & in lingua altera loquetur ad populum istum*. Fauellerà come bambino balbettante, il quale non parla se non colle labbra, e, non hauendo ancor denti, ne rotto lo scilinguagnolo, non può formar bene le parole. E chi vdì giamai cosa cotanto strana del Saluadore? come fia credibile, che balbettasse il Padre d'ogni sapienza, ed eloquenza? quegli, che colle sue predicationi rapiua i cuori de gli vditori in modo, che dimenticati del necessario sostentamento per la vita, morti di fame lo seguiuano fra' diserti, vaghi, e bramosi di cibarsi solamente del dolcissimo cibo, che dalla sua bocca vsciua? Non vi sembrerà merauiglia, se intenderete a chi doueua il Saluadore predicare. Haueua di sopra detta il Profeta. *Quem docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum?* e gli fù risposto. *Ablactatos à lacte auulsos ab vberibus*. Che doueua ammaestrare pargoletti bambini, c'haueuano ancor nelle labbra il latte succhiato dalle materne poppe. Se dunque si dee fauellare co' bambini, non fa di mestieri di predicare alta dottrina, concetti acuti, e pellegrini, vsare maniera, ed arte celata, ornare i sermoni di colori, e lumi retorici, poco intesi da gli idioti, seruirsi di parole terse, eleganti, ed astruse. *Ma in loquela labij*, accommodarsi all'vditorio, predicare moralità, e dottrina, che sia da tutti intesa, ed in modo tale, che si veggia, che solo affetto, e carità so' quelli, che gli dettano le parole, e gli somministrano i concetti.

Es. 2. 9.

12 Con tutto ciò, se vuoi che l'organo dia voce, si ricchiede la mano, e non imitare i scribi, e farisei, i quali *Dicunt, & non faciunt*. Quindi dice Iddio per bocca d'Isaia. *Attendite ad me popule meus, & tribus mea me audite, quia lex à me exiet, & iudicium meum in lucem populorum requiescet. Propè est iustus meus, egressus est Saluator meus, & brachia mea populos iudicabunt*. Che questa legge sia il Vangelo è parer comune de' sacri spositori, e così lo dichiara Vatablo. *Lex dicitur hic euangelium, vt apud populum lex spiritus vitæ*. Ne si de' dubitare, che per questo giudicio non s'intenda la dottrina, la cui luce illumina tutto il mondo. E così suggiugne Vatablo *Iudicium, idest doctrinam, quæ gentes illustrabit*. Ma quello che porge merauiglia, e, che questa luce, e dottrina s'habbi da dare colle mani, e colle braccia. *Brachia mea populos iudicabunt*. Se non m'abbaglio, promettendo Iddio di dare luce, e dottrina, l'vna oggetto della vista, l'altra dell'vdito, e di porle in essecutione colle braccia, e colle mani, ci vuol significare, che'l buon Prelato, e Pastore predicando hà da adoperare le mani, e le braccia, insegnando, ed ammaestrando non solo colle parole, ma con l'opere ancora. E questo ci volsero additare gli antichi gentili, mentre che per geroglifico d'vn superiore, che insegna altrui, dipigneuano due mani colla parola, *Sermo*, per accennare, che, si come i buoni rappresentanti, i famosi oratori, ed i celebri predicatori acconciano la mano alla bocca, dando ad intendere co' gesti, e con l'attione quanto insegnano

Es. 51. 4.

no colle parole, nell'istesso modo deue fare il Prelato, accommodare l'opere proprie alla dottrina; perche i sudditi riguardano più alla mano, che alle parole.

Exod. 19. 16.

13 Diede Iddio la diuina legge a Mosè, e l sacro testo, raccontando il modo, con cui gliela diede, dice. *Iamque aduenerat tertius dies, & mane incaluerat, & ecce cœperunt audiri tonitrua, ac micare fulgura, & nube desissima operiri montem, clangorq; buccinæ vehementiùs perstrepebat, & timuit omnis populus, qui erat in castris.* Giunto di già il terzo giorno, nel quale Iddio douea dare la legge a Mosè, e cominciando a rischiarirsi l'aria; s'vdirono tuoni, si videro lampi, e tutto il monte fu ricouerto da vna densa nube: e sempre più cresceua lo strepito delle trombe in modo che'l popolo, che staua vicino al monte, molto si sgomentaua. E data la legge soggiugne. *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & sonitum buccinæ*, che'l popolo vedesse le lampade, e i lumi, sta bene; ma che vedesse altresi le voci, el suono non si può capire, essendoche questi sono oggetto solamente dell'vdito totalmente diuerso, e disparato dalla potenza visiua. Come dice dunque il sacro testo. *Cunctus autem populus videbant voces, & lampades, & sonitum buccinæ?* Sai perche? Perche dice. *In dextera eius ignea lex*, perche la legge fù data colla mano, perche mirauano le parole accoppiate con l'opere rappresentate nella mano.

14 Ma ponderate come dice il sacro Testo. *In dextera eius ignea lex*, che quella legge era legge di fuoco, e di fiamme. E come si poteua portare nella mano senza che s'abrugiasse? O bellissimo mistero, o sententiose parole? parole d'esser stampate nel cuore di qualsiuoglia Prelato. *In dextera eius ignea lex.* Fra'l Prelato, el suddito v'è quella differenza appunto, ch'è fra la legna, che stà sopra il fuoco, ed abrugia, e que', che si riscaldano alle fiamme di lei. La legna s'abrugia, arde, ed infiamma, ma quelli, che stanno al fuoco sentono solamente il suo calore. Somigliantemente si può dire del suddito, e del Prelato. Al suddito basta, che senta il calore della legge, che si riscaldi nell'osseruanza de diuini precetti; ma al Prelato conuiene, che sia legna infuocata, che sia tutto fiamme, e rigore nella propria persona. Indi Isaia nel luogo poco fà accennato dice. *Et brachia mea*, non dice *Manus mea*, ma *brachia*, perche la doue al suddito basta adoperare le mani, al Prelato conuiene porui il braccio, e sbracciarsi. Onde dice San Gregorio Papa. *Lux gregis est flamma pastoris.* E San Giouanni Grisostomo in quelle parole di San Matteo: *Videns IESVS turbas ascendit in montem*: dice, *Ascendit in montem vt ostendat nobis, quoniam in altitudine spiritualium virtutum consistere debet, qui docet iustitiam Dei.* E quando auuenga, che'l Prelato sia fiamma, che salito sia all'altezza del monte, o quanto volontieri e' vdita la sua voce, quanto prontamente esequito ciò, ch'egli insegna.

D. Greg. PP.

Cryssost.

15 Vna volta venne capriccio al Re Profeta di fare vna predica, e dice nel Salmo 48. *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam. Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in psalterio propositionem meam.* Hor statemi ad vdire attenti, ch'io voglio farui vna bella predica. Ma auuertite, che la predica sarà composta di parabole mitteriose, d'enimma oscuri, come traduce Montano, *Aperiam in cithara enigma meum*, e di paradossi intricati: Stà bene. Però, come volete predicare questa predica, o santo Re? *Aperiam in psalterio: aperiam in cithara*, sonando la cetera, el saltero. Piano, come vi da l'animo di predicare cose tanto difficili, adoperando la mano, e facendo risuonare la voce del saltero, e della cetera? Non sapete che'l suono dell'istrumento ingombrerà il tuono della vostra voce, el moto della mano torrà l'attentione degli vditori? Dice bene Dauide. *Aperiam in psalterio propositionem meam. In cithara enigma meum*, quando, *Inclinabo in parabolam aurem meam.* Volendo dinotare come notano Grisostomo, e Teodoreto in questo luogo, che egli predicaua dottrina riceuuta dal Cielo. *Valdè prudenter hoc fecit*, dice Grisostomo, *ne quis existimaret esse humanum, quod diceret.* E Teodoreto, *Vult dicere se nihil loqui*

Ps. 48. 5.

Crysost. Theodor.

loqui proprium, sed diuinæ gratiæ instrumentum esse. E che insieme nel predicarla adoperaua la mano accoppiandoui l'osseruanza di lei, colla predicatione. Siano pure precetti duri, difficili, e malageuoli da intendere non che da porre in essecutione, que', che predica il Prelato, che quando alla voce accoppia la mano, il tutto viene inteso, ed essequito, peroche la vita del Prelato tira i sudditi ad imitarlo. *Doctrina faciens*, dice San Pietro Grisologo serm. 167., *obedientem perficit auditorem*.

Chrysol.

16 Vide il Profeta Ezzechiello, com' egli stesso racconta nel principio delle sue diuine riuelationi, que' quattro animali cotanti misteriosi, e di più vna ruota in mezzo ad vn'altra. *Et rota erat in medio rotæ*. E douea essere, s'io ben m'auuiso, simile a quella sfera, ch'adoprano gli Astrologi per misurare i Cieli, i pianeti, i loro moti, ed aspetti. Erano quelle ruote tutte d'vn colore, e piene d'occhi. E poi soggiugne, che douunque caminauano gli animali, esse ancor si moueuano, e fermandosi gli animali, le ruote non si moueuano, e solleuandosi quelli in alto, questi non istauano a terra. *Quia spiritus vitæ erat in rotis*. E passo difficil questo, pure breuemente per isbrigarsi, di già, che l'organo comincia a mancar il fiato. Per i quattro animali s'intendono i Dottori della Chiesa, i Prelati, e per la ruota il suddito, il mondo stesso, hauendo quella ruota figura del mondo, somigliante alle ruote, mobile, instabile, ed inconstante. Hor questa si muoue doue vede mouersi gli animali perche il suddito segue l'orme del prelato: e quando egli non si muoue, nulla si fa, anzi col suo mal'esempio rouina, ed vccide l'anime de' sudditi.

Ezech. 1.

17 O quanto piagneua questa rouina Pietro Damiano in vna lettera, che scriue ad vn cattiuo Prelato. *O quanti sanguinis reus est, qui sub sacri habitus schemate talem se per susceptæ professionis inuiam exhibet, vt quærentes accedere, peruersè viuendo disturbet*. Di quante vccisioni, di quante morti è cagione colui, che sotto l'habito santo della Prelatura si porta in tal modo, che col suo viuere suia, e distorna la conuersione di quelle anime, che si conuertirebbero o per le sue, o per le altrui ammonitioni. Allude il santo alle parole, che disse Iddio all'empio Caino, quando vccise suo fratello. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*, in luogo delle quali legge il mio Lirano dall'hebreo. *Vox sanguinum*. E si rammaricaua Iddio non solo della morte di Abel, ma di tanti altri, che da lui doueuano discendere, a' quali per l'vccisione di lui, fù impedita la vita. E lo dice chiaramente il Caldeo. *Vox sanguinis generationum, quæ futuræ erant succedere de fratre tuo*. Nello stesso modo dice Pietro Damiano. *O quanti sanguinis reus est*. O quante virtudi, quante buone opere, quanti digiuni, quanti limosine, orationi, e penitenze, si farebbero fatte, o si farebbero se'l Prelato non hauesse suiati i sudditi dalla vera strada della perfettione. *O quanti sanguinis reus est*. Quante anime se ne vanno affatto perdute nelle vsure, e nell'auaritie, perche veggiono, e mirano, che'l suo pastore è cotanto interessato, che insino dalle cose sacre vuol cauarne brutto, e sacrilego guadagno, Quanti lasciano di perdonare l'ingiurie, veggendo con pessimo esempio, dal loro Prelato calcarsi la strada delle vendette, serbarsi gli odi, i sdegni, ed i rancori. S. Gregorio nell'hom. 11. in Ezzechiello sponendo quelle parole del Profeta al 3. *Si dicente me ad impium. Morte morieris; non annunciaueris ei, neque locutus fueris, vt auertatur à via sua impia; ipse in iniquitate sua morietur; sanguinem autem eius de manu tua requiram*, dice. *Super ea mala, quæ propria habemus, alienas mortes addimus; quia tot occidimus, quot ad mortem ire quotidiè tepidi, & tacentes videmus*. Se il tacere, se il non riprendere del Prelato, è vn occidere, vn dannare l'anime de' sudditi, che sarà il dar mal esempio, il condurli colla mala vita alla perditione. *Scire Prælati debent*, e dice, il medesimo S. Gregorio 3. par. *Cur Past. Admonit. 5. quia si peruersa nequàm perpetrant, tot mortibus digni sunt, quot ad subditos suos perditionis exempla transmittunt*.

Petr. Dam.

Gen. 4. 10.

Gregor. Ezech. 3. 11.

18 Quindi loro minaccia Cristo. *Væ vobis, qui clauditis regnum cœlorum*. Guai a voi, o Prelati, o Ecclesiastici, ò Superiori,

Matth. 23. 13.

tiori, i quali colla vostra mala vita chiudete la strada del Regno de' Cieli, affinche non vi passino gli huomini, e l'anime, che alla vostra cura sono commesse. E come non sarà dishonesto, sensuale, auaro, e crapulone quel suddito, a cui il Superiore non fa sentire altro suono, che di spassi, di piaceri, di conuiti, di sensualità, e d'altri peccati, che hoggidì da loro si veggiono a commettere? *Egrediuntur quasi greges paruuli eorum, & infantes eorum ludunt lusibus: tenent timpanum, & citharam, & gaudent ad sonitum organi. Ducunt in bonis dies suos. Egrediuntur quasi greges paruuli eorum.* In questi tempi infelici si veggono le pecore de' sudditi correr smarrite per i campi, e per le selue de' diletti del mondo, e delle mostruosità de' peccati, per non esser rette col fischio, e colla voce, e molto meno colla guida; e scorta de' Pastori. *Tenent timpanum, & citharam.* Tutta la notte e 'l dì fra' suoni, e canti. *Ducunt in bonis dies suos;* Sempre fra conuiti, e banchetti, anco in compagnia di persone così fatte. E che ne siegue da questo? *Infantes eorum ludunt lusibus*, che, si come non costuma ballare senza suono, e mutandosi il suono si muta la maniera di ballare, si che graue errore sarebbe, che quando il suono vuole, che si spinga il piede, altri il ritrahesse, e quando richiede, che s'innalzi a' salti, e cauriole, se ne stasse a terra. Nello stesso modo i costumi de' sudditi riescono conforme alla vita, al suono del Prelato, *Ludunt lusibus*. Il Prelato fra' spassi, e piaceri, e 'l suddito fra sensualità, e dissolutioni; il Pastore tutto 'l dì otioso ne' conuiti, le pecore sparse nelle tauerne, e ne' postribuli; il curato sospetto di lasciuo, e l'anime tutte stimano non esser gran vergogna il mantener le concubine, e 'l viuere fra gli adulteri. *Et gaudent ad sonitum organi.* Ma è homai tempo, che s'introduca in quest'organo la pausa, la quale non men forsi gradirà, che l'armonia.

Iob 21. 12.

SECONDA PARTE.

19 La terza proprietà dell'organo è, che si confà con tutte le voci, cosa, che mancaua ne' scribi, a farisei, perche. *Alligant onera grauia, & importabilia, & imponunt in humeros hominum: digito autem suo nolunt ea mouere.* A' piccioli, ed a gli humili, a gli huomini di bassa conditione caricauano pesi di precetti graui, e pesanti; ma i grandi, i Prelati n'erano esenti difetto notabilissimo in vn Prelato, il quale deue imitare il Dottore delle genti, come organo eletto, e perfetto, che dice di se medesimo. *Factus sum omnia omnibus. vt omnes lucrifaciam.* Raro miracolo il vedere vn'huomo solo attemperato col gusto di tanti. Io, dice, sono col colerico vn fuoco, vna nieue col flammatico, col malinconico piagno, e rido, e scherzo con l'allegro: con l'infermo m'infermo, e m'indebolisco, col sano mi faccio forte, come vn leone, e per acquistare tutti, mi faccio con tutti vna cosa stessa.

1. Cor 9. 19.

20 Questo stesso faceua Dauide quando dice. *Similis factus sum pellicano solitudinis: factus sum sicut nictorax in domicilio: vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.* Strana marauiglia, che vn Dauide solo facesse tanti vfici, di pellicano, il quale col proprio sangue cura i propri figli morsiccati, ed auuelenati da' serpenti; di nottola, e ciuetta, ch'è simbolo di vittoria, ed in fine di passero solitario, che dimora non sopra l'alte tori, e sublimi campanili, ma nelle humili cappanne de' pastori: e vuol dire, vn' huomo benigno, affabile, e trattabile. Gran fatto vn Dauide diuenuto Medico, Cirusico, Speciale, Capitano, combattente, amico, affabile, e trattabile. E come poteua far tanti personaggi? Si che lo poteua, e doueua, perche era Re, era Superiore.

Ps. 101. 7

21 Riferisce Diodoro Siculo, che nella Taprobana v'è vn serpente di strana figura, di marauigliosa forma; e di non più veduta dispositione. E di forma quadra, ricouerto come testudine; ha quattro capi, ciascheduno de' quali riguarda vna parte del mondo, oriente, ponente, mezzo giorno, e settentrione; E quando si muoue vna, tutte la sieguono: sopra del dorso tiene due linee risplendenti, le quali si tagliano in forma di croce: non è velenoso, anzi vtile, e medicinale, seruendo il sangue di lui per consolidare, e congiungere le parti del corpo diuise, e se-

Diodor.

e separate. Bellissimo simbolo, è merauigliosa figura d'vn Prelato. E necessario, c'habbia quattro capi, cioè molta scienza, e prudenza in modo, che se bene sia vn solo, vaglia per quattro, e miri a tutte le parti, douendo il tutto mirare, considerare, prouedere, e rimediare: Che'l suo sangue sia medicinale per consolidare le parti diuise, essendo obbligato a spargerlo per la pace, se sia di bisogno, portando nel dorso la forma, e la memoria di colui, a cui costarono il sangue, e la vita l'anime fedeli.

22 Souuengaui di que' quattro animali d'Ezzechiello, i quali nella prima parte dicemmo esser simbolo d'vn Prelato. Haueuano quattro teste di Bue, d'Aquila, di Leone, e d'huomo. Somigliantemente ha da essere vn superiore Ecclesiastico. Bue per vno de' sudditi, cioè, mansueto, facile, piaceuole, ed affabile. Per vn'altro Aquila, diligente, sollecito, vigilante, e presto. Per l'altro Leone, aspero, seuero, e terribile, e per altri huomo sauio, auuisato, prudente, e discreto. Pare, che a ciò mirasse il Padre Sant'Agostino, quando nella sua Regola a' Prelati diceua. *Corripiat inquietos*: Eccolo Leone: *Consoletur pusillanimes*: Eccolo huomo: *Suscipiat infirmos*: Eccolo Aquila, la quale sopra il proprio dorso porta i suoi Aquilotti, hora nel passargli da vn luogo all'altro, ed hora per l'insegnar loro a volare. *Patiens sit ad omnes*: Eccolo finalmente bue, mansueto, patiente per guadagnare tutti. *Factus sum omnia omnibus*.

D. Aug. ad Prælatos.

23 Ne vdisti la teorica, ne ricercate hora la prattica? Eccola nel Re patientissimo, il quale nel capo ventesimonono della sua lagrimosa storia cosi dice di se medesimo. *Si voluissem ire ad eos, sedebam primus; cùmquè sederem tanquam Rex circumdante exercitu, eram tamen mœrentium consolator*. Se alcuna fiata io voleua pormi nelle compagnie, e radunanze loro, il primo luogo, la prima seggia era la mia; ed ancorche io stassi come Re, o Capitano nell'esercito, attorniato da' squadroni armati; con tutto ciò non mi scordauo de' mesti, afflitti, e sconsolati; con buone parole, e con effetti di pietà, e misericordia consolaua tutti que', che n'haueuano di bisogno. *Habitabam quasi Rex in accinctis, quasi consolans tristes*, interpretano i Settanta. Staua fra' soldati barbari, e crudeli, che trascorrono la campagna. *Accinctos*, dice Isidoro, significa *cateruas barbarias, vel prædatorias coitiones*. Vn squadrone di gente barbara, e soldati deputati per trascorrere la campagna, predare, e rubare quanto lor viene per le mani. Pondera San Gregorio Papa; come volendo Giob dipignere vn capo misericordioso, ed vn Pastor pio, l'assomiglia ad vn Capitano circondato da' soldati barbari, e crudeli, i quali sembrano non esser nati da donne, ma da tigri, e fiere crudeli. Tanto più, che dice, *Eram tamen*, mostrando, che lo stare in tal compagnia l'induceua alla crudeltà; ma che però egli superaua la forza, che gli era fatta. Risponde il Santo. Chiaramente ci descriue il Profeta, qual debba esser vn Prelato: ha d'hauer misericordia, con cui giustamente consoli, i sudditi, e disciplina, e rigore, onde con pietà siano gastigati i tristi. Il che ci rappresentò il medicamento, chel Samaritano applicò alle ferite di colui, che cadè nelle mani de' ladroni, versando sopra di loro vino, ed olio. *Miscenda ergo est lenitas cum seueritate*, dice Gregorio, *vt nec multa asperitate exulcerentur subditi, nequè nimia benignitate soluantur*.

Iob 29. 25.

Isidorus.

D. Greg.

24 E che veramente il Prelato debba esser piaceuole, mansueto, e benigno lo dice San Bernardo, cauandolo da quelle parole, che dice la Sposa ne' Cantici. *Cantabimus, & lætabimur in te memores vberum tuorum super vinum*. Le poppe sono segno di dolcezza, soauità, e misericordia: onde volendo Iddio dimostrare, ch'egli dopò l'Incarnatione era diuenuto tutto pietoso, e misericordioso si fè vedere all'Aquila volante fasciato alle poppe con fascia d'oro. *Præcinctus ad mammillas zona aurea*. E vuol dire la sposa santa. Vuoi, o Prelato, che i sudditi cantino, publichino i loro peccati nelle Confessioni, che si riempiano d'allegrezza spirituale? Vsa le poppe, la dolcezza, e la soauità, il latte della piaceuolezza, e della benignità, non il vino

Bernar. in Cant. 1. 4

Apoc. 1.

vino dell'asprezza, e del rigore. Indi esclama San Bernardo. *Audiant hoc Prælati, qui sibi commissis semper volunt esse formidini, vtilitati rarò. Erudimini, qui iudicatis terram. Discite subditorum matres vos esse debere, non dominos: studete magis amari, quam metui: Et si interdum seueritate opus est, paterna sit, non tyrannica, matres fouendo, patres verò corripiendo vos exhibeatis.* O parole degne veramente della bocca ammelata, che le proferì. Vdite, state attenti, o Prelati, o voi, iquali a' sudditi siete sempre di terrore, e di spauento, non d'vtilità. Imparate, vo', c'hauete sopra de gli altri impero, a mostrarui verso i sudditi madri, non signori: procurate d'esser più tosto amati, che temuti. E se alle volte sia di mestieri d'vsare rigore, e seuerità, sia di Padre il rigore, e non di tiranno: siate madri nel fomentare i buoni, e padri nel riprendere i cattiui.

Ber. serm. 15. i Can.

25 E ben vero quello, che dice lo stesso Bernardo nelle sue sentenze. *Duros corde, & improbos acriùs debet arguere.* Che se'l Prelato per isuentura s'abbatte in huomini peruersi, rubelli, ed ostinati, ha da vsare come fa il Cirusico colle piaghe infistolite il ferro, e'l fuoco della seuerità, ed asprezza nel riprendere, e gastigare. E questo consigliaua il Sauio ne' Prouerbi al sesto, quando diceua a' Prelati. *Discurre, festina, suscita amicum tuum.* Sù, affrettati, sueglia l'amico, il suddito tuo. Trauaglioso vfficio di vero, non solo dalla parte di colui, che risueglia, ma anco di colui, ch'è destato. Qual cosa si può ritrouare, che tanto disgusti, e tormenti, quanto l'hauer a mouersi l'huomo, caminare, e stare desto, e suegliato nel tempo, che gli occhi sono aggrauati dal sonno, el corpo è dalla stanchezza oppresso? E qual cosa è più dispiaceuole ad vn'huomo, come il destarlo mentre, ch'e' dorme saporitamente? E tutto ciò deue fare il Superiore. Nell'hore stesse al sonno dedicate, nel tempo de' suoi commodi ha da muouersi, correre, e suegliare il suddito, il quale si dorme nel lettargo dell'ostinatione. Ma per destare vno, che dorma saporitamente non vagliono le parole basse, e sommesse, la piaceuolezza, e la soauità, peroche queste cose gli faranno crescere il sonno. Ma vi vogliono strepiti, rumori, grida, essagerationi aspre, e seuere, ripreusioni sdegnose, e se non basta di questo anco i tormenti de' flagelli, e de' gastighi. Ed in ciò non deue portar rispetto ad alcuno, siasi, chi esser si voglia, altrimenti sarà seueramente gastigato da Dio.

Bernar. in lib. sen.

Prou. 6.

26 Vn bellissimo pensiero a questo proposito ci racconta Isaia, quando dice, che vide que' Serafini ardenti, ed infuocati, c'haueuano sei ale, non sò bene, se di fuoco, o di piume, o con due ammantauano il capo d'Iddio, con due cuopriuano i piè di lui, e con due altre volauano: e cantauano, come organi del cielo, quel sourano mottetto *Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Stato vn poco fra se stesso sospeso il Profeta proruppe in quelle parole. *Va mihi, quia tacui.* Ahi sfuenturato, ahi scioperato me, e come mi ha dato il cuore di tacere, e tener chiuse le labbra, mentre che li Serafini lodauano Iddio! Ma che, o santo Profeta, forsi ti voleui porre fra'l choro de' Serafini a gareggiare con esso loro nel lodar' Iddio? Non dicesti tu. *Vir pollutus labijs ego sum.* C'haueui le labbra impure, e macchiate, come dunque con coteste labbra ti vuoi porre in paragone de' Serafini, e cantare hinni, e canzoni in lode di Sua Diuina Maestà? Ah dice il Profeta, è vero, che non merito d'entrare nella Chiesa trionfante a lodare Iddio: e qual'è la cagione? Eh dice San Girolamo, che lo stesso Profeta l'assegna mentre dice. *Vir pollutus labijs ego sum.* E questa macchia nasceua, soggiugne lo stesso Santo, dall'hauer tacciuto, e non ripreso agramente, come doueua, il Re Ozia, quando s'vsurpò l'vficio di Sacerdote nell'incensare l'Altare. *Quia Oziam in templum irruentem non corripuerat.* E per tanto non meritò di cantare nel choro della Chiesa trionfante. Nell'istesso modo il Prelato, il quale nella Chiesa militante non suona, non canta, non predica a' popoli, non essagera, e non riprende

Es. 6. Is.

Hier. his.

prende

prende i vitij, e peccati de' suoi sudditi, sarà schiuso dal choro della chiesa trionfante. Quel Pastore, e Curato, il quale, veggendo a somiglianza d'Isaia vn Re, vn Prencipe, vn grande, vn primato immerso in qualche peccato con scandalo di tutto il popolo, ed e' o per timore, o per altro rispetto non lo riprenderà aspramente come conuiene, ed è tenuto, ahi che nel punto della morte, quando riguarderà i spiriti Beati, e l'anime felici cantare soauemente, e con dolce armonia lodi a Sua Diuina Maestà potrà dire. *Va mihi, quia tacui*, scioperato, e disauuenturato me, ecco, come son discacciato dal choro de' Beati, non hauendo cantato, come doueuo nella Chiesa militante, non hauendo ripreso i vitij, corretto gli errori, e gastigato i misfatti dell'anime a me commesse. *Va mihi, quia tacui*. Se bramate dunque di cantare frà' Musici del Cielo, risuonate come organi della Chiesa, si che Iddio possa dire.

Organum electum est mihi iste.

IL FINE.

GLI

GLI ERRORI, DISCORSO QVINDECESIMO NEL MERCORDI DELLA DOMENICA SECONDA.

Dell'errore, che fanno que', che cercano la destra delle dignitadi, come spesso in cambio della destra trouano la sinistra delle disauuenture, e come debbano in ciascheduna portrasi.

Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi, cum filijs suis adorans, & petens aliquid ab eo.

Matthæi 20.

Ell'esperienza della potenza visiua c'insegnò il porporato Vgone, sponendo quel passo del Profeta Isaia, nel capo 42. oue con istupor d'ogn'vno chiama i sordi ad vdire, e i ciechi a vedere, dicendo. *Surdi audite, & cæci intuemini ad videndum.* E questa si è, che, se alcuno a caso, o per natura chiude la destra fenestra del cuore, che nel capo ci formò da prima Iddio, e di poi la natura, altro non gli verrà veduto, che quanto sia alla sinistra posto: e, se serra la sinistra, vedrà sol gli oggetti della destra. Hor chi non sà, che l'vccellatore per non errare il colpo costuma nel disserrare l'archibugio di chiudere vno de gli occhi, purche non gli sia dalla natura, o da strano accidente chiuso? E, se volendo e' dare nel bersaglio posto alla destra, serra il destro lume senza storcersi, ed accommodare il corpo, anzi rassettando l'istrumento mortale alla dispositione della vista, in cambio di ferire il bersaglio, che stà dalla destra, colpirà a vuoto dalla sinistra, ed in luogo d'acquistar dal colpo lode, ne recherà biasimo, e vituperio, in vece di riportarne titolo d'esperto nell'arte, sentirà a darsi dell'ignorante, e sciocco.

Vg. Card.

Es. 40. 20

2 Nel corrente Vangelo ci s'appresentano duoi vccellatori appunto ciechi d'vn'occhio dalla propria passione, e dal desidero di sourastare altrui lor tolto; sì che se gli può dire con Isaia. *Cæci intuemini ad videndum*, i quali adoperando lo strumento della madre, simile a quello, con cui il primo nostro parente, e con esso lui tutto il genere humano fu colpito, ed atterrato dal demonio nel paradiso terrestre, procacciano di dare nella destra, e sinistra del Redentore; ma, non hauendo essi ancor accommodato il corpo co' trauagli, e martiri all'vso del bersagliare simili oggetti, errano il colpo, ed in cambio di dare nella pretesa destra delle dignitadi colpiscono nella sinistra del calice de' trauagli, e stenti. *Calicem quidem meum*

bibetis, sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram, non est meum dare vobis: onde n'acquistano titolo d'ignoranti. *Nescitis quid petatis.* Hor veggasi con l'occasione dell'errore de' discepoli fratelli quanto errano que', che procurano le dignitadi, come questi souente s'abbattono nella sinistra, e nel calice delle disauuenture, e come ciascheduno debbano amendue portarsi.

3 *Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in regno tuo.* Il sauissimo Rè dando principio al cap. 6. de' Prouerbi trattando di que', che cercano dignitadi sotto metafora di chi fa sicurtà per altri, dice. *Fili mi, si spoponderis pro amico tuo defexisti apud extraneum animam tuam, illaqueatus es verbis oris tui, & captus proprijs sermonibus. Fac ergo quod dico, fili mi, & temetipsum libera, quia incidisti in manus proximi tui.* San Gregorio nel lib. 3. *cura past. cap. 5.* dichiara le prime parole. *Spondere pro amico est alienam animam in periculo suæ conuersationis accipere.* Adunque quì tratta il Sauio delle Prelature. Però ponderate meco, o intelligenti, come volendo Salomone significare il pericolo grande, che si racchiude nel gouerno dell'anime, o de' corpi altrui, e quante siano le obligationi, in cui le strettissime ligature di somiglianti corone pongono chi si lega, ed obbliga in esse, lo dichiari col cadere in mano del suo prossimo. E la ragione è chiarissima, perche il nome di prossimo ci rappresenta solo soauità, e piaceuolezza, dolcezza, ed amore, come lo veggiamo dipinto in quella parabola, che racconta il Saluadore per insegnare ad vn Dottore della legge, che cosa volesse dir prossimo, poiche dice, che quello era il vero prossimo. *Qui fecit misericordiam in illum.* Come dunque i tormenti, le passioni, e i pesi graui delle dignitadi si spiegano con questo nome di prossimo? *Temetipsum libera, quia incidisti in manus proximi tui.* Se non m'inganno gli oblighi de gli vfici, che sono catene, e prigioni strette più che possano essere quelle de' strani, e de' nemici, si dichiarano sotto titolo di prossimo, con misericordiosa strettezza, con saluteuol ligatura, cō ontione soaue, e piaceuole, e con caritatiue, ed amorose cure. Perche quello, che l'huomo stima auuentura grande, prosperità eccessiua nelle Prelature, e dignitadi, racchiude infiniti mali, tormenti, passioni, catene, manette, e prigioni crude, ed aspre. Quindi è, che la doue noi leggiamo nella Volgata. *Temetipsum libera, quia incidisti in manus proximi tui.* Interpretano li Settanta. *Saluare: venisti in manus malorum propter amicum tuum.* E, la doue pur lo stesso Salomone soggiugne al Superiore. *Discurre, festina, suscita amicum tuum,* traduce Montano. *Vade, præbe te conculcandum.* O miseria, o calamità, o strano paradosso, che, sembrando la dignità libera, e sciolta, sia auuolta fra mille lacci, e catene; e, parendo a tutti il Prelato superiore, sia sottoposto ad ogn'vno, da tutti combattuto, e trauagliato.

Prou. 6. 1

S. Greg.

Luc. 10. 37.

4 Salonio Viennense Vescouo di Francia nella mistica interpretatione delle parabole di Salomone và cercando per qual cagione dicesse lo Spirito Santo, che non men staua nelle mani d'Iddio il cuore del Re, che l'acqua in quelle dell'hortolano, per condurla per mezzo de' canali in diuersi luoghi. *Sicut diuisiones aquarum, ità cor Regis in manu Domini.* O Salomone non vi souuiene di ciò, che disse vostro Padre nel Salmo 94. *Quia in manu eius sunt omnes fines terræ, & altitudines montium ipse conspicit,* che nelle mani di lui stanno le cime de' monti, i capi del mondo, la rotondità de' Cieli, l'immensità de' mari, l'ampiezza dell'aria, la profondità de gli abissi, ed ogni cosa creata? A che fine dunque dire, che'l cuore del Re particolarmente è quello, che stà nella diuina mano, come l'acqua dell'hortolano per ripartirla in diuersi solchi? Risponde Salonio, che ci volle in questo additare, che'l cuore de' sudditi, e vassalli è acqua de' fonti, la quale piaceuolmente bolle, e si gode quieta nel suo picciol letto; ma i cuori de' Regi sono acqua trauagliata, intorbidata, e precipitosa, in diuersi modi rotta, e spezzata. Non nacquero i Regij cuori per riposarsi ne' loro petti, ma per ispargersi, e diffondersi per i solchi delle cittadi, e per gli horti de' propri regni; nō ci nacquero per li spassi, piaceri, ma per li trauagli, e per le angoscie.

Salonius Vienn.

Pro. 21. 1

Ps. 94.

5 Pascasio

5 Pascasio Ratberto lib.2. in lament. Ierem. dichiarando quelle parole. *Defixa sunt in terra portæ eius: perdidit, & contriuit vectes eius: Reges eius, & principes eius, in gentibus*, dice, che per queste porte, e catene s'intendono i Sacerdoti, e i Regi, quasi dica. Bramate di vedere quanto trauagliose siano le maggiori dignità del mondo, che sono le mitre, le Thiare, le corone, e i scetri? Sappiate, che sono porte, e catenacci: catenacci, che si cacciano innanti, e indietro: porte, le quali s'aprono, e chiudono. E chiaro, che nella Scrittura per monti s'intendono i Prelati, e i Prencipi, ed in questo modo spiega Giuliano Arciuescouo Toletano quel luogo d'Habacuch. *Contriti sunt montes sæculi, & incuruati sunt colles mundi ab itineribus æternitatis eius*. Hor a che cosa non stà soggetto vn monte? All'aratro del contadino, alla falce del legnatore, al fuoco de' dissoluti, alla fornace del carbonaio, a bestie, augelli, e insino a' folgori del Cielo. Monte dite, vditori, che sia il Superiore. Mõte, sopra di cui si scaricano tutte le batterie delle necessità d'ogn'vno, le bestemmie per la carestia, le maledittioni per la guerra, le violenze, e rubellioni nell'abondanza, e le mormorationi ne' negotij, che infelicemente succedono, ed in fine ogni male. *Vade, præbe te conculcandum*.

Pascas. Rathb.

Habach. cap.3.3. Giuliano Vescouo Tolet.

6 Alcuni di questi mali ci furono registrati dall'Apostolo in vn vocabulo, di cui si seruì scriuendo al discepolo Timoteo. *Hoc præceptum commendo tibi, fili Timothee, secundum præcedentes in te prophetias, vt milites in eis bonam militiam*. Strano caso che'l cõmandare, reggere, e gouernare si chiami guerra. Che ha da fare, o Dottor delle genti, il gouernare co'l far guerra? Il Gouernatore nella Scrittura Sacra si chiama con nome di Pastore, ei sudditi con titolo di pecore. Pecore, e soldati, pascolar greggie, e combattere co' nemici non possono fare buon accoppiamento. Non possono stare insieme l'humiltà, ed vbbidienza de' sudditi da vna parte, e dall'altra l'impero, e dominio del Superiore col non poter sogettare l'esercito contrario, con l'esser molte volte vinto, e maltrattato da' nemici. In fatti non hanno, che fare insieme il tumulto, le grida, e l'inquietudine della guerra, il dormire con mille creppacuori, el mangiare con molte angoscie, con l'vnione, concordia, e pace, che fra di loro osseruano i sudditi, come membra d'vn corpo solo. Hor come, o Paolo, trattando dell'vficio del Prelato dici. *Vt milites in eis bonam militiam*. Risponde il Boccadoro segretario dell'Apostolo nell'hom.5. tom.4. *Indicit profectò bellum excitatum esse vehemens, & atrox cum cæteris, tum maximè ei, qui doctoris fungitur munere: In quo nobis armis opus est validis, sobrietate scilicet, temperantia, precibus, perpetuisquè vigilijs*. O che guerra pericolosa, seuera, e crudele bandisce in queste parole il Dottor delle genti a tutti que', che bramano, e procurano dignitadi. Guerra, in cui conuiene che'l Prelato s'armi di finissime arme di sobrietà, di temperanza, d'oratione, di vigilie perpetue, e di tutte le altre virtù. Ecco il mistero. Onde con ragione dice il mellifluo Dottore nell'epistola 42. *Multi non tanta fiducia, & alacritate currerent ad honores, si esse sentirent, & onera: grauati profectò metuerent, nec cum tanto labore quarumlibet affectarent infulas dignitatum*. Ah che se l'ambitioso penetrasse queste veritadi, non correrebbe cosi anhelante, alle mitre, a' scetri, ed alle dignitadi: pauentarebbe cotanto peso, fuggirebbe tanto pericolo, aborrirebbe fatica cosi immensa.

1. ad Timot.1.18

Crysost.

D.Bern.

7 Non vi fu alcuno nella corte del Re Saul, il quale non si merauigliasse, che vn pastorello, come Dauide, cauato dal mezzo delle capre, e pecore fosse fatto genero del Re, dandogli in matrimonio Michol sua figlia; ma osseruate, vi priego, la pensione, che posero sopra la rendita di questo stato. *Esto vir fortis, & præliare bella Domini*. Tu se' accasato con figlia di Re, a grandezza tale conuengono molte obbligationi, essequisceli, essendo valente soldato, piglia sopra delle tue spalle la difesa del mio regno, perche da quì innanti tutte le battaglie d'Iddio corrono a tuo conto. Quindi dice il moral Seneca. *Fasciam solue, multum mali sub illa latet*. Nelle corone, e nelle mitre v'è vna fascia, la quale difende il capo del metallo, onde è la corona formata. Hor dice Seneca, leua le fasce,

1.Reg.18 17.

Senec lib. 11.ep.81

che stanno sotto le corone, e le mitre: considera le dignitadi da per se stesse, senz'alcuna passione, e vedrai i mali, i tormenti, i disgusti, che vi stanno sotto. *Fasciam solue, multum mali sub illa latet.*

8 O infelice pazzia, che vna cosa così brieue, ed angusta sia basteuole per celare, e nascondere tanta latitudine di passioni, d'angoscie, di creppacuori, e di miserie? Tanti anni di tormenti? Che gode vn Superiore, per vita vostra? Se riprende è souerchio il suo rigore; se dissimula con prudenza, è rimesso: se procede indifferentemente, è inconsiderato; se consola i mesti, e partiale: se non ha amici, è intolerabile, se gli hà, vuol far parte. Se dorme, è neghittoso, e spensierato: se veglia, è sospettoso: se non dona, è auaro: se dona, è prodigo. s'e affabile, non tiene grauità: se si ritira, si stima troppo. La sua misura è superbia, la necessità sensualità, l'humiltà hippocrisia, il silentio cautela, le buone parole inganno, la limpidezza curiosità, e per fare vn &c. già che'l tempo dianzi ci mancherebbe, che ci manchino miserie da raccontare, conchiudiamo, che i suoi amici sono finti, i nemici dichiarati, i suoi gusti non sono se non disgusti, il suo cõmandare non è altro, che vna continua seruitù, e schiauitudine.

9 Non è mio pensiero questo, ma verità catolica della scrittura sacra. Condannò Noè, per il poco rispetto portatogli dal figlio, il nipote Canaan, e tutti i suoi discendenti a perpetua seruitù: *Seruus seruorum erit fratribus suis*: Ma quando ogn'vno attendeua, che questa sentenza si douesse essequire, ecco, che Nembrot discendente di Canaan, come si legge nel cap. 10. del Genesi, acquista il primo scetro, e si cigne le tempia della prima corona, che vedesse giamai il mondo; ed in cambio d'esser seruo, e schiauo comincia ad imperare a gli huomini, i quali infino all'hora erano stati liberi. *Ipse cœpit esse potens in terra*, dice la scrittura. Al contrario veggiamo nella beneditione del Patriarca Isaac con suo figliuolo Giacob. *Esto dominus*, dice *fratrum tuorum, & incuruentur antè te filij matris tuæ.* Io ti faccio signore de' tuoi fratelli, e i figli di tua madre ti s'ingi-nocchieranno. Viene il tempo, nel quale Giacob doueua pigliare il possesso di questa heredità, e maggioranza la prima volta, che si vide, e s'incontrò con suo fratello, con esser da quello adorato, egli stesso riconosce il fratello, come signore, con offerirgli la decima parte de' suoi beni, e con adorarlo sette volte prostrato in terra. *Et ipse progrediens adorauit pronus in terra septies.* Hor come queste profetie non s'auuerano, queste sentenze non s'essequiscano? Forsi si so' mutate le conditioni, ed a Giacob è toccata quella di Canaan, ed a questi quella di Giacob? Risponde il gran Padre S. Giouanni Grisostomo, che Nembrot veramente fu seruo col farsi Re, ed arrogarsi la dignità suprema, e l'impero sopra gli altri, e Giacob diuenne Re, e padrone, soggiogandosi, e humiliandosi al fratello; perche, si come non v'è il miglior regnare dell'humiltà, e soggettione, così non v'è la maggior seruitù, e schiauitudine, che commandare altrui? *Licet ista magis videatur esse libertas, seruitus grauissima est in ordine libertatis*, seruitù, che non è ad vn solo padrone, ma a tanti, quanti sono i sudditi.

10 Cõmandaua Iddio nell'antica legge, che'l sommo sacerdote portasse scritti i nomi de' figli d'Israele nel superhumerale, e nel rationale. Era il superhumerale due pietre, ciascheduna delle quali cuopriua vna spalla, ed in quella v'erano scolpiti i nomi delle dodeci Tribù d'Israele. Il rationale poi era vn pettorale con dodeci pietre, ed in ciascheduna vno di que' nomi. *Portabitquè Aaron nomina coram Domino super vtrumquè humerum ob recordationem*, dice il testo nel cap. 28. dell'Esodo, trattando del superhumerale, e del rationale. *Portabitquè nomina filiorum Israel in rationale iudicij super pectus suum, quando ingredietur sanctuarium, memoriale coram Domino in æternum.* Hora che fine commandaua Iddio, che'l Sacerdote si recasse non solo al petto, ma sopra le spalle i figli d'Israele? Nel petto voleua, che li portasse per hauer sempre sopra di loro gli occhi, vigilare, e trauagliare sempre per custodirli, ed orare con gran feruore per la loro saluezza. Ma sopra gli humeri doueua recarli per rammentarsi, che a' piè di tutti haueua sottoposti gli humeri, e'l dorso,

Gen. 9. 25
Gen. 10. 8
Gen. 27. 29.
Gen. 33. 3
Cryso.
Exo. 28. 12.

dorso, a ciascheduno s'era fatto schiauo, e' seruo di seruitù la più misera, che ritrouar si possa.

11 Il seruo per esser buono, basta, che si conformi con l'humore del padrone; ma il Prelato, come che a tutti si fà schiauo, con l'humore di tutti s'ha da conformare, col malinconico fa di mestieri, che sia saturno, col gioniale allegro, col superbo seuero, con l'humile mansueto: con l'auuenturato bisogna, che s'allegri, col trauagliato, ed angosciato è necessario, che piagna, e si condolga, ancorche non n'habbia voglia. Veggasi ciò, che faceua il Discepolo amato, poscia amante maestro, il quale nella sua prima lettera così scriue a suoi sudditi. *Scribo vobis filioli, quoniam remittuntur vobis peccata propter nomen eius. Scribo vobis, Patres, quoniam cognouistis eum, qui ab initio est. Scribo vobis, adolescentes, quoniam vicistis malignum. Scribo vobis, infantes, quoniam cognouistis patrem. Scribo vobis, iuuenes, quoniam fortes estis.* Mentoua l'Apostolo tre etadi, ed alla conditione di tutte quelle s'accommoda. Tre sono l'età, che annouera, fanciulli, giouani, e vecchi: co' fanciulli tratta con parole dolci, ed amoreuoli, e con quelle cose, onde sogliono esser accarezzati da suoi parenti; co' vecchi, che costumano d'hauer sempre nella bocca fatti, ed historie antiche, mancanza di lignaggi, rouina di famiglie, successi di guerra, ragiona del Padre Eterno, di cui non v'è cosa più antica. Co' giouani, i quali hanno per vsanza di ragionar souente delle loro forze, e gagliardia, di vantarsi delle vittorie ottenute, si serue di questi stessi nomi, e titoli. O misera conditione de' Superiori l'hauer a conformarsi con l'humor di tutti, e de' suoi disgusti prenderne spasso, e piacere; *Gaudeo in passionibus meis pro vobis*, dice l'Apostolo. O infelicità grande di colui, i cui alleuiamenti so' tormenti, i riposi fatiche, e la vita stessa vn'inferno perpetuo. Onde dice Gregorio nel libro 32. de' morali, cap. 1. *Quod hic eminet, plus mœroribus afficitur, quam honoribus gaudet.* O quanti procurano le dignitadi, che se sapessero i tormenti, che sotto di loro stanno, nascosti al sicuro non le cercherebbero.

Ioann. 1. cap. 2.

1. Colos. 1 24.

Gregor.

12 Osserua Aristotile nel lib. 5. della Politica, che mise Iddio gran dolcezza, ed allettamento in tre cose, allequali alcuno non stenderebbe la mano senza d'essa. La prima la generatione humana. La seconda il mangiare, e la terza gli honori, e dignitadi: non mangiarebbe vn lupo affamato vna perla, ne vn cintiglio di diamanti, ancorche si vedesse morir di fame; ma se li truoua auuolti nelle viscere d'vn'animale, o in vn pezzo di carne, incontanente l'inghiottisce. Nella primitiua Chiesa erano le mitre ignude di gusti, e di diletti: andaua il martirio accoppiato colla Prelatura, e così disse San Paolo. *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* Chi brama vn Vescouato desia cosa di gran perfettione, è vn finissimo diamante. Ma hora stà inuolto nel lecco di trenta mille ducati, ed in altri tanti saporosi gusti; e quindi auuiene, che molti le bramano, e le inghiottiscono. A questo credo, che mirasse l'Abbate di Chiaraualle quando disse nell'epist. 42. *Meditantibus honores blandiuntur; sed onera pensantibus terreri sunt, ac formidini.*

Aristot.

Bernar.

13 *Nescitis quid petatis.* Ahi pazzi vo' errate il colpo, non date nel bersaglio vo' errate la destra, ma non vedete che correte alla sinistra, guidati dalla passione, che v'abbaglia la mente. *Ego vos vocaui ad partem dexteram de sinistra.* De sinistra, dice Grisostomo. *Vos autem vestro consilio curritis ad sinistram.* Io vi chiamai dalla sinistra della sinagoga hebrea, dalla sinistra delle cose del mondo, per porui alla destra della via del Cielo; ma voi stimando di correre alla destra v'incaminate alla sinistra. *Nescitis quid petatis.* Rabano. *Delectabat eos culmen honoris, sed prius habebant exercere viam laboris.* Ignoranti siete in cercar la destra de gli honori; delle dignitadi senza esercitar l'animo co' trauagli, el corpo colle fatiche. *Calicem quidem meum bibetis.* Eccoui in cambio della destra, che cercate, la sinistra de' trauagli.

Crysost.

14 Tutto ciò ci fu figurato in quello, che auuenne a' duoi figliuoli del Patriarca Giuseppe co'l vecchio, e cieco Giacob, di cui racconta la Scrittura sacra, che, volendoli benedire nell'estremo di sua vita, la doue Manasse come

maggiore fu posto dal padre alla destra, ed Efraino alla sinistra, egli, incrocciandole mani, mise la destra sopra il capo d'Efraino, e la sinistra sopra di Manasse. Il Padre Sant'Ambrogio nel cap. 9. del lib. 2. de Iacob, & vita beata, dice, *Errauit, & ipse Ioseph, vt ad dexteram eius* (cioè di Giacob) *applicuisset filium suũ seniorem, & ad sinistrum ipsius filium iuniorem.* Anco Giuseppe in quel fatto errò nel metter il maggior alla destra, perche s'incontrò nella sinistra. E che merauiglia, che errino gli ambitiosi, che guidati dal desio di cõmandare corrono a briglia sciolta alla destra delle dignitadi? serue colui alla corte, per molti anni in modo che'l Prencipe l'ama come figlio primogenito: ed ecco, che vacando qualche Prelatura, vficio, o dignità, oue il Prencipe deue distender la mano sopra di lui, la stende sopra vn suo competente di minor merito, di niun seruigio: onde egli addolorato si parte dalla corte, cade in mille miserie, e disauuenture, e finalmente si muore infelice, si che può cantare. *Dextera tua Domine suscepit me.* La tua destra, o Signore, piena di mitre, di scetri, di corone, di dignitadi, e d'vfici m'allettaua: quella mi sosteneua, e mi confortaua, ond'io desioso vi correuo anhelante, e diceuo con questa madre. *Dic vt sedeant hi duo filij mei vnus ad dexteram tuam;* ma mentre io mi credeuo di truouare la destra delle grandezze m'abbattei nella sinistra del calice, e de' trauagli: perche *Disciplina tua correxit me in finem.*

Ambros.

Ps. 17. 36

15 A questo proposito mi souuiene di ciò, che si racconta d'vn buffone del Serenissimo Don Carlo Prencipe di Spagna, che mentre S. A. mangiaua sedendo a mensa seruito da' Prencipi, e gran signori, il buffone stracco hormai di star in piedi, andò per appoggiarsi al muro ricouerto di tapezzaria, ma credendosi di trouare muro sodo, lo trouò vuoto, perche di sotto v'era vn camino; onde cadè a terra con molte risa di tutti i circostanti, a cui disse il Prencipe. Cosi merita la tua scortesia, ed e' si riscosse, dicendo. Non eser ciò merauiglia, perche tali erano tutti gli appoggi del mondo. Si promette colui di trouar muro sodo nel fauore di quel Prencipe, o Prelato, ecco, che lo ritruoua vuoto, e doue credeua d'appoggiarsi, e di salire alla dignità, e grado bramato, si vede miseramente caduto a terra. Non seppe dissimulare quest'effetto dell'ambitione il padre dell'alterigia, quando persuadendo al Saluadore, che l'adorasse, con promettergli Regni, principati, e monarchie. *Hæc omnia tibi dabo,* disse, *si cadens adoraueris me.* Offerisce grandezze, e dignitadi, e dice. *Si cadens adoraueris me,* per dinotare, che questo è ben souente l'effetto della troppa cupidigia de gli honori, che in cambio d'innalzare, fa miseramente cadere. *Quanto quisquam in superiori constitutus est loco, tanto in maiori versatur periculo,* dice Sant'Isidoro, *lib. de summo bono, cap. 51.*

Matth. 4.

Isidor.

16 Quindi se gli può dire quello, che disse il Re Sennacherib al Re Ezechia. *Ecce confidis super baculum arundineum confractum istum, super Ægyptum, cui si innixus fuerit homo, intrabit in manum suam Baculus arundineus,* si chiama in latino *calamus,* ilqual viene dal nome *calamitas,* che significa ogni sorte di rouina, miseria, e disauuentura, che possa succedere all'huomo. Onde quando anticamente si voleua significare, che a qualche Republica sourastaua gran rouina, rompeuano delle canne, e le gittauano a terra. Quanti vi sono a' quali conuengono molto bene queste parole di questo Re. Li vostri appoggi, o ambitiosi, le vostre confidenze, o superbi, oue stanno fondate? Nella beniuolenza, che vi mostrano que' Prencipi, que' Signori grandi, que' Prelati? *Ecce confidis super baculum arundineum confractum.* Sono canne rotte, che non possono sostenere, ma in cambio di sostenere, recano dolore, trauaglio, e tormento mortale.

Es. 36. 6.

17 Pondera Roberto Abbate nel cap. 10. del lib. 10. *De Vict. verbi Dei,* l'occasione della morte di que' tre valorosi capitani, e fratelli Maccabei Giuda, Gionata, e Simeone, e dice, che la cagione della loro morte, fu per hauer fatte lega colle nationi straniere, stimando, che fosse loro necessaria per difendersi da' nemici. Giuda come si narra nel cap. 8. procura l'amicitia de' Romani, per valersi di loro contro de' Greci. *Vt auferrent ab eis iugum Græcorum,* ed incontanente

Rupert.

uente nel cap. 9. l'allegrezza di tante sue vittorie si cangia in pianto per la sua morte, la quale auuenne nella più gloriosa impresa, che vedessero giamai le armi. Succede suo fratello Giouata nell'vficio, e nel cap. 12. manda Ambasciadori a rinouuare l'amicitia co' Romani, e co' Spartani, e senza vscire dal medesimo capitolo, dice il testo sacro, che *Comprehensus est Ionathas, & perijt, & omnes, qui cum eo erant.* Vien preso co' suoi compagni a tradimento, e morto. Il medesimo accadè a suo fratello Simeone. Nel cap. 15. rinuoua la lega, e nel cap. 16. muore, per chiarir ciascheduno, che que', che troppo auidamente, o per vie indirette cercano le dignitadi, trouerãno sempre mille disastri, e disauuenture, e verranno anco a perdere quello, che attualmente, e con giusto tiolo posseggono.

18 Concede il liberalissimo Iddio al primo nostro parente licenza di mangiare di tutti i frutti de gli alberi, ch'erano nel Paradiso terrestre, ed vn solo si riserua. Che fa Adamo? Lascia tutti gli altri, e mangia di quello solo, che gli era vietato, come afferma Teodoreto nella questione 7. sopra il Genesi. *Reliquis omnibus pratermissis ex hac prima, & sola arbore fructum decerpsit.* Che ne siegue da questo? Lo caccia fuori del Paradiso, e lo priua di tutti. Presto, dice Iddio, sia cacciato fuori, e viua priuo non solo di questo, ma de gli altri ancora, anco di quello della vita. Piano, Signore, perche prohibirgli questo frutto? Non gli l'hauete vo' conceduto, affinche co'l mangiarlo viua in eterno, e fugga la morte? Non gli era tanto necessario auanti al peccato, quanto hora. Lasciategli almeno questo solo. Non si contentò, costui, dice Iddio, di tanti frutti, ch'io haueuo lasciati in sua balja, e volle porre la mano in quel solo, ch'io m'ero serbato, e però vada fuori, priuisi di tutti, e chi troppo desidera, il tutto perda. *Plus enim volendo*, dice Sant'Agostino nel Salmo 118. *quam acceperant, & quod acceperant, amiserunt.* Altretanto auenne a Saul, come osserua S. Pietro Grisologo nel Serm. 109. Era il Re con tutto il popolo adunato; come si racconta nel 1. de Regi, al cap. 15. attendendo il Profeta Samuello per sacrificare a Dio: bramoso Saul, oltre l'esser Re, di diuenir anco Sacerdote. O là, dice, ergasi l'altare, che questa volta io voglio esser Sacerdote, già, che non viene Samuello: mettesi a sacrificare, ed appena haueua dato principio, che viene il Profeta, e gl'intima la perdita del Regno. Oh buona, per voler'acquistare quello, che non gli conueniua, perde ciò, che possedeua. *Saul tremens regali vertice*, dice Grisologo, *dum putat de Sacerdotio quid leue. Regnum, quod acceperat, Altaris temerator amisit.* Riseruasi alcuna volta Iddio vna dignità, come per auuentura s'era riseruata la destra, e la sinistra nel Regno de' Cieli. *Sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* E se alcuno o semplicemente, o troppo auido, ed ambitioso, o forsi ad imitatione di Saul, e del primo parente temerario gli vuol stender la mano, la cerca, la procura, spende, e spande, s'humilia, e corteggia per arriuarui, ahi, ch'Iddio sdegnato non solo farà, che mai v'arriui, ma di più ancora, che perda quanto prima possedeua, e che al fine della vita s'acquisti l'Inferno.

Theodor.

August.

Chrysol.

1. Reg. 15

19 Vn bellissimo pensiero di S. Bernardo hora mi souuiene, e perche molto fa al proposito della materia, che trattiamo, non vò, che si tralasci. Esamina il Santo per qual cagione Esaù fosse da Dio reprobato, e dannano all'Inferno, e Giacob da Dio eletto, e cotanto amato; perche dice il Santo, quando Giacob rechiese la benedittione dal Padre, in essa dimandò se non cose spirituali, celesti, e spettanti all'anima. Che però Giacob, da prima disse. *Det tibi Deus de rore cœli,* & per aggiunta, *& de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini.* Ma Esaù come mondano ricerca solamente cose di terra, mira solo alla destra del mondo; E così il Padre lo benedice dandogli da prima la terra. *In pinguedine terræ.* E come che era buon Padre, e non poteua mancare alla carità paterna gli aggiugne ancora le cose pertinenti all'anima. *Et in rore Cœli desuper erit benedictio tua.* Per questo vien reprouato, e dannato. Ecco le parole di Bernardo nel Sermone 33. ex Paruis. *Reprobatus Esaù*

Gen. 27.

Bernar.

preponebat, & alligebat temporalia, & ideò hæc priori loco illi obtulit pater: Sancto verò Iacob hæc, vt accessoria præcatus est secundo loco.

20 *Ecce dies veniet succensa, quasi caminus, & erunt omnes superbi, & omnes facientes iniquitatem stipula*, dice Malachia, *& inflammabit eos dies veniens, & non relinquet eis radicem, & germen*. Ahi superbi ambitiosi, che verrà il giorno del giudicio, giorno acceso, ardente, ed infuocato come fornace ardente, e per l'ira del giusto, e seuero Giudice, ilquale co'l suo sdegno, e co'l volto infiammato arderà l'anime, e per il fuoco, ch'all'hora abbrugierà ogni cosa creata. E che sarà di voi in vn giorno tanto acceso? Ahi, che, la doue gli altri peccatori saranno come pietre, o come legni, o come altra materia, la quale, tuttoche alla fine si renda soggetta al fuoco, per vn poco resiste almeno, e repugna, vo' sarete come paglia, che incontanente s'accende. *Et erunt omnes superbi, & omnes facientes iniquitatem stipula*. Vo' vo', o superbi, sarete i primi ad esser accesi, vo' i primi ad esser presi dalla diuina giustitia, e disheredati non solo delle dignità terrene, ma delle celesti ancora. *Et inflammabit eos dies veniens, & non relinquet eis radicem, & germen*. Riposianci.

Mal. 4. 8.

SECONDA PARTE.

21 *Dicunt ei: possumus; & ait illis Iesus. Calicem quidem meum bibetis*. Dell'Aquila dicono i naturali, che quando ha fatta alcuna preda la pesa, pondera, e misura, se può con quella volare, e ritornare al proprio nido. E se l'impedisce ne lieua parte sin che non gli tolga il volo. Somigliantemente deue fare vno, che brama dignitadi. De' far pruoua imprima delle sue forze, misurare l'vficio colle proprie spalle, e contrappesare il carico colla virtù, e vedere se'l suo dorso è acconcio per sostener quella soma. Non senza mistero comandò Iddio a Mosè, che ripigliasse la verga segno della sua giurisdittione, di già conuertita in serpente per la coda, e non per il capo. Ed il mistero fù, perche il serpente preso per il capo nulla pesa; ma ben sì per la coda: poiche il peso del capo, che abbasso cade, fa, che graue sembri tutto il corpo. E quinci ci volle significare Iddio, che le dignitadi, i gradi, e gli vfici s'hanno da considerare non per il capo, non per quell'honore, riuerenza, ed impero, ma per la coda, per il carico, peso, e grauezza, che seco portano, e misurarle colle forze. *Contemplandæ sunt voluptates non venientes, sed abeuntes*, disse ben Seneca, ed all'hora accettarle, quando sono offerte, ma fare, che sempre vi sia per principale Iddio.

22 Ritruouo nella Scrittura Sacra vna cosa, che mi porge non poca merauiglia, ed è, che constituisce Iddio capo, duce, e liberatore del popolo hebreo Mosè, ed e' incontanente rinoncia l'vficio, dicendo. *Obsecro Domine, mitte quem missurus es*. Fà anco Prelato, Predicatore, e Profeta dello stesso popolo Gieremia, assicurandolo, che prima, ch'e' nascesse era stato santificato. *Antequam exires de vulua sanctificaui te*, e santificato in ordine, e per il fine del carico, che gli ingiugneua. *Et Prophetam in gentibus dedi te*, e per liberarsi da somigliante peso s'iscusa con dire, ch'e' fosse pargoletto bambino priuo di senno, e di giudicio, mancheuole di parole, e concetti. *Et dixi A a a Domine Deus, ecce nescio loqui, quia puer ego sum*. E con tutto ciò Isaia, quando gli viene incaricato lo stesso vficio, risponde francamente. *Ecce ego mitte me*. Hor come ardisce Isaia d'accettare quel carico, che rifiutano Mosè, e Gieremia? Si stima egli per auuentura più di loro ardito, e coraggioso, di maggior gratia adorno, e di più eccellenti doni fornito? Nò di certo, che all'vno, ed all'altro di que' furono fatti fauori tali, che non furono fatti ad Isaia. Onde dunque auuiene, che con tanta prontezza accetta quel carico, ch'essi rifiutano? Riguardiamo al modo, con cui s'inuia Isaia, e quinci ne caueremo il suo ardimento. *Et audiui vocem Domini dicentis*, dice vn poco più di sopra. *Quem mittam, & quis ibit nobis? Et dixi. Ecce ego mitte me*. Perche il Profeta sentì, che Iddio promette d'andare per principale in quell'ambasceria. *Quis ibit nobis?* Accetta l'vficio; ma Mosè, e Gieremia lo rifiutano, perche, se bene Iddio pro-

Exo. 4. 13

Ier. 1. 6.

Es. 6. 8.

promette di dar voci, e parole, non s'offeriua però d'andare in loro compagnia. Pare, che toccasse questo pensiero San Girolamo nell'epist. 43. oue dice. *Notandum quomodo ad id, quod Dominus dixerat, quem mittam, & quis ibit nobis? Ecce ego mitte me, & de sequenti tacuerit, intelligens nullum hominem dignum esse, qui cum Deo pergeret, & omne iter suum eius faceret esse, qui mitteret.* Altretanto deue far colui, a cui vien'offerta vna dignità, accettarla, quando vede, che Iddio l'accompagna, che non è contro l'amicitia d'Iddio, contro i suoi precetti, e dire con Isaia. *Ecce ego mitte me*, e con questi discepoli. *Possumus*.

Hieron.

23 E tanto deue dire, quando in cambio della dignità s'abbatte nella sinistra, e nel calice, peroche il fine d'Iddio non è altro, che di liberare l'anima di lui, e di saluarla. A questo proposito mi souuiene di quello, che racconta la Scrittura Sacra ne' Giudici al Capitolo terzo, ch'essendo stato cattiuo il popolo d'Israele d'Eglon Re de' Moabiti diciotto anni fecero oratione a Dio, e n'ottennero aiuto. *Clamauerunt ad Dominum, qui suscitauit eis Saluatorem vocabulo Aod, filium Gera filij Iemini, qui vtraque manu pro dextera vtebatur.* Osseruate, come dice, che vsaua amendue le mani, come se tutte due fossero destre, come consta dal sacro testo, che vccidendo il Re, dice, che si mise la spada alla destra, e la cauò colla sinistra. *Extenditq; Aod sinistram manum, & tulit siccam de dextero fœmore suo.* Se dunque hauesse potuto seruirsi della destra, non faceua di mestieri d'adoperar la sinistra, ne meno accommodarsi la spada alla destra? Bisogna dunque dire, che egli fosse sinistro, & che di quella sola si potesse seruire nel maneggiare la spada, e trattare l'arme, onde Montano traduce. *Virum obtruncatum dextera sua*, e Pagnino. *Qui dextera manu nihil efficiebat, sed sinistra.* Come dunque dice il nostro volgato. *Qui vtraquè manu pro dextera vtebatur?* Eh vuol dire nel senso litterale, ch'egli si seruiua della sinistra, come della destra. Ma nel mistico vuol additare, che Iddio alle volte adopera hora la destra, dando honori, e dignitadi, gradi, ricchezze, e tesori, hora la sinistra de' trauagli in cambio della destra, e ciò non ad altro fine, che di saluare quell'anima. *Et suscitauit eis Saluatorem nomine Aod.* Per dargli la destra nell'altra vita.

Iud. 93.9

24 Diceua la Sposa celeste nel capo 2. delle celesti amori. *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* La sinistra del mio diletto mi sta di sotto al capo, e spero, anzi tengo di certo, che colla sua sinistra da lui sarò caramente abbracciata. E che vuol significare l'anima santa per questa sinistra, e destra? Il Padre San Gregorio nel lib 3. de cura pastor. cap. 37. per la sinistra intende le ricchezze, le prosperità, e i beni di questa vita, che Iddio tal volta concede a suoi giusti per meglio allettarli all'amor del sommo bene. E per la destra il feruente desiderio della gloria eterna. Ecco le sue parole. *Sinistram Dei, prosperitatem videlicet vitæ præsentis, quasi sub capite posuit, quam intentione summi amoris premit. Dextera vero Dei eam amplectitur: quia sub æterna eius beatitudine tota deuotione continetur.* Ma più al proposito nostro San Girolamo epist. 128. *Ad fabiolam*, la sinistra vuole, che siano i trauagli, le afflittioni, e i calici, che Iddio dona a suoi giusti, e la destra la gloria del Cielo, che per mezzo de' trauagli sostenuti per amor di Cristo dopò morte si consegue, *Christo autem vincula voluntaria sunt*, dice, *& vertuntur in amplexus quiquè his fuerit colligatus dicit. Sinistra eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me*: E Sant'Agostino in quelle parole del Salmo 110. *Dominus protectio tua supes manum dexteram tuam*, dice, *sinistra nostra dicitur, quicquid temporaliter habemus: dextera nostra dicitur quicquid uobis æternum, & incommutabile Deus pollicetur*: E pare, che la Sposa togliesse questa metafora dalla figura d'Apolline, di cui racconta Filone hebreo nel lib. 2. de legat. ad Caium tom. 2. pag. 327. che si dipigneua colla sinistra armata d'arco, e di saetta, e colla destra piena di gratie. Ah che tale appunto si mostra il nostro Dio co' suoi giusti, a' quali in questa vita stende la sinistra armata d'arco, e di saetta, di calici, e di martiri per abbracciarli colla destra, per dargli la sua gratia, & nel fine la gloria; Si che possano dire. *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.*

Cant. 2.

Gregor.

Hyeron.

August.

25 *Tenuisti manum dexteram meam*, diceua il Re Profeta, *& in voluntate tua deduxisti me, & cum gloria suscepisti me.* Vo' Signore abbracciandoui con esso me, mi dasti quì la sinistra vostra, mortificasti, premesti, gastigasti, ed affligesti la mia destra, il corpo, e la carne; ma nell'istesso atto. *In voluntate tua deduxisti me*, con questi mezzi, benche paiano al senso amari, e tormentosi, mi facesti caminare nella via de' vostri santi precetti; ma da' vostri calici non ne siegue, che gloria, che honore, che eccesso di gratie, e di virtù. *Et cum gloria suscepisti me. Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram?* E che altro da voi colla destra delle cose del Cielo sostenuto, ed a mano condotto, potrò sperare, che voi mio Dio, mio sommo bene?

Ps. 72. 24

26 O quanto bene possono dire l'anime patienti con Gieremia. *Quare percussisti nos, ità vt nulla sit sanitas? Expectauimus pacem, & non est bonum. Cognouimus Domine impietates nostras, quia peccauimus tibi: ne des nos in opprobrium propter nomen tuum. Tu es Domine Deus noster.* E per qual fine, o Signore, mentre, che noi sperauamo del bene, o da Vostra Diuina Maestà, da cui ogni bene deriua, o da gli huomini, ci affligesti, percuotesti, mortificasti, e trauagliasti hora nel corpo, hora nella roba, ed hora nella vita in sì fatta guisa, che ben si poteua dire, che *nulla sit sanitas*, che non v'era, ne sanità di corpo, ne allegrezza di mente, ne prosperità temporale, e in fine, niun bene; ma ogni auuersità, e disauuentura? Ah Signore, che questo fù il vostro fine, molto bene da noi conseguito, perche *Cognouimus impietates nostras, quia peccauimus tibi.* Hora sì conosciamo, ed apertamente veggiamo le nostre ambitioni, e superbie, gli odi intestini, e rancori intensi, le smodate lasciuie, e i disordinati lussi, le maluagie opere, e i pessimi pensieri, co' quali tante fiate offendemmo Vostra Diuina Maestà. Deh dolcissimo Signor Nostro, per il vostro nome santissimo, per questo sacrosanto sangue da voi per nostro amore sparso. *Ne des nos in opprobrium*, non ci fate diuenir obbrobrio in questa vita a gli huomini, e nell'altra a gli huomini non solo, ma a gli Angioli, e a' Demoni stessi; ma fate, che almeno le calamità di questa vita ci faccino ritrouar la destra nella gloria nell'altra; perche *Tu Domine Deus noster.*

IL FINE.

L'HORIVOLO.

DISCORSO SEDECESIMO NEL GIOVEDI' DELLA DOMENICA SECONDA.

De' diuersi solleuamenti, e sbassamenti de' contrapesi dell'Epulone, e Lazaro.

Homo quidam erat diues, & induebatur purpura, & bysso: & epulabatur quotidie splendide. Luc. 16.

1
E' Misterioso non men, che ingegnoso l'artificio dell'Horiuolo, oue si veggiono cotante ruote si ben concertate, ed ordinate, che la più picciola vien mossa dalla maggiore, la maggiore dalla più grande, la più grande dalla grandissima, e questa finalmente dalla forza de' contrapesi: con tanti cerchi stabili, e mobili, parte de' quali sempre si muoue, parte prima riposa, e poi per poco d'hora mouendosi sembra, che tutto strugga, e consumi l'horiuolo: co' diuersi, e difformi contrappesi, vno de' quali, come più graue nella sera tanto si solleua, che quasi confina colle porte di quell'ordigno, e l'altro vien lasciato cotanto a basso, che tocca terra; tutta fiata co'l continuo raggiro di tutta notte si cambia nell'apparir del giorno, luogo, e fortuna; e quello, ch'era a terra è solleuato in alto, e quello, ch'era in alto si truoua del tutto a terra sbassato.

2 Che altro è il Mondo, o Vditori, che vn ben composto horiuolo? Volete le ruote? Ecco le sfere celestiali tanto ordinate fra di loro, che dalla maggiore si muoue non solo la seconda, ma tutte le altre ordinatamente ancora. Bramate lo spirito, che si muoue? Ecco, che tutte le creature ne sono ripiene, si che e muouono, e so' mosse a lodare la grandezza, e fattura d'Iddio. Li cerchi, c'hora si muouono, ed hora riposano son' i pianeti, iquali non sempre vgualmente influiscono sopra della terra, hauendo hora l'vno, ed hora l'altro dominio dell'anno. Cercate quali siano i contrappesi? Ecco il ricco, el pouero: il ricco grande, e graue, onde anco del Patriarca Abramo si dice *Abraham erat diues valde*, e l'hebreo legge, *Erat grauis valde*: il pouero contrappeso leggiero, e picciolo. *Momentaneum, & leue tribulationis nostræ.* Ma, la doue nella sera di questa vita, di cui diceua Dauide. *Exibit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vesperam*, il più graue è tanto solleuato, che quasi tocca il Cielo, e'l leggiero sbassato insino a terra, nella mattina della morte si veggiono le sorti cambiate, perche il ricco è sbassato insino all'Inferno. *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, & post hoc non habent vltra quid faciant; sed timete eum, qui postquam occiderit corpus, habet potestatem mittere in gehennam ignis*, el pouero solleuato alla gloria

Gen. 13. 2.

2. ad Cor. 4. 18.

Psal. 103. 23.

Luc. 12.

gloria del Paradiso. *Momentaneum, & leue tribulationis nostræ æternum gloriæ pondus operatur in Cœlis.*

3 Nel Vangelo hodierno, quasi ordinatissimo horiuolo fornito di tante ruote, quante v'appaiono raggiri delle sorti, e della fortuna delle persone, le quali quiui si rappresentano, si veggiono duoi contrappesi, vno è il ricco Epulone, e l'altro Lazaro, quegli graue, e questi leggiero. Ma se nella sera della presente vita il ricco tanto fu solleuato, che si dice. *Homo quidam erat diues, & induebatur purpura, & bysso: & epulabatur quotidiè splendidè*, e Lazaro tanto oppresso; che *erat mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius, vlceribus plenus, & cupiebat saturari de micis, quæ cadebant de mensa diuitis, & nemo illi dabat.* Ecco, che nella mattina della morte quello fu sprofondato dal peso delle proprie ricchezze, e lussi nell'Inferno. *Mortuus est autem diues, & sepultus est in Inferno*, di donde gridaua. *Crucior in hac flamma*, e questi inalzato per mano d'Angioli, e portato nel seno d'Abramo. *factum est autem, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* O solleuamenti, e sbassamenti da vna parte infausti, ed infelici, e dall'altra prosperi, e gloriosi!

4 *Homo quidam erat diues.* Delle ricchezze (per cominciar a ponderare la grauezza del peso del ricco) disse S. Paolo, scriuendo a Timoteo *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli; & in desideria inutilia, & nociua, quæ mergunt homines in interitum.* Chiamansi le ricchezze tentatione di Satanasso per antonomasia, perche quest'è l'vnico strumento, di cui si serue per adescar gli huomini, e farli traboccare nella sua rete; che però dopò, ch'egli hebbe adoperate tutte le tentationi col nostro Saluadore, diede di piglio finalmente a questa, come potentissima. Laonde, dice Grisostomo in questo luogo. *Aduertis laqueum diaboli esse diuitias, quam etiam tetendit Saluatori*, e nell'hom. 1. in S. Matteo. *Quasi omnibus vitijs fortiorem pecuniarum cupiditatem locauit: extremum illud reseruans, quasi quod omnib⁹ valentius esse indicaret.* Nelle nostre cacciaggioni, e pescaggioni molto differente è l'esca dall'hamo, e'l cibo dal laccio; onde tal hora auuiene, che'l pesce, e l'vccello accorto prenda con tal destrezza l'esca, o'l cibo, e non rimanga o dall'hamo trafitto, o ne' lacci auuolto; ma nella trappola, ch'apparecchia a gli huomini il Demonio non v'è distintione d'esca, o di prigione, di laccio, o d'hamo, come ben l'osseruò S. Bernardo nel Sermone 3 sopra il Salmo 90. così dicendo. *Ergone laqueus diaboli diuitiæ sunt huius sæculi? Heù; quam paucos inuenimus, qui ab hoc laqueo liberari exultent, quam multos, qui dolent, quòd parum sibi videntur irretiti, & adhuc quantum possunt ipsi se inuoluere, & intricare laborant.*

1. ad Tim. 6. 9.

Crysost.

Bernar.

5 Quindi ben diceua Sofonia Profeta al cap. 1. *Disperierunt inuoluti argento.* Nota S. Girolamo, che questo non è detto di cose future, ma di passate, che però non dice *disperibunt*, mà *disperierunt*, perche incontanente, che'l Profeta vide il ricco auuolto nelle ricchezze lo diede per preso, e perduto. *Iam nunc*, dice San Girolamo, *antequam veniat supplicij dies disperierunt*, e poscia soggiugne. *Inuoluti argento.* Le ricchezze seruono come di mantello: E, si come chi ha vn mantello lo lascia a casa, quando vuole; e piouendo, con quello ripara la pioggia; e se per isciagura è assalito da suoi nemici se l'auuolge al braccio, ed in quello riceue i colpi dell'auuersario. Ma se vn sciocco si riuolgesse attorno stretto il mantello, non potrebbe ne mani, ne piedi adoperare. Dite voi, nobilissimi Vditori, che mantello siano le ricchezze, delle quali l'huomo può auualersi ne' bisogni, riparando con esse i colpi de' nemici, come fece il Re patientissimo, Ma il riccone d'hoggi talmente s'auuolse in esse, che, non potendo mouere, ne mano, ne piè per fare vna buona operatione, ne suilupparsi da' suoi lacci, rimase preso, e ligato. *Incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli.*

Soph. 1. 11

Hyeron.

6 E poi. *Et in desideria.* V'è differenza in tutte le altre cose fra il desidero, e la possessione, fra il moto, e'l termine. Ma tra' desideri dell'auaro, e'l termine di adorar l'oro non v'è differenza alcuna. Prestisi fede a Cristo verità stessa, se a me si niega. Persuadeua il Redentore a' suoi discepoli di non cercare con diligenza,

genza, e sollecitudine le ricchezze mondane, e dice. *Non potestis Deo seruire, & Mammonæ.* E impossibile, che l'huomo adori il vero Iddio, e si dichiari suo seruo, e schiauo, e che insieme idolatri, e serua all'oro, ed all'argéto. Eh Signore, che conseguenza è questa? Non può essere, che l'huomo brami, e desideri ricchezze, e che non le adori? Gran differenza v'è trà l'vno, e l'altro. Nò, dice Cristo, che non sarà giamai possibile, che possiate. *Seruire Deo, & Mammonæ, ideo dico vobis. Ne solliciti sitis animæ vestræ quid manducetis, neque corpori vestro quid induamini.* Fra il desidero, e sollecitudine delle ricchezze, e l'idolatria non v'è differenza alcuna: incontanente, che l'huomo auidamente si dà a cercarle, le adora. Sentasi Sant'Agostino nel sermone 205. de tempore, spiegando queste parole dell'Apostolo. *Qui volunt &c. Qui volunt, non qui sunt. Nam qui sunt, sint: Dummodo sint in operibus bonis. Qui verò non sunt casu vt ne voluit esse. Nam qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem, & laqueum diaboli.* E finalmente conchiude. *Auaritia est velle diuitem esse, non iam esse diuitem.*

Matth. 6. 24.

August.

7 *Communionem mortis scito*, sgridaua il Sauio Sidrac, *quoniam in medio laqueorum ingredieris, & super dolentium arma ambulabis.* Si può spiegare questa scrittura con quello, che sogliono fare i saltatori, i quali alcuna volta, per mostrare quanto sicuri saltino, pongono due spade ignude in mano di duoi, con le punte riuolte al Cielo, e poi essi si mettono a saltarui sopra francamente, sapendo, che que', che tengono le spade sono suoi amici; che se fossero suoi nemici da loro offesi, o non vi saltarebbero, o saltandoui si terrebbero per morti. Somigliantemente dice il Sauio a' ricchi. *Communionem mortis scito, quoniam in medio laqueorum ingredieris, & super dolentium arma ambulabis.* Sappi, o tu che adori le ricchezze, che tu camini, e salti sopra lacci, e spade tenute dalle ricchezze, le quali si stimano da te offese. perche tu aderandole nella tua mente gli attribuisci l'essere di sommo bene, il quale à Dio solo conuiene, e gli togli quell'essere, che di loro natura hanno: e però auuerti come camini, e salti, altrimenti ti daranno la morte eterna. *Anima mea habes multa bona reposita in annos plurimos*, trauagliato da diuersi pensieri di ricchezze, dopò hauer molto annouerato, e riuoltatosi per il letto, disse quel ricco all'anima sua, che contenta si quietasse, e dormisse, ecco che senti vna voce, che gli disse. *Stulte hac nocte repetent animam tuam.* Cerca San Pietro Grisologo nel Sermone accennato di chi fosse quella voce, e conchiude, che fu d'Iddio. Ma chi saranno coloro, i quali doueuano tuergli l'anima? Risponde. *Sanctorum Deus repetit animas, & reducit, tartarei verò ministri repetunt, & pertrahunt animas impiorum.* Quello stesso, che lo possedeua, quegli gli tolse per forza dal corpo l'anima, e le precipitò nell'Inferno. *Quæ mergunt homines in interitum, & perditionem. Homo quidam erat diues.*

Eccles. 9. 10.

Chrysol.

8 Subito che vno diuiene auaro, accumulatore di roba, stretto nel donare, ritirato nello spendere, vsurpatore delle sostanze de pouerelli, diuoratore del bene delle vedoue, ed orfanelli, sappi, ch'egli è indurato nel male, ostinato nel suo peccato. Veggasi euidentemente in ciò che disse Iddio di Faraone. *Induratum est cor Pharaonis*, e perche? Per non rispondere a Dio, per non vbbidire a' suoi precetti; per non lasciar libero il suo popolo diletto? Non solamente per questo; ma principalmente perche vsurpa le sostanze de' poueri hebrei. Senti come te lo dice Hildeberto Vescouo Cenomanense nell'epistola 47 *Pharao*, dice, *cum esset feruenti plaga proximus, hoc frigore tamen indurauit, quia labores manuum Israel indebitè vsurpauit*, Ah, che solamente per vsurpare indebitamente le fatiche, e le mercedi de poueri hebrei diuiene ostinato, duro, e dato nelle mani di Satanasso.

Hildeb.

9 Quel ricco, che dormiua nel letto, (il quale secondo che vogliono molti Dottori è questo stesso del corrente Vangelo) diceua. *Quid faciam?* Trattaua d'aumentare le sue ricchezze, di negare le limosine a pouerelli, d'vsurpare la mercede a gli operari, e dice. *Quid faciam? Quia non habeo quò congregem fructus meos.* L'Arciuescouo Rauennate nel serm. 104. Osserua come egli discorre, tratta, ragiona, interroga, risponde, e conchiude. *Quid faciam*, dice, ecco l'interrogatione. *Interrogantis vox est*, dice Grisologo; ma s'egli è solo nel letto, a

Luc. 12. 19.

chi

chi fa la richiesta costui? *Quem interrogat iste?* Per forza doueua esser in lui vn altro. *Erat in illo alter*. E chi sarà per auuentura costui, ch'egli è entrato nel corpo. Ah che non altri che'l Demonio: *Iam ad eius penetralia diabolus possessor insederat*. Non tantosto cominciò costui applicare il suo pensiero ad esser scarso co'l prossimo, auaro co' poueri, crudele con tutti, che incontanente gli entrò nel corpo il Demonio, come in cosa già all'inferno destinata.

Chrysol.

10 Ma non è tutta questa la grauezza di questo contrappeso, v'è di più. *Et induebatur purpura, & bysso*. Il vestirsi sfoggiato, i lussi, e la sensualità souerchia delle vesti, queste ancora furono cagione della rouina di lui. Le vesti pompose, e profumate d'Esaù, de' quali e' si seruiua solamente ne' giorni solenni, e festiui per fare il polito, gli arrecarono la disauuentura d'esser priuato della primogenitura, e della benedittione del Padre, e d'esser condannato a perpetua seruitù. Nella città di Tiatira, come racconta l'Apostolo amato, v'era vna donna molto infame, maestra d'ogni bruttura, persecutrice de' buoni, fautrice de' cattiui, capo de gli idolatri, nemica, ed insidiatrice de Cristiani, chiamata, come vn'altra tale, Iezabelle. Minaccia Iddio a questa donna cotanto empia vn gastigo, il quale vuole, che sia d'esempio a tutti i peccatori. E quando si poteua sperare, che vn Demonio la precipitasse da alte finestre, che i corui gli cauassero gli occhi, e che i cani gli mangiassero tutte le carni senza lasciarui, che le mani, i piè, el tescio pelato, come fece Iddio con l'alta Iezabele moglie del Re Acab, ecco, che dice. *Ecce ego mittam eam in lectum*. Strano gastigo in vero. E se bene Areta, e Pannomio per questo letto intendano vna graue infermità, per cui il corpo quasi cera dal Sole dileguata si consumasse, e riceuesse la pena della propria lasciuia; e Primasio, ed Ansberto dicano, che'l letto sia vn lettargo ne' peccati, ed vn perpetuo sonno nella colpa; tutta volta più mi piace l'opinione di Beda, di Roberto Abbate, e di Riccardo, i quali sono di parere, che'l letto sia l'Inferno. O che morbido letto è questo, le cui cortine so' fiamme, le lenzuola ghiaccio, la coperta spauenteuoli mostri. O che bel dormire hauer per serui demoni, per rinfrescamento olio, e pece bollente, per melodie vrli horribili, per profumi zolfo intolerabile, per cara compagnia corteggio d'inseparabili serpenti di forme, e di fattezze horrende. Però osseruate, come, volendo gastigare costei di tante iniquitadi, le minaccia vn letto. E perche più tosto il letto, che altra cosa? Ricordateui di quello, che dice il Sauio. *Per quæ quis peccat, per hæc & torquetur*. Che Iddio osserua questa giustitia di punire, e gastigar l'huomo in quelle cose, nelle quali pecca, e l'offende. E perche i maggiori, e più graui peccati di questa scelerata donna furono nel letto della lasciuia, della sensualità, e del lusso, per tanto Iddio per supplicio gli minaccia vn letto. *Ecce mittam eam in lectum*. In somigliante letto fu posto il ricco per la sua sensualità nel vestire. *Et induebatur purpura, & bysso*. E finalmente. *Epulabatur quotidiè splendidè*. Tutto il giorno staua fra' conuiti, e banchetti mangiando, e crapulãdo lautamente, e splendidamẽte.

Apoc. 2.

Areta, Pannom.

Primas. Ansber.

Beda, Ruper. Abbas Ricar.

Sap. 11. 16

11 De' crapuloni dice Isaia in quella Profetia, che fece del Re Baldessaro. *Pone mensam, contemplare in specula gaudentes, & bibentes. Surgite Principes accipite clypeum*. O Babilonia diletta, la quale eri vn prodigio di tutte le nationi, apparecchia la mensa, mira, e spia bene, se viene il nemico. Ed ecco, che, mentre che stauano a tauola s'vdì vna voce. *Surgite Principes, accipite clypeum*. Sù sù presto armateui, imbracciate li scudi, ed impugnate le spade. Strano, modo da vero d'apparecchiarsi a difender la città da' nemici è questo di porsi a tauola, mangiare, e bere allegramente. Che hanno da fare le musiche, le allegrezze, i piaceri, le feste, e i diletti de' conuiti, li scudi, le spade, lancie, bombarde, rumori, grida de gli eserciti, angoscie, e creppacuori de' soldati? Vuol dire il Profeta. Che, si come il Re Baldesare fece quel sì solenne conuito, rallegrandosi, che non fosse adempiuta la Profetia d'Isaia, e con quello istesso si verificò, sentendo in esso la sentenza della sua morte, e la rouina del suo Regno: così, tuttoche vn'huomo fugga la morte, e per questo si dia alla crapula, con questo stesso si scorta la vita, e s'accelera la morte.

12 Onde diceua Dauide nel Salmo 68.

Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributionem, & in scandalum. Sia la loro propria mensa vn laccio, che gli vccida, vn seuero, e tremendo gastigo, vno scandalo, cioè vn'esempio a tutti: Si conuerta il lor dolce in amaro, la satietà in fame, la pace, che godono ne' conuiti in angoscie mortali, in persecutioni fiere, e rabbiose, ed in guerra crudele. O che pena, che gastigo è questo, che le loro proprie mense siano il lor supplicio! *Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributionem*, ouero come legge Teodotione. *In supplicium*. Supplicio, e morte sono i delicati cibi, e le pretiose viuande de' crapuloni, onde ben souente caggiono in morte repentina, com'è opinione, che auuenisse a questo riccone E dalla prima morte col loro contrappeso nella mattina del giudicio particolare profondano nell'Inferno. *Mortuus est autem diues, & sepultus est in Inferno.*

Ps. 68.

13 In quelle dense tenebre di que' horrendi abissi fu sprofondato. *Terram miseriæ, & tenebrarum*, dice il Re patientissimo. Terra buia, oscura, e piena di tante miserie, ch'egli in sognarsene solamente l'oscura di lei imagine ne prendeua tanto spauento, che diceua. *In stratu meo terrebis me per somnia*. Mentre io nel mio letto dormiuo, mi si riuolgeuano nella fantasia l'ombre oscure, e tenebrose di quelle profonde grotte, e ne prendeuo spauento tale, che pregauo Iddio con dire. *Et formido tua non me terrat.* Hor se vn sogno, vna fantasia, vn disconcerto delle specie intelligibili era basteuole a recargli tale spauento, quanto maggiore doueua essere quello di questo riccone in veder quel luogo presente? Quanto più grande il tormento in prouare le sue fiamme? Ahi quanto ragioneuolmente gridaua. *Crucior in hac flamma*. Fiamma inestinguibile, fuoco, che abbruggia il corpo, e tormenta l'anima. E non stò adesso a disputare come l'anima, ch'è puro spirito, possa hora separata dal corpo esser dal fuoco materiale afflitta, e crucciata, perche breuemente mi posso sbrigare, dicendo con Riccardo che per mezzo di specie intelligibile, prodotta dal fuoco come strumento eleuato dall'onnipotente destra d'Iddio, la quale riceuendosi nell'intelletto, il perturba, e gli impedisce ogni altro pensiero, trattenendolo nella cognitione del fuoco, ouero con Soto, che nel modo, che hora vnita col corpo è tormentata dal fuoco, così sia da lui disciolta. O pure con vn moderno, che si crucci con vna qualità dolorifera spirituale, e disconueneuole, introdotta per opera del fuoco. Ouero con l'Angelico, e Serafico Dottore, che la loro afflittione, e tristezza sia solamente per vedersi cinti di fiamme. O finalmente per conchiuderla col Dottor Sottile, che il tormento dell'anime, e de' spiriti venga dal conoscimento del fuoco, e della carcere eterna, che a loro dispetto son'astretti a pensarui, ed attristarsi di non poter quindi suolger la mente, e desuiare il pensiero. Ma il corpo sarà dal fuoco tormentato fisicamente senza esser consumato; sì che il corpo sarà esca del fuoco, e'l fuoco mantenimento del corpo. Indi dice Lattantio Firmiano. *Vna, eademquè vi, atque potentia, & cremabit impios, & recreabit: & quantum corporibus absumet: tantum reponet:* E San Paolo scriuendo a gli hebrei al cap. 10. dice. *Terribilis expectatio futuri iudicij, & ignis æmulatio*. Gareggierà il fuoco dell'Inferno, ma non dice con chi; però io credo, che sarà con se medesimo nell'abruggiar i corpi, e nel mantenerli. *Erogat, dum reparat*, dice Tertulliano.

Iob 10.12

Iob 7.14.

Rich. in 4 dist. 44.

Sot. in 4. dist. 50. artic. 2.

14 Ma nulla sia il tormento del corpo appetto di quello dell'anima, poiche è più capace di tristezze, di pene, e d'angoscie. Che, se della beatitudine dice Boetio lib. de consol. Philos. *Est status omnium bonorum aggregatione perfectus*, per il contrario si può dire della pena dell'anima, che *Est status omnium malorum aggregatione completus*. E da prima incomparabile sia l'afflittione in pensare d'esser priua di quella beatitudine, che poteua acquistarsi operando bene. Tardauano i conuitati da quel Re a venir alla cena da lui apprestata (per il che intendono Hilario, ed altri la gloria del Paradiso.) Manda a chiamarli, che vengano, auuisandogli, che la mensa era apparecchiata, e disposta, e di già si portauano in tauola le viuande. Rifiutano essi di venire; e sentendo la loro scortesia il Re, si ferma per poco d'hora a considerarla, e quando poteuano temere, che gli minacciasse la morte, esce con dire: *Amen dico vobis, quòd nemo illorum viro-*

rum

rum. qui inuitati sunt, gustabit cœnam meam. Io v'impegno la mia parola, che niuno di coloro, che furono inuitati, gusterà della mia cena. Che minaccio è questo, o Signore? Questo è quello, che stauate poco fà pensando? Forsi alcuno di loro speraua, che gle la mandasti a casa? Nò per certo, poiche, hauendola rifiutata, non attendeuano, se non graue gastigo. Hor che pena è cotesta? *Nemo illorum virorum gustabit cœnam meam*? Grauissima pena, seuero supplicio, el più penoso tormento, che possa dare Iddio, d'hauer per sempre a rimaner' digiuni de' soauissimi cibi del Cielo, conoscendo ma tardi, che s'eglino non rifiutauano con tanta scortesia i gratiosi inuiti del sourano Re, ne sarebbero stati a parte. Di questa dice Sant'Agostino in quelle parole di San Matteo al settimo. *In quo enim iudicio iudicaueritis, &c. In ipso autem animo, vbi appetitus voluntatis humanorum est mensura factorum plerumquè pœna, sequitur culpam, plerumquè maior, & non sentientis grauitate grauior*. E questo sarà il verme, che continuamente gli roderà le viscere, el cuore.

Luc. 14. 14.

Augusti.

15 *Vermis eorum non morietur*. Vittore Antiocheno, *designatur autem hoc vermis, hominum impura, sceleratàquè conscientia*. O che verme rabbioso, e mordace è quello della conscienza de' dannati l'hauer vn'anima per se stessa naturalmente, e sommamente inchinata alla beatitudine, e di vederne l'effetto impossibile: El considerare d'hauerla perduta per le vanità del Mondo, ne le quali non ritruouò giamai vn minimo contento: in vedersi eternamente incarcerato in que' abissi, cinto di penace, ed inestinguibil fiāma, priuo di forze di poter far vn'opera buona, che però il ricco dice. *Mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti tui in aquam*, e Grisologo nel Sermone terzo dice. *Si iuxtà te aqua est, Quare de proximo non sumis? Quare? Quia vincta sunt manus tua*: Oltre di ciò l'hauer perpetuamente a far compagnia a que' mostri spauenteuoli di tanti Demonij infernali, i quali sibillando, e fischiando in varie guise li circonderanno, recandogli hora vn tormento, ed hora l'altro. San Gregorio Papa, in quelle parole del cap. 10. di Giob, *vbi vmbra mortis, &c. Miseris mors, sine morte, finis, sine fine, defectus, sine defectu nascitur. Ibi enim mors perimit, & non extinguit, dolor cruciat, sed nullatenus pauorem fugiat*.

Victor Antioc.

Chrysol.

16 Vedesti mai vn'agonizante. O che pietà! Ancorche sia di forze priuo, pare, che colla morte combatta: ha perduto l'vso de' sensi, perche tutta la vita s'è ritirata al cuore, per respirare sente vn trauaglio grandissimo, e con tal suono tragge il fiato, che fa paura a chi lo sente: perde ogni vaghezza, sparisce la forma, si turba lo sguardo, si profondano le tempia, caui son gli occhi, aguzze le narici O che spauento, o che horrore porge a chi lo mira, ed insieme compassione de gli acerbi dolori, che mostra di patire! e se stasse in questa maniera vna settimana, che sarebbe? Se vn'anno? Ohime, questo sì, che ogn'vno lo stimarebbe insopportabile. Hor questo è il tormento, che sentono i dannati per lo spauento di que' fieri mostri. *Mors depascet eos*. Viuendo staranno sempre agonizanti, e patiranno insieme il male della vita, el dolore della morte.

17 Crescerà il lor tormento per l'inuidia, ch'entro di loro conceperanno quell'anime infelici in vedere i Santi, e i poueri, ch'eglino cotanto odiarono in questo Mondo colmi di gloria, e splendore. Fauellando Cristo co' gli hebrei ostinati de' tormenti, c'harrebbero patito nell'Inferno disse in San Luca al 13. *Ibi erit fletus, & stridor dentium, cùm videritis Abraham, Isaac, & Iacob, & omnes Prophetas in regno Dei; Vos autem expelli fores*. E poi soggiugne. *Et venient ab Oriente, & Occidente, & Aquilone, & Austro, & recumbent in Regno DEI*. Ma che ha da fare, che si saluino i Gentili, che entrino in Paradiso, che sedano con Abramo, con l'ostinatione, e dannatione di questi hebrei? molto dice il Gaietano. *Ad cumulum demum pœnæ adijcitur salus futura omnium nationum mundi: quia nihil sic torquet, & discruciat, quàm si alienam fœlicitatem videat*. Ah che non v'è cosa, che più tormenti, che più laceri vn cuore, quanto il vedere l'altrui felicità; però Christo, volendo additare a costoro le pene dell'Inferno, dice solo. *Ibi erit fletus, & stridor dentium*; e poi, *& venient ab Oriente, & Occidente*.

Caiet.

18 Questo fu il duolo, che più d'ogn'altro

altro afflisse il cuore di quest'Epulone, poiche, hauendogli Iddio mostrato Lazaro nel seno d'Abramo, supplica il Patriarca, dicendo. *Mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, & refrigeret linguam meam.* Che ristoro poteua dare a cotanto tormento, e sì grand'arsura vna goccia d'acqua? Eh non era questo il suo intento: voleua che con questa occasione Lazaro fosse priuato della gloria, che possedeua; che però di nuouo priega, che lo mandi ad auuisare i suoi fratelli dell'essere di quella vita, affinche, facendo penitenza de' lor peccati, la fuggissero. Che carità poteua essere in costui di procurare la salute de' suoi fratelli? Si dice pure comunemente, che *Solatium est miseris socios habere pœnarum.* e che nell'Inferno non si può fare alcun'opera buona. Perche dunque voleua, che Lazaro fosse mandato? Eh che in somma il suo fine era di priuarlo di quel bene, posciache l'inuidia gli rodeua più il cuore, che qualsiuoglia altro tormento, onde dice assolutamente la terza volta. *Mitte Lazarum.* E doue? Via dal seno d'Abramo, fuori da quel luogo tanto delitioso per la speranza del Paradiso, che venga da lui a fargli compagnia ne' tormenti. *Adhuc diuitem malitia non deserit*, dice Grisologo nel Sermone 112 *Quem iam possidet pœna: adhuc in Lazarum sic crudelis, qui non se ad Lazarum deduci postulat, sed ad se Lazarum vult deduci.*

Chrysol.

19 Oltre queste pene a tutti comuni, vi sarà anco la particolare conforme alla colpa di ciascheduno. Osseruasti mai, che l'Inferno vien chiamato co' diuersi nomi? È detto fuoco, pozzo, morte, fossa, ombra di morte, inferno, silentio, esterminio, e gehenna? Fuoco hoggi nel Vangelo. *Crucior in hac flamma.* Pozzo. *Putheus abyssi magna.* Morte, *Non est in morte, qui memor sit tui.* Fossa, *Donec fodiatur peccatori fouea.* Ombra di morte. *Vbi vmbra mortis, & nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* Inferno. *In inferno quis confitebitur tibi?* Ed vn'altra lettera legge. *In silentio?* Esterminio. *Vindicans in exterminium*, e gehenna finalmente. *Habet potestatem mittere in gehennam ignis.* Come tanti nomi? Forsi quella pena si cangia in tanti aspetti? Ahi, peccatore, si fa ciò per darti a diuedere tutte le pene particolari, che patiscono i dannati proportionate a' loro peccati. Sarà gehenna per i peccatori lasciui, e carnali, esterminio per gli auari, che cumulano con offesa d'Iddio roba, e danari. Silentio per que' maluagi, che dopò hauer commessi tanti peccati, non gli vogliono confessare auanti al Tribunale segreto del Confessore: Inferno per i superbi: Ombra di morte per gli inuidiosi: Fossa per que', che tengono ne' granai infossato il grano: Morte per i vendicatiui: Pozzo, oue s'abbissano gli huomini ambitiosi: E fuoco finalmente per i crappuloni, i quali grideranno. *Crucior in hac flamma.*

Apoc. 2.
Ps. 93.15.
Iob 10.
Psal 6.
Ezech. 39
Luca 7.

20 Che farai, o misero peccatore in tante pene, e tormenti? Pena di danno in esser priuo del tuo fine, della gloria eterna, e pena di senso in esser in tanti, e sì diuersi modi tormentato, ed afflitto, e nell'anima, e nel corpo. Quiui tutti i sensi, e le potenze haueranno il lor tormento. Il tatto ghiaccio, e fiamme intensissime: gli occhi, la vista di mostruosi Demoni: gli orecchi vrli, e strida horribili de' dannati: il gusto assenzo, e fiele amarissimo, fame, e sete crudelissima: le narici solfo, e fettore. Resterà la concupiscibile priuata d'ogni diletto, e piacere: l'irascibile oppressa da disperatione: l'intelletto afflitto in considerare queste pene: la memoria tormentata in rammentarsi de' peccati passati, e che poteua guadagnare il Cielo, ed esser priuo delle pene, senza consolatione d'amici, e di parenti: e la volontà finalmente sarà crucciata con l'odio contro d'Iddio, gli Angioli, i Santi, e tutte le creature. Ahi inferno! Ahi tormenti! O quanto atroci! O quanto longhi! *Intelligite insipientes in populo, & stulti aliquando sapite.* Ahi huomini, ahi donne pazze, e sceme. Dunque per vn momento di gusto, e di piacere volete acquistarui vn'immensità, ed eternità di dolori, ed afflittioni? Per non mortificare la carne volete per sempre esser abbruggiati nel fuoco? Per vna vendetta esser in eterno trapassati da' Diauoli con mille spade, e lancie infuocate? Per vn poco di vanità, o donne, vi soggettate a tanti horrori, e spauenti? Per vn poco d'oro, e d'argento esser profondati in quella fossa, di d'onde non n'vscirete mai? Dio buono, che farebbero i dannati, se' fosse lor conceduto di venir' a questa presente

vita?

vita? E pure tu sai, o peccatore, che, mentre tu stai in peccato mortale, se' condannato all'Inferno, e non ci pensi. Ahi, che se ci pensassi, temeresti, e temendo non staresti nel peccato. Deh almeno adesso mettiti auanti le pene di questo ricco, e, temendo di non fargli compagnia, lascia i peccati, e le colpe, che fanno colà precipitare le anime. E già che il graue contrappeso del ricco toccò la terra, è tempo, che si dia riposo anco all'horiuolo.

SECONDA PARTE.

21 *Erat autem quidam mendicus nomine Lazarus, vlceribus plenus, & cupiebat saturari de micis, quæ cadebant de mensa diuitis, & nemo illi dabat.* Quanto più graue era il peso del ricco, altretanto più leggiero era quello del pouero, e mendico Lazaro. *Vlceribus plenus.* O che contrappeso leggiero è questo, il quale quanto più affligge, e tormenta il corpo più rallegra l'anima. *Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de monte Galaad*, e l'hebreo legge. *Quæ pexæ sunt de monte Galaad.* Luogo merauigliosamente interpretato da Agatio Guidacerio ne' Cantici, dicendo, che quando le capre caminano pe' monti densi, e folti pieni di macchie, e spine so' talmente pettinate, che, se bene vi sentono qualche dolore, lasciandoui il pelo vecchio, riescono però a merauiglia polite, e lustre. Somigliantemente, dice lo Spirito Santo, intrauiene ad vn seruo d'Iddio, il quale in questa vita sia nel corpo afflitto, e tormentato: perche, tuttoche ne senta dolore, e trauaglio, ad ogni modo l'anima di lui ne diuiene più bella, vaga, e leggiadra; più leggiera nelle cose terrene, ma più forte nelle Celesti, per solleuarsi alla gloria del Paradiso.

Can. 4. 1.

22 Il Profeta Isaia facendo differenza fra i forti del mondo, e que' d'Iddio, dice nel capo 40 *Qui dat lasso virtutem. & his, qui non sunt fortitudinem, & robur multiplicat. Deficient pueri, & laborabunt, & iuuenes infirmitate cadent.* Mancheranno sì le forze a' giouani, fanciulli, ed a que', che molto si pregiano di gagliardi, e robusti; ma a que' poueri infermi tanto lassi, e stanchi, che appena hanno tanto vigore di spirare, e respirare quel poco fiato, onde viuono, Iddio aumenterà la forza, e la gagliardia. *Dat lasso virtutem, & his qui non sunt fortitudinem, & robur multiplicat.* Ma dimmi, o Isaia, come può stare questa propositione. *Et his, qui non sunt fortitudinem, & robur multiplicat.* Non si può crescere, ne moltiplicare ciò, che non è. Voleua dire il Profeta. Sarà tal volta vn pouero infermo tanto vlcerato, e piagato, che parrà morto, e che non sia inquanto al corpo; ma quanto più manca la forza del corpo, più cresce la fortezza dello spirito. *Cum infirmor tunc fortior sum*, dice il Dottor delle genti; e Sant'Agostino sopra quelle parole. *Dum appropriant super me nocentes, vt edant carnes meas. Manducent carnes*, dice: *consumptis carnibus spiritus, & spiritualis ero.*

August.

23 *Sicut fragmen mali punici gena tua.* diceua lo Sposo celeste. Ricardo Vittorino par. 2. in Cant. cap. 20. dice, che qui tratta lo Sposo de' giusti afflitti, i quali se bene patiscono, a paragon di Cristo sonò come vn pezzo di granato solamente. *Omnis electorum afflictio, quam pro Christo pertulerunt fragmini tantùm potest comparari.* Ma notate, che non la paragona ad vn granato intiero, ma ad vn granato rotto, e spezzato in molte parti; peroche il granato intiero, non è bello, ne vago, ma quando è rotto non v'è cosa più di lui vaga, ne leggiadra, iui si contemplano le sue granelle, quasi porporeggianti rubini con tal'ordine disposte, che l'arte non potrebbe più ben ordinarle O quante gratie, quante prerogatiue, quanti doni, e virtudi si veggiono nell'anime sante, non quando stanno intiere, che non so' trauagliate, angosciate, ed afflitte da infermità, o da altro male; non ci si scuoprono, non si palesano; ma quando so' rotte, spezzate, ferite, vlcerate, e maltrattate, all'hora palesano i piropi, i rubini delle gratie, e de' doni: all'hora si scuoprono a noi le loro virtudi, mentre essi godono nelle loro passioni corporali; e con questi mezzi s'aprono la via per salire al Paradiso, adoperando da vna parte l'ala dell'infermità, e dall'altra quella della pouertade, come fece il mendico Lazaro; poiche, dopò hauer cotanto patito e dalle piaghe, e dalla fame, fu portato per mano d'Angioli nel seno d'Abramo.

Ric. Vitt. Can. 1. 10

24 Fac-

24 *Factum est autem, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* Non dice *Vt moreretur Lazarus*, ma *mendicus* solamente, come se dicesse. Non morì la fama di Lazaro, non il valore della patienza di lui, ne men la gloria, che se gli doueua, ma morì solamente la fame, el dolore delle piaghe, che patiua. *Et portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* O bella metamorfosi di questi contrapesi. Dell'vno si dice *Sepultus est in inferno*, e dell'altro. *Et portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* Quì giaceua il pouero auanti la porta del ricco, Iui giace il ricco ne gli occhi del pouero Quì prostrato Lazaro auanti alla porta d'vna casa, ed iui gittato il ricco nel profondo dell'inferno. Quì bramaua, e chiedeua il pouero i minuti fragmenti del pane, che cadeuano dalla mensa del ricco. *Et nemo illi dabat.* Iui mendica il ricco vna picciola goccia d'acqua per refrigerio della sua lingua, fatta viua fiamma di fuoco, e non l'ottiene. O metamorfosi strane, è merauigliose. *Factum est autem, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ*, Grisologo nel Sermone 124. *Immutatio quanta rerum, quò descendit diues? quò pauper ascendit? Respexit ibi sursum, quem despexerat hic deorsum.*

Chrysol.

25 Il Re Profeta vna volta si mette a far oratione a Dio, e dice. *Saluum me fac, Deus, quoniam intrauerunt aquæ, vsque ad animam meam.* Hor sì, che tengo, o Signore gran bisogno del vostro aiuto, e soccorso, perche mi sommergo, e l'acqua è di già arriuata nelle più intime parti delle mie viscere, non che alla bocca. *Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* Ne vi pensate, ch'io mi possa da me stesso aiutare. *Infixus sum in limo profundi*, perche vi faccio sapere, che so' talmente cacciato nel tenace loto, che vi sembro inchiodato. *Et non est substantia*, e so' priuo di forze, e di vigore. E però *Saluum me fac Deus*. Altro non mi resta, che'l vostro aiuto, e soccorso: correte dunque presto O quanto bene spiega Dauide la sua necessità, ed angoscia. E chi dubita, che incontanente non habbia da esser soccorso? E pure vdite quanto tardò. *Laboraui clamans, raucæ factæ sunt fauces meæ. Defecerunt oculi mei, dum spero in Deum meum.* Tanto gridai, dice Dauide che m'ero talmente arrocato, che non poteuo dare vna voce. Cotanto haueuo tenuto gli occhi al Cielo fitti, che più non poteuo aprirli. Molto trauagliaua il pouero Dauide, e bene esponeua la sua miseria: e veggendo, che nulla impetraua, ricorre alle sue virtudi, se pure qualch'vna mouesse Iddio, e dice. *Zelus domus tuæ comedit me.* Auuertite, Signore, ch'io sempre fui zelante della vostra casa, e del vostro honore, in sì fatto modo, che non diceuano parola i vostri nemici, che non mi traffiggessero le viscere. *Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* In tutto il tempo della mia vita mi diedi a' digiuni, ed astinenze. *Operui in ieiunio animam meam.* Sempre macerai la mia carne co'cilici, e discipline. *Et posui vestimentum meum cilicium*; non tralasciando per questo l'oratione, e la contemplatione *Ego vero orationem meam ad te, Domine.* Titoli so' questi, o mio Signore, per i quali vsiate meco la vostra solita misericordia. *In multitudine misericordiæ tuæ exaudi me.* Almeno per la vostra innata, ed immensa pietà essauditemi, Signore. Ma ecco, che finalmente dice. *Ego sum pauper, & dolens.* Deh mirate, o mio dolcissimo Signore, alla mia fame, riguardate alle mie piaghe. Non hebbe appena fornite queste parole, che incontanente stende Iddio la sua pietosa mano, e l'aiuta. *Salus tua, Domine, suscepit me.* Non furono basteuoli i trauagli, e le necessità estreme, ne il zelo, ne i digiuni, ne cilici, ne orationi, ne quanto bene e' facesse ad impetrargli da Dio l'aiuto chiesto: solo la sua infermità, e pouertade il tutto gli ottenne. Indi dice. *Laudabo nomen Dei cum cantico: & magnificabo eum in laude.* Sant' Agostino in questo luogo. *Quomodo auderet cantare, nisi recreatus esset à fame?*

Ps. 68. 2.

August.

26 Più disse nel Salmo 9. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus: præparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Due cose dice, per significare quanto gradisca Iddio l'oratione de' poueri, e quanto efficaci siano le lor preghiere. La prima, che attende Iddio, che'l pouero apra le labbra, ne gli rappresenti la sua necessità con parole, peroche ode insino i desideri dell'anima: come se dicesse. S'inchina Iddio di maniera a fauorir chi veramente è pouero, che appena ha desio d'esser esaudito, che incontanente l'è. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus.*

Psal. 9.

minus. La seconda, che nel modo, che chi molto si diletta d'vdir la dolce armonia d'vn strumento, sente altresì con gusto il concertamento, e temperamento di lui, cosi Iddio sente tanto piacere dell'oratione de' poueri, che anco si diletta della dispositione, ed apparecchio. *Praeparationem cordis eorum audiuit auris tua*, ed altroue. *Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris adiutor, oculi eius in pauperem respiciunt*. Il mondo, o mio Dio, discaccia, dispreggia, calpista, opprime, ruba, e perseguita i poueri, le vedoue, e pupilli, e quelli, che si veggiono priui d'aiuto; ed a' ricchi, a' grandi ogn'vno dona, presenta, porta rispetto, e riuerenza: e però a voi tocca, Signore, hauer cura de' poueri, a vo', s'aspetta aiutarli, e soccorrerli. *Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris adiutor*. Ma confortateui pure, o poueri, o afflitti, e trauagliati, o voi, che siete dal mondo perseguitati, perche *Oculi eius in pauperem respiciunt*, che Iddio tiene sempre sopra di vo' gli occhi suoi pietosi, e benigni, veggendo le vostre miserie, e se vo' li sosterrete con patienza per amor di questo Cristo, il quale si volle per amor nostro, e per nostro essempio far tanto pouero, che pouero nacque, visse, e morì, sarete da lui quando meno vi pensarete, aiutati in questa vita, e nella morte a somiglianza del mendico Lazaro per mano d'Angioli portati nel Cielo. *Et portaretur ab Angelis in sinum Abraha*. Amen.

IL FINE.

LI FRVTTI.

DISCORSO DIECISETTESIMO, NEL VENERDI DELLA DOMENICA SECONDA.

Della gratitudine, che si deue à Dio de' benefici, che ci fà, in che si debba mostrare, e dello sdegno d'Iddio contro gl'ingrati.

Homo erat Pater familias, qui plantauit vineam, & sepem circumdedit ei, & fodit in ea torcular, & ædificauit turrim. Matth. 21.

1
ON altrimente adiuiene a me stamane nel rimirare la parabola della vigna, ripiena di si belle piante di misteri, colorita di tanti pampini di significati, fregiata di numerose frondi, ed arricchita d'adombramenti, d'ordigni, e d'arnesi cosi pregiati, di quello incontrasse al Re Profeta nel Salmo 48. quanto riuolto di repente al popolo, che per vdirlo staua adunato, dice *Inclinabo in parabolam aurem meam*. Statemi hora ad vdire, porgetemi grato orecchio, e stia ogn'vno attento alle mie parole, perche io voglio farui vna predica composta di parabole difficili, ornata d'enimmi oscuri, e colorita di paradossi intricati. Ma ecco, che mentre ciascheduno sospeso pendea dalla bocca di lui, che grandissima attentione s'haueua acquistata, col proporre soggetto così alto, ed argomento cotanto sublime, prorompe in queste parole. *Aperiam in psalterio propositionem meam*. Lasciando da vn de' lati gli enimmi, i misteri, e le figure si mette a suonare il Saltero, e la cetera adoperando le mani, e dandosi affatto all'opere.

Ps. 48. 5.

2 Somigliantemente, dico, interuiene a me nell'abbattermi nella profonda, misteriosa, ed oscura parabola della vigna; e però lascierò di dire con Ireneo lib. 4. cap. 30 che'l Padre di famiglia sia Iddio, il quale tutto il mondo sostiene, regge, e gouerna, e Cieli, elementi, Angioli, huomini, animali, e tutte le creature; che la vigna sia la sinagoga da lui sterpata dall'Egitto, e trappiantata in Palestina, come l'afferma Dauide nel Salmo 79. *Vineam de Ægypto transtulisti, eiecisti gentes, & planeasti eam*, arricchita di tanti fauori, gratie, e prerogatiue, che poteua dire con ragione. *Quid vltrà debui facere vineæ meæ, & non feci?* Che la siepe sia la legge, come dice Leontio Vescouo, o pure il gouerno de' capitani valorosi come vuole l'Interlineale, che'l

Iren. li. 4 cap. 30.

Ps. 7. 99.

Es. 5. 4.

Leont.

Inte[illegible]

torchio, per sentenza d'Eutimio, di Teofilato, di San Girolamo, di Vittore Antiocheno, sia l'altare de gli holocausti, e la torre, come affermano Beda, Origene tract. 19. in Ioan. e gli altri Padri hora accennati, il sacro Tempio di Gierusalemme, ouero con l'Imperfetto l'altezza della legge, da cui riguardauano i Sacerdoti, la venuta del Messia, come sente Hilario. E che i vignauoli siano i Prencipi de' Sacerdoti, e farisei, i quali ingrati se gli mostrarono, malmenando, ed vccidendo i serui, i Profeti da lui mandati a ricercare i douuti frutti, e in fine dando aspra morte allo stesso suo figlio, ed herede.

Eutimius Theophil. Hiero. & Vict. An. Beda, Origen. trac. 19 in Io. Imperfec. Op. Auct. Hilarius.

3 Lascio parimente di dire, che la vigna sia la Chiesa santa. *Vinea enim Dominus exercituum domus Israel est.* Siepe gli Angioli custodi, come Girolamo, Teofilato, la Chiosa interlineale, e Sant' Ambrogio, la Torre i Prelati, Torchio la Croce, di cui dice Cristo. *Torcular calcaui solus.* O finalmente, che la vigna sia l'anima nostra, cosi sentono San Basilio, Origene, Bernardo, Girolamo, Grisostomo, e molti altri; e che la siepe sia la custodia angelica, come ne fa fede S Basilio mosso da ciò, che dice Dauide nel Salmo 33. *Immittet Angelus Domini in circuitu timentium eum*; Torchio con Sant'Ambrogio, il rimorso della conscienza, e Torre la fede. E come che il fine, e scopo del Saluadore nel raccontarla, sia vn riferire la moltitudine immensa de' benefici da lui fatti, o sia alla Sinagoga hebrea, o alla Chiesa santa, o all'anima nostra, e vn dimostrare la gratitudine, che se gli deue, e l'ingratitudine, che ritroua nell'huomo, posso dire con Dauide. *Aperiam in psalterio propositionem meam.* Lascinsi le parabole, le figure, e le loro dichiarationi, e vengasi all'opere, alla prattica, al fine intento del Saluadore, e veggasi da prima quanto gradisca a Dio la gratitudine dell'huomo, di poi in che si debba mostrare, e per fine quanto e' s'idegni contro gl'ingrati.

Esai. 5. 7. Hierony. Theophil. Interline. & Ambr. Basil. ho. 5. in exã. Orig. hic. Bern. ser. 58 & 63. in Cant. Hieron. in ca. 5. Esa. & Chrysologus in Psal. 75. Basilius. Psal. 33. 8 Ambros.

4 Vna cosa per farmi da capo osseruò S. Giouanni Grisostomo nell'hom 14. nel Genesi degna veramente dell' alto suo sapere, ed è, che Iddio crea l'huomo fuori del Paradiso, e dopò hauerlo creato lo trasferisce colà, affinche godesse dell'amenità, e bellezza di quel luogo felice. A che fine prima lo forma di fuori, e poscia gli dà cosi bella possessione, vn'albergo, cotanto bello, e riguardeuole? *Vt ex aspectu, & conuersatione*, dice il Santo, *multam perciperet voluptatem, prouocareturquè ad gratitudinem, intelligens quãtus sit affectus beneficijs, cùm nullum adhuc boni specimen tribuisset.* Sapete per qual cagione volle ciò fare Iddio, affinche dalla differenza della terra, oue fu creato, e quella, che senza alcun'obligo gli diede il suo Creatore, mirando la sterilità dell'vna, e considerando la fertilità, ed amenità dell'altra, la bellezza di questa, e la bruttezza, ed horridezza di quella, quinci pigliasse motiuo di mostrarsi a Dio grato, e ringratiarlo di tanto beneficio; e come che mancò in questo, perche non sappiamo, che parola di gratitudine gli vscisse di bocca, mancogli altresì quanto Iddio gli haueua donato.

Chrysost.

5 Volendo il Giudice sourano distruggere il mondo col diluuio, commandò al suo buon seruo Noè, che fabricasse quell'Arca cosi merauigliosa, e tanto celebrata dalla Scrittura Sacra. Ed in essa gl'ingiunse, che v'entrasse egli, i suoi figli colle loro mogli. E de gli animali cosi disse. *Ex omnibus animantibus mundis tolles septena, & septena, masculum, & fœminam.* Cercano quì li Sacri Dottori. Se Iddio in quelle parole *Tolles septena, & septena* volesse, che Noè introducesse nell'Arca sette maschi, e sette femine di ciascheduna specie d'animale; si che fossero quattordeci, ouero sette in tutto trà maschi, e femine. Il Martire Giustino quæst 43 ad Orthod. afferma, che furon sette d'vn sesso, e sette dell'altro. Gaietano sente, che solamente sette tra tutti; e vi si soscriue S Girolamo epist. ad Geruntiam de Monog. e nel lib. 1. con Iouin. Ma a che fine? Sentite il Santo che nel luogo vltimamente cosi dice. *Bina ingrediuntur immunda, & septena, quæ munda, sunt, vt haberet Noè post diluuium, quod de impari numero statim posset Deo offerre.* Sette de gli animali mondi vuole Iddio, che mettesse Noè nell'Arca tre maschi, e tre femine: e perche? Perche cessato il diluuio, dileguate le nuuole, sparite l'acque, quel gran nocchiero riconoscendo nella sua salutezza il fauor diuino potesse a Dio offerir il settimo in sacrificio.

Gen. 7. 2. Hieron.

6 Riceue il buon Patriarca Abramo nella

nella sua vecchiezza da moglie sterile vn figlio bello, amato come se stesso, vbbidiente, e santo: il gode per molti anni. E quando nel suo eccesso si ritruoua quella scambieuol, e natural carità: gli ordina il Re del Cielo. Che glie lo sacrifichi. *Tolle filium tuum vnigenitum, quem diligis Isaac, & vade in terram visionis, atquè ibi offeres eum in holocaustum.* Dio buono. O che Iddio voleua, ch'effettualmente l'offerisse in sacrificio: Ouero non voleua: come si de' necessariamente dire, posciache vi manda vn'Angiolo, che con tanta sollecitudine l'impedisce, di lontano gridando *Abraham, Abraham:* e ritenendogli colla prohibitione il braccio. *Non extendas manum tuam super puerum.* Che occorreua, se Iddio non voleua, che seguisse il sacrificio, tormentare il cuore di quel Santo padre, amareggiare le sue dolcezze, ed affatto conturbare le viscere di lui cotanto infiammate nell'amor d'vn tanto figlio? Temeua per così dire Iddio, che Abramo dall'affetto naturale non fosse trapportato a non riconoscer il figlio come dato da Dio; e però per isbarbare la radice di tanto male, commanda, che se gli sacrifichi quel figlio come a lui douuto. *Impiger, & alacer,* dice d'Abramo San Zenone Vescouo di Verona. *Dei mandatum exequitur, vt non officiosus Deo, quàm gratus debitor reddere debitum videatur.* Ben'intese il pensier d'Iddio il buon Abramo; e per tanto non men grato, che vbbidiente: non tanto pronto ministro d'Iddio, che buon riconoscitore de' diuini fauori, sollecito, e diligente, allegro, e giuliuo s'apparecchia, e si dispone a render a Dio quel figlio cotanto a lui caro.

Gen. 22. 2

Zeno.

7 Ditemi, per vostra fè, per qual cagione l'Angelo Rafaello quando s'offerì per fida scorta, e sicura compagnia al picciolo Tobia, mentre n'andaua a riscuotere il credito del vecchio padre, permise, che con esso loro s'accoppiasse il cane? *Et canis secutus est eum:* non serue al giouine per difesa, essendo accompagnato dall'Angelo, non per delitie, poiche ne' viaggi so' più tosto causa di risse, e di tenzoni: perche dunque non si discaccia, non si rimanda a casa? Rendaui la ragione l'eloquentissimo Ambrogio nel cap 4 del lib. 6. dell'Esamerone. *Canem Raphael non otiosè sibi, & Tobiæ filio adiungendum putauit.* Non li seguì a caso, ne senza profitto. E che bene, che vtile si può cauare da vn cane? *Muta specie bestia Sanctus Raphael Angelus Tobiæ iuuenis, quem tuendum receperat, ad relationem gratiæ erudiebat affectum,* dice il Santo. Il cane è simbolo d'vn'animo grato, e riconoscitor de' benefici. Hor a questo fine vuol l'Angelo, ch'el cane siegua Tobia, acciò da vn lato, considerando il fauore riceuuto da Dio in dargli vn'Angelo, che cosi felicemente l'accompagna, nel riscuoter il danaio senza difficoltà, nel dargli moglie, nel liberarlo dal pesce, dal Demonio, e nel restituire finalmente la luce al padre, dell'altro, contemplando la gratitudine del cane verso di se stesso, quinci si destasse a rendere a Dio gratie di tanti beni, che dalla sua mano riconosceua. Indi dice il Boccadoro nell'hom. 31. nel cap. 18. del Genesi trattando d'Abramo. *Sciebat manifestè, quòd nihil aliud requirebat ab humano genere Deus vniuersi post innumera, & ineffabilia beneficia sua, quàm animum gratiarum actioni studentem.* Sapeua euidentemente Abramo, che il Re dell'vniuerso da si grandi, ed innumerabili, anzi indicibili benefici all'huomo fatti, altro non vuole, ch'el frutto d'vn rendimento di gratie. *Cùm autem tempus fructuum appropinquasset, misit seruos suos ad agricolos, vt acciperent fructus eius.*

Tob. 5.

Ambros.

Chrysost.

8 O gran liberalità d'Iddio, o somma benignità del gran Padre di fameglia, padrone della vigna d'hoggi! che per vna vigna cosi bella, e vasta, tanto ben piantata, & ordinata, munita di torre, fornita di torchio, custodita da si forte siepe altro non ricerchi, che la sola gratitudine! Che da questa vigna dell'huomo, (che così mi piace d'intẽderla per hora) piantata dalle proprie mani d'Iddio, il quale quante volte colle sue mani toccò la terra per formarlo, tanti sublimi honori gli accrebbe, come nota Tertulliano de Resurrectione carnis. cap. 6. trattando quelle parole. *Creauit Deus hominem de limo terræ,* o come egli legge, *Finxit Deus hominem humum terræ. Toties honoratur,* dice, *quoties manus Dei patitur; Dum tangitur, dum decerpitur, dum deducitur, dum effingitur.* Da questo huomo creato con tanto studio, e conseglio, che Iddio di lui solo dice, *faciamus,* il che ammira Nisseno nel cap. 3 e 4. de opificio hominis. *O rem admirandam,* dice,

Tertull.

Nyssenus.

Sol creatur nulla deliberatione precedente, eodemquè pacto Cœlum. E poi. *Ad solius hominis fabricationem creator ille rerum quadam cum consideratione accedit:* E ad imagine d'Iddio, o ch'ella consista come sentono comunemente i Padri nell'vnità dell'anima, e nella trinità delle potenze, o nude come vuole S. Tomaso, od operanti, come meglio il Sottile; ouero nel cōmando sopra tutte le creature sensibili, come afferma Teodoreto, riferito da Anastagio Niceno nella qu. 20. della scrittura. *Scimus ergo hominem factum esse ad Dei imaginem propter principatum*, e Nisseno nel luogo citato. *Nihil esse putandum aliud, quam regium ei decus in ipsa creatione tributum*. Ouero nella libertà, come sente San Maccario il vecchio nell'hom 15. *In vtero formatus es*, parla con l'huomo, *ad imaginem, & similitudinem, propter quod, quemadmodum Deus sui iuris est, & quod vult facit*; e poco dopò, *sic tu tui iuris es*; creato non solo ad imagine, ma a somiglianza d'Iddio, nel che riconosce Anastagio Sinaita nel libro 7. dell'Esamerone, il dono della gratia, cō cui l'huomo si fa figlio d'Iddio, partecipe della sua natura, ed in certo modo deificato *Ad imaginem fecit illum, Non addit ad similitudinem* (tratta quel luogo *Ad imaginem quippè Dei fecit illum*) *Vtpotè quòd illud quidem. Ad imaginem sit a Deo creatum, & in nobis naturale: illud autem. Ad similitudinem vitæ institutionis* Huomo fatto padrone, ed Imperador di tutte le cose create. *Ipsum autem hominem horum omnium Regem, & Principem fecit; vtquè delitijs Paradisi frueretur*, dice S. Dorotheo Abate doctr 22. ma tosto soggiugne *fecit, & aliud, quod magis mirum est.* Non si fermano i benefici diuini nella creatione, nella giustitia originale, nel principato del mondo: più oltre trapassano, e s'auanzano. E che? *Nam illum cadentem à Paradiso ob peccatum, rursum per sanguinem Vnigeniti filij sui redemit, & reuocauit.* O merauiglia della bontà diuina O grandezza de' diuini fauori, che mentre l'huomo ingrato si mostra a Dio e che perde il Paradiso terreno, e stà per cadere da quello del Cielo, che venga il Verbo diuino, prenda carne mortale nelle viscere della Vergine, che nasca pouero, che patisca fame, e freddo, e finalmente per mano dell'istesso huomo, diuenuto vignaiuolo ingrato, sostenga la morte obbrobriosa della Croce; e tutto per darci il suo Paradiso. O questo supera ogni altro beneficio. *Fecit; & aliud, quod magis mirum est Nam illum cadentem à Paradiso ob peccatum, rursum per sanguinem vnigeniti filij sui redemit, & reuocauit.*

Theodor. | Nyssenus. | Mac. sen. | Anastas. Synaita. | Doroth.

9 E tutto ciò per qual fine? Dicalo il mellifluo Dottore nel serm. 11. nelle sacre Canzoni, oue và considerando, per qual cagione potendo Iddio trarre dalle fauci del peccato l'huomo, senza che 'l figliuol d'Iddio prendesse carne humana, e senza la sua morte; volesse, e l'vno, e l'altro ad ogni modo veder compiuto. *Non valuit*, dice Bernardo, *Deus opus suum reparare Creator absquè ista difficultate?* Poteua il braccio dell'Onnipotente riparar l'huomo senz'entrare in queste difficoltà d'Incarnatione, di Passione, di Morte? *Valuit*: si che lo poteua fare. *Sed maluit cum iniuria sui*. Ma nondimeno lo volle fare, e perche? *Ne pessimum, atquè odiosissimum ingratitudinis vitium occasionem vltrà reperiret in homine.* Tanto fece Iddio, cotanto s'abbassò, e pate, e muore il Redentore, per fugare, discacciare affatto, e totalmente bandire dal cuor dell'huomo il pessimo, ed abomineuolissimo vitio dell'ingratitudine; per far, che l'huomo vna volta si mostri gratissimo vignauolo, e gli renda il frutto de' rendimenti di gratie, ch'ei da noi desia.

Bernar.

10 Quindi la Reina de gli Angioli non tantosto riceuè nelle sue viscere il Verbo Incarnato, che subito incorda la cetera, e cantando, dice. *Magnificat anima mea Dominum*; E poscia fra se stessa si rallegra, e festeggia, dicendo. *Exultauit spiritus meus in Deo salutari meo*. Non mentoua le gratie, ei doni singolari riceuuti a piena mano da Dio, non ricorda il titolo sublime, a cui pur poco dianzi era stata solleuata, non racconta le varie illuminationi, gusti, e dolcezze comunicategli da Sua Diuina Maestà; motiui, che ciaschedun di loro era basteuole a riempire di dolcezza, e colmar di contento qualsiuoglia afflitto cuore; ma riuolgendo solamente lo sguardo verso se medesima si rallegra d'hauer reso gratie a Dio, riferendo in esse quanto da lui medesimo gli era stato dato. *Exultauit spiritus meus in Deo salutari meo*.

Luca 1.

11 Indi inuita tutte l'anime fedeli, e sante a dar lode à S. D. M. a ringratiare con essa lei sommo bene, *Adiuro vos, filiæ*

Cant.3.5 lia Hierusalem, per capreas, ceruòsq; camporum ne suscitetis, neq; euigilare faciatis dilectam donec ipsa velit; O come legge vn'altra lettera. Vt suscitetis, & excitetis charitatem. Io vi priego, e vi scongiuro, o sacre ninfe cacciatrici di capre, e di cerui. E che? vt suscitetis, & excitetis charitatem, Theodor. cioè, come spone Teodereto. Ne charitatem erga Deum dormire patiamini, sed eam suscitetis, & accendatis; & ne memoriam beneficiorum illius tãquam oleum perfundatis. Che la ricordanza di tanti benefici, riceuuti dalla diuina mano, non vi cada mai dalla memoria; che la carità, che verso del sommo bene, ancor viua, ed accesa qual vergini sauie, conseruate nel cuore, si desti, e si risuegli per ringratiar Iddio, che dalle vostre bocche non esca parola, che nõ sia lode di Sua Diuina Maestà, che diano le vostre labbra sempre mai il douuto frutto delle gratie al Rè del Cielo.

Osee 14.3 12 Reddemus tibi vitulos labiorum nostrorum, dice il Profeta Osea molto grato a Dio, e li Settanta interpretano, Reddemus tibi fructum labiorum nostrorum. Noi, o Signore, come vostra vigna fornita di tãte piante, quante so' le potenze, i sensi, ei membri stessi, faremo, che le labbra siano quelle, che prime vi rendano il frutto, che dobbiamo: frutto predetto dal Patriarca Giacob, quando, benedicendo i suoi figli, e trattando della terra, che in Gen.49.21. sorte toccaua a Nestali, dice Nepthali ceruus emissus, & dans eloquia pulchritudinis. E tanto presta la terra di Nestali nel produrre i frutti, com'è veloce il ceruo nel correre. E terra tempestiua, che produce colloqui belli. Verba elegantia traduce Vatablo. Ne' suoi frutti da parole eleganti, ragioni concertate, e di marauigliose suono ne gli orecchi de gli vditori, Che questa sia l'anima di questo luogo, non v'ha dubbio, però per maggior contezza di voi nobilissimi vditori, osseruate, che questa profetia è il senso più rigoroso, e litterale di quelle parole di Dauide nel salmo 28, oue dice: Vox Domini praeparantis ceruos, & reuelabit condensa, & in templo eius omnes dicent gloriam. Dice il Profeta, che per cerui s'intende la terra, che toccò in sorte alla Tribù di Nestali, la quale, per esser più dell'altre frettolosa nel produr i frutti, si paragona al ceruo nel correr leggierissimo. Indi dice Vatab. l'istesso Vatablo. Et propter hoc de illis fiebant sacrificia in solemnitate Paschali de granis nouis, & tunc leuitæ cantabant diuinas laudes, quæ sunt eloquia pulchritudinis. E quindi vengo io a capire il senso dell'interpretatione di Simmaco. Vox Domini multiplicantis campos. Di modo, che il paragonare Nestali al ceruo è per la prestezza nel dare il suo frutto.

13 Ma ponderate meco, Vditori, come il Patriarca attribuisce alla terra il dare belli colloqui, e parole eleganti. E la ragione si è, che è proprio sì della terra il dar frutti vaghi leggiadri, belli, odorosi, e saporiti ne gli alberi suoi, e nelle piante, come interpretano i Settanta. Virgultum resolutum dans in germine pulchritudinem. Hor, che ha da fare il fruttificare, col lodare, i frutti vaghi colle parole eleganti? Nephtali ceruus emissus, & dans eloquia pulchritudinis? S'io ben m'aueggio, allhora si dice, che si rendano a Dio frutti belli, e riguardeuoli di parole, e detti eleganti prodotti dalla terra del nostro cuore, quando la vigna, e terra del cuore produce leggiadri frutti di rendimenti di gratie, e diuine lodi? Oh quanto s'aumentano le gratie diuine col render questo frutto, che però, la doue traducono i Settanta. Virgultum resolutum dans in germine pulchritudinem, legge S. Ambrogio Vitis remissa porrigens in germine decorem. Questi sono frutti, che si deuono prima a Dio, per la vigna. Vt reddant ei fructum temporibus suis, cioè tempestiui.

14 Vdite, ciò, che dice vn Re il più grato, che sia stato nel mondo: Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter, quo ostendam illi salutare Dei. Il sacrificio delle lodi mi renderà honorato, E che vtilità, Ps.49.23 che profitto ne cauarete, o Dauide da queste gratie? Illic, iter, quo ostendam illi salutare Dei. Iui stà il camino, per cui và Dio mostrando la salute: al passo, che l'huomo rende a Dio gratie, all'istesso và Dio manifestando i suoi tesori, accrescendo le gratie, ed aumentando i benefici, & illic iter, quo ostendam illi salutare Dei. Ac si patenter dicat, dice Grisostomo, Illi iter est laudis ad æternam laudem, sine fine mansuram? E Sant'Agostino nel salmo 102. Laudari se vult Deus. Vuol esser lodato, e ringratiato Iddio dall'huomo, che da lui riceue immensi benefici. E a che fine? Vt proficias, non vt ille sublimetur Non perche egli sia sublimato, perche egli non ha di mestieri delle nostre lodi; ma acciò tu t'auanzi, e creschi nelle virtù: acciò in

Chrysost.

August.

te s'aumentino i suoi doni, e multiplichino le gratie, ed i fauori. A che fine stimate vo', che'l buon Padre di famiglia mandasse hoggi hora vn seruo, ed hora vn'alrro, e finalmente il proprio figlio, dopò hauer veduto, ch'eglino ingrati, e crudeli haueuano fatto fiero scempio de' serui? Se non, perche almeno vna volta auueduti del proprio errore si risoluessero di mostrarsi grati, siche potesse loro communicare benefici maggiori, così lo dice il Santissimo Boccadoro nell'hom. 69. in San Matteo. *Quare autem non confestim misit?* cioè il proprio figlio? *Vt ex ijs, quæ alijs fecerant se ipsos accusarent.*

Chrysost.

15 Và ponderando il mio Nicolò di Lira, ch'essendo l'Angelo Rafaello andato molto tempo in compagnia del giouane Tobia, e nell'andare a cercare i danari prestati dal Padre, e nel ritornare a casa, fauellando tante volte con esso lui, e col vecchio suo padre, con Anna Madre di lui, co' buoni vecchi suoi suoceri, e con Sara moglie, mai si scuoprì ad alcun di loro, ne riuelò chi fosse, insin allo stesso momento, nel quale mostrandosi eglino grati d'vn tanto beneficio, lo pregarono a prendersi la metà delle loro sostanze. *Occasio huius reuelationis*, dice il Lirano, *fuit retributio mercedis, quam Pater, & filius Angelo facere voluerunt, credentes ipsum hominem esse*. Non attendeua l'Angiolo per iscuoprirsi e riuelare vn tanto Sacramento, se non di vederli grati. Perche se v'è chiaue, che apra il petto d'Iddio, e gli scuopra il più intimo del suo cuore, questa è la gratitudine de' suoi benefici, e mercedi.

Lyranus.

16 Vede il Patriarca Giacob fra' sogni, ouero in reuelatione quella Scala misteriosa, la cui cima toccaua il cielo, che però vi staua insin lo stesso Dio appoggiato, e di poi. *Angelos ascendentes, & descendentes*. Essendo il cielo l'albergo, e la stanza de gli Angioli pare, che doueua dire più tosto il contrario, che'l primo lor moto era di discender dalle celeste sfere in terra, e di quindi salir colà. Ma molto ben dice, perche tutto ciò si faceua più per il mistero, che significaua, che per quanto in quel fatto poteua passare. Bramate, che scendano Angioli dal cielo ad illuminare il vostro intelletto, ad illustrare la mente colle diuine riuelationi, a custodirui da ogni male? Fate, che pria dalla terra salgano i rendimenti di gratie, che s'odano dal cuore, e dalla bocca risuonare le diuine lodi, perche a questa misura si compartono i beni celesti.

Gen. 28. 12.

17 Cosa nel vero strana, e fuori d'ogni legge diuina, anzi impossibile sembraua al patientissimo Re, ch'essendo egli grato, Iddio il trattasse in quel modo. *Antequam comedam suspiro*. Non sò come Iddio mi tenga in questo lettamaio, imperoche, se Iddio suole gradire, e fauorire que', che so' verso di lui grati, io non mi posi a sedere giammai a mensa; che'l primo piatto del mio mangiare non fossero lagrime, e sospiri; rendendo gratie a Dio di tanto bene, che mi daua; e ponendomi la mano nella guancia, e tenendo l'occhio fitto nella mensa sospirando diceua. Quanti ve ne saranno in questa contrada, i quali meglio di me meritano il mangiare, e l'haueranno guadagnato sudando, e trauagliando tutto il giorno percossi da cocenti raggi del sole, e tutti molli nel proprio lor sudore, e non l'haueranno per isciagura; ed essendo più di me amici d'Iddio non conseguono ciò, che a me auanza. Benedetto Iddio, il quale con alti giudici così dispone. O bel principio di mensa, o bella benedittion de' cibi, o marauigliosa gratitudine, e degna, cui imitino tutti i grandi, ricchi, poderosi, e que', che da Dio nel mondo son fauoriti; che al sicuro non si vederebbono tante ambitioni, superbie, crudeltadi, tirannidi, ed oppressioni, quante hoggidì nel mondo regnano, stimando molti a guisa di questi vignaiuoli ingrati, che la vigna de' benefici, delle dignitadi, e Prelature, i tesori, e le ricchezze siano loro connaturali, e douuti per retaggio, e non da Dio donati, anzi da lui affittati, colla conditione de' frutti della gratitudine a Dio, e della limosina a pouerelli.

Iob 3. 24.

18 Il Re Salomone, ragionando di quella donna tanto a Dio grata, dice ne' Prouerbi al cap. 31 *Considerauit agrum, & emit illum. De fructu manuum suarum plantauit vineam.* Posesi a considerare vn campo, e parendogli, che facesse al suo proposito, lo comprò, e del frutto delle sue mani vi piantò vna vigna Il frutto si raccoglie, poscia, che è passata la fatica, el trauaglio di piantare la vigna, e non si pianta col frutto. Se dunque il frutto siegue alla fatica, come dice. *De fructu manuum suarum plantauit vineam?* Vatablo traduce, *Fructuum manuum suarum plantauit vineam.*

Pro. 31. 5.

vineam, fece, che'l frutto delle sue mani fosse la vigna piantata. E quale è questo frutto? Quello, di cui soggiugne lo stesso Sauio. *Manum suam aperuit inopi*, filando, torcendo, tessendo, e faticando colle proprie mani, souueniua col guadagno, ch'indi ne cauaua a' poueri. E questo è il frutto, e la vigna insieme *fructum manuum suarum plantauit vineam*.

19 Frutto, senza di cui ogni altro frutto non sembra tale, ne giona all'huomo vignaiuolo. Souuengaui delle vergini pazze, contro delle quali lo Sposo celeste proferì quella sentenza. *Amen dico vobis nescio vos*, da se le caccia, le ributta, non le conosce, non le ammette alle nozze del Cielo. E perche? *Oleum in vasis suis habere noluerunt*. Per l'olio s'intende la misericordia verso de' poueri, la limosina, che lor si fa; e per questo solo vengono condannate. Dio buono non erano elleno Vergini, caste, e pudiche: come quello Sposo celeste, che tanto si diletta dell'integrità non riguardò a queste lor virtù? senti, che ti risponde S. Saluiano lib. 2. ad Eccles. *Quo dicto euidentissimè docuit quanti pretij iudicauerit largam misericordiam, sine qua dixit, nec integritatem quidem ipsi Virgini profuturam*. Quinci c'insegna il Rè del Cielo quanto gradisca il frutto della limosina, che tuttoche l'integrità verginale cotanto gli piaccia, e gli gradisca, ne questa pure gioua alle Vergini senza il frutto della limosina, *fructum manuum suarum plantauit vineam*.

Saluian.

20 E poi soggiugnendo, dice. *Gustauit, & vidit, quia bona est negotiatio. Non extinguetur in nocte lucerna eius*. Gustando il frutto di souuenire a' poueri, ritrouò, ch'era vn buon negotio; la onde non si smorzerà nella notte la sua lucerna. Prima dice. *De fructu manuum suarum plantauit vineam*, ed hora dice. *Non extinguetur in nocte lucerna eius*. Se'l podere fosse stato vn'oliueto tornaua bene il dire. *Non extinguetur in nocte lucerna eius*, peroche con l'olio raccolto dalle oliue ben haurebbe potuto mantenere accesa, e di giorno, e di notte la sua lucerna; ma essendo vigna, come può seruire il vino per mantener' acceso il lume di lei? Non è buono a questo effetto il vino, anzi più tosto l'estingue, e smorza. Nel vino si figura la giustitia, nell'olio la misericordia, come habbiamo in S. Luca al cap. 10. in quel Samaritano, il quale per risanar le piaghe di quel ferito, vi infuse e olio, e vino. Hor vuol dire il Sauio con questo strano accoppiamento di vino, e d'olio, che, con tutto che l'opere di misericordia di quella santa donna fossero vino di giustitia, mentre souueniua a que', che n'haueuano bisogno, rendendo il frutto della vigna douuto a Dio nel prossimo, s'accettarono da lui, come atti, ed opere di misericordia. Indi il Padre S. Girolamo nel lib. 1. con. Iouin. esaminando quanto piaccia a Dio vn'offerta senz'obligo, e dice. *Maiorisq; gratia est offerre, quod non debeas, quam reddere, quod exigaris*.

Luc. 10.

Hieron.

21 Che temi, che nel render questo frutto tu t'habbia ad impouerire? Pazzo se' se ciò pensi; poiche tuo è ciò che doni al pouero: non si scemano le tue entrade, non si sminuisce la sua facoltà, per pagare il frutto della limosina a Dio. Se questi vignaiuoli si fossero mostrati grati al Padre di fameglia, in rendere i douuti frutti, chi dubita, che quel generoso padrone non gli hauesse il tutto ridonato? Isaia nel fine del cap. 23. riferendo la misericordia da Iddio vsata con que' di Tiro destrutto per hauersi dato a' negotij terreni, scordandosi de' beni celesti, dice, che dopò, che Tiro sarà distrutto ritornarallo Iddio nel suo esser primiero. E poi soggiugne. *Et erunt negotiationes eius, & mercedes eius sanctificata Domino*. Saranno i suoi negotij, ed acquisti santificati al Signore. Ma come dice, *Negotiationes, & mercedes*, essendo che i negotij, e i traffichi, i premi, e le mercedi so' totalmente contrari? Eh vuol dire, che'l fare limosina come ci consigliaua, è vn negotio, vn traffico tale, che l'istesso, che si dà è guadagno, e premio insieme, onde così legge Arias Montano. *Et erunt negotiationes eius, & quęstus eius sanctitas Domino*, perche questo è certo, che non habbiamo cosa più nostra, quanto quella, che doniamo a Dio. Senti, che dice il Padre Sant'Agostino nel Salmo 102. *Non est omnino, quod retribuas; & quod exigit non sibi, sed tibi exigit, tibi proderit, tibi seruatur*. Se Iddio riscuote il frutto della vigna, nol fa per priuartene, ma per meglio conseruartelo: tuo è, ciò che rendi a te gioua, per tuo vtile, e maggior sicurtà si serua.

Es. 23. 18

22 Ahi, che se questa dottrina s'intendesse non si vederebbero tanti poueri

ignudi infermi mendicare vn poco di pane, e non hauerlo. Quindi sgrida Isaia. *Va vobis, qui opulenti estis in Sion, bibentes vinum in phialis aureis, optimo vnguento delibuti, & nihil compatiebantur super contritionem Ioseph*. Guai a voi o ricchi, o voi, che ad altro non badate, che accumulare oro, argento, case, possessioni, cômettendo in ciò molti peccati d'vsure, e d'auaritie. *Va vobis, qui opulenti estis in Sion.* Dio buono, che in vn Constantinopoli, nel Cairo, o nell'altre cittadi populose de' Turchi, vi siano de gli Infedeli, i quali con inestinguibil sete si diano a guadagni illeciti, e dalle leggi humane vietati, non che dalle diuine; stiasi; ma che *in Sion*, nelle cittadi catoliche, e fedeli, oue s'adora Iddio, e si tiene, che la vera felicità consista non ne' danari, nelle delitie, ne' spassi, e ne' piaceri del corpo, che vi siano persone, che ogni loro studio, ed industria pongano nell'arricchire; e che, la doue, almeno con queste ricchezze si douerebbero guadagnare il Cielo, pagando il frutto a Dio, spendono, e spandano in conuiti, in banchetti, in lussi, in foggie, in mantenere concubine a loro spese, non si può soffrire. E se vn pouero afflitto, e tormentato dalle piaghe, e dalla fame gli chiede quasi messo diuino vn poco di pane, vna picciol moneta a nome di questo Cristo, ch'è padrone della loro vita, honore, e danari, quello, da cui il tutto riceuono con conditione de' frutti, ingrati sconoscenti, non solo niegano la chiesta limosina, ma di più, ancora il caricano d'oltraggi, d'ingiurie, e d'onte. *Et nihil compatiebantur super contritionem Ioseph*. Mà non v'imaginate, o ingrati, ch'Iddio non v'habbi a gastigare, ecco, che dice. *Malos malè perdat, & vineam suam alijs locabit agricolis* Ma mentre io m'apparecchio d'esporlo, Prendiamo riposo.

Es. 33. 20

SECONDA PARTE.

23 DEll'ingratitudine disse elegantemente il Padre S. Bernardo nel serm. 5. in Cantica *Ingratitudo inimica est animæ, exinanitio meritorum, virtutum dispersio, beneficiorum perditio*. L'ingratitudine è nemica dell'anima, suanisce i meriti, dissipa le virtù, e priua totalmente de' benefici. Tutto questo si vede in questi vignaiuoli ingrati, i quali s'insuperbiscon colla vigna dal padrone lor consignata, vsurpano i frutti di lei, e mal trattano i serui, ed vccidono insino il proprio figlio del padrone. Ecco, ch'essi contro di loro danno sentenza. *Malos malè perdet, & vineam suam alijs locabit agricolis*. E perche? Forsi per esser mali vignaiuoli, cattiui operai? Nò, perche per auuentura non tennero in piè la siepe? Perche lasciarono andar in rouina il torchio, lo dissiparono, e ne fecero pezzi? Non vi fu cosa alcuna di queste. Perche era ben coltiuata fatta vn Paradiso, senza pure vna minima pianta di labrusca, ne d'herba mala, e pure gliela toglie. Qual dunque fu la causa di questo? L'ingratitudine loro, e la mala corrispondenza, che questa è quella, che distrugge l'huomo, e lo riduce al niente. Vn'ingrato a Dio, sia pur quello si voglia, o Prencipe, o Prelato, o Re; sia pur fornito di più ricchezze, che non hanno l'Indie, che non ha cosa sicura, ne ben fondata, il tutto viene a mancargli all'vltimo. *Malos malè perdet, & vineam suam alijs locabit agricolis*.

Bernar.

24 Il Valoroso Sansone vien preso da' nemici, da loro strettamente con fortissime funi legato, e mentre che i suoi nemici stanno per dargli la morte, scende sopra di lui lo spirito diuino, che cotanto lo fortifica, e l'auualora, che rompe le funi, e si discioglie; e poscia dato di piglio ad vna mascella di giumento, con essa vccise mille de' nemici, el resto fuga, e scompiglia. Hauuta tal vittoria, e conseruatagli da Dio per miracolo la vita in vece di render a Dio lodi, e gratie di tanto fauore si mette celebrare le proprie forze, ed a lodare la sua virtù, dicendo. *In maxilla asini, & in mandibula pulli asinarum deleui eos, percussi mille viros*. Ed appena ha compiute queste parole, che vien assalito da tanta sete, ch'egli stesso abbandonato di forze, confessa che muore. *En siti morior*. Giuseppe hebreo nel libro primo delle antichità al cap. 13. *Samson plusquam oportebat exultans, non Dei cooperatione credebat hoc factum, sed suis viribus ascribebat*. Ignorantemente si mostra a Dio ingrtao, e per questa sol colpa vien da Dio gastigato con pericolo di perder quella vita, ch'Iddio dalle mani de nemici gli haueua conseruata.

Iob 15.

Ioseph hebreo.

25 Adamo si mostra ingrato a Dio in

mangiare di quel pomo, ch'Iddio s'era per se stesso riseruato: e viene a termine ch'Iddio dice *Adam vbi es?* Filone hebreo nel libro 2. delle allegorie. *Perindè valet*, dice, *ac si dicat. Quò deuenisti, o anima, pro qualibus bonis, qualia egisti mala?* O Adamo a che termine se' tu venuto, da Dio arricchito di tanti beni, e che peccato, che colpa, che sceleratezza commettesti? Fatto posseditore del Paradiso, e di tante delitie, come le perdesti? *Adam vbi es?* Ahi huomo ingrato, ahi ricco diuenuto pouero, felice fatto infelice. *Adam vbi es?*

Filo hab.

26 Drogo Vescouo Ostiense nel Sermone primo *de Sacramento Passionis*, cerca, per qual cagione que' soldati, che furono posti da Giudei a custodir il corpo del nostro bene, lo perdessero? Sentasi da loro la causa *Nobis dormientibus venerunt Discipuli eius, & furati sunt eum.* Mentre noi dormiuamo, so' venuti i suoi Discepoli, e l'hanno rubato. *O mendaces?* Esclama il Vescouo Ostiense: *Verum dixistis, sed mentita est iniquitas sibi: dormientes enim Christum custodire non possunt.* Bugiardi siete; però hora dite apertamente il vero, che per il vostro dormire, per la vostra negligenza hauete perduto Cristo; perche chi dorme, chi non veglia all'opere buone, e sante sempre lo perde. Hor che sarà di questi scortesi vignaiuoli, che non solo non vegliano all'opere buone; ma in oltre troppo desti si mostrano alle sceleratezze, vccidendo, e maltrattando i serui dell'amoroso padrone, e dando morte al proprio suo figlio.

Drogo Host.

Matt. 28.

27 Di questa loro ingratitudine si rammaricaua lo stesso Dio per bocca di Dauide nel Salmo 34 dicendo, *Retribuebant mihi mala pro bonis sterilitatem animæ meæ.* Per i benefici immensi, che gli faccio, per le gratie sublimi, che gli comunico, e per i fauori, onde da me a piena mano vien colmato ogni huomo, altro non mi si rende in ricompensa, che cardi, triboli, e spine, che sterilità, e morte. *Retribuebant mihi mala pro bonis sterilitatem animæ meæ*, ouero con l'hebreo, *Orbitatem animæ meæ.* Non basta l'ingratitudine di volgermi le spalle, d'insuperbirsi colla vigna, ch'io stesso piantai, e co' frutti a me douuti, ahi che anco ordiscono contro di me la morte. Oltre al nõ render' i frutti, ne ricompensa alcuna a tanti benefici, co' quali io gli ho arricchiti, oltre all'esser sterili, e dopò hauer maltrattato i miei serui, data morte a' miei messaggieri, vccisi i miei profeti, di più ancora vogliono incrudelire contro lo stesso mio figlio, contro la pupilla de gli occhi miei, priuandolo della vigna, e della vita stessa *Retribuebant mihi mala pro bonis orbitatem animæ meæ.*

Ps. 34. 12

Psal. 34.

28 *Expectaui vt faceret vuas, fecit autem labruscas*, ouero come legge Precopio co' Settanta. *Fecit autem spinas.* O caso strano, che, la doue io attendeua, che vna vigna piantata da me con tanta sollecitudine, e diligenza, cotanto da me fauorita, producesse bellissime vue, ecco che altro non rende, che labrusca amara. *Vua eorum, vua fellis, & botri amarissimi:* vua, e fiele, qual fu dato a Cristo nella Croce. *Dederunt illi vinum cum felle*, che acute spine, *fecit autem spinas*, spine, che circondano il capo al Redentore. Quando non si fosse coronata di grossi graspoli, belli, e dorati, che inuitassero anco di lontano la mano, e l'appetito del passaggiero, sarebbe stata gran merauiglia, e caso disusato, ma produrre spine: chi vide giamai tal cosa? Forsi è vn diserto la vigna? So' cardi, e spine le viti? Il tutto è, perche è vigna ingrata. E però sia tagliata, e recisa la vigna, priuinsi i vignaiuoli non solo della vigna, ma della vita ancora, non volendo pagare quanto deuono, anzi trattando così male i serui, el figlio stesso d'Iddio.

Esa. 5. 2.

Deut. 32.

29 Fra' segni, che precederanno il giudicio dice l'Euangelista Giouanni nella sua Apocalisse, ed osseruollo Olimpiodoro, vno sarà il ritirarsi il Cielo, ed auuolgersi come vn giornale di mercatante. *Recessit Cœlum sicut liber inuolutus.* Và quel mercatante per le ville col giornale in mano per riscuotere i crediti da que', che da lui furono seruiti di mercantantie, e giugnendo a casa del creditore apre il libro, somma, resta, e vede quanto gli deue; e mentre si crede di riceuerne il douuto pagamento, non ne riceue anco dopò molte benigne preghiere altro che parole, onde e' sdegnato serra, e chiude il libro, l'auuiluppa, e manda incontanente i birri a rubarlo. Ahi peccatore ingrato, quanto tempo è, ch'Iddio tiene il libro di questi Cieli disteso, ed aperto, attendendo, e pregando, che tu gli renda i frutti della vigna, che gli

Apoc. 6.

deui? Quante volte, e con quanti mezzi, e messaggieri te gli ha dimandati? *Misit seruos suos ad agricolas, vt acciperent fructus eius*. E co' Predicatori, e con inspirationi interne, ed in mille altri merauigliosi modi? Quanto tempo è, che teco contende per questo? *Quadraginta annis rixatus sum cum generatione hac*, dice nel Salmo 94. conforme alla traduttione di Vatablo. E pure tu ti ridi, ti burli di lui, ed altro non rendi, che parole, anzi che spine d'ingratitudine, auuolgerà il libro, non si mostrerà più con esso te pietoso, e patiente; ma sdegnato manderà contro di te i suoi essecutori à spogliarti la casa, e catturarti.

Psal. 94.

30 *Occurram eis quasi vrsa raptis catulis.* Tutti gli animali, che da noi si conoscono, sentono eccessiuamente il furto de' loro parti, ed allhora sono più, che mai fieri, ed intrattabili, quando nel loro albergo, e tana, trouano, che gli furono inuolati, ed in questo caso l'orsa auanza tutti nella fierezza, e la ragione è chiara, perche dice Plinio, (se pur almen in questa cosa tanto nota se gli de' prestar fede) che l'orsa due volte partorisce i figli, vna col corpo, producendolo dalle viscere a questa bella luce, e l'altra colla lingua, quando mirando d'hauer partorito non vn figlio, ma vna massa di carne informe, riformando le membra, e vi stampa viuo ritratto, ch'e in tutto somigliante al Padre, che lo generò. Ahi peccatore: Ecco, che tu fosti prodotto da questa Orsa; ma però è vero, ch'allhora e per la colpa del primo parente, e per la tua mala inchinatione eri appunto vna massa di carne informe: indi diceua Iddio. *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro sunt*: Ma che fece quest'orsa pietosa? Adoperando le bocche, e le lingue di queste sacrosante piaghe, e la lingua ancora de' predicatori, di cui si dice. *Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris*. Ti riformò, redimendoti dal peccato, facendoti viuo ritratto d'Iddio. Hor, che fai tu hora ingrato, e sconoscente? A guisa di vipera incrudelisci contro vna madre così pietosa. Che credi dunque, che sarà di te? Come s'habbi teco da portare questo Cristo? Ahi, che verrà vn giorno, nel quale diuenuto come orsa, a cui siano inuolati i propri parti ti s'auuenterà pieno d'ira, e di sdegno.

Ose. 13.8

Gen. 6.3

Iere. 15.9

31 *Et disrumpam interiora iecoris eorum*, o con l'hebreo. *Disrumpam clausuram cordis eorum*. Quel cuore maluagio, che tutto doueа esser dedicato a Dio, come riconoscitore di tanti benefici, onde era stato adorno, e colmato, scacciando da se scioperatamente i celesti doni, s'immerse nelle laidezze, e brutture delle lasciuie, si sporcò d'auaritie, e d'vsure, e tutto si tinse d'ingiustitie, d'odi, e di rancori. Hor, che sarà di lui nell'abbattersi fra l'vgne d'vn orsa cotanto sdegnata, ed offesa? *Disrumpam interiora iecoris eorum*. *Disrumpam clausuram cordis eorum*. Sarà dalle sue branche diuiso, sparto, sbranato, e lacerato. Deh dunque, anime mie care, fuggite l'abomineuol vitio dell'ingratitudine; e, rendendo a Dio i frutti, ch'egli vi chiede, procurate, che la gratitudine accresca in voi, i doni, le gratie, e i fauori celesti: Amen.

IL FINE.

IL

IL RITORNO
DEL PECCATORE A DIO.
DISC. DIECIOTTESIMO
NEL
SABBATO TERZO,
DELLA QVARESIMA.

Del termine, onde comincia il peccator la penitenza, del moto stesso, e dell'acquisto felice, ch'e' fa.

In se autem reuersus, dixit. Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo. Luc. 15.

1 L ritorno del peccatore, e la conuersione dell'anima dipinse al naturale, e co' colori propri, e viui il Diuinissimo pennello dello Spirito Santo nel c 6. delle Sacre canzoni, mentre diceua *Reuertere, reuertere Sunamitis, reuertere, reuertere, vt intueamur te.* Questo verbo *Reuertere* per sentenza di Sant'Ambrogio lib. 3. *de Virginit.* e di San Girolamo nella lettera *ad Aglasiam* tanto vuol significare come se dicesse *Conuertere*: che però San Gregorio il grande allegorizando questo luogo dice, che lo sposo celeste con queste parole inuitaua la sinagoga hebrea a conuertirsi dal peccato commesso in crocifigger Cristo, a confessarsene, ed a raquistarne colla confessione la dignità perduta. *Reuertere, dice, reuertere, o Ecclesia Israelitica, ad Dominum Deum tuum, idest ad fidem, seu religionem Christianam, & confitere peccatum tuum, quo auctorem vitæ, & salutis interemisti, vt dignitatem pristinam hoc modo recipias.* Però il comun sentimento de' Padri è, che quiui si tratti della conuersione di qualonche peccatore, che dalla gratia, e dalla cura del Padre amantissimo di misericordia colle sue colpe si dipartì, seguito da lui colle sue gratie, chiamato co' suoi doni, inuitato colle sue chiamate a ritornarne a lui dalle miserie de' peccati, alla felicità della gratia, dica San Dionigi nell'epist. 8. *ad Titum* (trattando del desio, c'ha Iddio della nostra conuersione) *ipse Deus amatoriè sequitur, inceditq; ac deprecatur, ne se deserant, hi quos tanta vi amoris inquirit.* Questo felicissimo ritorno co' medesimi colori, arte, e pennello habbiamo dipinto nel Vangelo nella persona del figlio prima prodigo, ma poscia tenace conseruatore delle diuine gratie, il cui termine *à quo*, il moto, el termine *ad quem*, per vsare i nomi della filosofia, vuò, che consideriamo in questo discorso.

Cant. 6.

Greg.

Dionys.

2 San Gregorio Nisseno citato dall'Angelico Dottore nella sua catena d'oro sopra S. Luca trattando del ritorno di quest'auuenturato peccatore, dice. *Non prius autem rediјt ad pristinam fœlicitatem, quam in se rediens sentiret opprimentis ærumnæ præsentiam.* Non si può ritrouar moto senza i suoi termini, non ritorno senza il luogo, onde si torna. Così non si truoua penitenza senza cognitione de' commessi peccati, senza il lor pentimento, e dete-

Nyssen.

ſtatione. Non potè il penitente figlio ritornare alla felicità primiera, ſe prima ritirandoſi in ſe medeſimo non conoſceſſe la ſua caduta, i mali, e le miſerie del ſuo infelice ſtato, e quanto per il peccato foſſe traſformata la ſua conditione da quello, che prima egli era. *Chryſol.* S. Pietro Griſologo nel ſer. 1. con elegantiſſime parole deſcriue gli effetti del peccato in queſto figlio, el termine del ſuo ritorno, dicendo. *Quod vitæ, quod morum, quod pietatis, quod libertatis, quod eſt gloriæ nil reliquit.* La colpa gli tolſe la gloria, la libertà, la pietà verſo del padre, i coſtumi, e la vita ſteſſa. *Ciuem denique in peregrinum, filium in mercenarium, in egenum locupletem, liberum mutauit in ſeruum, iunxit porcis a Patre pijſſimo, quem ſeiunxit.* Tramutò vn Cittadino in pellegrino, vn figlio in mercenario, vn ricco in pouero, vn libero in ſeruo, e finalmente vn figlio tolſe dall'amantiſſimo padre, el fè guardiano, e compagno de' porci, anzi vna beſtia ſteſſa. Eſaminiano le parole del Santo.

3 *Ciuem deniq; in peregrinum.* E molto differente la condition del pellegrino da quella del Cittadino. Il Cittadino ha o padre, o madre, o moglie, o figli, o fratelli, o ſorelle, o parenti, od amici, o vicini: S'ha beni ſi rallegra colla lor viſta, ne gode de' frutti: ha propria caſa da ricouerarſi, fermo albergo da ripoſare, arneſi, e vittuaglie per ogni biſogno: s'è biſogneuole, non manca chi per parentela, amicitia, o vicinanza lo ſoccorra: ſe cade infermo, truoua chi gli miniſtra, ſe trauaglia, chi gli compatiſce, ſe gode chi ſi congratula, ſe parla, chi l'intende. In fine il ſangue, le inchinationi, ed i coſtumi ſomiglianti il rendono amabile. Onde con ragione la propria patria da ogni vno è tanto amata. Ma il pellegrino è priuo di padre, di madre, di figli, di fratelli, e d'ogni altro parente, d'amici, e di vicini: niente poſſiede, e di nulla gode: ogni dì muta l'albergo, il tutto è forzato a comprarſi co' danari: ſe ammala grã ventura per lui ſarà il poterſi ricourare in vn pouero, e mal'agiato ſpedale: nelle fatiche, ne' viaggi è ſolo: da' ladri egli è ſpogliato, da tutti mal veduto: non intende, ne men'è inteſo. O che miſera, ed angoſcioſa vita è quella del pellegrino.

4 Dite pur, Signori, che tal differenza ſi truoui fra' giuſti, e peccatori. Il giuſto è Cittadino. *Iam non eſtis hoſpites, & aduena, ſed eſtis ciues Sanctorum, & domeſtici Dei.* Ha padre, madre, figli, fratelli, e ſorelle. *Vnus eſt pater veſter, qui in Cœlis eſt.* (*Ephes. 2.*) *Ibi corrupta eſt mater tua.* (*Matt. 23.*) *Filios habentem ſubditos.* (*Cant. 8.*) *Quis mihi det te fratrem meum?* (*1. Tim. 3.*) *ſoror noſtra paruula eſt, & vbera non habet.* (*Luc. 1.*) *Audierunt vicini, & cognati eius:* Ha poderi de' quali ſi rallegra, e gode. (*Prou. 31.*) *De fructu manuum ſuarum plantauit vineam:* (*Prou. 28.*) albergo da ricourarſi. *Sapientia edificauit tibi domum:* cibi, & vittuaglie. *Miſcuit vinum, & propoſuit menſam:* ſe à ſomiglianza di Giob cade infermo, ed in miſeria, non gli mancan' amici, chel viſitino conſolino, e ſoccorrano. *Igitur audientes tres amici* (*Iob. 2.*) *Iob omne malum, quod accidiſſet ei venerunt ſinguli de loco ſuo.* E poco dopò. *Vt pariter venientes viſitarent eum, & conſolarentur:* ſe patiſce è compatito. (*1. Cor. 12.*) *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* ſe gode truoua chi ſe gli congratuli. (*Luc. 15.*) *Conuocat amicas, & vicinas, dicens. Congratulamini mihi, quia inueni drachmã meam, quæ perierat:* ſe parla (*Ezech. 3.*) e' inteſo. *Non enim ad populum ignotæ linguæ tu mitteris,* & in fine è amabile a tutti. (*Eccl. 20.*) *Sapiens in verbis amabilis.* Ma il peccatore è pellegrino (*Pſal. 38.*) *Aduena ego ſum apud te, & peregrinus,* dice Dauide, e Caino. (*Pſal. 26.*) *Ero vagus, & profugus,* priuo di parenti. *Pater meus, & mater mea dereliquerunt me,* di figli, e di fratelli. *Non filium, non fratrem,* d'amici, e di vicini: (*Eccl. 4.*) *Omnes amici mei dereliquerunt me.* (*Iob. 6.*) *Neceſſarij quoque mei receſſerunt à me.* Senz'alcuna ſoſtanza è caſa. (*Pſ. 108.*) *Scrutetur fœnerator omnem ſubſtantiam eius:* o col Caldeo, *Colligat exactor omnia, quæ ipſius ſunt. Eijciantur de habitationibus ſuis,* o co' Settanta. *De parietibus ſuis:* mendica il pane. *Transferantur filij eius, & mendicent,* e compra a' contanti l'acqua, ch'e' beue. (*Thr. 4.*) *Aquam noſtram pecunia bibimus:* nelle infermità non v'è chi gli ſoccorra, onde può dire a Dio ſolo riuolto. (*Pſal. 6.*) *Miſerere mei Domine, quoniam infirmus ſum:* in tutte le fatiche è ſolo. (*Luc. 10.*) *Væ ſoli.* Da tutti rubato. (*Eccleſ. 4.*) *Qui & deſpoliauerunt eum,* e da ogni vno, e odiato. (*Gen. 34.*) *Odioſum nec feciſtis Chananæis* non intende ne è inteſo: (*Pſal. 80.*) *Linguam, quam non nouerat audiuit.* O miſera, ed affannata vita del pellegrino peccatore!

5 Di queſti pellegrini diceua il Re Profeta nel Salmo 11. (*Pſal. 11.*) *In circuitu impij ambulant.* Il giuſto ſta nel centro della diuina gratia, e dell'amor d'Iddio, quindi nõ ſi muoue, non ſi diparte, ſempre quieto, e

con

con mille diletti, e riposi del Cielo; ma il peccatore come fuori del centro sempre mai si muoue, e s'aggira attorno alle cose del mondo, come dice S. Bernardo nel libro *de diligendo Deo. Naturaliter appetentes, vnde finiant appetitum*, sempre mai bramando, e cercando come possa compire, e dar gusto a gli appetiti, ed alle voglie del senso. E lo stesso Santo nel *libro de fallacia vita*, esaminando queste medesime parole, dice, che qui particolarmente tratta il Salmista de' peccatori lasciui rappresentati nel figlio prodigo, il quale. *Dissipauit omnem substantiam suam viuendo luxuriosè*, e dice di questi peccatori. *Via est illorum, qui totos se se corporeis voluptatibus, & proprijs voluntatibus se tradiderunt.* D'ogni peccatore si può dire con verità. *In circuitu impij ambulant*, ma con maggior ragione si può affermare de' lasciui, i quali tutta la notte el giorno girano per le piazze, e per le strade, s'aggirano per i postriboli, e per le case infami per darsi a' brutti, e laidi piaceri del corpo, a soddisfare ad ogni sfrenato desidero. *Ciuem denique in peregrinum.*

Bernard.

Bernard.

6 *Filium in mercenarium.* Il figlio nella paterna casa, se bene non habbia cosa di proprio, el tutto sia del padre, e però padrone di mangiare, e bere a suo talento. Ma il mercenario conuiene, che stia all'altrui discretione, che ben souente è così poca, chel lascia ridurre a tanta fame, che si mangiarebbe il ferro. Il giusto è figlio d'Iddio. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri*, e come figlio è padrone di mangiare di quel pane, che dalla diuina mensa ogni dì lor dispensa. *Panem nostrum quotidianum da nobis hodiè*, ed a questo n'è inuitato dal Padre di misericordia. *Comedite amici mei: inebriamini charissimi.* Ma il peccatore, come mercenario del peccato. *Adhæsit vni ciuium regionis illius.* Non ha cibi che mangiare, e insin non gli è conceduto l'auanzo de' porci. *Cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat. Quã crudele ministerium* esclama l'Arciuescouo di Rauenna, nel serm. 1 *Quia neq; commuit porcis, qui viuit porcis.* A questo miraua il moral Gregorio, quando disse nell'hom. 36. della Dom. 1. post Oct. *Trinit fastidio ergo nostro, & longa inedia peste fatigamur. Et quia gustare intùs nolumus paratam dulcedinem, amamus foris miseri famem nostram.* O che longa fame, che tormentosa

Io. 1.

Chrysol.

Greg.

astinenza sostiene il peccatore, che non volendo dentro nella paterna casa gustare que' dolci cibi de' figli, brama più tosto come mercenario di morirsi fuori di fame.

7 *In egenum locupletem.* O quanto ricca, quanto facoltosa è l'anima giusta ricca di gratia, di fede di speranza, di carità, di meriti, e d'opere buone: facoltosa di virtù, d'attioni nobili, e d'imprese heroiche, sì che dice de' giusti il Dottor delle genti. *Iam diuites facti estis. Sine nobis regnatis, & vtinam regnetis:* tiene il giusto ragione nell'heredità del Cielo. *Iusti autem hereditabunt terram*, e, se bene hora non la possegga, sta però serbata nella cura, e sollecitudine del padre, ne' decreti eterni del Re del Cielo. *Beati filij*, dice Grisologo nel primo sermone, *quorum tota est in patris charitate substantia:* Però il peccatore peccando perde la carità, la gratia, e pericola souente nella fede. *Amittentes bonam conscientiam circa fidem naufragauerunt:* diuien pouero di meriti, di virtù e d'opere buone. E si può dire di lui. *Dissipauit omnem substantiam suam. Vade, descende, peccauit populus tuus*, dice Iddio a Mosè nel monte Sina, quando il popolo adorò il Vitello d'oro, el Gaetano legge dall'Hebreo. *Diruit populus tuus.*

Esa. 60.

Chrysol.

1. Tim. 1.

Exod. 32.

8 Paragona il Profeta Osea il peccato ad innondante fiume, dicendo. *Maledictum, & mendacium, & homicidium, & furtum, & adulterium innundauerunt* Il fiume ingrossato per le pioggie, gonfiato per le dileguate nieui, e cresciuto soura se stesso per i tributi de' torrenti de' colli, e delle valli, rompe gli argini, atterra i ripari, e dissipa ogni ritegno, che vi pose il contadino; e spumando per isdegno, fumando per l'ira ritenuta, mormorando per rabbia pien di furore, e colmo d'orgoglio si sparge forsennato pe' campi, e per le vigne, ed atterra le case, sterpa le nodose, e ben abbarbicate piante, dissipa i grani, sradica le viti, tramortisce l'herbe, e tramuta gli ameni campi, le fiorite, ed odorose vigne in horrendi diserti. Tale per appunto è la rouina, che fa nell'anima il peccato, quando da prima, dopò longo seruir a Dio v'entra. È fiume innondante. *Maledictum, & mendacium, & homicidium, & furtum, & adulterium innundauerunt.* Cresciuto, e gonfiato per le pioggie delle passioni. *Intumescunt fluctus eius*; ed vscendo fuori del proprio letto

Ose. 4.

Ier. 5.

rompe

rompe gli argini, ed i ripari del timor d'Iddio, e della vergogna del Mondo. *Iudex quidam erat in quadam ciuitate, qui Deum non timebat, nec hominem reuerebatur*; e pieno d'orgoglio, e d'ira. *Cucurrit aduersus Deum erecto collo*, rouina; dissipa la casa delle virtù infuse, e particolarmente della carità significata nella casa, ch'atterrò Satanasso sopra de' figli di Giob. *Concussit quatuor angulos domus, quæ corruens oppressit liberos tuos*; sradica le nodose, ed inuecchiate piante delle virtù morali. *Arbores autumnales, eradicatæ*, distrugge il seme de' buoni proponimenti. *Non derelinquet eis radicem, nec germen*: mortifica, e rende inutili per quel tempo l'opere. *Infecta est terra in sanguinibus, & contaminata est in operibus eorum*. Ed in fine trasforma quell'anima ch'era vn campo ameno. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni*, vna vigna odorosa. *Vineæ florentes dederunt odorem suum*, in vn diserto horrido da vedere. *Ad eremum perducet omnem terram iniquitas illorum*, perche in fatti il peccato. *Conuertit in egenum locupletem*.

Luc. 18. Iob 15. Iob 1. Malac. 4. Ps. 105. Sap. 5.

9 *Liberum mutauit in seruum*. Della liberta de' figli dice Grisologo nel ser. 1. *Est penes patrem dulcis conditio, libera seruitus, absoluta custodia, timor lætus, blanda vltio*. O quanto è dolce a' figli lo stare sotto della paterna cura, so' serui, ma liberi, custoditi, ma sciolti! O quanto contento prouano i giusti sotto la protettion del Padre celeste! *Est penes Patrem dulcis conditio*. Ma ne' peccati, o che amare conditioni! O che miserabile, e strettissima seruitù! Osserua il Padre delle lettere nel cap. 15 del lib. 19 della Città d'Iddio, che la prima volta che fosse vsurpato questo nome di seruo, fu quando Noè maledisse Canaan per il peccato di suo padre. *Maledictus Chanaan seruus seruorum erit fratribus suis. Nusquam scripturarum*, dice il Santo. *Legimus seruum, antequam hoc vocabulum Noè iustus peccatum filij vindicaret. Nomen istud culpa meruit, non natura: prima ergo seruitutis causa est peccatum*. Ben s'appose Noè dando titolo di seruo al peccatore, come di sopra dice Agostino. *Conditio seruitutis iure intelligitur apposita peccatori*, perche *Omnis qui facit peccatum seruus est peccati*. e seruo del Demonio, del peccato, de' vitij, delle concupiscenze, e delle sue passioni. *Iuga boum emi quinque* diceua quel peccatore in San Luca al 14. e San Bernardo acutamente nel serm. *Ecce nos &c.* Osserua che colui per vn giogo soaue, e leggiero della legge d'Iddio, che gittò dal collo, n'acquistò cinque graui, e pesanti, faticosi, e tormentosi. *Propterea se excusat à nuptijs, quia iuga boum emit quinque*. O che misera conditione del peccatore di recar sempre sul collo i numerosi gioghi del peccato, di vedersi sempremai stretto, e ligato! *Qui seruit peccato*, dice il Dottor di Milano nel lib. de Naboth. cap. 6. *Semper in laqueis, semper in vinculis: numquam liber à compedibus, quia semper in criminibus. Quam misera seruitus seruire peccatis!* Non è seruo solo, ma schiauo sempre tenuto ne' lacci, sempre stretto, e ligato: mai si vede libero da' ceppi, sciolto dalle manette, e catene. O che dura seruitù è quella de' peccatori! seruitù, che compagni li fa de porci. *Iunxit porcis à patre pijssimo, quem seiunxit*, dice l'eloquenza d'oro di Grisologo. Anzi li trasforma in bestie stesse. *A se migrat, & ab homine totus transit in bestiam*, dice lo stesso Santo.

Chrysol. Gen. 9. August. Luc. 15. Bernar. Ambr. Chrysol.

10 Hor come può ritornare a Dio il peccatore? *In se reuersus*, dice il Vangelo del figliuol prodigo. Sant'Ambrogio nel lib. 7. in San Luca. *Benè in se reuertitur, quia à se recessit*. Il primo passo del ritorno del peccatore è di ritornare in se stesso, di racquistar l'intelletto perduto, di ricuperare la mente, e l'esser d'huomo. Sant'Agostino nel cap. 33. del lib. 2. de quæst. Euang. *In se autem reuersus est, cùm ab eis, quasi, quæ forinsecus frustrà illiciunt, & seducunt, in conscientiæ suæ interiora suam intentionem reduxit*. All'hora si mosse a ritornare in se, quando dalle concupiscenze, e diletti del senso, i quali dolcemente passando alla volontà l'allettano a compiacerli, ed abbracciarli, e la seducono a procacciarli con estremo desio, si ritirò nel più intimo del suo cuore, e si pose a considerare il misero stato, a cui era condotto, la cittadinanza del cielo, la figliuolanza dell'amoroso Padre, e l'antica libertà perduta! la seruitù, le miserie, e l'esser infelice pel peccato acquistato; e da questo aspetto così brutto, ed horrendo prouocato alla penitenza dice. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo. Surgam, & ibo ad patrem meum*. Dauide anch'egli si mosse a conuertirsi a Dio.

Ambr. August.

Dio, perche diceua. *Peccatum meum contrà me est semper*, e Sant'Ambrogio intese il suo pensiero, mentre che dice nel cap. 9. dell'Apol. de Dauid. *Grauem sibi se iudicat*. Non v'è pena si crudele, non tormento sì sensibile, non martirio così doloroso, che tanto crucci il cuore, affligga l'anima, e tormenti la mente, quanto fa l'aspetto horrendo delle commesse colpe, e peccati.

Ambr.

11 *Recordare paupertatis, & transgressionis meæ, absinthij, & fellis*, diceua Gieremia nel cap. 3. nelle sue dolose canzoni in persona d'vn peccatore. Parole, che con grandissima acutezza, e con arte merauigliosa pondera, e spiega San Pascasio nel libro 3. *in Threnos in litera Zain. Quærendum*, dice, *cur transgressionis eius recordari petat*? Gran strauaganza è questa, che'l peccatore prieghi, ori, e supplichi con tanta istanza Iddio a rammentarsi dalle transgressioni da lui cõmesse. Niuno, ancorche giusto vorrebbe, che i suoi peccati fossero da Dio mirati, e veduti. Dauide diceua. *Auerte faciem tuam à peccatis meis*, pregaua, che Sua Diuina Maestà non volgesse verso delle sue colpe il volto, e gli occhi: hora supplicaua, che gli fossero cancellati. *Dele Domine iniquitatem meam*: hora beato teneua a chi non erano alla pena imputati. *Beatus vir, cui non imputauit Dominus peccatum*. Come adesso Gierusalemme peccatrice si mostra così singolare in cercare, che i suoi peccati, le colpe, e trasgressioni siano ricordate, osseruate, e contemplate da Dio? Ah dice Pascasio. *Non quòd à Domino transgressionis suæ recordari vellet, sed laboris, & certaminum, quæ pro eis tolerat, idest absinthij, & fellis*. Non vuole, che Iddio si rammenti delle sue trasgressioni, perche sà, che a questa vista ne seguirebbe il diuin gastigo; ma che si ricordi solo delle fatiche, trauagli, afflittioni, ed amarezze, ch'e' sostiene in mirarlij, e contemplarli; perche spera, che da questa vista d'Iddio gli verrà aiuto per conuertirsi da senno, e racquistare la perduta gratia. Questo medesimo era il pensiero del figlio disgratiato. *Ego autem hic fame pereo. Surgam, & ibo ad patrem meum*: perche speraua che l'amantissimo padre in mirare le sue calamità, ed i volontari dolori della passata vita l'harrebbe co' suoi benigni occhi mirato, e datagli la sua gratia per conuertirsi veramente: Ed accertò il pensiero, perche dice San Luca. *Cum autem adhuc longè esset vidit illum pater suus, & misericordia motus est*.

Thren. 3.
Pasch.
Psal. 50.

12 Pecca il primo nostro parente, e rauuedutosi fra poco della commessa colpa, ricorre alle foglie di fico, di quelle si forma vn ruuido, ed aspro cilicio, e se ne veste all'ignudo, mostrando nel dolore del senso, la tristezza dell'animo, nella mortificatione del corpo, il pentimento interiore. E pensiero questo di Sant'Ireneo nel cap. 27. del lib. 3. che così dice. *Folijs ficulneis semetipsum contegit, existentibus, & alijs folijs multis, quæ minus corpus eius vexare potuissent, condignum tamen inobedientiæ amictum fecit, conterritus timore Dei, & retundens petulantem carnis impetum, aduentum Dei expectans*. Osseruate queste parole. *Ad entum Dei expectans*. Con quell'habito di penitente con quell'afflittione interiore attendeua la venuta del Padre di misericordia. E chi disse a quel primo delinquente, che Iddio sarebbe da lui venuto? chi l'accertò del suo soccorso? la ragion naturale, la quale ad ogn'vno detta, che mentre, ch'e' naturalmente fa ogni sforzo per tuorsi dal peccato, e ritornare a Dio, non negando il sommo bene ad alcun le sue gratie, molto più le darà a lui, che leua ogni impedimento, e toglie qualunque intoppo, che possa trattener il suo ritorno.

Ireneus.

13 *Et surgens venit ad patrem suum*. Grisologo nel serm 3. dice. *Iste qui venit, venit ad pœnitentiam, sed nondum peruenit ad gratiam*. Il ritorno di costui non è altro, che ritornare alla penitenza, ma come che quella sua penitenza precedesse i benigni sguardi del pietoso Padre non ancor era arriuato alla perfetta, e compiuta penitenza, che dona la gratia, e rimette le colpe: perche dice il Padre San Girolamo nell'epist. 146. ad Damasum. *Antequam dignis operibus, & vera pœnitentia ad Patrem rediret antiquum, Deus ad eius præcurrit aduentum, & reditum filij sui iunioris anticipat*. Si parte da prima sì dall'affetto del peccato, dall'amore delle lasciuie; ma non perniene con questo moto al padre, non arriua a fare opere degne del Cielo, a produrre vn'atto di vera penitenza, ne vi sarebbe giamai arriuato, se l'amante Padre non l'hauesse preuenuto, e co' gli occhi suoi, quasi tanti soli sparsigli i raggi delle sue

Chrysol.
Hieron.

gratie nel volto, e discacciata la caligine della confusione rimastagli dal peccato. *Nisi ergo cœlestis pater*, conchiude il Dottor Santo di Rauenna, *redeuntis filijs radiasset in vultu, & totam confusionis caliginem respectus sui lumine sustulisset, numquam diuini vultus vidisset iste filius claritatem. Venit ad patrem suum.*

Chrysol.

14 E che gli dice? *Pater peccaui in cœlum, & coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus.* Sant'Ambrogio nel lib 7. in San Luca, considerando quel *peccaui*, dice. *Hac est prima confessio apud auctorem natura, presulem misericordia, arbitrum culpa.* La prima parola, che deue dire il penitente, e di confessarsi peccatore ingrato, e sconoscente delle diuine gratie, di accusare se stesso, di palesare i suoi delitti. Il nostro Redentore nel resuscitare Lazaro, ch'è figura del peccatore disse. *Lazare veni foras.* S. Eligio nell'hom. 11. Esaminando queste parole, non meno, che'l fatto, dice. *Omnis quippe peccator intrà conscientiam abscondit se, introrsus latet, in suis penetralibus occultatur; Sed mortuus venit foras, dum peccator nequitias suas spontè confitetur.* L'assolutione, che danno i confessori, è atto giudiciale, il quale non può giamai esser retto, giusto, e dal supremo tribunal d'Iddio approuato, se non vi precede prima la cognitione della causa, la notitia della conscienza del peccatore. E come fia possibile, che si conosca la conscienza di lui, s'ella si cela nell'animo, s'occulta nella mente, si nasconde nell'intimo del cuore, s'egli medesimo non dice, non publica, e non palesa i suoi delitti? Dica pure apertamente ogni peccatore *Pater peccaui in cœlum, & coram te;* perche quinci comincia la misericordia diuina, quindi principia la sua vita *Nec enim*, dice il medesimo Santo poco di sopra, *poterit indulgentiam tribui, nisi ira Dei possit confessione placari;* e nel luogo accennato, *sed mortuus venit foras, dum peccator nequitias suas spontè confitetur.* E poscia soggiugne. *Iam non sum dignus vocari filius tuus.*

Ambr.

Ioan. 11.

Eligius.

15 Il fiume d'oro Grisologo osserua, perche non dice il penitente figlio. *Iam non sum dignus esse filius tuus;* ma solamente *vocari filius tuus?* E risponde egli medesimo. *Quia vocari ad gratiam, esse pertinet ad naturam*, perche l'esser figlio di quel buon padre era cosa naturale, che per qualunque dipartenza da lui non se gli poteua tuorre; ma l'esser chiamato tale, cioè per addottione, è effetto della gratia, della carità diuina. E perche si stima indegno di riceuer il perdono delle sue colpe, la remissione de' suoi peccati d'esser di nuouo ammesso alla participatione de' figli souranaturali d'Iddio, per tanto dice. *Iam non sum dignus vocari filius tuus. Indicat se, quod est gratia, non mereri.* O felice il penitente se nel suo ritorno a Dio imitasse questo figlio, e si presentasse alla confessione tutto humile, ed abietto, dicendo al Padre celeste. *Iam non sum dignus vocari filius tuus!* Felice lui, se quanto s'inalzò colla superbia de' peccati a combatter col cielo, tanto s'abassasse con stimarsi indegno delle diuine gratie; ah, che accertarebbe il suo ritorno, metterebbe in sicuro la sua saluezza. Sant'Ambrogio Oct. 10 in Psal. 118 spiegando quelle parole, che disse Dauide a' figli di Saruia per Semei. *Si fortè respiciat Dominus humilitatem meam, & retribuat mihi Dominus bonum pro maledictione hac*, dice, *Cum enim repleta fuerit humilitas, peccatum soluitur.* Quando l'humiltà arriua alla misura della superbia de' peccati, ah che all'hora s'apre il Cielo, si disserra il Paradiso, pioue la gratia, viene la remissione delle colpe. *Cum enim repleta fuerit humilitas, peccatum soluitur.*

Chrysol.

Ambr.

16 Alcuni s'appresentano alla confessione come il Fariseo, altri come il Pubblicano: quegli *stans* in piedi senza rispetto, senza vergogna, senza timore, senz'humiltà: in piedi vuol placar' Iddio, Nell'accusarsi diceua. *Non sum sicut cateri hominum, ieiunio bis in Sabbato, decimas do omnium, qua possideo:* in altro non s'occupaua, che in lodare se stesso, in celebrare le sue virtù, in preporsi a tutti gli altri. Il Pubblicano al contrario si ferma di lontano riuerente, ed humile. *Nolebat nec oculos ad cœlum leuare:* Non ardiua pure di riguardare il cielo; si riputaua indegno d'esser ammesso nella diuina gratia; ma però. *Percutiebat pectus suum dicens. Deus propitius esto mihi peccatori.* Si batteua il petto, accusaua se stesso, imploraua la misericordia diuina. Somigliantemente interuiene de' peccatori nella confessione. Quell'anima, ch'è tocca veramente da Dio, o quanto humile, quanto abietta ella si vede! con l'humiltà profonda, e col pentimento, e dolor vero, quasi con tant'

Luc. 18.

ale vola al porto della salute. Altri poscia si veggion metterſi innanzi al confessore con tanta poca vergogna de gli errori propri, con così poca humiltà, che pare, che burlino Iddio, le gratie, ei Sacramenti; Non accusano peccato, che non si dian qualche lode d'esser astinenti, frequenti all'oratione, d'hauer le mani nette dalla roba altrui; e insin arriueranno a a preferirsi a chi si sia. Ahi maluagi farisei, questa è l'humiltà, questa è la dispositione, che ricerca la penitenza: colle superbie si cerca il perdono? co' vanti le gratie? con l'amor proprio la carita diuina?

Iere. 8. 17 *Confusi sunt, quia abominationem fecerunt*, dice Geremia al cap. 8. E poscia. *Quinimmo confusione non sunt confusi, & erubescere nescierunt*. E chi t'intenderà giammai, o Geremia? Hor affermi la lor confusione, hor ce la nieghi? ah, che nel primo luogo tratta della confusione, che pruoua nel di dentro l'anima in sentirsi macchiata di peccato, serua del demonio, e schiaua di Satanasso: e nel secondo della conditione, con cui s'appresentano alcuni al confessore. *Confusione non sunt confusi, & erubescere nescierunt*. Senza vergogna d'hauer commessi tanti errori, senza timor d'Iddio, senz'humiltà, con niun dolore, con niun pentimento de' peccati. E come, o peccatore speri con cotesta tua confessione di placar l'ira d'Iddio, di sodisfare alla sua giustitia, d'ottener il perdono de tuoi delitti? Ah, che molto più irriti, e prouochi quel giustissimo giudice a gastigarti in questa vita, e condannarti all'inferno. *Idcirco cadent inter corruentes:* Deh imita il ritorno di questo auuenturato penitente, e mi riposo.

SECONDA PARTE.

Arnold. 18 DElla penitenza disse Arnoldo Carnotense nel trattato *de Laud. B. Virginis. Pœnitentia omnibus tutus naufragij portus*, ch'ella è vn porto sicuro, e da ogni burasca difeso per tutti que', che per diritto camino ritornano da' peccati a Dio. A questo porto si condusse felicemente il figliuol prodigo; perche ritrouò le braccia, i baci, e la gratia del misericordioso padre, la stola, ed i conuiti. *Misericordia motus est, & cecidit super collum eius, & osculatus est eum*. Nel peccare si parte dalla cura, e protettion del padre, e nel pentirsi acquista i cari abbracciamenti, ei dolci baci. Iddio ad Adamo non lasciò quella veste ruuida, ed aspra, ch'egli s'era fatto per mortificare il senso; ma subito ch'ei da douero si pentì gle la trasse d'addosso, e gli fe vna tonica di pelle d'animali. *Fecit quoquè Dominus Deus Adæ, & vxori eius tunicas pelliceas, & induit eos*. Vn vestimento gli fa di pelle d'agnelli; che so' trattabili, morbide, e delicate, per dinotare quanta piaceuolezza, quanta benignità ritruoui in Dio il penitente. *Et quasi quodam paterni amoris affectu supra collum cadit*, dice Sant'Ambrogio nel libro 7. in San Luca trattando di quest'amoroso Padre del Vangelo. Ed a che fine cade sopra del collo di lui? *Vt iacentem erigat, & oneratum peccatis, atquè in terrena deflexum reflectat ad Cœlum:* cade il Padre sopra il collo del penitente figlio, per solleuarlo dalla caduta del peccato, per rimetterlo dall'abisso dell'Inferno alla figliuolanza del Cielo. Ambr.

19 E che dice il Padre? forsi l'esaspera colle riprensioni? forsi l'amareggia con rinfacciarli i suoi misfatti? ne pur vna parola di ciò gli dice. Ma subito riuolto a' serui. dice. *Citò proferte stolam primam, & induite illum*. Il Padre Sant'Agostino nel luogo già citato delle questioni ne' Vangeli per questa stola intende la prima dignità, che perdè Adamo. *Vel stola, dice, prima est dignitas, quam perdidit Adam*. Adunque colla penitenza si racquista la dignità primiera, la gratia, e la figliuolanza d'Iddio. La stola è vna sorte di vestimento, che ricuopre tutto il corpo, e non lascia alcuna parte scoperta. Di questo manto vuole, che si riuesta il penitente figlio, per significarci, che nella conuersione del peccatore si recupera la perduta gratia, la quale è manto di tal fattura, e conditione, che discaccia ogni colpa, sgombra ogni peccato, toglie ogni deformità in modo sì fatto, che non v'è pure vna cicatrice, vn neo di colpa. *Pater*, dice Grisologo nel serm. 3. *sic curat filij vulnera, ne filio cicatricem, nænum filio ne relinquat. Omnis, qui natus est ex Deo non peccat*, dice San Giouanni nel capo terzo dell'Epistola prima. E che merauiglia, che non pecchi chi rinasce a Dio, se l'atto stesso della penitenza, è destruttione de' peccati? August. Chrysol.

cati? Eh vuol dire, che se bene alcuno hauesse commessi i maggiori peccati del mondo, quando ritorna al grembo delle gratie, e rinasce a Dio, comparisce così puro, così bello, così santo, e giusto, come se giamai hauesse peccato. *Hos ergo aduerti*, dice il mellifluo Dottore nel sermone ventesimoterzo ne' Cantici, *quasi nunquam peccasse; quoniam, & si qua deliquisse videntur in tempore, non apparent in aeternitate, quia charitas Patris ipsorum cooperit multitudinem peccatorum.*

Bernar.

20 Non si contenta di questo il buon Padre, ma dice di più, *date annulum in manu eius, & calceamenta in pedibus eius, & occidite vitulum saginatum*, lo restituisce alla dignità di prima; il rimette nello stesso grado, anzi maggiore, poiche forsi non gli fece giamai il Padre tante carezze, ne si lauto conuito: E tutto ciò per dinotarci, che Iddio ritorna a' penitenti i meriti passati; e di più scriue ancora a conto loro quello della presente penitenza. *Reddam vobis annos, quos comedit locusta, bruchus, rubigo, & eruca*, dice Iddio al popolo hebreo per il Profeta Gioele nel cap. 2. promette di render loro tutti que' frutti, che in pena de' loro peccati furono da que' voraci animaletti guasti, e diuorati. E volle dire, come spiega il Lirano. *Tanta erit fertilitas, quòd compensabitur, quod fuit corrosum*, che tanta douea esser l'abondanza, e la fertilità della terra, che di gran longa, e con molto vantaggio si sarebbe compensato ciò, ch'era stato da quelle bestiole consumato. *Sterilitatem praeteritam*, dice San Girolamo citato dal Cardinal Vgone, *Annis sequentibus credimus compensatam fuisse*. Altretanto si può dire della terra dell'anima dei peccatore. Compariua ella fruttuosa, e fertile di meriti, d'opere, e di virtù; ma que' maledetti animaletti de' peccati, diuorarono, e consumarono il tutto. Hor che fa Iddio? mentre, che giustifica il penitente? *Reddam vobis annos, quos comedit locusta, bruchus, & rubigo, & eruca:* viua pur sicuro il penitente, che niente perderà del suo, il tutto gli sarà restituito con l'auanzo de' meriti presenti, con mille altre carezze, e fauori, che gli farà il Padre celeste.

Ioel 1.12 · Lyran. · Hieron.

21 Tertulliano nel capo ottauo del libro *de Poenitentia*, dice, che'l Padre del Vangelo non fece giamai tante carezze a questo figlio prima, che da lui si partisse, quante gli fa nel suo ritorno. E n'assegna la ragione, dicendo. *Chariorem senserat, quem lucrifecerat.* Più contento sentì quella matrona, quando ritrouò la perduta gioia, che dianzi quando la teneua in suo potere. Più giubilo fè quel buon Pastore della ritrouata pecorella prima smarrita, che non faceua quando ella con l'altre seguiua i pascoli, vbbidiua alla sua voce; perche e quella, e questi radunando gli amici, e i vicini dicono, *Congratulamini mihi*, la donna, *quia inueni drachmam meam, quae perierat*, el Pastore *Quia inueni ouem, quae perierat.* Imperoche delle cose smarrite, e tenute per perdute si suol dire per prouerbio, mi pare d'hauerla hor hora di nuouo acquistata. E se tutti i beni, tutti i contenti sogliono per cagion della nouità recar maggior diletto, quando s'acquistano: così rallegrano le cose smarrite, e poscia ritrouate. Questo è il contento del buon padre: pareuagli all'hora d'hauer da prima hauuto quel figlio: che gli fosse di nuouo nato. *Mortuus erat, & reuixit, perierat, & inuentus est*; per tanto fa tanta festa del suo ritorno. *Chariorem senserat, quem lucrifecerat.*

Tertull.

22 Ahi peccatori, e peccatrici, i quali dalla dolce custodia, dalla cara, e soaue protettione d'Iddio vi partisti per viuere licentiosamente, come il Prodigo, per darui alle lasciuie, alle crapule, alle dissolutioni. Vo' peccatori che perdesti la gratia, la figliuolanza del Re del Cielo per occuparui in custodire, come vilissimi mercenari i brutti porci de' sensi, hor nelle cattiue conuersationi, hor nelle vendette, hora nelle vsure, ed hora in cento altri più brutti, e più difformi peccati. Come non vi ritirate in voi medesimi a considerare la misera vostra conditione? come non pensate, che può venire vna morte improuisa, che vi porti all'Inferno, e che perdiate tanti beni, che Iddio v'ha nel Paradiso apparecchiati? Deh ritirateui in voi stessi, e sentite gli effetti de gli occhi del Celeste Padre, che da questa Croce tutto pietoso vi mira, v'inuita, e v'attende a conuertirui a lui, e dite pure co'l Padre Sant'Agostino, nel capo vndecesimo del libro quarto delle confessioni. *Noli esse vana anima mea, & eb-*

August.

& obsurdescere in aure cordis tumultu vanitatis tuæ. Deh non volere o cara anima mia amare cotanto le vanità, che perda i veri beni: discaccia, discaccia gli affetti terreni: non ti volere assordare nel confuso tumulto delle tue pazzie si che ne senta le diuine voci, le parole che mi dice al cuore il Verbo humanato. *Audi, & tu. Verbum ipsum clamat, vt redeas*. Deh senti, che'l Verbo del Padre, il figlio d'Iddio, il Re del Cielo, e della terra, che dalla Croce ti chiama, che ritorni a lui, alle sue braccia, allo stato de' suoi figli. Deh inalzati homai, o anima peccatrice, e non più voler resistere alle diuine voci, e di a Christo con lo stesso Sant'Agostino nel libro delle sue meditationi. *Si pœniteo, parcis, si reuertor suscipis, insuper dum differo, præstolaris, reuocas errantem, inuitas repugnantem, expectas torpentem, amplexaris redeuntem.* Ahi mio amantissimo Padre, e Saluadore. S'io mi pento, tu mi perdoni, se a te ritorno, mi riceui, se differisco la mia conuersione, mi richiami da gli errori: m'inuiti, mentre resisto alle tue diuine chiamate: se pigro, ed infingardo io mi mostro, longanime m'attendi, se ritorno, caramente m'abbracci, e mi rimetti nella tua gratia, e figliuolanza. Ecco, che hora a te ritorno penitente, contrito, addolorato, dolente, e pieno di lagrime. Sù, o mio dolce Padre stendimi al collo coteste tue sante braccia, acciò felice porto di saluezza consegua il mio ritorno. Amen.

August.

IL FINE.

L'VSVRA.

DISCORSO DIECINOVESIMO, NELLA DOMENICA TERZA.

Del contratto vsurario, che fa il peccatore col Demonio, dell'vsura, ch'e' ne riscuote ne' sensi, e del modo di liberarsi.

Erat Iesus eijciens Dæmonium, & illud erat mutum, & , cùm eiecisset Dæmonium, locutus est mutus. Lucæ 11.

1 RA' vari, e tutti misteriosi, e celebri nomi, onde dallo Spirito Santo vengono celebrate le glorie della Sapienza humanata, parmi, se ben m'auuiso, principalissimo, e sopra tutti riguardeuole, e glorioso quell'vno, con cui è lodato dal Re Profeta nel Salmo 71., oue dando al popolo lieti, e felici nouelle del Re, che nello scetro, e nella corona succedere gli douea delle gratie, virtudi, e prerogatiue; onde adorno, e fornito doueua liberare i poueri dall'vsure, oppressioni, e violenze de' potenti, dice. *Ex vsuris, & iniquitate redimet animas eorum, & honorabile nomen eorum coram illo.* L'vsura, per quanto ne dice l'Angelico Dottore nelle questioni *De malo*, così si definisce. *Est quicquid præter sortem accedit sine iusto titolo, siuè in mutuis, siuè in alijs contractibus.* Tutto ciò, che di più della sorte senza giusto titolo si piglia o nelle prestanze, o ne gli altri contratti merita il nome d'vsura. Che questo nome non conuegna al peccato, da cui principalmente ci veniua a liberare il Redentore, è chiaro: perche ogni colpa mortale di già ha la sua pena eterna determinata, e stabilita. Oltre di ciò è dottrina da tutta la Teologia approuata, che *Deus punit citrà condignum*, meno di quello meritò il peccato. Hor come dice Dauide, che l'incarnato Verbo douea redimer gli huomini dall'vsure. *Ex vsuris, & iniquitate redimet animas eorum?* Non potè il santo Re in niun altro modo dichiarar meglio il misero stato dell'anima, la quale per mezo del peccato sta posseduta dal Demonio, che col chiamarlo negotio d'vsura, posciache oltre quello, che come sorte del peccato gli fa sentire nell'anima, ne vuole di più l'vsura ne' sensi, rendendolo muto, sordo, e cieco. Ne poteua altresì il Salmista spiegar meglio con altro titolo, e nome la qualità del Verbo Incarnato, che col chiamarlo liberatore d'vsure. perche, ecco che l'Euangelista San Luca ci propone hoggi vno, che haueua fatto contratto d'vsura co'l Demonio, il quale non contento del principale, che ne cauaua dell'anima di lui, voleua anco l'vsura ne' sensi, onde dice. *Et illud erat mutum.* Ma ne fu fauellando dal Saluadore liberato. *Et locutus est mutus.* Hor veggasi con questa occasione, come il peccatore venda l'anima sua al Demonio, l'vsura, che gli rende, e come possa liberarsi.

Ps. 71. 14.

D. Thom. De malo q. 13. art. 4.

2 Il Dottor delle genti (per principiarmi da quì) scriuendo a' Romani pieno di tristezza, e di dolori con voci tali, che poteuano sospender l'attentione di ciascheduno, così dice. *Ego carnalis sum venundatus sub peccato*. Di che t'attristi, o Paolo? Di che ti rammarichi, o Dottor delle genti? Perche son' vn huomo carnale venduto sotto il peccato. Tutto il volgo degli Interpreti và ponderando attentamente questo luogo; con tutto ciò niuno v'arriuò meglio del gran Padre Sant'Agostino, il quale nel libro delle ottanta e tre questioni alla quest. 9 dice, che fauellaua del peccatore in comune, e nel lib. contro Giuliano afferma, che di se medesimo ragionaua. E voleua dire, come spiega Sant'Anselmo in questo luogo, la dolcezza amara del peccato, che al principio mi si mostrò soaue, e piaceuole, è il prezzo, con cui (sciocco) mi vendei al Demonio sotto il giogo del peccato, duro oppressore della mia libertà. Ed il Dottor Angelico osserua singolarmente in questo luogo, che, tutto che la guerra senza triegua, e la rubellione interiore della carne contro lo spirito sia piaga incancherita deriuata insino dal peccato originale; tutta fiata la vile soggettione, onde si soggettiamo a' diletti laidi, e passioni infami del corpo, nasce solamente dal peccato attuale. E questo vuol dire. *Venundatus sub peccato*. Vendita vile, contratto infame, per mezzo di cui il peccatore, non senza graue biasimo, da se stesso spontaneamente, e quasi volontario galiotto si giuoca, e vende al banco della galea.

Rom. 7. 14.

S. Aug. lib. 83 qq. 9. q. & lib. contra Iulianum.

Anselm.

D. Thom. hic.

3 Non v'è alcuno, che meglio ci scuopra questa verità, come il Profeta Isaia nel cap. 50, per bocca di cui dice Iddio al popolo hebreo. *Ecce in iniquitatibus vestris venditi estis*. Io, dice Iddio, giammai v'ho venduti, perche sempre vi tenni, per mia heredità, e patrimonio, di cui niuno m'haueffe da priuare. E se alcuno si può vantare, ch'io l'habbia venduto, mostri la scrittura della vendita. *Quis est liber repudij matris vestræ, quo dimisi eam? Aut quis est creditor meus, cui vendidi vos?* Il priuarmi di voi in vno di questi duoi modi douea essere; ouero col libello di ripudio dato alla sinagoga, come traditrice, ed infedele: e questo giammai il feci, perche la mia fede è sempre inuiolabile. Dicalo S. Paolo. *Numquid Deus repulit populum suum? Absit. Nam, & ego Israelita sum.* Non sia mai vero, ch'Iddio habbi abbandonato, e lasciato il suo popolo, perche anch'io m'annouero fra'l numero de' suoi, e pure so' della Tribù di Beniamino. Ouero con Istrumento pubblico, o a voce di banditore: se è così mostratemi la scrittura, o la fede della vendita. Non la trouarete di certo. *Aut quis est creditor, cui vendidi vos?* Vo'vi partisti di mia casa, e co' vostri tradimenti, fellonie, e rubellioni mi togliesti la possessione, e dominio, che sopra di voi haueuo. Io, tutto che, essendo vostro Padre, potessi in caso di necessità venderui, non l'hò fatto, non potendo cader in me somigliante bisogno, dando io altrui Regni, Imperi, Scettri, e corone. Se dunque vi partisti da me, e vi siete venduti infamemente, da voi medesimi venne. *Ecce in iniquitatibus vestris venditi estis.* O vendita infame, e dishonorata, non vna, ma più volte fatta.

Es. 50. 1.

Ad Rom. 11. 1.

4 Il Padre S. Ambrogio lib. de Tobia cap. 8. *Venditur non vno pretio, sed quotidiano; venditur: non cũ definitione, sed cum accessione diurna. Noua vsurarum auctio per singulas, noua sub quotidiana licitatione venditio. Qui plus obtulerit, trahit semper venalis adicitur: nunquam quasi venditus æstimatur.* Non si vende il peccatore vna volta sola, ma mille volte, commettendo continue vsure dell'anima sua con Satanasso. Hauerà quel giouane scapestrato, del tutto dato (come libero dalla cura del Padre, alle crapule, a' giuochi, ed alle lasciuie) vn podere, che valerà mille scudi, e per far danari da spendere nelle sue miserie, l'impegna per cento: consumati questi ne piglia sopra d'esso altri ducento; e finalmente lo vende assolutamente. Altretanto dice S. Ambrogio, che fà il peccatore *Venditur non vno pretio, sed quotidiano, cum accessione diurna.* Il peccatore hora per vn piacere di carne si vende al Demonio, hora per conseguire vna dignità, e così và sempre auuiluppandosi nelle Sataniche vsure.

D. Ambr.

5 Indi diceua il Profeta Isaia nel c. 9. *Iugum oneris eius, & virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti, sicut in die Madian.* Luogo, che se bene in quanto alla lettera s'intende della destruttione di Sennacherib, il quale co' suoi numerosi eserciti fù da Dio superato senza sfodar spada, nel modo, che furono i Ma-

Es. 9. 4.

dianiti vinti nel tempo di Gedeone; con tutto ciò S. Girolamo l'interpreta della vittoria, che consegui il Redentore nel diserto contro Lucifero, e così riuolto a Cristo dice *Tu Domine atque Saluator iugum oneris eius*, cioè del Demonio, *qui prius exultabat in mundo; qui cunctis gentibus imperabat; qui grauissimo seruitutis iugo colla omnium deprimebat, & virgam, qua percutiebat vniuersos, & peccata sibi quasi quodam tributum reddere compellebat, detraxisti*. E volle dire (spiega il Santo) il Profeta. Ah Signore, che vo' senza sparger sangue de' nemici atterasti le forze infernali, leuasti da gli humeri degli huomini quelle pesanti, e graui some, onde erano dall'inferno oppressi, e li liberasti da que' graui tributi, che gli pagauano. Notate la tre parole, *Iugum, virga, & sceptrum*, e penetrate i misteri. Tutte queste tre cose esercita Satanasso soura di qualsiuoglia suo seruo. Perche ha scetro, con cui cōmanda, giogo, col mezzo di cui l'accopia con altri, e verga, onde lo percuote. Sganniti pure, o peccatore, che tu vai stracinando il giogo di Satanasso; per lui, ari, semini, e raccogli; riconosci il suo scetro, militando sotto la sua bandiera, e soggettandoti alle sue leggi: e pruoui la sua verga, onde percuote le tue spalle, co' trauagli, angosce, e creppacuori, che t'arreccano le diuerse qualità de' tuoi vitij: quella brama della propria eccellenza, i desideri di dar diletto alla carne, la risolutione della vendetta, l'inuidia del ben d'altri, ed ogni altro più brutto vitio. Queste so' la verga, lo scetro, el giogo, onde Satanasso tiranneggia l'anima tua, facendola precipitare ogn'hora a' più enormi peccati, e delitti.

Hieron.

6 Di questo ti merauigliaui, e doleui insieme, o Isaia, quando nel capo primò delle tue, non sò se mi dica profetie, o storie euangeliche diceui. *Quomodo facta est meretrix ciuitas plena iudicij? Iustitia habitauit in ea, nunc autem homicidæ*. E come il popol hebreo ha fatto così lagrimeuol passaggio da vn'estremo all'altro, ch'essendo il migliore, che si ritrouasse, hora è diuenuto micidiale, non d'vn solo homicidio, ma di molti? Come sia possibile, che Gierusalemme, ch'era specchio di virtù, e di giustitia, che adoraua il vero Iddio, si sia ridotta a dar morte al suo proprio Messia, da loro con tanto disidero aspettato? *Quomodo facta est meretrix ciuitas plena iudicij?* Non si può in vn memento fare così strana mutatione, peroche dice Quintiliano, *Orat. prima pro Cæco, Innocentia per gradus certos ab homine discedit*. Ecco la risposta, *Iustitia habitauit in ea*, e l'hebreo legge, *Iustitia dormiuit in ea*. Che vna Città cotanto santa, com'era Gierusalemme, sia diuenuta tanto cattiua, e scelerata è, perche da prima la giustitia per poco tempo s'addormentò in essa: si commisero alcuni peccati piccioli, e crescendo nelle colpe, e ne' delitti, sono venuti a termine di dar morte insino allo stesso figliuol d'Iddio: Questi so' gl'esercitij, ne' quali esercita il Demonio i suoi serui, e questo altresì è il prezzo, onde compra dal peccatore l'anima di lui.

Isa. 1. 21

Quintil.

7 Senti, che dice il gran Padre Origene nell'hom. 15. nel Genesi: *Vide qua pecunia eos emat, homicidio, adulterio, furto, hisque similibus: hæc enim est diaboli pecunia*, Sai con che prezzo da te compra il Demonio l'anima tua? Co' gli homicidij co' furti, co' gli adulteri più enormi peccati: questa è la moneta falsa, che batte il Demonio, anzi, che fà battere da te medesimo; questo è il danaio d'inferno. *Hæc enim est diaboli pecunia*. E di poi soggiugne Origene, *Fecisti adulterium? Diaboli pecuniam suscepisti*. Apri l'occhio, mira, e considera bene quando il Demonio cerca di comprare da te l'anima tua, che moneta, che danaio t'offerisce. E che t'offerisce? Adulteri, homicidij, fornicationi: riguarda all'impronto di somigliante moneta, che potrai dire. *Hæc est diaboli mago, & superscriptio*. E moneta questa del Demonio, danaio dell'inferno. Hor come per questo vil danaio vuoi vendere l'anima tua? Non sei tu pazzo, forsennato, e sceme? Anzi nemico crudele di te stesso? Peroche, non contento di vender con questa moneta a' tuoi nemici per vilissima schiaua l'anima tua, di questa vendita cotanto vsuraria di più ne fai scritto col tuo proprio sangue.

Orig. homil. 15. in Gen.

8 Gran timore, e spauento arreca a ciascun fedele, quando s'ode, ch'alcun huomo peruerso, per conseguire qualche suo mal fine, si diede in balia di Satanasso, e col suo proprio sangue gli ne fece scrittura, con cui egli poscia gli muoue horrenda guerra. Ma sappi, o peccatore, che qualunque volta tu commetti alcun peccato mortale, ti vendi al nemi-

co

cò infernale, e scriui, pazzo che se', col proprio sangue l'istrumento della vendita. Senti, che non è mia imaginatione, ma confessione de' tuoi pari, i quali colà nell'inferno rauueduti, e senza prò delle loro pazzie, dicono. *Percussimus fœdus cũ morte, & cum inferno fecimus pactum.* Ecco la vendita. Voi, che sia scritta co'l proprio sangue? Odi, che dice Iddio per bocca d'Ezzechiello. *Transiens per te, vidi te conculcari in sanguine tuo.* Quando alcuno con scritto di sangue fa qualche promessa, vuol significare, che adempierà, e metterà in essecutione quanto promise, ancorche gli costasse il sangue, e la vita. Ahi peccatore, che tu, mentre se' assalito dal tentatore, che ti promette quel gusto, e diletto, se rompi le diuine leggi, ed offendi il legislatore; e dall'altro lato il pietoso Iddio ti minaccia, che se tu consenti al nemico, ti và la vita eterna, che perdi il Paradiso, e ti condanni a perpetua morte, ed a' tormenti eterni, tu sprezzando il Cielo, non temendo l'ira diuina, e poco curandoti del l'inferno senza riguardo, o ritegno commetti qual si voglia peccato, e ti vendi vilissimo schiauo col proprio sangue al tuo nemico. O vendita infame, o seruitù miserabile, e dishonorata. *Ego carnalis homo venundatus sub peccato.*

Es. 38.15

Ezech. 16 12.

9 Ben se n'auuide quanto fosse dishonorata questa schiauitudine il buon Profeta Dauide, e però diceua nel Salmo 34. *Tota die contristatus ingrediebar, quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus.* Tutto il giorno me ne caminauo per le strade melanconico, ed addolorato. *Tota die contristatus ingrediebar. Tota die denigratus, & obscurus,* dice Eugubino, Tutto il giorno andauo macchiato, e fatto nero come vn'etiopo, con vna macchia oscura, la quale da capo a' piedi mi ricuopriua. *Tota vita mea,* aggiugne l'Interlineale. Non è macchia questa, che duri vn giorno solo, e subito si caui; ma è tale, che dura per tutta la mia vita, *Tota vita mea.* Mentre viuerò mi sembrerà sempre, che ogn'vno mi mostri a dito, insin ch'io anderò, quasi vilissimo schiauo, strascinando per terra la catena, onde fui legato, giamai si leuarà dalla mia casa l'infamia di questo fatto. *Tota vita mea contristatus, denigratus, & obscurus ingrediebar.* Ma che hauete, o santo Re? che disauuentura v'è accaduta, che tanto vi duole? Qual macchia, qual dishonore ha cancellata la gloria de' vostri fatti heroici? Eh dice. *Quoniam lumbi mei repleti sunt illusionibus.* E S. Girolamo legge dall'hebreo. *Repletus sum ignominia,* ouero con Eugubino. *Quoniam lumbi mei repleti sunt ludibrijs.* Perche la mia carne, i miei lumbi, e l'anima mia è ripiena di lasciuie, e di carnalitadi, con cui mi vendei a Satanasso: e per questo so' diuenuto tanto infame, e dishonorato, che par, che mai più si potrà lauare questa macchia, e leuare questa infamia, laquale, non che a gli altri, ma a me stesso mi rende abomineuole in vedermi schiauo di Satanasso, e destinato a pagarli le vsure ne' sensi. Discuoprì questa vsura il piagnente Gieremia, quando con parole lagrimeuoli diceua; *Audite ego mulieres Verbum Dei, & assumant aures vestræ sermonem oris eius, & docete filias vestras lamentum, & vnaquaquè proximam suam planctum.* Vdite, o donne, la parola diuina, e riceuansi ne' vostri orecchi le sue ragioni, insegnate alle vostre figliuole il pianto, e ciascheduna alle sue vicine il lamento. E per qual cagione vuoi, o Gieremia, che si facci tanto pianto, e lamento? *Quia ascendit mors per fenestras: ingressa est domos vestras disperdere paruulos deforis, & iuuenes de plateis.* La cagione di così lagrimeuol dolore è per esser salita la morte per le vostre fenestre, ed entrando nelle vostre case data cruda morte a' pargoletti, che stauano di fuori, ed a' giouani, che dimorauano nelle piazze, Piano, o Gieremia mio, che il dolore non t'abbagli la mente, e stiamo a ragione. Se i bambini erano fuori di casa, e i giouani nelle piazze, che occorreua, che la morte salendo per le fenestre, entrasse nelle case per far di loro scempio? La morte, di cui tratta, è la colpa mortale, la quale, quando con doloroso, e lagrimeuol trionfo entra nell'anima del peccatore, le fenestre, anzi le porte trionfali son' i sensi; ma ne riceuono il condegno gastigo. perche, poscia che s'è dell'anima, quasi fiera tiranna impadronita, reca morte crudele a' sensi stessi, significati ne' pargoletti bambini, e ne' giouani. Quindi dice il Padre Sant'Ambrogio sopra il Genesi. *Moritur visus, qui peccatum annunciat, qui qui mulieri fallaci intendit. Moritur auditus, cum refert crimina, cum solicitantis*

Ps. 34.14.

Eugubin.

Hieron.

Ier. 9. 18.

Ambros.

adulteri sermonem annunciat. Moritur multiloquio lingua, quia scriptum est. Et multiloquio non effugies peccatum. Omnis namq; postremò sensus moritur, si minister si iniquitatis.

12 Questo fu il minaccio predetto a' peccatori da Isaia a nome d'Iddio. Ponam eam in possessionem ericij, ed altroue. Ibi habet possessionem Ericius. Del riccio raccontano Aristotele nel lib. 9. de gli animali al cap. 6. e San Gregorio Papa lib. 33. moral. cap. 32 & lib. 3. De cur. Past. admonit. 12. due proprietadi fra l'altre, L'vna si è, ch'egli nelle proprie tane fabrica due porte, vna delle quali riguarda a mezzo giorno, e l'altra ad Aquilone: e quando soffia Austro chiude la prima, ed apre la seconda, quando soffia l'Aquilone al rouerscio. Nam cum habeat (queste so' parole del Prencipe de' Paripatetici) foramina duo vnumquodquè cubile, in Austrum patens vnum, alterum in Aquilonem. Si flaturus est Auster, foramen, quod ad eam partem spectat, claudunt, & aduersum aperiunt, & è contrà. La seconda è, che, con tutto che habbi capo, piè, orecchi, occhi, e bocca, e si veggiano; quando però sente il cacciatore, o lo vuoi arendere nelle mani, si raccorcia per sì fatto modo, che nasconde e' piè, e capo, e occhi, ed orecchi, e bocca, e sembra vna palla insensibile, e nelle tue proprie mani sparisce. Somiglianti, dice Iddio, son i peccatori: hanno essi nel loro cuore due porte, vna riguarda all'Aquilone delle pene, de' flagelli, e gastighi diuini. L'altra all'Austro, alle soauità, alle dolcezze, ed alle fiamme dell'amor d'Iddio. Hor quando auuiene, ch'egli senta dal Predicatore, o da altro Correttore minacciarsi il penace fuoco dell'Inferno, l'ira diuina, e la seuerità del giusto, e sourano Giudice, chiude egli questa, ed apre l'altra, che non fa a proposito. E, mentre che con dolcezze, ed amori Iddio lo vuol conuertire, all'hora vorrebbe vdir minaccie, e gastighi. E quando nella confessione tu lo prendi nelle mani per fargli confessare i peccati, pazzo, e fellone nasconde e mani, e piè, e orecchi, ed occhi, e sopra tutto la bocca, non confessando i peccati, o tacendone alcuno E questo è quello, che sopra tutto pretende Satanasso; che però, se bene l'indemoniato d'hoggi fosse e muto, e sordo, come ne rendono testimonianza San Matteo, e Teofilato, ed altri Padri, si dice particolarmente, che fosse muto. Et illud erat mutum.

Es. 14. 21. 34. 11.

Arist. de Anim. li. 9. cap. 6. D. Greg. li. 33. moral. c. 32. & lib. 3. De cur. Pastor. admonit. 12

13 Ritrouansi certe rane, che nascono ne' cannetti, le quali so' fornite di tal conditione, che se mescolate con altro cibo vengono diuorate da' cani, incontanente gli ammutoliscono, sì che non possono latrare. Caso raro, e merauiglioso, ch'essendo la rana cotanto loquace, e stridola tolga il latrato a chi la mangia, douendo più tosto recargli nuoua voce. Cani si può dire, che siano i peccatori. Non licet sanctum dare canibus. Rana è Satanasso, rana tanto loquace, ch'abbattendosi in lei il Saluadore fu di mestieri, che gli cōmandasse il silentio. Non sinebat ea loqui. E pure rende questo misero huomo muto. Et illud erat mutum.

Matth. Theoph. Isidorus. Vincent. & Alber. Magn.

14 Fà il Demonio co' gli huomini, che possiede, e tiranneggia, come fa il vino co' gli ebbri, de quali alcuni si vedranno allegri, giouiali, e faceti, altri melanconici, e saturni; alcuni troppo parleranno, altri non si lascieranno vscire vna parola di bocca. Somigliantemente fa il Demonio co' peccatori. Alcuni ne rende cotanto allegri, che prorompono in peccati tali, che so' di scandalo a gli altri. Altri cotanto malinconici, che a tutti so' occasione d'odio, e di mormoratione. Alcuni vuole, che troppo parlino in dishonore d'Iddio, de' santi, in danno del prossimo, e di loro stessi. Altri rende tanto muti, che ne anco nel tempo proportionato alla confessione li lascia aprire la bocca. Dauide vna volta diceua. Domine labia mea aperies, e l'altra. Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantiæ labijs meis. E d'onde nasce questa differenza, o Dauide? Perche il Demonio col peccato hora mi rendeua muto, quando doueuo col fauellare chieder perdono del mio peccato: ed hora mi faceua ragionar souerchio. Perche il Demonio fa sempre le cose al rouerscio di quello conuerrebbe. Quella donna, che starebbe bene maritata, vuole, che sia monaca, e quella, che sarebbe buona monaca, procura, che si mariti. A Giob, ch'era buon ricco, toglie ogni hauere, e sostanza, ed a Cristo, ch'era buon pouero, offerisce ricchezze. Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Que', che douerebbero tacere, vuole, che parlino, e que', che hauerebbero da parlare, vuole, che taccianoi

Tutto

Tutto è, perche come padrone del principale, tiranneggia i sensi, cauandone da questi l'vsura.

15 Quindi ci consigliaua il Dottor delle genti. *Non exhibeatis membra vestra arma iniquitatis peccato*. Tutte le forze de' Regni, Signori, consiste nelle arme: e sappi, o cristiano, che'l nemico non ha altr'arma contro di noi, che i nostri corpi stessi, e i sensi occupati in offesa d'Iddio, la lingua, che mormora del prossimo, che mente, e bestemmia: Gli occhi adescati nelle cose, che affligono l'anima: gli orecchi, che vanno perduti per vdire i fatti altrui. E fra tutti i sensi, che vagliano a questo mortal fine, porta il vanto mortale, e la dolorosa palma la lingua, come quella, in cui principalmente consiste la nostra salute. Onde per questa la lega alle confessioni, alle orationi. *Et illud erat mutum*, E la discioglie alle mormorationi, alle bestemmie, alle parole laide, ed oscene.

Ad Rom 6 13.

16 Tanto si diletta di questo Satanasso, che pur che il peccatore faccia la confessione mutola, non s'isdegna d'esser incolpato di peccato. Veggasi per proua ciò, che auuenne nel Paradiso terrestre tra Dio, e i primi nostri parenti, e lo stesso Demonio. Pecca Eua ad instigatione del Demonio, ma molto più tirata dalla sua ambitione, Pecca Adamo persuaso dalla moglie. Và Iddio per dar a tutti la meritata pena: e Adamo comincia ad iscusarsi, e riuolger la colpa nella moglie, con dire. *Mulier, quam dedisti mihi, dedit mihi de ligno, & comedi*. Eua anch'ella ribatte la colpa nel Demonio. *Serpens decepit me*. Sente il Demonio incolparsi d'hauer fatto peccare la prima nostra Madre, potendo difendersi, poiche ben sapeua Eua, che trasgredita il precetto diuino in quel fatto, e pure si tace. Hor come Satanasso, ch'è cotanto superbo, che più tosto, che confessare vn peccato, starebbe, come dicono graui Dottori, con doppia pena nell'inferno, in questo fatto confessa col tacere il suo errore? Sai perche? Perche sapeua il Demonio, che, s'egli si difendeua, e palesaua il fatto, come staua, bisognaua, che Eua confessasse il suo peccato, e per fare, che lo tacesse, si lascia incolpare. *Serpens decepit me*.

Gen. 3. 12

17 Ma guai a que', che si lasciano in sì fatto modo ligare la lingua dal nemico infernale, che non confessino i lor peccati, perche verrà tempo, che se ne morranno senza d'essa, Vna delle cose, con cui i buoni soldati si rendano terribili, e formidabili a' nemici, è l'hauer lustrate, lucide, e risplendenti, perche questo è argomento, che'l soldato, che le maneggia, sia non men curioso, che forte, e vago di cõbattere; e questo sgomenta il nemico, e lo mette in fuga. Così dice Vegetio. *Plurimum terroris hostibus armorum splendor importat, quis enim credat militem bellicosum, cuius dissimulatione, & scitu arma rubigine fœdantur?* A questo allude ciò, che dice la Chiesa santa de' Maccabei. *Refulsit sol in clypeos aureos, & resplenduerũt montes ab eis. & fortitudo gentium dissipata est*. Ma que' che tengono l'arme arruginite, e nere danno segno a' nemici della loro codardia, e si mettono a gran pericolo, ch'essendo da' nemici assaliti, e volendo cauar dal fodero la spada, la ritrouino per la rugine talmente attaccata, che non lo possano fare, e siano da loro feriti, e morti. Spada con cui si combatte col Demonio è la lingua. *Lingua eorum gladius acutus*. Si forbisce, s'allesta, e si lustra quest'arma col frequentare le confessioni, onde tanto risplendente diuiene, che col solo splendore fuga, e discaccia i nemici infernali. *In luce sagittarum tuarum ibunt in splendore fulgurantis hastæ tuæ*. Ma que', che tengono questa spada tanto tempo nella guadina, di rado confessandosi ahi, che s'arrugginisce talmente, che quando son' assaliti cõ vna febbre maligna, o con altra infermità mortale, non si possono così ageuolmente seruir d'essa, e si muoiono senza confessione: gastigo molto condegno, minacciato da Ezzecchiello. *Linguam tuam adhærere faciam palato tuo, & eris mutus, nec quasi obiurgans*, cioè, *increpans, & redarguens*, come traducono altri, e predetto dal Sauio, mentre dice. *Qui dum errantes colebant serpentes, & bestias superuacuas, immisisti illis multitudinem mutorum animalium in vindictam, vt scirent, per quæ quis peccat, per hæc, & torquetur*.

Veget. liber 2. de re milit.

Ecclesia.

Habacuc. 3. 15

Ezech 3.

Sap. 11. 16.

18 Esaminate meco partitamente queste parole. *Qui dum errantes colebant serpentes, & bestias superuacuas*. Mentre, che i peccatori errando ne' diletti, e ne' piaceri della carne, commettendo adulteri, fornicationi, ed ogni altro genere di peccato carnale indegno d'esser nominato. *Errantes* nelle passioni, ne gli odi, rancori,

cori, e nemicitie. *Errantes*, ne gli interessi, nell'vsure, e nell'auaritie *Errantes*, nello superbie, e nelle ambitioni, ed errando in somma per le vie alpestri, e spinose de' peccati, *Colebant serpentes, & bestias superuacuas*, adorauano, riueriuano, e si rendeuano soggetti, e schiaui, non solo con l'anima, ma co' sensi ancora a' serpenti infernali, & ad ogni altro brutto mostro, ecco, che in pena de' loro peccati. *Immisisti illis multitudinem mutorum animalium*, permette Iddio, che siano tiranneggiati da demoni muti, i quali non gli lascino fare vna confessione, che vaglia; affinche ogni huomo s'auueggia, che Iddio in questa vita osserua tal giustitia, che sia l huomo punito, e gastigato in quelle cose, nelle quali pecca, ed offende il suo Creatore. *Vt scirent, per quæ quis peccat, per hæc, & torquetur*. Offende il lasciuo Iddio, ed ecco, che le stesse colpe carnali gli cagionano infirmitadi incurabili: toglie per questa via l'honore al suo prossimo, e permette il sourano Giudice, che la sua moglie, le sorelle diuegnano publiche meretrici. Ruba colui, e quella stessa roba altrui inuolata è cagione, che vada in rouina quanto e' possiede. Non si serue colui della lingua per confessare i peccati, ma ben sì per impiegarla in offesa d'Iddio, e la stessa lingua sarà dal Demonio ligata in pena del suo peccato. *Per quæ quis peccat per hæc, & torquetur*. Sù dunque sciolgasi la lingua, disserinsi le labbra, ed apparecchisi ciascheduno per iscacciar da se il giogo di Satanasso; e fra tanto datemi licenza, che riposi.

SECONDA PARTE.

19 SAN Paolo trattando della tirannide del peccato, dice, *Non regnet ergo peccatum in vobis*. Fra que', ch'espongono questo passo, con maggior acutezza di tutti lo dichiarano Teodoreto, e Grisostomo l'efficacia delle parole dell'Apostolo ponderando la differenza, ch'è tra il regno, e la tirannide. Il tiranno regna, ed impera ad onta, ed al dispetto de' sudditi, el Re conforme alla volontà de' suoi: E così dice il Boccadoro. *Non dixit, ne tyrannidem agat, quod ipsum necessitatis est; sed ne regnet, quod est voluntatis.* Hor dice S. Paolo, auuertite, che non regni in voi il peccato, cioè, che se ben

Ad Rom. 6. 13.

Chrysost

l'ammetteste nel vostro cuore, e gli daste il possesso dell'anima vostra, non lo riueriate come Re, ma odiatelo, come tiranno, congiurate contro di lui, vccidetelo, dategli morte nel modo, che questo muto discacciò la tirannide di Satanasso, di cui si dice, che *locutus est mutus*.

20 A questo proposito mi souuiene dell'impresa, che formò vn gentil spirito, dipignendo da vna parte il veleno, dall'altra il corallo col motto. *Detegit venena*. Il corallo ha questa proprietà, che posto vicino al veleno, come che sia soprafatto da strano timore, impallidisce, e perde il vermiglio colore, onde sempre si vede smaltato. Veleno è la colpa mortale. *Venenum aspidum sub labijs eorum*. Corallo le labbra d'vn'anima penitente. *Sicut vina coccinea labia tua*, le quali nella confessione scuoprono il mortal veleno del peccato, e fanno conseguire all'anima la salute. Onde diceua il Profeta Isaia secondo la tradutione de' Settanta. *Dic tu prior peccata tua, vt iustificeris*, luogo ben esaminato dalla bocca d'oro di S. Giouanni Grisostomo, e fra l'altre cose nota quella parolina, *Prior*, da cui raccoglie, che dobbiamo colla confessione preuenire la giustitia diuina, e per mezzo di lei procurare la nostra giustificatione, e saluezza. *Non simpliciter dicit. Dic tu iniquitates tuas, sed adiecit prior: nec expectes te arguentem, nec præstoleris actorem*. Perche questa è l'vnica medicina dell'anima nostra.

Can. 4. 3.

Chrysost. hom. 20. in Gen.

21 Di questo antidoto seruissi il Profeta Re, quando diceua. *Ego dixi Domine miserere mei: sana animam meam, quia peccaui tibi*. Hò girato, e raggirato l'occhio, dice, non solo della fronte, ma della mente ancora per veder oue potessi io trouar rimedio per le ferite dell'anima mia; e dopò longo cercare, finalmente mi sono auueduto, ch'altro compenso non mi restaua, che di ricorrere a Vostra Diuina Maestà. Vo' siete il medico, e l'infermiero dell'anima mia, perche v'offesi. Che dici, o Dauide! Con l'offese vuoi ottenere da Dio que' fauori, che si concedono solamente a que', che molto lo seruirono? Come dunque chiedendo a Dio gratie, e fauori, sanità, e salute rammenti que' peccati, co' quali l'offendesti? Non sai, che, se commettendoli l'isdegnarono, hora ricordandoli

Ps. 40. 10

accreſceranno lo ſdegno ? Nò, nò, dice Dauide : *Ego dixi Domine miſerere mei: ſana animam meam, quia peccaui tibi. Quia fateor me peccaſse*, come traduce Aben Eſra. Que' medeſimi peccati, iquali, quando io li commetteuo, erano offeſa di Sua Diuina Maeſtà, hora confeſſati, ed auuolti nelle lagrime della penitenza, ſon'ottimo mezzo per farmi ottenere il chieſto fauore, e la ſalute dell'anima mia, eſſendo queſta la vera vita dell'anima; E doue manca queſto antidoto, almeno in voto, come dicono i Sacri Teologi, ſi toglie ogni via della ſaluezza.

22 Il Conte Giouanni Anguiſſola di belle lettere non meno, che di doni di fortuna, e di gentil maniere adorno formò vna belliſſima impreſa, e fu vn cane ferito nel fianco, oue egli teneua riuolto il capo, come per leccarſi, ma chiuſa haueua la bocca con vna muſarola, ed il motto era NEGATA MEDELA. E dimoſtrare forſi e' voleua, che non ſolo egli era ſtato calunniato da inuidioſo a torto, ma che ancora gli era ſtato negato il poterſi difendere, e fauellare, co'l qual mezzo egli ſicuramente hauerebbe fatta conoſcere la ſua innocenza. Ed a ſomigliante corpo d'impreſa v'aggiunſe il motto vno Spagnuolo. NI LAGNAR, NI CVRAR. Cane di già dicemmo, ch'era il peccatore; e cane trafitto da quel ferro, di cui dieeua il Sauio Sidrac. *Quaſi romphæa bis acuta omnis iniquitas*. Ed a tal ferita non v'è altro rimedio, che la lingua del medeſimo cane. Ma ſe per iſuentura dal Demonio gli vien poſta la muſarola, ſi che non ſi confeſſi, ah, che non ſi truoua alcun rimedio al ſuo male. *Plaga illius non eſt ſanitas, o ſanatio* con altri. Però. *Dic tu prior peccata tua, vt iuſtificeris*. Non ti laſciare chiuder dal Demonio la bocca, frequenta le confeſſioni, e fà, che ſiano colle douute conditioni, e circoſtanze.

Eccl. 21.

23 E che conditioni, e circoſtanze vi vogliono? Molte in vero, ma fra l'altre, che prima di confeſſarſi, faccia diligente eſame della ſua conſcienza, e dica colla Spoſa. *Surgam, & circuibo ciuitatem, quæram quem diligit anima mea*. Chi ſcriue in fretta vn libro, tutto che habbi qualche notitia di ciò, che ſcriue, ad ogni modo facilmente ſe ne ſcorda. Le noſtre conſcienze ſo' tanti libri, e forſi di queſti libri diceua il Profeta. *Ecce libri aperti ſunt, & antiquus dierum ſedit*, e noi, *ſtylo ferreo*, come dice il Re patientiſſimo, v'andiamo ſcriuendo cattiui penſieri, affetti diſordinati, deſideri, e conſentimenti cattiui, e in fine opere peggiori; ma però ſcriuiamo tanto in fretta, e portiamo tanto veloce la penna, che poſſiamo dire con Dauide *Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis*, e facilmente per tanto ſi ſcordiamo di ciò, che ſi ſcriſſe. E qual è quell'huomo che ſi ricordi di tutti i peccati, che hà commeſſi in vn meſe, non che in vn'anno, o in tutta la vita? Niuno ſenza dubbio. Dunque fa di meſtieri almeno procurare di ridurli a memoria più che ſi può, con l'eſame della conſcienza.

Cant. 3. 2

Dan. 7. 9.

Iob 19.

Pſ 44. 2.

24 E quando non ſi può ricordare di tutti faccia, che quelli, che hà in memoria promettano per gli altri, de' quali non ſi ricorda, ed habbi di queſti tanto dolore, come di quelli. Chi vide ciò, che ſogliono fare le Comunitadi, e le Congregationi nel fare vn'iſtromento? Suona la campana, ed hora compariſce vno di que' della Comunità, hora ſi fa veder vn'altro, e coſi vengono tutti ad vno ad vno, od accoppiati. E doue non vi ſono tutti, pr[illegible] vi ſia la maggior parte d'eſſi, ſi[illegible] contratto, ed i preſenti promett[illegible] per gli aſſenti. Nell'iſteſſo modo de' fare il penitente: ſuona la campana del rimorſo della conſcienza, la quale chiama i peccati alla confeſſione per dargli morte, ed hora ſi ſcuopre vno, hora vn'altro; e quando non ſi può ricordare di tutti, e s'accorge d'hauer fatta quella diligenza, c'hauerebbe fatta in vn negotio graue, difficile, e malageuole, vada pure alla confeſſione, e non tema, che non gli ſiano rimeſſi, e cancellati tutti i peccati, e le colpe, hauendo dolore tanto de' peccati, che non confeſſa, come di quelli, che paleſa.

25 Deue di più la confeſſione eſſer'intiera, cioè, che non ſi tralaſci alcun peccato, che ſi paleſi tutta la malitia di lui, le circonſtanze, che mutano le ſpecie, e conforme all'opinione di grauiſſimi Autori anco quelle, che aggrauano nella ſteſſa ſpecie. Che ſe per vergogna, o per

altro

altro rispetto nella confessione si lascia alcun peccato, o circostanza, o non si manifesta tutta la malitia del peccato, quella confessione non merita appò Dio gratia, e perdono, ma prouoca grandemente l'ira diuina. Onde diceua Iddio sdegnato contro alcuni peccatori. *Quoniam irritauerunt me*, ouero con l'hebreo. *Quoniam prouocauerunt me*. Sai, perche contro di loro la piglio con tanto ardore? perche ne fui prouocato. E per qual cagione, o Signore? *Non est in ore eorum veritas*. Perche nelle loro bocche non v'è verità, perche fanno le loro confessioni mendaci, e bugiarde.

Ps. 5. 12.

26 Ritruouo duoi bellissimi luoghi nel Genesi degni veramente, che l'ingegno sopra di loro non tanto trascorra, e camini, come per ordinario si fa: Pecca il primo nostro parente trasgredendo il precetto diuino, gli apparisce Iddio, e per gastigo gli dice. *Maledicta terra in opere tuo: spinas, & tribulos germinabit tibi*. Pecca poscia il figlio di lui Caino con vccidere il proprio fratello, ed ecco, che dice Iddio. *Maledictus eris super terram, quæ aperuit os suum, & suscepit sanguinem fratris tui*. Hor che differenza è questa, che nel peccato d'Adamo si maledica la terra solamente, ed in quello del figlio la sentenza della maledittione sopra di lui cada? Se riguardiamo alla qualità de' peccati, tuttoche in quanto alla specie fosse più graue quello di Caino; nientedimeno e per la qualità della persona adorna di tante gratie, e fornita di cotanti doni, e per il danno, che cagionò, molto più graue senza agguaglio fu quello d'Adamo. Come dunque quella colpa si gastiga, e punisce nella persona dell'istesso delinquente, e questa nella roba sola? Ecco la ragione Adamo confessò il suo peccato, se bene auuolto in qualche iscusa. *Mulier, quam dedisti mihi, dedit mihi de ligno, & comedi*. Ma il figlio interrogato da Dio. *Vbi est Abel frater tuus?* Rispose arrogantemente. *Numquid ego sum custos fratris mei Abel*. Negando insino allo stesso Dio il peccato, e però *Maledictus eris super terram*. Senti, che te lo dice Tertulliano nel cap. 25. del libro secondo contra Marcionem. *Ideò nec maledixit Adam, nec Euam, vt restitutionis candidatos, vt confessione releuatos: Cain verò, & maledixit, & cupidum morte luere delictum, mori interim vetuit, vt præter admissum, etiam negationis exemplo oneratum*.

Gen. 3. 16

Tertull.

27 Auuenne in questo fatto ciò, che suol ben souente intrauenire a gentil'huomo predominato dalla colera, il quale veggendo dal seruo, o dal figlio commettersi alla sua presenza vn'errore, che meriti gastigo, trapportato dalla propria passione, dà di mano ad vn candiliero, o altra cosa, che gli viene per le mani, e lo scaglia contro di lui per colpirlo. Ma se per auuentura del seruo quiui vicino si ritruoua altro nobil personaggio, mosso da carità, trattiene il braccio, e fa errare il colpo, onde la cosa auuentata in cambio di percuotere il seruo và a ferire la terra. Nello stesso modo sdegnato Iddio contro del primo parente mette mano alla maledittione per colpirlo nella persona; ma la misericordia, per hauer egli confessato il suo peccato, gli trattenne il braccio, e fece, che la maledittione cadesse sopra della terra. Ma nella maledittione di Caino, la misericordia per la temerità, e menzogna di lui, non volle fare quest'vficio, perche non merita misericordia, chi mente allo stesso Iddio. *Non miseraris omnibus, qui operantur iniquitatem*, dice Dauide nel Salmo 58. E se mi cercate qual sia questo peccato, dice Sant'Agostino in questo luogo, vi rispondo, ch'è il mentire in confessione. Laonde la maledittione cadè sopra di lui. *Maledictus eris super terram*. Maledetto se' da Dio, da' Santi, da gli Angioli, dal Cielo, e dalla terra tu maluagio peccatore, il quale non ben'appagato d'hauer'irritato Iddio nel commettere le numerose colpe, ei graui peccati, onde scandelizi il mondo, e brutti l'anima tua, vuoi ancora irritare, e prouocare l'ira di lui co'l negare i peccati, insino allo stesso DIO: ahi, che quella confessione in luogo di darti il Cielo, t'apporterà l'Inferno.

Ps. 58.

28 Sù dunque anime care. *Effundite coram illo corda vestra*. Versate, e spargete i vostri cuori conuertiti in lagrime per dolore de' commessi errori. *Coram illo*, a piè del Confessore: vomitate le viscere, el cuore per discacciarne il mortal veleno delle colpe, che v'vccide. E

Ps. 61.

come?

come? Colla bocca, per mezzo della confessione intiera. *Ore autem confessio fit ad salutem*, e per adesso ricorrete a Cristo, dicendo. *Tibi Domine misericordia, & propitiatio, quia recessimus à te*. Ahi, Signore, quanto è vero, che noi empi, e felloni v'offendemmo, da voi si partimmo, e vi priuammo del dominio, c'haueuate sopra dell'anime nostre, dandolo, pazzi, e forsennati al Demonio nostro crudel nemico, e soggettandosi a lui quasi vilissimi schiaui, pagandogli di più l'vsura ne' sensi stessi, i quali affatto a Voi con l'anima fatti rubelli, a lui contro di Voi seruiuano. Ma ecco, Signore, che hora noi riconosciamo le nostre colpe, i nostri errori. Deh, se questi stessi peccati nel commetterli v'offesero, hora per virtù delle nostre lagrime, e della confessione vi muouano a cancellarli, e ad hauer pietà, e misericordia delle nostre miserie, dandoci in questa vita la gratia, con la quale possiamo nell'altra acquistarsi la gloria. Amen.

Ad Rom. 10.

Dan. 9. 9.

IL FINE.

L'EC-

L'ECCLISSE.

DISCORSO VENTESIMO NEL LVNEDI DELLA TERZA DOMENICA.

De' benefici fatti da Cristo a Nazaret, e per qual cagione cessassero.

Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac, & hic in patria tua. Luc. 4.

1 Ran marauiglia reca all'huomo il vedere che l'occhio del mondo, il Re de' pianti, la fonte di luce, la quale ogni dì in sul mattino a noi comparendo ricca di lume, colma di raggi, e cinta di splendore, per fugar le tenebre, per discacciar la notte, per illuminar il dì, a niuno niega i suoi tesori, con niuno si mostra auara de' suoi beni; anzi à tutti e buoni, e rei, ed huomini, e bestie, e fiere, e pesci, e terra, e mare, da se stessa senz'esser richiesta dona con larga mano i suoi fauori; nel mezzo di taluolta si veggia ottenebrata, ecclissata, diuenuta del tutto scarsa di lume, ed auara di splendori. Che se di ciò ne cercate la ragione, vi risponderanno apertamente tutte le scuole de' filosofi, che l'ecclisse non deriua dal sole, ma dal corpo, che inuidioso della liberalità di quel gran pianeta si frapone fra la terra, el Cielo, per chiuder le porte a suoi raggi, per tuorre il cammino a suoi marauigliosi effetti.

2 E chi non sà che Cristo nostro Bene si chiama Sole nelle sacre carte? *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitia*, disse il Profeta Malachia, ed egli stesso dice di se medesimo. *Ego sum lux mundi.* Anzi Dionigi Areopagita nel cap. 4. *de Diu. nom.* confessa, che il sole, e natural immagine della bontà diuina. *Liquida diuina bonitatis imago magnus, & perlucidus, sempèrque lucens Sol.* Sole cotanto de' suoi raggi largo, e liberale, ch'entro di se stesso non chiudendosi, da se medesimo per suo natural instinto largamente si comunica alle cose create. *Dat omnibus affluenter, & non improperat*, dice S. Giacomo, ed a gli huomini, ed a' giumenti. *Homines, & iumenta Saluabis Domine*: a' peccatori, e giusti. *Qui solem suum oriri facit super bonos, & malos, pluit super iustos, & iniustos*: el lume delle gratie. *Illuminans tu mirabiliter à montibus aeternis: turbati sunt omnes insipientes corde* e lo splendore de' miracoli. *In carne, & per carnem potenter, ac sapienter operatur mira*, dice il Mellifluo Dottore nel serm. 6. ne' Cantici. E l'eloquentissimo Ambrogio nel lib. de Virg. *Nec tempus ad sanandum, nec locus quaeritur: omnibus enim locis, omnibusq; temporibus vbique Iesus curat, vbique sanat in itinere, in domo, in deserto.* Hor come hoggi s'ecclissa questa fonte di luce, come s'ottenebra, si che possano i suoi patrioti dire. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac, & hic in patria tua?* Ah che ciò non deriua dalla luce stessa, non viene da Cristo; ma dall'oppositione, dell'impedimento, ch'essi mettono a suoi miracoli. Hor veggasi quanto liberale de' raggi suoi miracoli si mostrò il vero sole verso di Nazaret; l'impedimento onde ecclissa questo sole.

3 Iddio, e chi nol sà? Non è accettator di persone. *Non est personarum acceptio apud*

Malach. 4. 10. 8.
Dionyg. Areop.
Iacob. 1.
Matth. 5.
Psal. 75.
Bernard.
Ambros.
Rom. 2.

apud Deum. Contutto ciò negar non si può, per farmi dal primo punto promesso, che grandissimo, e singolar fauore nõ facesse a Nazaret in eleggerla per sua habitatione, e patria. Che se di Cafarnao per alcuni giorni eletto per suo hospitio dice Cristo in San Matteo. *Et tu Capharnaum numquid vsque in cælum exaltaberis? Vsque in infernum descendes?* Ed in che consista la tanta esaltatione di Cafarneo lo spiega San Girolamo citato da San Tomaso nella Catena, che dice. *In cælum exaltaberis Christi hospitio:* quanto maggior fauor douea esser quello di Nazaret, oue bambino dimorò prima della fuga in Egitto, oue ritornato insino al battesimo continuamente conuersò co' gli huomini.

Matt. 11.

Hieron.

4 Tanto bramarono i Patriarchi antichi, ed i Profeti di veder l'Incarnato Dio, che d'Abramo il quale solo per fede, e per reuelatione vide l'Incarnation del Verbo, dice la bocca di verità. *Abraham exultauit vt videret diem meum: vidit, & gauisus est*. E nota il Toleto in questo luogo sponendo quel, *exultauit*, che l'allegrezza, el contento d'Abramo non fù ordinario, e comunale; ma grande eccessiuo, e tale che, per la pienezza non potendo capire nel cuore, si mostra co' gesti, e segni esterni. *Exultatio est summum gaudium, & desiderium, quod præ magnitudine intrà animum contineri non potest, sed quibusdam motibus corporis, & gesticulationibus exprimitur*. Isaac figlio d'Abramo cotanto di lontano sentì l'odore, e la fragranza del Redentore, che disse al figlio Giacob, ch'è figura di Cristo. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus*. Il che considerò San Bernardo mentre che nel ser. 47. in Cant. dice, *Nec dum speciem suam ille flos agri induerat, & iam dabat odorem suum*. E quanto desiderassero di vederlo in carne humana lo stesso Giacob, el suo diletto Giuseppe, chiaramente si scuopre da ciò, che e l'vno e l'altro ordinarono a' suoi figli in sul morire. *Sepelite me eum patribus meis in terra Chanaan*, disse quegli, e questi. *Cumquè adiurasset eos, atq; dixisset. Deus visitabit vos, asportate ossa mea de loco isto, mortuus est*. Sopra del che dice il Lirano. *Propter redemptionem generis humani ibi fiendam per Christum*, e vi si soscriue l'Abbate Tuicense, nel cap. 20. del lib. 9. in Gen. che dice, che non per altro fine volle Giacob esser nella terra di Canaan sepellito, se non per questo. *Vt scilicet terram illam præ oculis, & super oculos haberet, quam ei promiserat Deus; imo, & quam Deus factus homo pedibus suis calcaturus erat*. Per vagheggiare co' gli occhi quella terra che doueua esser calpistrata dal Redentore.

Io. 8. 56.

Tolet.

Gen. 27. 27.

Bern.

Gen. 49. 29.

Lyran.

Ruper.

5 Adiuenne loro, s'io non m'auuiso male, quello, che benispesso incontra a non men fedele, che sfuenturato amante, che, doue o per l'imagine d'alcun vago oggetto, o per la sola fama s'accese d'amore, senza che mai in merito della sua fede, e dell'ardente affetto riceuesse in vita vn solo sguardo almeno desidera, e a tutto potere il procaccia, che'l corpo sia sepellito colà, oue spera, che vn giorno debba albergare la persona amata; affinche, se per sorte a lei venisse fatto di volger gli occhi pietosi inuerso la sepoltura, in cui egli giace, conceda tardo premio a' meriti di lui di poche lagrimette, o d'alcun sospiro. E se in vita fù misero il corpo, e parue tormentato, e traffitto il cuore, sia almen dopò morte felice lo spirito, ed alle ceneri fredde, ed a gli occhi velati si compartano le fiamme, che si negarono loro, mentre fur viui. Ardeuano i santi Patriarchi, e Profeti in viue fiamme d'amore verso il Messia, cui conobbero o per le imagini loro rappresentate dallo Spirito santo, come egli stesso diceua. *In manibus Prophetarum assimilatus sum*, o con Vatablo. *Per manus Prophetarum dedi similitudines*, o per la fama sparsa di lui. Ma in particolare l'haueua veduto Giacob sotto l'angeliche forme, quando seco lottò tutta la notte, e Giuseppe ancora sotto figura di prigioniere, qual hora diceua. *Descenditque cum illo in foueam*; tutta volta non hebbero gratia di vederlo sotto humane forme. *Et iuxtà fidem defuncti sunt, non acceptis promissionibus*. Indi è, che nell'hora del morire cotanto sollecciti si dimostrarono che l'ossa loro dalla terra d'Egitto si trasportassero a quella di promissione, accioche venissero sepelliti in luogo, oue nascesse, od albergasse l'amato Messia; sperando di goder ne' sepolcri il premio, che si negò lor mentre fur viui. E doue quinci intorno moueua i passi la Sapienza incarnata riuolgendo verso le fredde ossa gli amorosi sguardi, concedesse parole in lode della lor fede, lagrime,

Osee 12. 10.

Sap. 10. 13.

e sangue in premio del suo amore.

6 Che dirò de' Profeti? Mosè con immenso desio diceua. *Si inueni gratiam in conspectu tuo, ostende mihi faciem tuam*, o come legge Tertulliano nel cap. 22. del lib. 4. *Con. Marcion. Si inueni gratiam coram te, manifestate mihi.* La faccia del Verbo humanato e' desideraua, come spiega lo stesso Dottore, *eum conspectum desiderans, in quo hominem esset acturus.* Dauide tutto affettato sospirando pregaua. *O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethleem?* E che sete fosse quella, che tormentaua Dauide lo dichiara il Padre Sant'Ambrogio nell'Apol. de Dauid cap. 7. *Sitiebat Dauid non aquam de lacu, quæ est in Bethleem, sed oriundum ex Virgine Christum spiritu prauidebat.* Ah che la sete del Re Profeta non era di corpo, ma d'anima, non per acqua temporale, ma per quell'acqua, che nacque dal fonte di misericordia Maria Vergine: quell'acqua egli desiaua, che dice di se stessa. *Si scires donum Dei, & quis est, qui dicit tibi: mulier da mihi bibere, tu forsitan petisset ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.* Qual l'acqua, che bramaua il Profeta Isaia, mentre dice *Rorate cæli desuper, & nubes pluant iustum aperiatur terra, & germines Saluatorem*: acqua che scaturita dal presepio di Betelemme, scorre in Nazzaret, e quiui fermata a tutti largamente s'offerisce. *Si quis sitit veniat ad me, & bibat*: O acqua diuina, e saluteuole, che abbeuerando Nazzaret. *Aqua sapientiæ salutaris potauit eum Dominus*, non è conosciuta, e men gustata.

Tertull.
Exod 33. 13.
2. Reg. 23 15.
Ambros.
Io. 4. 10.
Isa. 45. 8
Io. 7.
Eccl. 5.

7 Racconta la Scrittura sacra la positura de' Cherubini, che stauano sopra l'Arca, e dice, che si mirauano l'vn l'altro, tenendo però i volti verso il Propitiatorio. *Respicientq; se mutuò*, o come legge l'hebreo, *& facies eorum, vir ad fratrem suum versis vultibus in propitiatorium.* Il mirarsi è chiaro segno, che stauano ammirati; perche non si riguardauano per contemplare la bellezza loro, ma per comunicare l'vno all'altro co' gli occhi alcuni pensieri, che gli recauano merauiglia. Ma d'onde nasceua questa loro merauiglia? Dal luogo oue teneuano fitti i volti, ch'era il Propitiatorio. *Versis vultibus in propitiatorium.* E che cosa era nel Propitiatorio? Non altro, che la verga d'Aron, e le tauole della legge. Hor se questo solo gli faceua rimaner di merauiglia stupidi, quanto più il vedere il Verbo eterno realmente, e non in figura posto nell'Arca dell'humanità *Propitiatorium namque*, dice Roberto nel cap. 6. del lib. 4. nell'Esodo, *nobis idem Incarnatus Deus est*, dimorare in Nazaret, compartire benigni sguardi, dolci parole, prodigiosi segni, rari esempi, ed immensi benefici, da' quali poteuano prender speranza di riceuer dalla stessa mano ogni altro più pregiato fauore? essendo tale la conditione del nostro Dio, che facendo vn beneficio ad alcuno, s'obbliga di fargliene de' maggiori.

Ex. 25. 20.
Rup.

8 E pensiero del P. San Fulgenzo nel Prologo de' libri, che scrisse a Monimo, rallegrandosi della ricordanza de' benefici da Dio riceuuti, e promettendosene per questo titolo de' maggiori. *Nam & seipsum*, dice, *sua largitate dignatus est facere debitorem; non quia indignus ab aliquo accepit: sed quia abundans largiter tribuit.* O bellissimo, o merauiglioso modo di constituirsi debitore, non per necessità, che lo sforza a riceuere, ma per ricchezza, ed abondanza, che l'obbliga a donare altrui immensi benefici? E poi soggiugne. *Ecce qualis est Dominus noster, vt donando debeat, & quantò magis donat, tantò magis eum debitorem esse non pigeat.* O cõditione amorosa del nostro Dio; il quale per la sua innata bontà, non solo dona largamente i suoi fauori all'huomo senza esserne richiesto; Come dice Filone Giudeo nel libro *de Mundi Opificio Deus nemine mouente, suopte consilio decreuit diuitias gratiæ suæ copiosè, largitèrq; profundere in naturam nullius boni rei per se capacem sine diuina munificentia*: non solo richiesto concede più di quello s'addimanda, come si vide nel figliuol prodigo, che sol chiede d'esser fatto mercenario. *Fac me sicut vnum ex mercenarijs tuis*, ed ottiene dall'amantissimo Padre, ch'è figura d'Iddio, la pristina figliuolanza, così l'osserua Sant'Ambrogio citato nella Chiesa. *Pater occurrens, non contentus minora concedere, pristinæ filiorum dignitati restituit*: perche dice Grisostomo nell'hom 63. in Gen. *liberalitate enim sua nostras petitiones transcendit.* Ma di più ancora con vn beneficio, che ci faccia si constituisce d'altri nostro debitore: vn fauore è caparra dell'altro, vna gratia, e vn pegno, vn obbligo onde egli s'astrigne a proseguire a continuare, ed aumen-

Fulgent.
Filo Giu.
Luc. 15. 20.
Ambros.
Chrysost.

mentare benefici già fatti.

9 Non è pensiero volontario questo, ma cauato dalla Scrittura Sacra, nella quale Iddio ci dichiara ciò, che vuole, che sappiamo della sua conditione. Il Dottor delle genti nel cap. 1. della 2. de' Corinti fauellando d'Iddio, dice. *Qui dedit nobis pignus spiritus*. Iddio ci ha dato il suo spirito diuino, non perche noi s'allontaniamo da lui, ma affinche egli s'obbligasse con questo pegno, e s'astrignesse con somigliante caparra a continuare i fauori, e le gratie. E Teodoreto spiegando questo passo, dice, *Veluti quandam futurorum bonorum arrham hanc nobis gratiam tribuens*. Dà quel mercatante la caparra a colui, da cui comprò la mercatantia. Ma a che fine? Per dinotare, che a suo tempo, pagherà il rimanente del prezzo. Nell'istesso modo vn fauore, che ci facci Iddio, è vn obbligarsi a donarci quanto all'huomo può comunicare. *Per arrham quidem certè eorum, quæ danda sunt, nobis magnitudinem innuens. Arrha enim est quadam pars totius*.

Ad Cor. 2. c. 1. 12.

Theod. hic

10 Tutto questo discorso ci additarono gli Angioli mentre cantauano le glorie del nato Dio. *Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus*. Da quello, che Dio hà dato a gli huomini si può cauare quanto gli habbia da dare. Diedegli la sua pace. E qual'è questa? Dicalo l'Apostolo. *Ipse est pax nostra, qui fecit vtraq; vnum*, egli stesso è la nostra pace, e questa ci vien data nel nascimento di lui. Dunque non vi sarà cosa nel Cielo, ne meno nella terra, che non si possa da noi pretendere? Si di certo, perche altresì ci darà la gloria per molto alta, ch'ella sia. *In altissimis*. Perche non negherà giammai in quanto a se alcuna cosa a que', a' quali diede se medesimo. E San Paolo passò più auanti. *Quomodo non etiam cum ipso omnia nobis donauit*. Che dici, o Paolo? Che'l Verbo diuino dandoci se stesso ci ha donato di più quanto ci può donare. Adunque le gratie celesti, e le glorie del Paradiso di già ci furono tutte donate. Non ti souuiene, che dicesti vna volta. *Reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die iustus iudex*. Se sperauì d'esser beatificato nel pūto della morte, adunq; nō ancor possedeui la gloria? Come hora dici, che ne' sourani Natali ci fù il tutto donato? Eh si dee intendere, che hauendoci dato attione di pretender quanto ci può dare, egli il tutto di già ci habbia donato. *Omnia nobis donauit*. Hor, Signor mio, se cotanto beneficio facesti a questa Città di Nazaret, eleggendola fra tante altre per vostra patria, hauendo cominciato a fauorirla, per qual cagione non continuate i fauori, non proseguite ne' benefici, e non vi leuate dalle spalle vn'obbligo così stretto, con fargli ogni giorno nuoue gratie, e nuoui fauori; con illustrarla de' miracoli, e renderla famosa, e celebre nelle memorie de gli huomini, affinche cessino di dire. *Fac & hic in patria tua?*

Luca 2. 14.

Ad Eph. 2. 14.

2 ad Timot. 1.

11 San Dionigi Areopagita nel lib. *de Diuin. Nom.* al cap. 4. dice vna bellissima sentenza, che molto fà al proposito nostro; poiche dopò hauer paragonato Iddio al sole, così soggiugne. *Quod si quid est, quod non hauriat, id non imbecillitati, aut breuitati luminosæ ipsius distributionis imputandum est; sed ijs, quæ percipiendæ luci minus idoneæ sunt, neque se ad consortium lucis extendunt*. Che'l sole, che risplende nel cielo, non illumini alcuna città, o prouincia, non s'hà d'ascriuer ciò alla stessa luce; peroche ella pronta offerisce i suoi doni, e in quanto a se per tutto sparge la sua luce; ma la colpa tutta si dia o alla indispositione del soggetto, ouero al corpo opaco, che fraponendosi ingrato l'ecclissa. Che Cristo vero sole di giustitia, il quale tutta la Giudea corre, e co' raggi della sua dottrina, collo splendore de' suoi miracoli alluma ogni luogo, Nazaret sua patria cotanto da lui fauorita, e bramosa delle sue merauigliose opere, lasci nella tenebre sepolta, priua di miracoli, di segni, di merauiglie; non deriua da Cristo, non nasce da mancanza di bontà in lui, da diffetto di virtù, da picciolezza d'amore; ma dall'indispositione, dall'incapacità de' suoi patriotti, dal non voler essi renderli acconci per riceuerli.

Dioni.

12 *Multæ viduæ erāt in diebus Eliæ in Israel &c. & ad nullam illarum missus est Elias, nisi à Sarepta Sidonis ad mulierem viduam. Et multi leprosi erant in Israel sub Elisæo Propheta, & nemo illorum mundatus est nisi Naaman Syrus*. E volle dire. Che tutto che nel tempo d'Elia vi fossero di molti poueri bisogneuoli, morti di fame, e posti in estrema necessità; tuttafiata niun di loro fu soccorso da quel ze-

lante Profeta, se non la Vedoua Sareptana. Che molti lebbrosi si trouarono nel tempo d'Eliseo, e solamente Naaman Siro fosse da lui curato. Perche la Vedoua sola si trouò disposta per la carità verso d'Elia vsata, a riceuer le gratie diuine: e solamente il gentile Naaman col credere ad Eliseo si rese acconcio a riceuer da lui la sanità. Sgannisi pure ogni vno, che se bene ei riceua da Dio alcune gratie fuor d'ogni suo merito, che non passerà innanti la bontà diuina, s'egli non si dispone, e non s'apparecchia. Il Profeta Samuello, come habbiamo nel cap. 16 del 1. de Regi piglia il vaso dell'olio, onde s'vngeuano i Regi, per vngerne vno de' figli d'Isai: mentre ciascheduno se gli presenta, ed egli versa il vaso dell'olio per vngerli, s'arresta l'olio, si ritien il liquor nel vaso, e ne pur vna picciol goccia si stilla. ma quando vien condotto il pastorello Dauide, ecco che, scorre l'olio, non v'è impedimento, e l'vnge. *Tulit Samuel cornu olei, & vnxit eum.* Nel comparir Dauide come soggetto ben disposto scorre l'olio, che prima sembraua od assodato, o suanito, e rotto le carceri, onde si teneua chiuso, viene a dichiarar per Re quel picciolo garzone. Pensiero, che con molt'acutezza ponderò S. Basilio Seleuciense nell'oratione 14. *Gratia statim ad vnctionem mouit manum, Nondum cornu inuergebatur, & oleum properanter effluebat.* Non così interuiene a chi è indisposto, ed indegno delle diuine gratie: sparisce l'olio de' diuini fauori, seccansi i fonti delle gratie celesti, ei raggi della diuina luce, de' miracoli, e de' segni subito s'ecclissa: come per appunto hoggi si vede ecclissata in questi Nazareni.

1. Reg. 16

Basilius Seleuc.

13 E per qual peccato? Perche dicono. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua,* perche inuidiano a Cafarnao, e l'inuidia ha questo effetto, che non lascia vedere la gratia, ed i fauori, e per conseguenza fa l'huomo ingrato. Del Sacerdote Eli dice il Sacro Testo nel lib. 1. de Regi al cap. 3. *Eli iacebat in lecto suo, & oculi eius caligauerant, nec poterat videre lucerna antequam extingueretur.* O miseria dell'l'inuidioso, c'hauendo sù gli occhi il lume del sol diuino, la luce delle diuine gratie, non la veggia, non la scorga, e sia del tutto cieco, e qual nottola di giorno. *Similis est inuidus noctua,* dice il mio Serafico Padre San Bonauentura tom. 6. in *Dieta Salutis tit. 1. 14.* la nottola di giorno nulla vede, quanto più il lume si sparge in questo nostro emispero, ella più accieca. *Noctua enim* soggiugne il Santo *de nocte non videt, & de die excacatur. Sic inuidia ad modum noctua à luce excacatur, vnde deberet illuminari. Sicut Eli, qui non poterat videre lucernam Domini.*

1. Reg. 3.

S. Bonau.

14 Quando Iddio volle creare il mondo, e comunicare la sua bontà alle cose create, dice il Sacro Testo, che prima di creare ogni altra cosa, nel primo giorno creò la luce. *Fiat lux, & facta est lux, & diuisit lucem à tenebris, & factum est vespere, & mane dies primus.* E l'osseruò Aponio ne' Cantici. *Nihil legimus in principio, dum ornatus fabrica mundi Dominum operatum in nocte; sed lux per lucem in luce diei omnia condidisse monstratur.* Che bisogno haueua Iddio di luce per creare il mondo? forsi per non errare, per non far le cose contrarie al modello nella sua mente già delineato? Eh che non può cadere errore nell'opere diuine. E poi se Iddio è luce. *Lucem habitat inaccessibilem,* questa luce ben gli può seruire per vedere ciò, c'ha da operare. Non faceua di mestieri a Dio per creare il mondo d'alcuna luce; ma come che l'huomo non può riconoscere il beneficio, se prima nol conosce, e come che la luce diuina a gli occhi del corpo sia sproportionata crea Iddio la luce, affinche l'huomo colla scorta di lei veggia, miri, e conosca i benefici fattili da Dio. E quindi s'inalzi a ringratiarlo. Ma l'inuidioso a questa luce accieca. *Inuidus ad modum noctua à luce excacatur,* e, non considerando il bene, ch'e' riceue ingrato si rende al suo benefattore. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum.*

Gen. 1.

Apon.

15 Il Padre San Giouanni Grisostomo d'intelletto non men, che di bocca d'oro, cerca per qual cagione il Re Abimelech bandì dal suo paese il Patriarca Isaac, onde a lui riuolto dice. *Cuius rei causa abigis iustum?* Per qual delitto, e misfatto discacci dal tuo Regno vn'huomo tanto giusto, e santo? *Quia potentior nobis factus est valdè.* Perche è molto più di te potente diuenuto? O bella ragione. Che potenza è questa? Que consiste? In eserciti armati, e valorosi? Nell'hauer fortezze inespugnabili

Gen. 26.

Chrysost.

bili in mezzo al tuo stato? Nò, di certo, che niuna di queste cose egli haueua, se non pochi armenti, e picciola greggia. In che ti nuoce? In che t'offende? Distrugge forsi le tue terre? *Num aliqua in re tibi nocuit?* Và per auuentura insidiando la tua persona, o la casa? *Num iniuriam intulit?* Hor se niuna di queste cose e' fa, ancorche egli sia molto ricco, la sua modestia, e mansuetudine ti douerebbe pur sbarbare dal cuore questo pestifero seme dell'inuidia. *Magna viri mansuetudo tuam domare potuit inuidiam.* O huomo scioperato, e scemo non t'auuedi, che, cacciando dal tuo Regno vn'huomo tanto giusto, ti dichiari ingrato a Dio! *Abigendo iustum tuam erga Deum ingratitudinem declaras.*

16 Il medesimo proua merauigliosamente San Pietro Grisologo nel ser. 4. ponderando le parole, che disse il fratello del figlio prodigo. Perche sdegnato della festa, e giubilo, che si faceua per il ritorno di lui, pieno di fellonia, e di dolore cominciò a rammaricarsi del Padre con dire. E perche si fanno hora tante feste, ed allegrezze? Come hauete vccisa la più bella, e grassa vitella dell'armento? E perche? Per vn disgratiato, per vno, che ha consumata tutta l'heredità, da voi prima della vostra morte consignatagli, in meretrici, in giuochi, in crapule? Ed a me, che tanto tempo, e cosi fedelmente vi seruij, non donasti giamai pure vn capretto per fare vna recreazione co' miei amici, e compagni. *Nunquam dedisti mihi hædum, vt cum amicis meis epularer.* Osseruate, dice Grisologo, ciò, che prima racconta l'Euangelista nella stessa parabola. Dice, che quando questo fratello, del cui ritorno cotanto s'allegra il Padre, gli chiese la sua parte de' beni, che gli toccaua, fece due parti d'ogni suo hauere, ed a ciascheduno diede la sua. *Diuisit illis substantiam suam.* Ed è cosa credibile, dice il Santo, che, per esser il fratello del Prodigo maggiore d'età, n'hauesse la miglior parte. E pure dice. *Nunquam dedisti mihi hædum. Hædum sibi tantùm negat datum, qui substantiæ partem totam tempore diuisionis accepit.* E d'onde nasce cotanta ingratitudine? Eh dice il Santo. *Fratri inuidus animus gratus Patri esse non potest.* Si mostra ingrato al Padre, perche era inuidioso dell'allegrezza, che si faceua per il ritorno del fratello. Nell'istesso modo non si merauigli alcuno, se hoggi i Nazarettani si veggiono ingrati a tanti benefici fattigli da Cristo, essendo, che inuidiano Cafarnao, col dire. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac, & hic in patria tua.* Ed inuidiando il suo prossimo vengono a dispreggiare tutti i benefici riceuuti, nulla stimando il loro facitore.

Luca 15.

Chrysol.

17 O quanti vi sono hoggidì, che imitano i patriotti di Cristo, poiche, hauendo riceuuti dal Sommo Monarca immensi benefici, ed essendosi egli insin' degnato di albergare nel petto loro, hora sotto la fede, hora nelle specie sacramentali, essi ingrati, e felloni nulla stimano i fauori celesti, e insin discacciano dal lor cuore il facitor di quelli. Onde con ragione, o peccatore, si rammaricaua della tua ingratitudine, e fellonia questo Cristo per bocca del Profeta Osea, dicendo. *Ego cognoui te in deserto, in terra solitudinis, iuxtà pascua sua adimpleti sunt, & saturati sunt. Et eleuauerunt cor suum, & obliti sunt mei. Ego cognoui te in deserto, in terra solitudinis.* Che si conosca vn'amico, mentre è prosperoso, e siede nella cima della ruota della fortuna, è cosa ordinaria, e costumata hoggidì nel mondo. Ma, che si conosca vn'amico, mentre è da tutti abbandonato, mentre è trauagliato, e diuenuto bersaglio della fortuna, questa è fermezza grande d'amore, e in niuno si truoua, fuorche in Cristo, ilquale, mentre tu peccatore per le tue graui colpe, ed iniquitadi eri da tutti gli Angioli e dall'istesso Cielo abbandonato, egli, mosso a compassione di te, venne nel mondo ad albergare, si fece tuo patriotto, con te conuersò per molti anni, e ti comunicò tutti i suoi doni, le gratie, ei fauori.

Ose. 13.5

18 *Iuxtà pascua adimpleti sunt.* Ne contento, e ben appagato di ciò trasformandosi sotto le specie sacramentali ti si diede per cibo, cibo, o quanto salutare, o quanto soaue. Hor come ti mostri verso in vn tanto benefattore? Ahi, che a guisa di viperotto aguzzi, ed arruoti i denti per lacerar di nuouo le viscere del Saluadore. Quasi giumento ingrassato da' doni celesti dispregi le gratie diuine, e nulla stimi tanti fauori celestiꝫe recalcitri contro vn tanto amico, hora inuidiando il bene, che vedi comunicato al

tuo proſsimo, hora non ringratiando Iddio de' benefici da te riceuuti, ed hora rendendogli in guiderdone precipitij, e pietre d'odi, di laſciuie, d'ingiuſtitie, di mormorationi, di ladronecci, e di beſtemmie. Non ſenti, che ſoggiugne? *Ego ero eis, quaſi leæna*, o pure, *quaſi leo*, come leggono altri. Dorme il leone, e mentre dorme, ſe per iſciagura da qualche pazzo è deſtato, e prouocato, ahi, che incontanente ruggendo gli s'auuenta pieno di rabbia, e in vn momento gli sbrana il petto, e gli ſparte il cuore. T'immagini, o peccatore ingrato, che hora Iddio dorma, perche non ti gaſtiga ſubito, che tu l'offendi. Sappi, che non dorme, ma il tutto vede, ed oſſerua, e verrà vn giorno, nel quale troppo prouocato, e ſouerchiamente irritato da' tuoi peccati, ti s'auuenterà colmo di giuſto ſdegno, per gaſtigare le tue fellonie. Hor come adeſso penſando all'ira di lui non t'emendi, e non proponi di rinuouar la vita, e laſciar i vitij? E ſe il timore non ti muoue, muoueti almeno l'amore d'vn tanto amico, la gratitudine verſo vn tanto benefattore, e fa ſtima de' ſuoi benefici, eſercitandoti con eſsi nelle opere buone. Ripoſianci.

SECONDA PARTE.

19 LI doni del Cielo ſo' fruttuoſi, e chi non gli eſercita, e non ſe ne ſerue, non ſolo non ne merita altri di nuouo, ma merita di perder que' ancora, che prima riceuette, e d'eſſer ſeueramente da Dio gaſtigato. E vero, che dice l'Apoſtolo. *Qui dedit nobis pignus ſpiritus*, ma però dice in vn'altro luogo. *Fructus autem ſpiritus eſt charitas, gaudium, pax, benignitas, bonitas, fides &c.* Tutto ciò mancaua in que' di Nazaret. E che carità haueuano coſtoro e verſo Criſto, e verſo que' di Cafarnao, ſe a quegli minacciano precipitij, e procurano d'eſſequir le minaccie, a queſti inuidiano le gratie, ei fauori? Ou'è l'allegrezza, ſe tutti ſi ſtruggono, e conſumano per l'altrui bene? E la bontà molto lontana da chi giudica per falſi i miracoli, che tormentano i Demoni, che danno ſalute a gl'infermi, illuminano i ciechi, e rauuiuano i morti, e non poſſono credere, che ſiano veri, ſolo per non tener in conto, e ſtima il loro facitore. Laonde inuano

Ad Gal. 5. 22.

riceuerno il dono d'hauer per loro Cittadino lo ſteſſo Dio, e inuano pretendono nuoui fauori.

20 E qual fauore potrà giamai riceuere vn popolo ingrato, ed inuidioſo, ilquale a tanti benefici fattigli rende per guiderdone pietre, e precipitij? Anzi qual bene non merita di perdere? Eſſendo coſtume d'Iddio, che molti, e ſouerchi gli ſembrarono ſempre i benefici fatti a perſone ingrate, ancorche pochi, e leggieri; la doue i molti, ei grandi, che fece ad huomini grati gli paruero piccioli, e pochi. *Multa bona opera* (dice lo ſteſſo Criſto a' Giudei, i quali nell'ingratitudine s'aſſomigliauano a' Nazarettani *Oſtendi vobis à Patre meo, propter quod opus me lapidatis*? Molti benefici, grandi fauori v'hò fatti, e per qual cagione hora mi volete lapidare? Nel capo 12. del primo de' Regi dice Iddio a Dauide per bocca di Natan. *Ego vnxi te Regem ſuper Iſrael, & ego erui te de manu Saul, & dedi tibi domum Domini tui.* E poi ſoggiugne. *Et ſi parua ſunt iſta adijciam tibi multò maiora.* Tanto poco ſembra queſto d'hauerlo fatto Re? O quanto pareua allo ſteſſo Dauide d'eſſer ſublimato, quando per i ſuoi meriti hebbe per moglie la figlia di Saul; onde diceua. *Num parum vobis videtur generum eſſe Regis?* Hor come, hauendolo fatto Re d'vn Regno tanto grande, com'era quello d'Iſraele, fattolo vittorioſo di tanti nemici, ed arrichitolo di tanti beni, gli paiono coſi pochi benefici coſi grandi, ed immenſi, eſſendo che i pochi, che haueua fatto a gli hebrei gli ſembrano coſì grandi? O forza tiranna della gratitudine, la quale fa, che'l molto paia poco. Ed o calamità dell'ingrato, che ogni picciol coſa, che ſe gli facci, pare che ſia ſouerchia, perche e' nulla merita, anzi merita di perder' il tutto inſin lo ſteſſo Criſto.

Io. 11. 18

2. Reg. 12. 7.

1. Reg. 18. 23.

21 *Ipſe autem tranſiens per medium illorum ibat*. Oſſeruò con molt'acutezza il Padre San Girolamo ſopra il cap. 9. di Daniello la conteſa, che nacque tra l'Angiolo, e Daniello intorno a chi più ſi conueniſse di chiamar ſuo il popolo d'Iſraele. Dice il Profeta. *Eduxiſti populum tuum, & nomen tuum inuocatum eſt ſuper ciuitatem tuam, & ſuper populũ tuum.* Vo', Signore, liberaſti il voſtro popolo dall'Egitto, e ſopra di lui, e della voſtra

Dan. 9. 15

Città fu inuocato il vostro santo nome Risponde l'Angiolo a nome d'Iddio. *Septuaginta hebdomades abbreuiatæ sunt super populum tuum, & super vrbem sanctam tuam.* Non ti rammaricare, o Profeta, che passate settanta settimane sarà il tuo popolo, e la tua città soccorsa, ed aiutata. Hor come va questo? Se quel popolo, e quella Città è d'Iddio, com'è di Daniello? Ah risponde S. Girolamo. Non vuole Iddio che suo si chiami, quel popolo, sua quella Città, che non corrisponde a' benefici fattili, anzi conuerte in ingiurie, ed onte li stessi benefici. *Ex persona Dei*, dice San Girolamo, *loquitur Gabriel. Nequaquam populus Dei est, sed populus tuus, nec vrbs sancta Dei, sed sancta, vt dicis, tibi.* Nell'istesso modo si porta in questo giorno il Redentore con Nazaret, veggendolo cotanto ingrato, ed inuidioso, che da gli immensi benefici fattigli ne cauaua se non offese, e peccati: partesi da lui, quasi renunciandolo per sua patria. *Ipse autem transiens per medium illorum ibat.*

Hieron.

22 Ma doue andò? *Et descendit in Capharnaum ciuitatem Galileæ: ibiquè docebat illos sabbathis.* O bellissimo pensiero è quello, che ci addita l'Euangelista in queste parole. Lasciando Nazzaret si ritira in Cafarnao, e quiui alberga per molti mesi, come si caua da queste parole. *Docebat illos sabbathis.* Non vno, o dua, ma molti, eleggendo per patria quella Città, a cui haueuano inuidiato i medesimi suoi patrioti. Ed io porto opinione, che questo fosse il primo fauore, che facesse il nostro Redentore a quel luogo, perche in San Luca non si troua, ch'egli fosse giamai a Cafarnao prima d'adesso. Ed è questa mia opinione autenticata dal gran Padre Origene nell'hom. 33. *in Lucam*, citato nella catena di San Tomaso, il quale così dice. *Quantum ad Lucæ historiam pertinet, nondum in Capharnaum fecisse aliquod signum describitur.* Laonde ciò, che dissero nella loro mente. *Quanta audiuimus facta in Capharnaum: fac, & hic in patria tua*, non fu racconto di cose seguite, ma profetia di cose, che doueuano succedere: essendo costume dell'inuidioso di profetizar i beni altrui, mentre li teme.

Origen.

23 E bellissimo a questo proposito vn luogo di San Luca al cap. 13. Si struggeuano d'inuidia i Scribi, e Farisei per la fama, che s'acquistaua Cristo Sig. Nostro co' suoi miracoli, perche, come che li faceua in Gierusalemme, ch'era la metropoli della Giudea, erano veduti, e celebrati da molti. Indi procurauano di cacciarlo di quella Città, e mandarlo altroue, oue non potesse acquistare tanta fama, e credito; e prendono per partito d'auuisarlo, che quindi si parta, perche Herode gli machina la morte. *Exi, & vadi hinc, quia Herodes vult te occidere.* Risponde il Saluadore. *Ite, dicite vulpi illi. Ecce eijcio dæmonia, & sanitates perficio hodie, & cras; & tertia die consumor*, e poi soggiugne. *Veruntamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare.* Vanno esaminando gli Espositori la contradittione, che pare essere in queste parole; perche dice nella prima parte, che ha da operare cose merauigliose, e miracoli non più veduti nel primo, e nel secondo giorno, e nel terzo ha da morire: come dice, che queste stesse merauiglie (che tanto vuol dire per sentenza d'Eutimio quell'*ambulare*) ha da operare nel terzo giorno? E facile la risposta, se consideriamo i miracoli, come mezzi, per i quali il Saluadore acquistaua credito, e fama nel mondo. Dice adunque il Redentore. In tutto il tempo, ch'è da quì alla mia morte crescerà la mia fama, e gloria, ma in quella s'aumenterà a merauiglia. Se questo temete, sappiate, che la vostra temenza è vn augurio, vn pronostico, anzi vna profetia infallibile di ciò, c'ha da succedere, e che voi temete. E tutti gli impedimenti, che voi vi porrete, per distornare questa mia gloria, molto più l'aiuteranno, acciò si sparga per tutto il mondo. *Tota die consumor.* Il che non vuol significare, ch'egli si volesse consumare, e fornire, ma perfettionarsi, e sublimarsi. E voleua dire tutti i miracoli, ch'io faccio nel corso della mia vita, (Questo vuol dire *hodie, & cras*) affinche tutto il mondo mi conosca, e mi riceua per figlio d'Iddio, non valeranno tanto per conseguir il mio intento, come ciò, c'hauete voi a fare per impedire questo, e distornarlo. Perche quello ch'io faccio hora non è altro, che vn principio, vn'abozzatura; ma quello, che farete, sarà la perfettione, e l'vltima mano. E però. *Dicite vulpi illi.* Nonciate, riferite, e narrate ad Herode, ed a tutti que', che inuidiano le mie glo-

Luc. 13. 13

Euthim.

rie; e questo sia il gastigo della loro inuidia.

24 Gastigò prima lor minacciato da Dio per bocca del Profeta Dauide nel salmo 69. mentre dice. *Ostendisti populo tuo dura, potasti nos vino compunctionis*, ouero come traduce Aquila. *Vino soporationis*, o con San Girolamo. *Vino consopiente*, o pure con Pagnino. *Vino soporatiuo*. Seueri gastighi, atroci tormenti non solamente mostrasti, ma facesti prouare ancora al vostro popolo; e questo fu mentre che in vaga, e pomposa mostra gli rappresentasti le vostre virtudi, le grandezze, e le glorie; perche tutte queste sono acute spine, che gli trauersano il cuore, pungenti spade, che gli trafiggono le viscere, ed aspro dolore, che egli tormenta l'anima: Anzi vn crudo carnefice, che ne fa crudo scempio, e non vno solo, ma tanti, quanti sono le vostre virtudi, grandezze, e glorie. Dicalo Prospero discepolo della dottrina, e della santità di Sant'Agostino. *Tantos inuidus*, dice, *habet iusta pœna tortores, quantos inuisus habet laudatores*. *Potasti nos vino compunctionis*, ouero come leggono altri. *Vino soporationis, consopiente, & soporatiuo*. Strana merauiglia, che questo vino dell'inuidia cruci, affliga, e tormenta, e che insieme habbi virtù di addormentare, di chiuder gli occhi dell'intelletto, ed indurare la volontà nel male, si che non cerchi d'vscire dal peccato l'inuidioso. Ma cessi la marauiglia in chi considera, che tale è la mostruosa natura di lui, che quel dolore, con cui douerebbe piagnere le sue colpe, tutto l'occupi nell'attristarsi de' beni altrui.

Prosper.

25 Pensiero accutamente osseruato da Teodereto, ponderando lo stato del primo inuidioso, pria che per l'inuidia traboccasse nel fratricidio; ed esaminando le parole, che di lui dice il sacro Testo. *Iratus est Cain vehemẽter, & concidit vultus eius*. Che dolore, che tormento è quello che t'affligge, o Caino, che così dimesso, e malinconico ti stai? Forsi ti duoli d'esser stato così facile a precipitare nel peccato dell'inuidia? Ah, dice il santo. *Non pœnitentia peccati adductus, sed fraternorum operum bonorum inuidia dolore affectus est*. Chi vide giammai somigliante disordine. Tiene auanti a gli occhi i propri peccati, e le virtudi del fratello: quelli, che richiedono dolore, e pentimento, e queste, che inuitauano ad allegrezza, e congratulatione, ed egli discaccia l'allegrezza, e'l giubilo, e tutto si dà alla tristezza, e dolore; e, la doue doueua impiegarlo nel pentirsi de' peccati, tutto lo dà a dolersi, e rammaricarsi del bene, c'hà veduto nel fratello. Chi hauesse mirato Caino in quello stato, hauerebbe di certo detto. Costui si duole dell'errore commesso in non hauer offerto a Dio il migliore, c'hauesse, e pure era tanto lontano da questo, che anzi più tosto s'attristaua del bene del fratello. *Quare iratus es, & cur concidit facies tua?* Contro di chi ti sdegni? Di chi t'attristi, e rammarichi? E cosa conueneuole lo stare in questa occasione addolorato. Ma tu perche ti duoli? Come sia possibile, che richiedendo le tue colpe vn gran dolore, ed hauendolo tu, lo nieghi a' peccati, e lo dij alle virtù di tuo fratello, le quali non n'hanno di mestieri. Hor già che tu così male impieghi il dolore, e tristezza, ecco che ti mancherà per sempre il vero dolore, e pentimento de' tuoi peccati.

Theod. in c. 4. Gen.

26 Quindi sgrida ad ogni, e qualonche inuidioso il Sauio Sidrac. *Miserere animæ tuæ placens Deo, & contine. Et congrega cor tuum in sanctitate eius, & tristitiam longe expelle à te. Multos enim occidit tristitia, & non est vtilitas in illa. Zelus, & iracundia minuunt dies, & antè tempus senectam adducit cogitatus*. O bellissime parole degne d'esser da noi ponderate. Deh inuidioso habbi misericordia di te medesimo, e l'hauerai all'hora, quando cercando di piacer a Dio raffrenerai le passioni, e gli appetiti, impiegando il tuo cuore in quel solo, ch'è giusto, santo, e conforme alla diuina legge, discacciando da te ogni sorte di tristezza, che t'assale, mentre vedi prosperoso il tuo prossimo. Perche somigliante tristezza, e dolore vccise molti. E se bene ne gli altri vitij, e peccati truoua il corpo alcuna sorte d'vtilità, o diletto almen' apparente, non si può dir ciò dell'inuidia, anzi questa auanti il tempo inuecchia l'huomo, e tronca lo stame della vita. *Multos enim occidit tristitia, & non est vtilitas in illa, Zelus, & iracundia minuunt dies, & ante tempus senectam adducit cogitatus*.

Eccli. 30. 24.

27 Osseruate, che pare, che'l Profeta contradica a se medesimo in queste parole. Se l'inuidia abbreuia i giorni della vita dell'huomo, rodendo le viscere, consuman-

ſumando il cuore, ed affliggendo l'anima, come dice che inuecchia. *Et antè tempus adducit ſenectam?* Chi muore giouine non ſi può inuecchiare. Per quanto io m'auuiſo, và deſcriuendo il Sauio le pene, che ſi danno à queſto peccato. Chi muore giouine ſi conſola pure di fuggire le miſerie, ei trauagli della vecchiezza. Al contrario, chi viue vecchio ſi conſola, rammentandoſi d'hauer goduto nella giouentù. All'inuidioſo manca e l'vna, e l'altra conſolatione, perche muore giouine à' contenti, e s'inuecchia nelle pene, ed angoſcie. E' penſiero altresì di Sant'Ambrogio nel cap. 15. di S. Luca conſiderando perche il fratello del figliuol prodigo ſi chiami vecchio. *Erat autem frater eius ſenior in agro.* Ah dice, *Senior dicitur, quia certum eſt, quod aliquis per inuidiam citò conſeneſcat*. O vecchiezza trauagliata, o anni tormentoſi! E però *Miſerere animæ tuæ placens Deo*. Deh inuidioſo mouiti a compaſſione di te medeſimo, e dell'anima tua, diſcaccia quel dolore, che t'afflige, e ti tormenta ſenza alcun'interuallo per il bene del tuo proſſimo, e procura di piacer'a Dio, di conformarti colla ſua legge, col precetto della carità, e dell'amore in rallegrarti de' beni altrui, come ſe tuoi propri foſſero, che in queſto modo riconoſcerai i fauori, ch'Iddio continuamente ti fà, e rendendogli le gratie douute, ne ſarai ogni giorno più fauorito, e nel fine conſeguirai lo ſteſſo Paradiſo. Amen.

Ambr.

IL FINE.

LA

DISCORSO VENTVNESIMO.

NEL MARTEDI DELLA TERZA DOMENICA.

Del precetto della correttion fraterna, del premio, e delle sue conditioni.

Si peccauerit in te frater tuus vade, & corripe eum inter te, & ipsum solum. Matth. 18.

1

GRAN fatto in vero degno di lagrime, e pianti è il vedere, che, la doue tutti gli animali, che caminano per la terra, e infino i muti pesci, che guizzano frà l'onde cotanto amano la loro specie, che ben ispesso s'espongono a pericolo della vita per trarre dall'empie fauci della morte vn suo simile. Così del pesce scauro racconta Eliano, che auuedutosi, ch'alcuno della sua specie incauto, o tratto dall'esca dilettevole inciampò nella rete dell'accorto pescatore, corre veloce, e frettoloso, ed afferrando colla bocca l'estrema parte di lui, o porgendo a quegli la sua si sforza di cauarlo dalla nemica rete. E doue non son basteuoli la forza, ed industria di lui, conuoca, e raduna molti altri amici, e facẽdo vna longa fila con afferrar co' dẽti la coda vno dell'altro vengono a liberarlo. L'huomo il quale sotto nome di ragioneuol pesce ci vien dipinto dal Profeta. *Facies homines, quasi pisces maris,* veggendo il suo fratello auuiluppato nella mortal rete della colpa, e del peccato. *Traxit illud in sagenam suam, & congregauit illud in rete suum,* in pericolo di traboccare nella voragine profonda dell'inferno, non si muoue a far la correttione, non si cura di liberar, e saluar il fratello, e neghittoso, scordato l'vficio della carità cristiana, pone in oblio, anzi calpista vn diuieto così santo, così buono, cotanto gioueuole, e glorioso, registrato nel Vangelo di stamane in queste parole. *Si peccauerit in te frater tuus vade, & corripe eum.*

Hab. 3. 14.

Ibid. 1. 15.

2 Ruppe, e con ragione, il mansuetissimo Mosè le tauole della legge, che poco dianzi haueua riceuute da Dio nel mõte Sina, quando, scendendo dall'istesso monte, vide, che'l popolo idolatraua, e trasgrediua il primo precetto della prima tauola, stimando cosa indegna il pubblicare quella legge, ch'attualmente eglino trasgrediuano. Somigliantemente giudicarei più conueneuol fosse lo stracciare per zelo dell'anime questo Vangelo, che venirlo a pubblicare ne' pulpiti, per vederlo hoggidì cotanto vilipeso, e trasgredito. Pure, perche io confido in quel Signore, che cel diede, di poterlo stampare nel petto d'alcuno di voi nobilissimi Vditori, vuò pubblicarlo, veggendo da prima come sia precetto di carità il correger'il prossimo, e di poi il premio, che s'acquista, e per fine le conditioni, che si deuono osseruare nel farla. *Si peccauerit in te frater tuus vade, & corripe eũ.* Ecco il precetto, *Lucratus eris fratrem tuum.* Ecco il guiderdone. *In te, inter te, & ipsum solum.* Ecco le conditioni.

3 Non v'ha dubbio alcuno, per cominciar dal primo, che non vi sia precetto di far la correttione al prossimo, perche è chiaro il Vangelo; che dice.

Vade, & corripe. E precetto questo non conseglio com'è di fede, e dicono tutti i Dottori in questo luogo. Ed il motiuo di questo precetto è l'honor d'Iddio l'vtile proprio, e del prossimo. L'honor d'Iddio primieramente ci deue muouere a riprender' i vitij, e le colpe mortali del nostro prossimo. Perche è proprio della carità d'vnir le anime, e volontà, e fare, che siano vna cosa stessa colla persona amata. Così afferma Nazianzeno nell'Oratione prima de Pace, che gli Angioli beati, i quali co' gli occhi dell'intelletto veggendo quanto qui crediamo della distintione delle diuine persone, s'auueggiono molto bene, che nõ sono men vnite quelle diuinissime persone per l'vnità dell'essenza, che per la concordia dell'amore. *Trinitas quidem illis Deus vnus est, & esse creditur, nõ minus propter concordiã, quã propter substantiæ identitatem*. Hor, se l'huomo ha l'anima accesa di carità, ed infiammata del diuin amore, deue stimare, che tutte l'offese diuine siano a se medesimo fatte, imitando quello, che fa l'istesso Dio in ciò, che noi patiamo.

Nazian. Orat. 1. d. Pace.

4 Veggasi chiaramente questa verità nel capo primo d'Isaia, oue da prima tratta de' peccati d'Idolatria, che quell'ingrato, ed incostante Popolo commetteua contro di S. D. Maestà, dicendo, *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me*, dice, *lauamini mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum*. E poscia fauellando de' peccati, che quel popolo cõmetteua contro del suo prossimo dicendo. *Principes tui infideles, socij furum: omnes, diligunt munera sequuntur retributiones. Pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad illos*, subito dice con gran cordoglio. *Propter hoc ait Dominus exercituum. Heu consolabor super hostibus meis*. E come Signore, non hauendo ancor fatta mentione dell'idolatria, li chiamate vostri nemici? In questo peccato, ch'è immediatamente contro V. D. M. si dichiarano per vostri nemici, togliendo-ui l'honore, che a voi solo conuiene, e dandolo al Demonio; si come ne' ladronecci, homicidi, ingiustitie, ed altre crudeltadi, si mostrano nemici di quelli, a' quali si fanno. Rammentando adunque per hora sol questo, perche li addimandate vostri nemici? Eh, dice Iddio. Sì *Heu consolabor super hostibus meis*. Miei nemici sono, perche lo sono di que', ch'io amo, e co' quali per carità, e per amore sò congionto, ed vnito. *Principes delinquentes hostes suos vocat, & inimicos appellat* dice San Girolamo, e lo dice anco Procopio in quelle parole del Gen. 19. che disse Iddio ad Abimelech, *custodiui te ne peccares in me. Qui delinquit*, dice, *in Abraham, & Saram etiam in Deum peccat*. Nell'istesso modo chiunque ama Dio, stimerà sempre tutte l'ingiurie, e l'offese, che sò fatte a Dio, siano a se medesimo fatte. Ed in questo modo si può spiegare quel, *Si peccauerit in te*, del Vangelo, perche, se bene il peccato, come tale non miri se non Iddio, da cui s'allontana il peccatore; tutta fiata la carità, ch'è dono, per mezzo di cui la stessa Deità a noi si comunica, fà, che sia contro l'huomo ancora.

Es. 1. 24.

Hieron. Procop. Gen. 19.

5 Ecco, che ne rende testimonianza il Dottor delle genti nel cap. 4. della lettera, che scriue a gli Effesi. *Noliie*, dice, *contristare spiritum sanctum Dei*. Non attristate, o peccatori, co' vostri peccati lo Spirito Santo d'Iddio. Trattaua l'Appostolo de' peccati, che si commettono contro del prossimo, o della carità verso di lui, così lo spiega Sant'Antioco nell' hom. 60. il quale dopò hauer addotte queste parole con quelle, che dirà Cristo à gli eletti nel giudicio. *Esurini enim, & non didistis mihi manducare*, dice, *His igitur prædictis idoneè satis demonstrari putem, quoniam, qui fratri benemeritus exhibet obsequium, exhibet, & Deo*. E poco dopò *Modis omnibus adnitamur, ne qua in re vllam suggeramus occasionem, siuè causam proximo tristitiæ, & mœreris*. Hor se noi accoppiamo queste parole dell'Appostolo, *Nolite contristare Spiritum Sanctum Domini*, con quelle del Vangelo, *Si peccauerit in te*, che qualunche peccato ch'altri commette contro d'Iddio, offende il giusto diuerrà aperto, e chiaro. Se quiui hauesse detto il Saluadore. Quando il tuo fratello peccarà contro lo Spirito Santo d'Iddio, ed iui l'Appostolo. Non attristate il prossimo, che vi vede a peccare: a ciascheduno si daua il suo, a Dio il peccarsi contro di lui, ed all'huomo la tristezza, e dolore di veder offeso il suo Dio, Come hora dice S. Paolo. *Nolite contristare Spiritum sanctum Dei*? Non lo dice solamente, perche il veder vno a commetter colpe, e peccati, ed offender Iddio affliga, e torméti i giusti; ma anco

Ad Eph. 4. 30.

Antioch.

perche

perche hanno cambiata natura Dio, e l'huomo, in modo, ch'essendo propria del giusto la tristezza, a se medesimo se l'ascriue; ed essendo il peccato dirittamẽte contro di Dio, dice, che si commette contro del giusto. *Si peccauerit in te*. E per tanto deue l'huomo corregerlo, e riprenderlo, altrimente si fà complice, e colpeuole dell'istesso peccato.

6 Dimandate (se vi piace) a S. Pietro Grisologo la cagione, per qual cagione i serui di quel Signore, tosto, che s'auuidero, che la buona semenza seminata nel campo di lui era stata mischiata colla zizania, e che giua crescendo la mala herba, corsero da lui, per chieder licenza di sterparla, e sbarbarla, che vi dirà nel ser. 97. *Auditum sui Domini praeuenerunt, ne securi de innocentia, reatum de silentio sustinerent*. Corsero incontanente a dirglielo, pronti di fare per il rimedio quanto loro fosse stato ingiunto. Perche, tuttoche non hauessero essi hauuta parte nella colpa de' peccatori, significata per la zizania, l'hauerebbero hauuta, se taciuto hauessero, el silentio si sarebbe potuto interpretare per consentimento.

Chrysol.

7 Nel modo, che nella passione del nostro Redentore tutte le creature insensibili diedero tanti segni, come ogn'vn sà, la cagione de' quali se bene alcuni stimano, che fosse la compassione del lor Signore, nientedimeno, dice lo stesso Crisologo nel ser. 48. che fu per non partecipare del peccato, che commettauano que' crudi carnefici. *Creatoris iniuriam tota diffugerat creatura*, dice questo Santo. Tutte le creature allhora vscirono quasi fuori di loro medesime, procurando almeno in questo modo di riprender l'empietà de gli huomini. Quindi è, che tremò la terra, quasi volendo allontanarsi da se stessa, poiche in lei si commetteua così enorme peccato. *Hinc est, quòd suis se deserentibus fundamentis terra contremuit*. Il sole mettendo le ale a' suoi destrieri, e raddoppiando le sferzate corse in vn baleno a nascondersi per non esser spettatore di sì lagrimeuol caso. *Sol ne videret aufugit*. Il giorno si riuolse addietro pieno d'horrore, e ritirossi. *Dies ne interesset abscessit*. Le pietre, perche non poteuano fuggire, col battersi, e spezzarsi detestauano così empio delitto. *Lapides, quia discedere non poterant per naturam, nouum scinduntur per vlnus, facinus tantum sono, quia voce non poterant, accusantes*. Hor vedi, o cristiano, che fai, quando, sapendo, che'l tuo prossimo sta in peccato, e che tu tieni di certo, o almeno speri, che facendogli la correttione lo lascierà, e tralasci di fare quest'atto di carità così santo, cotanto pio, e grato a Dio, ti dimostri complice, e partecipe del peccato di lui. *Reatum de silentio sustines*, permettendo vn peccato contro il tuo Dio, non solo, ma anco contro te medesimo, per lo scandalo, che t'arreca.

Chrysol.

8 In questo modo interpreta S. Agostino nel ser. 16. *De verbis Domini*, quelle parole del Vangelo *Si peccauerit in te*. *Et in illos peccauit*, dice, *quos testes sua iniquitatis fecit*. E per qual cagione credete voi, che comandasse Iddio nell'antica legge, che i testimoni d'alcun delitto fossero i primi ad vccidere il delinquente? Perche essi più particolarmente erano gli offesi in quel peccato. Che però anco hoggidì si costuma, che, se nelle radunanze, e circoli di giouani troppo liberi di lingua, per non dir da ogni laccio sciolti, si truoua per auuentura vn Religioso, o altra persona timorata d'Iddio, e dalla bocca d'alcun di loro esce vna parola sconcia, incontanente si volge colui al Religioso, e gli chiede perdono. E perche non fà così co' gli altri? Perche que' son' auezzi ad vdire, e dire somiglianti parole, e non rimangono per quella offesi, ne scandalizati, come il seruo d'Iddio. Nell'istesso modo dice Cristo. *Si peccauerit in te*. Se alcuno commetterà alcun peccato, onde tu ne resti scandalizato, e con pericolo d'imitarlo, allhora se' obbligato a far la correttione.

August.

Ps 65. 16.

9 E finalmente muouer ti deue ad vn' atto cotanto pio, e santo il desidero della salute del tuo prossimo. Perche vn'anima santa, e giusta vorrebbe, che tutti si saluassero. Quindi ebbro di carità diuina con alta voce gridaua il Re Profeta. *Venite, & videte omnes, qui timetis Deum, quãta fecit anima mea*. Ed aggiugne nello stesso luogo S. Agostino. *Quia si vultus eadem faciet anima vestra*. Come colui, che dal suo Prencipe, o da altro oggetto caro riceue alcun fauore, non capisce nel petto l'allegrezza di lui, e pargli di scoppiare, se non lo và pubblicando, come vn'altro Aman, poiche dice Luciano. A chi dà gusto il bene, che non si sà? I fauori fatti a solo a solo? Le ricchezze chiuse

August.

chiuse fra quattro mura? Li tesori nascosti non son'ammirati. *Opes nostra, ne à nobis haberentur in pretio*, dice Luciano, *cum nemo alius sit, qui earum admirationę caperetur.* Può ben'essere, che'l fauorito dal Mondo cerchi testimoni de' fauori da lui riceuuti, affine, che gli rechino maggior gusto, ma non per farne a loro parte. Ma vn'anima fauorita da Dio, vn grande della sua casa, vn Dauide tutti inuita, e chiama ad esser spettatori de' fauori a lui da Dio fatti. E perche? Per allettar, e mouer tutti a procurar i somiglianti. *Quia si vultis eadem faciet anima vestra*, e però *Venite, & videte quanta fecit Deus animæ meæ.* Venite, correte, veniteui meco, se volete esser da Dio fauoriti. Perche in fatti è proprio d'vn'anima santa, giusta, e fauorita da Dio di procurare con ogni via possibile la salvezza del suo prossimo.

Lucian.

10 Vide il Profeta Isaia quella maestà, e grandezza d'Iddio, che riempiua tutto il tempio con que' Serafini, che incessabilmente cantauano *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, e trouandosi il Profeta in mezzo a tanta gloria, e così immenso splendore, colmo di duolo, e tutto attristato, disse *Væ mihi, quia tacui.* Ahi misero, ed infelice me, che non hò labbra, nè lingua per ispiegare ciò, che con alto, e nuouo stupore io veggio. Ecco, che appena hebbe ciò detto, che di repente volò vno di que' Serafini a purificargli le labbra. Hor chi di voi, Vditori, non si merauiglia, considerando, come que' spiriti beati lascino sì nobil vficio, e ministero cotanto sublime, in cui s'esercitauano, ch'era d'ammantare il capo, ei piè diuini, e di cantare soauemente a Dio. Strano fatto per certo, che si posponga il seruigio del sourano Monarca per quello delle creature. Ma cessi la merauiglia, considerando, che se que' spiriti beati erano Serafini accesi di carità, e di desio di purificar tutti, perche la carità fà, che per questo si sospendano le contemplationi, e le orationi, colle quali si conuersa con Dio, e si loda la sua bontà. Notj, ed osserui questo il Religioso, il quale consuma tutta la mattina nel dire la Messa: il penitente perfetto, il quale non ha peccato veniale, che non lo confessi: l'astinente, che macera la carne co' continui digiuni; el diuoto cittadino, che spende tutto il tempo in visitare le Chiese le carceri, e gli spedali. Ahi, che queste son'operationi buone sì, che non si può negare; ma il più perfetto modo di seruire a Dio è l'impiegarsi nella salvezza dell'anime redente.

Es. 6.5.

11 Vdite ciò, che dice il Dottor delle genti. *Optabam enim ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis.* Di questo stesso modo di parlare si seruì Mosè nel l'Esodo, quando chiedendo a Dio perdono per il popolo idolatra, diceua: O perdonate loro, Signore, o cancellatemi dal libro de' vostri amici. Mille diuersi pareri, ed espositioni si ritrouano sopra di questo luogo. Ma spieghiamo prima quello di S. Paolo, in cui truouo gran delicatezza. Non dice solamente l'Apostolo di voler morire per i suoi fratelli, come spesse fiate dice il Padre amãte al figlio. O quanto volonteroso, o figlio, io morirei per conseruarti in vita. *Quis mihi tribuat, vt pro te moriar, fili mi?* Diceua Dauide; ma di più ancora per saluar i fratelli quasi rinonciaua il Cielo, così dice Grisostomo nell'hom. 79 ad pop. oue paragonando S. Paolo a Mosè, quando disse. *Aut dele me de libro tuo, quem scripsisti, aut parce populo huic*, dice, che maggiore fù l'Apostolo. perche, *Ille cum alijs perire nolebat: hic autem non simul perire, sed sospitibus alijs ab æterna salutis gloria excidere optabat.* Parmi, che facesse Iddio con l'Apostolo, come fè col primo nostro parente. Creato, che hebbe Adamo, lo condusse nel Paradiso Terrestre, e lo fece per quello passeggiare. Miralo ben bene, dice, consideralo, e prendine il possesso. Somigliantemente fece con San Paolo. Solleuollo al Cielo, fece che lo passeggiasse, e ne prendesse il possesso: con tutto ciò era tanto eccessiuo l'amore, che' portaua al suo prossimo, che dice. Hor, Signore, cotesto cielo, che mi mostrasti, io lo rinoncio, e senza i miei fratelli non lo voglio.

Ad Rom. 9 2.

Exod. 32.

1. Reg. 8 33.

12 Figura di questo fù quello, che disse il Redentor del mondo nel licentiarsi da questa vita mortale. *Eli Eli lamma sabacthani*, che vuol dire, *Deus Deus meus vt quid dereliquisti me?* L'amorose viscere sempre mai pietose, e misericordiose del nostro Cristo si scuoprono in queste parole acutamente ponderate dal Padre Sant'Ambrogio, il quale dice, che'l nostro Saluadore parla in persona de' suoi

fedeli

fedeli, i quali nelle persecutioni, che patir douea la Chiesa, s'haueuano da veder cotanto oppressi, che si tenessero da Dio abbandonati, come elegantemente anco lo dice San Damasceno nel lib. 3. *De fid. Orth cap. 20. Cur dereliquisti me?* dice Cristo, e Damasceno. *Nostram sibi assumens personam ità orauit, sequè dicit derelictum, quia nos derelicti sumus.* Posto il Redentore fra' cotanti tormenti, dolori, angosce, e ingiurie niega le lagrime a' suoi mali per impiegarle tutte nel male di que', ch'erano da lui amati, e che preuedeua, che colla sua morte doueuano esser dal Padre abbandonati.

Damasc.

13 Molto ben ponderò questo fatto il Dottor delle genti, quando dice. *In diebus carnis suæ preces, supplicationesque ad Deum cum clamore valido, & lachrymis offerens, exauditus est pro sua reuerentia. In diebus carnis suæ*, dice, cioè in mezzo de' suoi oltraggi, ed afflittioni: questi son' i dì della sua carne, perche in essi si manifestò a suo costo, ch'egli era veramente huomo; peroche, come osseruò qui Teodoreto, que' stessi, che indegnamente parlano della Diuinità, non ardiscono dire, che da quelle nascessero le lagrime, e i gemiti di lui, ne men, che fosse vinto, e superato da' dolori. In mezzo dunque di tanti fieri assalti, ed angosce così aspre orò con lagrime, e con alta voce, e fu esaudito dal Padre, concedendogli quanto e' chiedeua. *Cum clamore valido, & lachrymis preces offerens exauditus est pro sua reuerentia.* Veggasi hora ciò, che dimandaua in questa oratione. Forsi la vita? Nò, perche dice, che fu esaudito. *Exauditus est*, e la vita non gli fu conceduta. Quello, che pregaua era dice Sant' Ambrogio, ch'el Padre non abbandonasse il genere humano. *Beatus Paulus hic dicit preces eum, & orationes fundere non timore mortis, sed nostræ causa salutis.* Come, dice, dimenticata l'amarezza della morte, posta in oblio l'immensità de' dolori, e l'accerbità delle pene, e scordata ogni ingiuria, ed onta riceuuta da' Giudei solo tratta, che'l Padre nõ si parta da noi: e, per assicurare la gratia, lo pone nella sua propria persona. *Vt quia dereliquisti me?* Quasi dicesse. E come Padre vi soffre il cuore d'abbandonarmi, e cancellarmi dal vostro libro? Vo' mio Signore? Non fia mai vero, che da voi si parta, da noi si partirà, che l'habbiamo meritato. Non ha da esser così, dice l'amoroso Cristo, o hauete d'abbandonar me, o Padre, se da gli huomini vi partite, o non lasciando me, non lascierete loro. *Sequè dicit derelictum, quia nos derelicti sumus.*

Ad hebr. 57.

Ambr.

14 Tanto comuni giudica vn petto infiammato d'amore, ed acceso di carità non solo il bene, ma il male ancora dell' oggetto amato, che nulla stima i propri danni, e pericoli per saluar l'amato. Vdite, che fecero i marinari, e passaggieri della naue di Giona, tutto che gentili. *Clamauerunt ad Dominum*, dice il Profeta; Mentre che vbbidiuano a Dio, ed essequiuano quanto lo stesso Profeta hauea loro ingiunto, e stauano per calarlo nell'onde salse. *Quæsumus Domine*, diceuano, *ne pereamus in anima viri istius, & ne des super nos sanguinem innocentem, quia tu Domine sicut voluisti fecisti.* Ardente amore, infuocata carità, ed eccessiue fiamme. So' in pericolo della vita per la tempesta del mare, forta per cagion del Profeta, e sanno, che gittandolo nel mare si tranquilleranno l'onde, cesseranno i venti, e camparanno eglino la vita; ad ogni modo, non cercando la loro saluezza, e scampo, spregiando i propri pericoli, e non riguardando a suoi mali medesimi, priegano solamente per la salute del Profeta. *Clamauerunt ad Dominum* Miracoloso feruore, e carità veramente fraternale, e più d'vn'animo religioso, che di gentile, ed idolatra. *Grandis vectorum fides*, dice il Padre San Girolamo sopra di questo luogo. *Periclitantur ipsi, & pro alterius anima deprecantur.* Grande in vero è l'affettione, e cordoglio, che patisce vn giusto in veder gli huomini diuenuti nemici d'Iddio, e priui del Cielo. Indi quando riceue qualche gratia, grida, e dice. *Venite, & videte quanta fecit Dominus animæ meæ. Quia si vultis eadem faciet animæ vestræ.* Questi sono i motiui, che douerebbero inuitare ogn'anima giusta, a correggere il suo prossimo, e liberarlo dal peccato *Vade, & corripe*, ed a conseguire la corona ciuica, la quale da' Romani si daua a chi saluaua la vita ad vn cittadino, e questa è quella, che promette Cristo. *Lucratus es fratrem tuum,*

Ion. 1. 14.

Hier. hic.

15 *Lucratus es fratrem tuum*, dice il Saluadore, guadagnerai il tuo fratello per

per te stesso; perche questa è l'arte merauigliosa della carità di strettamente prēdere, e far suo ciò, che s'ama. Pensiero di S. Giouanni Grisostomo sopra quelle poche parole, che dice l'Appostolo a gli amati Corinti. *Capite nos*. Prendetemi stretto, e fattemi vostro. *Petit accipi donum*, dice il Santo, *minimè molestum*, *& suppeditantibus antea quam acceptantibus vtile*. Strano modo di chieder dono è questo, quando l'istesso, che dimanda diuiene dono, e dono vtilissimo a chi vien chiesto. *Capite nos, idest diligite nos*. Amatemi, che questo sarà vn farmi vostro cattiuo, e schiauo. *Si te audierit lucratus es fratrem tuum*. Colui che per amor del fratello, mosso da carità, e zelo della saluezza di lui gli fa la correttione, e lo riprende, dice Cristo Signor nostro, s'egli ammette la sua correttione, se lo guadagna per se stesso, con certa maniera d'acquisto, che dichiarò San Paolo dicendo. *Gaudium meum, & corona mea*. Voi siete la mia corona; però questo sarà, quando giugna il tempo di riceuerla nel Paradiso; e fra tanto vo' stessi siete il mio gaudio, giubilo, ed allegrezza. O guadagno manifesto, o nobilissimo acquisto, di riceuer di presente la caparra di quella mercede, che s'ha da pagare nel Paradiso.

Chrysost. 2. Co. 7. 2

Ad Phil. 4. 1.

16 E bellissimo a questo proposito quel luogo del Profeta Daniello al c. 12. conforme alla lettione di Teodotione, approuata anco da San Girolamo. *Intelligentes*, dice, *fulgebunt, quasi splendor firmamenti, & de iustis plurimi, quasi stellæ in æternum*. E li Settanta legono. *Et à iustis multis, quasi stellæ in sæcula, & vltrà*. Gli huomini saui, e dotti, e que', che danno altrui buon consiglio, e l'inducono al ben fare: que', che colla lingua s'impiegarono nella saluezza dell'anima, saranno come vn Ciel stellato. E, si come quel Cielo sembra cotāto vago, e riguardeuole non per se medesimo solo, ma per le stelle, che l'adornano; così i saui amadori dell'anime si vedranno abbelliti, e coronati dalla gloria di que', i quali col lor mezzo s'acquistarono il Paradiso. *Et à iustis multis*. In questo modo s'intende S. Paolo, quando dice. *Gaudium meum, & corona mea*.

Dan. 12. 3

17 Che sarà quando poi vn'anima si porrà adorna di tanta bellezza auanti a gli occhi d'Iddio per orare, ed ottener da lui qualche fauore? Ahi, che dirà quello, che altra volta disse. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa. Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum*. E del fatto di Mosè, che tanto bramaua la salute dell suo prossimo, l'intende Rabbi Salomoch. O che gusto, o che contento m'arreca il considerare vn'attione di carità sì feruente, ed insuocata! sempre mi pare d'hauerla auanti a gli occhi. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa*. Piaga, e ferisce il cuore di questo Dio quell'opera santa, e gli lega le mani; affinche, quando egli sdegnato per i nostri peccati, cala il poderoso braccio per gastigargli, ne siano serbati i giusti correggenti.

Cant. 4.

18 Non sò bene, se a questo miraua lo Spirito Santo, mentre dice nel capo 9. d'Ezzechiello all'Angiolo. *Transi per mediam ciuitatem in medio Ierusalem, & signa Thaù super frontes virorum gementium, & dolentium super cunctis abominationibus, quæ fiunt in medio eius*. Vattene per mezzo della Città, ed a tutti que', che si dolgono, e piangono per i peccati, che si commettono nella Città di Gierusalemme metti nella fronte il Thaù: A che fine commanda Iddio, che si facci questa diligenza? Pare, che conforme all'occasione, nella quale gli ingiugne questo (ch'era, quando gli Angioli haueuano nelle mani le spade per far doloroso spettacolo de gli habitatori di quella Città) sia, perche non meritando quel gastigo questi, non morissero co' delinquenti. Pure, se per segnarli era basteuole il trouargli co' gli occhi pieni di lagrime, el cuore colmo di dolore, questo poteua anco bastare per non vcciderli. Volle Iddio far palese a tutti la causa, per cui non moriuano, ponendo nella fronte loro ciò, che teneuano nel cuore; perche quelle lagrime poteuano, conforme all'occasione, parer cagionate dal timore della pena, e della morte; e come che non erano tali; ma sparse per il dolore delle colpe, per le quali volle morire nella Croce il Saluadore, cōmanda Iddio, che la Croce, che tengono nell'anima, se li ponga nella fronte, e che sappiano, che quando, gli verrà quiui veduto quel segno condannano colpe, e piagnono anime, che Giesù Cristo comprò co' tormenti, e dolori della sua Croce, significata per Thaù; e che per tante siano

Ezec. 9. 4.

schiusi dalla pena comune, e liberi dal gastigo vniuersale per essere colmati di gloria nel Paradiso.

19 Ma che sarà di que', i quali non solo non correggono vitij altrui, ma di più ancora, diuenuti quasi tanti Demoni, conducono l'anime infelici al peccato? Ahi quanto ben disse di costoro S. Paolo *Opus eorum est exercitium contrà Crucem Christi*. Qua' son' i vostri esercitij, o huomini peruersi, o donne maluagie? Qua' l'opere infami? *Opus eorum est exercitium contrà Crucem Christi*? Ahi, che tutte l'opere vostre, ogni vostro esercitio è contro la Croce di questo Cristo: perche, la doue egli vi volle morire per saluare le anime, vo' altro non procurate, che la loro dannatione. *Opus eorum exercitium contrà Crucem Christi*. Contro di questa Croce vo' auuentate il vostro veleno, contro di questi chiodi vibrate le saette delle vostre lingue, contro di queste spine vo' preparate le pungentissime spine delle colpe, e contro questo Dio crocifisso, contro il suo sangue, i dolori, e tormenti, le lagrime, ei sospiri armate le vostre maluagie destre, e versate il pestifero liquore d'Inferno. Ahi nemici di Cristo, nemici della sua Croce. *Inimicos Crucis Christi*. Nemici del suo sangue, delle spine, de' chiodi, de' flagelli, delle lagrime, de' sospiri, e de' dolori. Vdite, vdite ciò, che vi minaccia questo stesso Cristo per bocca del Profeta Habacuch. *Va, qui potum dat amico suo, mittens fel suum, vt aspiciat nuditatem eius. Repletus est ignominia pro gloria. Bibe tu quoquè, & consopire: circumdabit te calix dexteræ Domini, & vomitus ignominiæ super gloriam tuam, quia iniquitas libani, & vastitas animalium deterrebit eos*.

Ad Gal. 2

Ad Phil. 3. 18.

Habac. 1. 15.

20 Esaminiamo queste parole. *Va, qui potum dat amico suo, mittens fel suum*. Guai a te, o huomo, anzi demonio d'inferno, perche tale ti dimostri co' fatti, e guai a te, dice Cristo, poiche tu con quelle parole lusingheuoli alletti, e tiri gli huomini, i giouani tutti rassegnati in Dio a bere il calice da te, anzi più tosto dall' inferno, di cui tu se' empio ministro, apprestato, e preparato, pieno di fiele, d'assenzo, e d'ogn'altro liquore alle pouere anime più amaro. Ma a che fine tu eserciti così infame mestiero? *Vt aspiciat nuditatem eius*. Per veder quell'anima priuata di carità diuina, e della gratia del suo Dio, sfornita di meriti, spogliata di virtù, abbandonata dallo Spirito Santo. Ecco che per permission d'Iddio, e per alto giudicio, ne consegui il tuo maluagio intento. *Repletus est ignominia pro gloria*. Ecco che quell'anima in cambio della gloria, che a' suoi meriti si douea, è ripiena d'ignominie, di laidezze, e di macchie d'ogni peccato. Ma senti il tuo gastigo. *Bibe tu quoquè, & consopire*. Beui ancor tu dell'ostinatione nelle tue colpe infami, ed addormentati nel lettargo mortale. Questo è il calice, onde Iddio abbeuera i scelerati peccatori, che si mostrano nemici di lui, e della sua Croce, e questo è il calice, che tutti li circonda, ed opprime nel sonno della durezza, e dell'ostinatione. *Circumdabit te calix dexteræ Domini, & vomitus ignominiæ super gloriam tuam*. Si che la doue la Croce, il sangue, ei meriti del Redentore t'apparecchiano nel Paradiso il manto della gloria, mostrandoti in così fatta guisa a lor nemico, n'acquisti l'ignominia della pena eterna. Ahi che all'hora. *Iniquitas libani, & vastitas animalium deterrebit eos*. Le colpe, e le iniquitadi di quell'anima prima innocente, giusta, e santa, saranno quelle che nell'inferno ti cruccieranno co' modi strani, e non più vditi. Li Demoni stessi, cui tu imitasti nel far traboccare nell'inferno l'anime redente t'arrecheranno timori, e tormenti eterni. Deh anime care lasciate così infame mestiero, e mostrateui amici di Christo, e cooperatori della sua Passione nel saluar' le anime; e, se bramate il modo di ciò fare, attendetemi fin che riposo, che nella Seconda Parte ve l'insegno.

SECONDA PARTE.

21 Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te, & ipsum solum. Vtilissimo è alla Republica vn Medico dotto, e sauio, che conosce la natura dell'infermità, la quantità dell'humore, la complession dell'infermo, la virtù del soggetto, el modo, el tempo d'applicar la medicina. Ma se il Medico è ignorante, e senza riguardar alla complessione dell'infermo, senza mirare alla quantità dell'humor peccante, senza considerare la virtù, e quantità della

della medicina, e senza misurare il tempo medica, in cambio di recar all'infermo salute l'atterra, e gli dà la morte. Non v'è rimedio souente, che tanto curi l'infermità de' vitij, quanto la medicina della correttione data con prudenza, come altresi sporta fuor di tempo, e senza modo inasprisce magiormente la piaga, ed esaspera il morbo. Quindi è, che Cristo vnico medico dell'anime c'insegna tutte le circonstanze, colle quali si deue applicare questo antidoto cotanto saluteuole.

22 *Si peccauerit in te*. Se'l peccato del tuo fratello è tale, che tu ne resti, o almeno possi rimaner scandalizato, cioè se tu se' libero da quel peccato, e da tutti altri ancora, *vade, & corripe*: all'hora se' tenuto à correggger il tuo prossimo. E molto degno d'esser considerato (intorno a quel luogo d'Ezzechiello, che adducemmo nella prima parte) che que' soli, ch'erano segnati nella fronte col Thaù, camparono la vita, e tutti gli altri con istrano scempio furono messi a fil di spada. E possibile, che non vi sia mezzo fra tanta virtù di piagner le colpe altrui, e tanta malitia, che non meriti perdono? Non v'era per auuentura in quella popolosissima città alcun'huomo, il quale ne fosse tanto cattiuo, che meritasse la morte, ne tanto buono, che piagnesse i peccati altrui? Molto buono ha da esser colui, che li piagne, come lo dimostra il segno, onde vengono segnati; perche, come dice San Girolamo in questo luogo, la legge da gli hebrei si chiama Torah, ed il porre nella fronte loro il Thaù, ch'è la prima lettera di questo nome è vn significare, che que' haueuano intieramente adempiuta la legge. *Vt hebrei autumat, quia lex apud eos appellatur Torah, quæ hac in principio nominis sui littera inscribitur, illi hoc accepere signaculum, qui legis præcepta compleuerant*. E cosi pare, che voglia la ragione, perche il piagner colpe altrui suppone che chi lo fà, non n'habbia alcuna propria. Perche non è conueneuole, che, mentre la penitenza ha di mestieri di lagrime, non siano esse occupate in seruire alla carità. In fatti quest' opera sourana di corregere l'altrui colpe conuiene a' perfetti, non ad imperfetti nella carità, non a principianti nella scuola d'amore, ma a veterani, e prouetti. *Si peccauerit in te*.

Hier. hic.

23 Ouero come spiega Sant'Agostino, *coram te*. Il peccato, che è materia della correttione, non deue esser imaginato, vdito per relatione d'altri, o in altro modo incerto; ma deue esser certo, saputo, e conosciuto infallibilmente, altrimente si fa aggrauio al prossimo. *Prius quam interroges, ne vituperes quemquam, & cum interrogaueris corripe iustè*, dice il Sauio Sidrac. Non ci constituisce quì Cristo esploratori, e riportatori de' difetti altrui: non ci fà fiscali della lor vita: non ci obbliga quì il Saluadore a porre al prossimo quell'assedio, che pose Satanasso a tutto il mondo, per hauer, onde potesse accusare il giusto Giob. *Circuiui terram, & perambulaui eam*: ne a stare con malignità curiosa in aguato del giusto. *Ne insidieris, & quæras iniquitatem in domo iusti*, dice Salomone ne' Prouerbi, *neque vastes requiem eius*. Si deue in fatti far la correttione, come dice Agostino. *Non quærendo quid reprahēdas, sed videndo quid corrigas*. Non hai d'andar a caccia de' peccati per riprenderli; ma corregger cō carità la fragilità del tuo prossimo, in cui t'abbattesti a caso.

Aug. nel ser. 6. de Verb. Domini.

Eccli. 11. 7.

Iob. 2. 2.

Prou. 24.

24 Tre sorti d'opere possono essere ne' prossimi nostri. Le vne euidentemente buone, per le quali habbiamo da dar gloria a Dio, come autore d'ogni bene. *Vt videant opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui in cœlis est*. Altre sono indifferenti che si possono interpretare in buona parte od in sinistra, e queste vuole il nostro Redentore, che siano giudicate più tosto buone, che cattiue. *Nolite iudicare, & non iudicabimini*. E le terze sono le apertamente male, le quali non si possono interpretar in buona parte, come il publico concubinato, le vsure aperte, le bestemmie, li spergiuri, e le ingiustitie manifeste. Queste sono la materia della correttione.

Matt. 1. 6

Matt. 7. 1

25 Di queste si dice, *Vade, & corripe*: Ma quando? Mentre stà co' gli occhi della mente dall'ira acceccati? Con l'intelletto dal diletto abbagliato? Quando è fuor di se, diuenuto pazzo, e forsennato per l'odio, o per l'amore? Non è tempo opportuno all'hora, perche più accenderesti l'ira, ed esacerbaresti la passione. *Acetum in nitro, qui cantat carmina cordi pessimo*, dice il sauissimo Re ne' Prouerbi. Il Salnitro, come riferisse Plinio, è vn genere di sale, che si forma

Pr. 25. 20

nell'Egitto in lagune d'acqua dolce nel paese nomato Nitria, da cui pare a Beda, che deriuasse il nome *Nitrum*, di cui si seruì Geremia Profeta, mentre dice. *Si laueris te nitro.* Ed è buono per lauare le macchie da' vestimenti, come dice Gaietano, ouero per tigner' i panni, come afferma Pagnino. Hor di questo Nitro, dice Plinio, che se si mescola con l'aceto in luogo di lauare, nettare, ed imbiancare, macchia, allorda, e brutta. Dice dunque Salomone, tuttoche la correttione sia quasi vn nitro valeuole per cacciare ogni macchia di peccato dall'anima; tutta volta se vien mischiato con l'aceto, cioè se è fatta ad vn'animo perduto nelle proprie passioni, ad vn'animo turbato, ad vna volontà non regolata, nulla gioua, ne profitta. Anzi il corretto s'adira col corrigente, dispregia la riprensione, e diuien peggiore. S'ha dunque da attendere, che sia passato il furore, suanita l'ira, e dileguata la passione per porger sì saluteuole medicina. E questo è anco consiglio di carità, come dice Sant'Agostino nel c. 6. del lib. primo. *De ciu. Dei. Si quis non corripit, quia opportunum tempus quærit consilium charitatis est.*

Ier. 2. 22.

August.

26 Ma sopra tutto *inter te, & ipsum solum.* Non deui ciò fare in mezzo alle piazze, quando egli è in compagnia d'altri, perche questo non sarebbe correttione, ma vn rinfacciargli il suo peccato, non atto di carità; ma d'odio mortale, c'ha per fine di suergognare, e discreditare l'oggetto odiato. *Inter te, & ipsum solum.* Da solo à solo si de' fare. E quando t'auuedi, che le tue parole non so' basteuoli, e che in te non v'è quella persuasiua, che si richiede ad vn vficio tale; ouero che dubiti, che le tue parole appo lui non habbiano quell'efficacia, che si conuiene, all'hora. *Adhibe tecum vnum, aut duos,* t'è lecito, anzi ti si commanda d'andar a ritrouare vna, o due persone giuste, timorate d'Iddio, affinche tutti insieme cauiate quell'anima dal peccato. Però sempre si deuono adoprare parole dolci, piaceuoli, & amorose, come insegna S. Paolo. *Fratres si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, huiusmodi instruite in spiritu lenitatis.* Documento accennato anco dal Sauio in quelle brieui parole. *Si sufflaueris, quasi ignis exardebit, si expueris super illam extinguetur, & vtraque ab ore proficiscuntur.*

Ad Gal. 6. 1.

Eccl. 28. 18.

Ed il Greco v'aggiunse. *In scintillam.* Soffiando in vna picciola scintilla, s'accende, e sputandoui sopra si spegne, e muore, ed amendue queste cose escono dalla stessa bocca. Le parole aspre, e crude accendono gli animi di furore, ed inaspriscono i cuori, ma colla piaceuolezza, e benignità si smorza la scintilla, ol fuoco del peccato.

27 Gran destrezza conuiene all'huomo nel far la correttione, affine, che l'anima non peggiori nel male per l'acerbità delle parole, o non prenda miglioramento per la loro insipidezza. *Numquid potest comedi insulsum, quod nõ est sale conditum?* Dice il Re patientissimo rispondendo con grandissimo duolo alla riprensione non men pazza, che dura, ed aspra, che aspramente gli fecero que' suoi amici. Vn gusto guasto, come potrà mãgiare cosa, che non sia condita col sale? Vn appetito perduto, che viso farà giamai ad vna viuanda senza condimento, ne sapore? Hor sappi, che più sciapita è vna riprensione indiscreta, vna correttione senza il condimento della soauità, e dolcezza. Laonde traslatano li Settanta. *Numquid potest edi panis sine sale, aut sapor in sermonibus veritatis?* Che profitto farà giammai colui, che riprendendo scuopre animo di nemico, impero di superbo, dispregio d'altiero, allegrezza d'inuidioso? Niuno per certo. E però vi vuole l'olio della piaceuolezza. *In spiritu lenitatis,* el sale della prudenza, e destrezza, colla quale, quando s'abbate il corrigente in vn animo vago di lode, e cupido del proprio vanto, non farà fuori di proposito, vsare nel principio parole, che gli faccino toccare colle mani, quell' opere male non esser degne di huomo honorato; Ammaestramento di S. Gregorio Papa nella 3. p. Cur. Past. cap. 18. *Elatos,* dice, *vtilius plerumquè corripimus, si eorum correptionibus, quædam laudum fomenta miscimus.*

Iob 6. 6.

D. Greg.

28 Con tutto questo, se tu t'auuedi, che la tua correttione non sia per far frutto, ancorche sia spallegiata da quella d'altre persone giuste, non se' obligato a farla. *Ne contendas aduersus hominem frustrà,* dice Salomone: consiglio approuato da S. Tomaso, e da tutti i Teologi. Perche, si come il medico non è astretto a curar l'infermo, di cui non spera salute, e molto meno, se teme, che le medicine,

Prou. 3. 30.

D. Thom. 2. 2. q. 23. art. 6.

ne, e gli altri rimedi debbano accrescergli il male; così il medico spirituale non è obbligato da alcuna legge a far la correttione a que', che so' d'animo infermi, mentre che non spera da lor' emendatione. E quanti si trouano hoggidì, che mantellandosi vanamente sotto questo pretesto trasgrediscono questo santo precetto? Laonde posso dir' io quello, che dice il Profeta Isaia. *In domibus carcerum absconditi sunt, & non est qui eruat: facti sunt in direptionem, & non est, qui dicat* Redde. Ahi quante anime sono imprigionate nell'habito delle concubine, co' ceppi a' piedi, e colle manette alle mani, in modo, che sembrano, che non possano muouersi per vscire dal peccato. Quanti huomini son' incarcerati ne' profondi delle torri delle pretendenze, e delle superbie. Quanti abissati ne' pozzi dell'vsure, e delle auaritie, e non v'è pur' vno hoggidì, che procuri di cauare l'anima del suo prossimo da quelle catene. *Facti sunt in direptionem, & non est qui dicat. Redde.* Mille, anzi infinite anime de' poueri giouani si veggiono andar in rouina perduti del tutto addietro ad vna carogna disertar le case, e correr precipitosi alla volta dell'inferno e non si truoua chi mosso dal zelo della carità dica a quella mala pratica. Deh rendi a Cristo quell'anima, ch'egli medesimo comprò col suo proprio sangue. *Facti sunt in direptionem, & non est qui dicat. Redde.*

Es. 42. 22

29 Ma, o mio Signore, se ogn'vno tace, e dispregia il vostro precetto. Deh voi, di cui so' l'anime, e come da voi create, e come ricompre col vostro sangue, gridate da questa Croce, e dite. *Redde.* Ahi donna maluagia, tu che mi rubi l'anima di quel giouane colle tue lasciuie, *Redde, redde,* rendimela: è mia, non tua. *Redde,* o peccator scelerato, il quale colle tue lusingheuoli parole, affascini i cuori, alloppi le anime, ed incanti chi ti siegue ad imitarti, anzi a farti strada nelle vendette, ne' giuochi, e nelle crapule: deh rendi, dico, quell'anime a questo Cristo. Ecco, che non con vna bocca, ma con tante, quante so' le sue sacrate piaghe, grida, *redde, redde.* Deh rendete tutti le anime, che rubasti co'l vostro mal esempio, e riconsegnisi altresì la propria, affinche s'adorni in questa vita di gratia, per ammantarsi nell'altra di gloria. Amen.

IL FINE.

PERSONAGIO FINTO.

DISC. VENTIDVESIMO NEL MERCORDI DELLA TERZA DOMENICA.

Della conditione, e malitia de gli Hippocriti, e del lor gastigo.

Quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus, cùm panem manducant. Matthei 15.

1 IL Re Profeta trattando nel Salmo cinquantesimo secondo della destruttione di Siceleg, città datagli dal Re Get in premio d'hauerlo col le sue genti aiutato in alcune battaglie, e destrutta poscia da gli Amalechiti in pena della rouina, che a lor machinauano gli albergatori di Siceleg, mirando con occhio più da Euangelista, che da Profeta a' nemici infernali, i quali co' vitij, e particolarmente con quello dell' hippocrisia, assediano, insidiano, ed assaltano la Chiesa militante, e distruggono in lei ogni sorte di virtù, dice. *Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent: confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos.* Iddio ruppe, e dissipò l'ossa di que', i quali, fingendo il personagio d'vn santo, d'vn'huomo da bene procurano solo di piacere nelle lor opere al mondo: rimasero pieni di vergogna, perche da lui furono dispregiati. Strana merauiglia a dirne il vero, che'l vitio dell'hippocrisia si dichiari con l'assedio, e sacco di città. Che somiglianza potrà giamai ritrouarsi fra di loro? Il soldato vedesi arrogante nelle parole, dissoluto nelle attioni, profano ne' vestiti, sensuale nel mirare, discomposto nell'andare. Che superbia, che temerità, anzi che empietà in lui non si scorge? Ma l'hippocrita si dimostra humile nelle parole, modesto nell'opere, pouero nelle vesti, lento, e graue ne' passi, col dorso curuo, co'l collo torto, co' gli occhi caui, colle braccia incrocichiate, e con altre mille inuentioni, colle quali cerca di palesare a ciascheduno, che le sue attioni siano ben regolate, ei sensi soggetti alla ragione. Hor come il Profeta dichiara la vita dell'hippocrita con quella del soldato, e col sacco di città? Voleua accennare Dauide, che se bene queste due cose paiano a prima vista fra di lor contrarie, tutta fiata non v'è paragone, che meglio di questo spieghi il danno, che reca a chi finge santità, e non l'ha, o a chi nelle sue buone opere mira solo all'applauso popolare, e non al piacer'a Dio, il pernicioso vitio dell'hipocrisia, il quale tutto che sembri celato, e nascosto, è tanto più nociuo, e dannevole. Indi traducono Montano, e Pagnino. *Deus dissipauit ossa obsidentis, o castrametantis contrà se.* Nel Vangelo hodierno si presentano al Saluadore i Scribi, e Farisei vestiti di carità verso di lui, ed armati di zelo delle traditioni de' loro antichi, e gli dicono. *Quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus, cum panem manducant.* Ma ne vengono da lui appieno compensati, chiamandoli empi hip-

Ps. 52. 6.

pi hippocriti, maluagi peccatori, ed in fine minacciati con queste parole. *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus Cœlestis eradicabitur.* O vitio maluagio, pestifero, e nociuo cotanto, che niente di bene si troua ch'esso nol distrugga; vitio tanto abbracciato da alcuni hoggidì, che quando vegna lor fatto di vestirsi di lui, non lo lasciano finche hanno vita. Ed affinche da ogni vno si fugga vn vitio cotanto pernicioso veggasi la sua grauezza, el gastigo.

2 E prima di cominciare a ponderare la grauezza di lui fa di mestieri sapere, che cosa sia hippocrisia, e di quante sorti. Hippocrita, dice San Tomaso, è quello, che rappresenta ciò, che non è, perche dice San Basilio, la parola (Hippocrita, tanto suona, come rappresentante. onde hippocrita è vn, che rappresenta virtù, che non hà, vno, che con l'orpello della santità, e bontà vuol parere giusto, santo, ed amico d'Iddio, e non l'è. Però osseruate, che gli hippocriti so' di due sorti, alcuni, che fanno di molte opere di suo genere buone, come digiuni, limosine, orationi, ed altre simili; ma, come che il lor fine non è di piacer' a Dio, acquistarne a lui gloria, ed honore, ma solo per guadagnare a se medesimi applauso popolare, titoli, honori, dignitadi, ed altri beni del mondo, si chiamano hippocriti, cioè, personaggi finti di giusti. Gli altri, che veramente viuono male, e non trattano di virtù, se non in sembianza, ed apparenza, e di questi diceua Cristo, *Exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes.*

D.Tho. 2.2.q.118 artic.5.
D. Basil. homil. de ieiun.
Exod.25. 18.
2.Paral. 3. 10.

3 I primi si può dire, che siano santi, ma finti, falsi, mascherati, e con l'oro della santità nel dì fuori solamente dorati. Sopra del propitiatorio fece Mosè, cosi da Dio commandato, duoi Cherubini d'oro massicio. *Duos quoque Cherubim aureos, & productiles facies* nell'esod. 25. duoi Cherubini fece Salomone nell'edificatione del tempio, ma di legno dorato. *Fecit etiam in domum Sancti Sanctorum Cherubim duos opere statuario: & texit eos auro.* Gran merauiglia, che quel Re, che tanto liberale si mostrò con Dio, che insino i chiodi della fabrica volle, che fossero d'oro massicio, che hora si mostri cotanto auaro, che i Cherubini stessi li faccia di legno: Eccoui vn bel mistero. Li Cherubini di Mosè haueuano i volti riuolti nel propitiatorio. *Versis vultibus in propitiatorium*: que' di Salomone teneuano le faccie verso il popolo: mirauano al di fuori, *& facies eorum erant versa ad exteriorem domum.* O che bellissimo ritratti d'vn vero seruo d'Iddio, e d'vn' hippocrita: Quegli, come che in tutte le sue attioni non mira ad altro, che all'honor e gloria d'Iddio. *Versis vultibus in propitiatorium. Refunde in eum, qui supra te est, quicquid in te est deuotionis,* dice San Bernardo sermone primo *in cap. ieiun.* Cherubino d'oro puro, vero, e massiccio; è vero non finto seruo, ed amico d'Iddio; ma l'hippocrita, perche tutte le opere per se stesse buone, che fa, le indirizza a guadagnarsi lode dal mondo, applauso da gli huomini, è Cherubino non d'oro, ma di legno, e di fuori dorato. Onde con ragione chiama San Pietro Damiano l'hippocrisia *Palliata, & superinducta sanctitas.*

Exod. 25.
3. Reg 6.
Bernar.

4 *Fallax gratia, & vana est pulchritudo: mulier timens Dominum ipse laudabitur,* dice il Sauio ne' Prouerbi al cap. 31. Il Vescouo Salonio nella spositione mistica delle parabole di Salomone cerca: come può esser, che vi sia gratia fallace, bugiarda, e mentita. Che vi sian bellezze false, e mentite massime nelle donne, de' quali pare, che parli quel sauissimo Re, che n'hebbe si grand'esperienza, non è merauiglia: peroche si veggiano ogni dì donne per se stesse brutte, e diformi diuenir belle, e vaghe, per la beltà fallace, che da' colori ogni mattina van mendicando. Ma gratia fallace. Oh questa pare, che non si truoui *fallax gratia,* risponde Salonio, *est gratia humana laudis, quam hypocritæ ab omnibus exquirunt: pulchritudo vana est pulchritudo castitatis, vel bona operationis, quam hypocritæ hominibus ostendere cupiunt.* Eh, dice questo buon Vescouo, che la gratia fallace non è altro, che la lode, l'applauso, che gli hippocriti procurano con ogni arte di guadagnare da tutti: la bellezza vana è la bellezza della castità, de' digiuni, delle limosine, delle penitenze, e dell'altre opere buone, che ad ogni vno mostra d'hauer l'hippocrita. E poscia soggiugne. *Quare hæc gratia, & hæc pulchritudo fallax dicitur, & vana?* E perche s'addimanda fallace, e vana tal gratia, e bellezza? Sai perche? *Quia fallit, & decipit simulatores:* perche inganna l'hippocrita.

Prou. 31.
Salon.

crita. E come? *Quia dum in hac vita quærunt mercedem, in futuro nullam recipient remunerationem*. Perche, mentre che in questa vita cercano l'humane lodi per mercede delle opere loro, gli applausi per premio, la vanagloria per guiderdone, restano nel fine della vita delusi, ed ingannati, perdendosi il premio, el guiderdone della gloria eterna.

5 E che premio può giamai sperare l'hippocrita, s'egli qual formica rode il germiglio dell'opera tua, ch'è il cuore, e l'intentione, che tanto gradisce a Dio. *Præbe fili mi cor tuum mihi*, che germoglia la messe del Cielo? *Triticum autem congregate in horreum meum*: se l'opere sue non sono fatti, ma semplice voce, onde al mondo si publicano per santi. *Dicunt enim, & non faciunt*, perche *omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus*: s'egli è vn'ombra di giusto, come dice San Pietro Damiano libro 4. epist. 15. *Quisquis enim fortia prædicat, & eneruiter viuit, sub vmbra se proprij oris abscondit*. Anzi s'egli e vn maluagio, e scelerato ladro, ladro dell'honor d'Iddio. *Amen dico vobis, quia receperunt mercedem suam. Abstulerunt mercedem suam*. E San Bernardo nel sermone 13. ne' Cantici. *Quidquid hic fauoris captas, quod ad Deum non retuleris, ipsi furaris*: s'egli è vn'adultero della Sposa d'Iddio. La moglie propria dice San Paolo, ch'è la gloria dell'huomo. *Gloria viri est*, e l'vsurpare questa all'huomo e vn dishonorarlo, in tuorgli la fama, e l'honore; come dice il mellifluo Dottore nello stesso luogo, ponderando ciò, che disse il buon Giuseppe alla moglie di Putifar, che lo sollecitaua a dormir seco. *Nec quidquam est, quod non in meâ sit potestate, vel non tradiderit mihi, præter te, quæ vxor eius es. Iniquum sibi iudicauit*, dice il Santo, *vice contraria, inglorium facere eum, qui se fecerat gloriosum*. Se Iddio ha sposa, si può dire, che questa sia la gloria. *Gloriam meam alteri non dabo*, dice in Isaia al cap. 42. Chi dunque nell'operare cerca la gloria, l'honor proprio, non di lodare, e di glorificare Iddio, ma d'accreditare, ed honorar se stesso appresso gli huomini, dicasi apertamente, ch'egli sia adultero della Sposa d'Iddio, e che di lui si possa dire. *Vice contraria inglorium* (in quanto a se stesso) *facit eum, qui se fecerat gloriosum*. Di questa conditione pare, che fossero i Scribi, e Farisei di sta mane, de' quali dice il Redentore. *Populus hic labijs me honorat; cor autem eorum longè est à me*.

Prou. 23.
Matt. 13.
Matth. 6.
Pet. Dam.
Bernar.
1. Cor. 11. 7.
Gen. 39. 8.

6 Ma con maggior verità si può affermare, ch'eglino fossero de' secondi, che nel sembiante dimostrano virtù, e sono nell'interno bruttati d'ogni colpa, e peccato, dicendo loro il Saluadore. *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei propter traditiones vestras*? Il cigno è bianco, e bello nelle piume, ma poi ha la carne nera, come carbone; il suo canto è sonoro, e soaue, ma è infelice annoncio della morte di lui vicina; spiega ale molto grandi, le quali poco gli vagliono per solleuarsi al volo. E chi non vede, che tali, e così fatti sono gli hippocriti? Le piume dell'esteriore, o come so' dipinte di santità, e d'innocenza; ma l'anima è tanto nera, che torna ben per loro quello, che dice Gieremia *Denigrata est facies eorum super carbones*. Il canto delle lodi, o quanto è canoro, e dolce; ma però è presagio infausto della lor morte eterna. *Omnis plantatio, quam non plantauit pater meus cœlestis eradicabitur*. L'ale finalmente dell' opere, paiono chiunque le mira basteuoli per farli volare al Paradiso, e dire co' gli altri giusti. *Nostra conuersatio in cœlis est*, e pure sempre se ne stanno a terra, perche *Terrena inhabitatio detinet sensum multa cogitantem*. Con tutto ciò, se non gli vagliono per volar al Cielo, gli seruono però merauigliosamente per farli correre sopra della terra, ed arriuare ad ogni sorte d'honore, e dignità per la credenza, che gli presta il pazzo mondo: e di più per andar con curiosità cercando i fatti altrui per riprenderli publicamente, affine di guadagnare quinci fama di virtù, e di zelo. Il che si vede affatto ne' Scribi, e Farisei d'hoggi, i quali dicono al Redentore. *Quare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus, cum panem manducant*.

Ad Phil. 3. 2.
Sap. 3. 15

7 E che difetto è questo, di cui vengono ripresi? Non s'accordano i Padri Santi nell'accertare qual fosse, perche l'Abulense, Crisostomo, Eutimio, Teofilato, e'l Cartusiano portano opinione, ch'eglino sedeuano a mensa senza lauarsi le mani. Ma è molto piu verisimile ciò, che affermano Iansenio, Remigio citati da S. Tomaso nella catena, che la calunnia, che lor vien imposta, non era, perche non

la-

lauassero le mani pria di prender'il cibo, ma perche non frequentauano il lauarsele trà le cene, e conuiti, come quelli lo faceuano traditione de' suoi, ch'era di lauarsi almeno tre, o quattro volte in mezzo del mangiare. E che questa fosse la calunnia si pruoua, si perche il Collegio di Cristo non era cotanto sfornito di creanza, e politia, che volesse porsi a mangiare senza lauarsi le mani; si perche non dicono (come delicatamente notà Iansenio) *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus antequam panem manducent*; ma *cũ panem manducant*. il che confermato viene da ciò, che dice S. Marco. *Pharisai enim, & omnes Iudai, nisi crebrò lauerint manus, nõ manducant, tenentes traditionem seniorum*; e dalla risposta del Saluadore. *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram?* Ouero se vogliamo dire con S. Giouanni Grisostomo nell'hom. 52. sopra S. Matteo: Ancorche gli Appostoli hauessero tralasciato qualche volta di lauarsi le mani, non sarebbe stata questa inurbanità, o mala creanza, ma perfettione; come altresì metteuano da vn de' lati, anco le cose necessarie per il sostentamento della propria vita. *Non studiosè*, dice, *atque data opera, sed serijs, atque necessarijs apprimè attendentes superflua, & inutilia facilè sperabant. Nam qui alimenta necessaria plerumquè negligebant, quomodo his minimis animum dedissent*. Ma sia si come si voglia, quinci campeggia a merauiglia l'innocenza del Collegio Appostolico, in cui altro di questo non si truoua che riprendere, e la maluagia curiosità di questi hippocriti, che di cosa somigliante si scandalizano.

Marc. 7. 3.

Chrysost.

8 Chi fa cosa, che in se non sia cattiua, ma o buona, o indifferente, pur che non sia indrizzata al danno spirituale del prossimo, non pecca, pecca ben sì chi di quella si scandaliza. So' lacci, o Vditori, le occasioni di scandalo, ne' quali riman allacciato, ed auuilupato non chi camina con prudenza, ma chi incautamente trascorre. *Qui cauet laqueos securus erit*, dice, Salomone. Colui, che attentamente mira oue ponga il piede, non lo vedrà giamai preso da' lacci. Quello, che non riguarda con occhio di prudenza cristiana le occasioni di scandalo, le apprende in sì fatta guisa, che appena vi si truoua occasione, che non gli serua di traboccare in qualche peccato. Quindi diceua Isaia. *Et erit vobis in santificationem, in lapidem autem offensionis, & in petram scandali duabus domibus Israel*. Due sorti di pietre vi sono, le vne, le quali per conto del sito, che occupano, non posson esser occasione d'inciampo, come quelle, che stãno nelle mura: le altre le quali, come poste nel suolo, e rileuate so' acconcie per far traboccar ogn'vno. Somigliantemente vi so' dell'opere, o buone, o indifferenti, che per esser nelle mora della Chiesa santa, cioè ne' suoi santi Religiosi, e serui d'Iddio, non possono far inciampare chi le mira con occhio di prudenza cristiana. Ma le cattiue fatte da gli huomini peruersi, sono disposte a farui incespare ogn'vno. Hora se questi scribi, e farisei, od altro a loro simile inciampa nelle prime, che s'ha da dire? Se non, che di ciò deriui dalla sua malitia, e peruersa volontà, che suo sia il peccato, non d'altri.

Prou. 11. 15.

Esa. 8. 14

9 Ma in compagnia dell'hippocrisia non è marauiglia, che vi sia il peccato di scandalizarsi d'ogni opera, ancorche buona, perche Pascasio Ratberto commentando quelle parole del Profeta Geremia. *Maior effecta est iniquitas populi mei peccato sodomorum, quæ subuersa est*, dice *Hypocrisis iniquitas peccato sodomorum maior efficitur, cum omnia bona opera, quæ agunt plena sint culpis septempliciter Dæmonijs dedicata*. E fra l'altre colpe, che in questo maledetto vitio si racchiudono, vna si è il burlarsi d'Iddio, dell'opere buone di se stesso, e insino del Demonio Indi è, ch'el Profeta Isaia li chiama. *Viri illusores*. Si burla d'Iddio, posciache promettendo nell'opere sue amore, e carità diuina, come egli stesso richiede da suoi serui. *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachiũ tuum*; egli adorando nel suo cuore il Demonio, el proprio hunore, porta nel braccio dell'esteriore scolpita, ed improntata l'immagine diuina; si che si può dire di loro ciò, che si scriue d'altri suoi pari. *Erant ista gentes timentes Deum, & idolis suis seruientes*. Si burla delle virtù, pretendendo con le virtù finte, e simulate il premio dell'honore, e che sol si deue alla virtù vera, onde dice S. Gregorio. *Dum iniquè agens desiderat de sanctitate venerari, laudem vita rapit aliena*. Burla se stesso,

Pasch Ratbb. in lã. Hierem. citat. to. 2. Bibl. PP. Tren. 4.

Esa. 8. 14

Cant. I.

4. Reg. 7.

Greg. lib. 18. moral c. 17.

mentre, che s'affilge, si tormenta, e si suiscera per acquistar opinione di huomo da bene, e poi perde il merito dell'opere buone, ch'e' fà. E infin si burla del Demonio medesimo, mostrando d'adorarlo col cuore, e odiandolo nelle opere.

10 Cristo Signor nostro, minacciando vn giorno a costoro dice. *Væ vobis scribæ, & pharisæi hypocritæ.* Guai a voi o scribi, e farisei hippocriti. E perche Signore? *Ædificatis sepulchra prophetarum, & ornatis monumenta iustorum, & dicitis. Si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non essemus socij eorum in sanguine Prophetarum.* Adunque minacciate loro sì graue gastigo, perche fabricauano sepolture a' Profeti, ed adornauano i monumenti de' giusti, protestando, che se fossero stati ne' tempi de' loro padri non sarebbero stati lor compagni nell' vccisione de' Profeti? Non è questa, Signore, opera di pietà? Non è molto accetta a' vostri occhi diuini? Hor come dite. *Væ vobis, væ vobis?* Risponde il Saluadore. *Testimonium estis vobismetipsis.* Vo' stessi vi condannate da voi medesimi nell'honorare cotanto i cadaueri de' Profeti morti. E come? Il Profeta, dice Origene *tract. 26. in Matth.* si può considerare in duoi modi, o inquanto al corpo, o in quanto all'anima: corpo del Profeta è la scorza della lettera, il senso grammaticale; l'anima è lo spirito, quello, che propriamente intende il Profeta. E nel modo, che, se vno separasse l'anima dal corpo d'vn'altro, gli darebbe la morte, così chi separa il senso del Profeta dal suono delle parole, a lui toglie la vita, e gli fabrica sepolcri. Sentansi le parole d'Origene. *Qui ergo spiritualia scripturarum, & veritatem earum interiùs intelligunt, & suscipiunt habent in se animam, & corpus prophetarum. Qui autem illa non capiunt, nequè requirunt, sed simplicem narrationem, & historiam rei solùm attendnnt, corpora Prophetarum colunt in litteris.* Questo è quello, che faceuano i Scribi, e Farisei: Perche se Iddio commanda per il Profeta. *Lauamini, mundi estote,* che si debbano con l'acqua della contritione, e delle lagrime lauare le brutte macchie delle colpe, e peccati, che bruttano l'anima, essi l'intendeuano del lauarsi le mani più volte nella mensa. Ed altretanto fanno gli hippocriti d'hoggidì, i quali stimano, che per esser santo, basti l'orpello dell'esteriore. E però con ragione dice Cristo, *Væ vobis, væ vobis, quia testimonium estis vobismetipsis.* Guai a voi hippocriti micidiali de' Profeti, ed empi parricidi.

Matt. 23. 19.

Origen.

Origen.

Esa. 1. 16

11 Rinfaccia loro il Saluadore questo peccato con dire. *Deus dixit. Honora patrem tuum, & matrem tuam, vos autem dicitis, qui dixerit patri, vel matri. Munus quodcumque est ex me tibi proderit, & non honorificauit patrem suum, & matrem.* Merauigliosa è la diuersità delle spositioni intorno a questo luogo, ilquale non si può negare, che non sia molto oscuro, e malageuole da intendere. Però tutti conuengono, che con questa traditione sotto pretesto di religione inuolauano a' parenti l'aiuto, che gli doueuano i figli per il loro sustentamento, ed assolueuano gl'istessi figli dall'obligo di souuenirli nelle loro necessità. Ma il modo come ciò si faceua lo dimostra la Scrittura nel cap. 18. de' Numeri, oue si registra questa forma di giuramento, e voto. *Omne, quod ex voto reddiderint filij Israel tuum erit.* Ed è come se dicesse. Sin d'adesso io offerisco a Dio, e faccio voto di dargli, e voglio, che sia suo tutto ciò, che in qualunque tempo a voi darò. Il che è il medesimo, che dice il Saluadore. *Munus quodcumquè est ex me tibi proderit.* Quinci auueniua, ch'essendo di già offerto a Dio tutto quello, onde si poteua souuenire a' parenti, non si poteua lor dare, e ne patiuano graue necessità: perilche s'isdegnaua Iddio, che per la traditione de gli antichi trasgredissero vn precetto di lui, anzi della natura stessa. *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram?*

Num. 18.

12 Quindi diceua per bocca d'Osea. *Reuersi sunt, vt essent absquè iugo: facti sunt quasi arcus dolosus: cadent in gladio principes eorum à furore linguæ suæ.* Costoro dopò d'hauer gittatosi dal collo il giogo della mia legge, mentre io con fame, peste, e guerra gli affligeua, ritornauano da me, e piagnendo m' inuocauano in lor'aiuto; però erano come archi falsi, i quali mirando in vna parte, vanno a colpire nell'altra. Nell'istesso modo costoro mi chiamauano suo Dio, Signore, ed Imperadore; ma il cuore riguardaua ad altro, al lor proprio vtile, ed interesse: sembraua, che nell'osseruanza di quella traditione hauessero l'occhio, e

Ose. 7. 16.

la mira all'honor solo d'Iddio, ma mirauano solamente al proprio commodo, che ne raccoglieuano da quelle offerte; e però colla spada della lor lingua saranno crudelmente vccisi. Ma ponderate di gratia meco. Se'l lor peccato era nel cuore, non nella lingua, anzi se colla lingua l'honorauano, com'egli stesso confessa sta mane. *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longè est à me*. Se con quella lo chiamauano suo Dio, sua consolatione, e lor vnico rifugio, ed aiuto, come dice, che'l peccato della loro lingua doueua esser la spada del lor seuero gastigo? Si sì, che'l chiamar Iddio mio aiuto, mio Dio, mia consolatione, e l'hauer il cuore pieno di peccati, e d'affetti terreni, quest'hippocrisia, chiama Iddio rabbia, e veleno, pereche quella lode è vna bestemia, quella confessione, è graue ingiuria, e quell'humiltà di prieghi a lui sono vn furor rabbioso di lingua serpentina, come ben lo dichiara Vatablo. *Propter indignationem linguæ suæ*. Quasi dica il Profeta. Giamai si tiene Iddio cotanto offeso, e bestemiato, come quando la lingua non si conforma col cuore. E però *Cadent in gladio principes eorum à furore linguæ suæ*, perche costoro sono li santi di Satanasso.

13 Dauide nel Salmo 67. fauellando d'Iddio dice. *Mirabilis Deus in Sanctis suis*. Nel modo, che l'artefice si mostra merauiglioso nelle sue opere, così Iddio ne' suoi santi, e di questi si vanta, di questi si pregia; che però diceua nell'Esodo. Io son Dio d'Abramo, d'Isaac, e di Giacob. Adunque, Signore, vo' non siete Dio se non di questi? Questi so' basteuoli per honorarmi, quando non haueßi altri seguaci. Somigliantemente il Demonio procura di far de' santi, ma li suoi santi sono d'alchimia, santi dell'inferno: e và contrapponendosi all'opere diuine: veste l'ambitione del manto della magnanimità, l'astutia finge prudenza, la crudeltà zelo, l'ignoranza simplicità. Però *Tange montes, & fumigabunt*. Tocca vno di questi, che si fingono humili, che vedrai suaporare la superbia, vomitarsi l'inuidia, prerompere l'impatienza, vscire alla vista d'ogn'vno l'insatiabil auaritia, arder l'inestinguibil sete de gl'honori, delle dignitadi, ed insin del sangue humano; ed alla fine vedrai, che nel manto dell'hippocrisia vi sarà dipinta, o più tosto stampata ogni sorte di vitio.

Psal. 67.

14 Riprese il Saluadore gli hebrei di vari vitij, ma sempre li chiamò hippocriti. *Væ vobis Scribæ, & Pharisei hypocritæ*. E perche? Vo' chiudete con l'opere vostre maluagie la porta del Cielo, e non vi lasciate entrare l'anime sante. Eh Signore, questa è tirannia, non hippocrisia? In vn'altro luogo dice. Guai a voi hippocriti, che vi mangiate le case delle pouere vedoue, il che è ladroneccio. E nel Vangelo d'hoggi, che defraudassero l'aiuto, che doueuano i figli a' parenti, cosa, che oltre, ch'è furto, è anco sacrilegio, ed empietà. Hor perche non li condanna per tiranni, per ladri, per sacrileghi, ed empi, e non per hippocriti? Sai perche. L'hippocrisia è vna radunanza di tutti i vitij, e come dice San Maßimo Confessore, e vn'ardente desio d'adulationi, e d'applausi popolari, cupidigia di roba, perfetta inuidia, carità mascherata, nemicitia mortale, giustitia colorita, falso splendore di bona vita, fetente lasciuia, petulanza intolerabile. *Latet plerumquè sub tristi amictu lasciuia*, dice Sant'Ambrogio. *Et deformis horror vili veste obtegit, vt secreta petulantium tegantur animorum*. Infedele, ed idolatra di se stesso: vno che per vana lode giuoca con la fede come co' dadi: e pensiero del Padre Anastagio Sinaita nel libro primo *de rect. fid. dogm.* ponderado ciò, che disse Cristo a' Giudei. *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab inuicem accipitis, & gloriam, quæ à solo Deo est non quæritis. Quia ad exercendam hominum gratiam dona indulta sibi prudentia, itaquè intellectus conferunt, occasionem redimentes aucupandæ gloriæ, fidemquè perindè, ac tales iactantes*. Perche della fede, de' Sacramenti, e delle cose sacre si serue a suoi maluagi fini. E commette quel peccato, di cui dice Sant'Agostino nel libro delle 83. questioni, alla questione 30. *Omnis itaquè humana peruersiquè est fruendis vti velle, atquè vtendis frui*.

Ambr.

Synait.

August.

15 Quando Iddio inuiò Mosè a dar principio alla Republica de gli hebrei, constituendolo suo ambasciadore a Faraone, richiesto da lui, che gli palesasse il suo nome, affinche, se per auuentura ne fosse stato ricercato dal Re Egittio, glielo sapesse dire. *Ego sum, qui sum*.

gli disse. Io son quello che sono, il mio mio nome è l'hauer l'essere per essenza. Ditemi, Vditori, che altro è vn'hippocrita, se non colui, che mostra d'essere, e non è? Dunque sarà dirittamente contrario, ed opposto allo stesso Iddio, il cui proprio è l'hauer l'essere per essenza. O peccato infame: vitio nefando, peste, che di poco non si satia, e malore, che difficilmente si cura. Nell'hebreo in luogo della parola, *hypocrita*, tante volte replicato dalla Scrittura vi stà questa parola, *Haneph*, che vuol dire, *Impius*, che significa non qualsivoglia peccatore ordinario, ma vno, che habbia perduto il timor d'Iddio, colla conscienza rotta, e sia dato ad ogni genere di peccato: vno in fatti, che sia in guisa indurato ne' peccati, che non vi sia ne priego, ne promessa, ne minaccia, ne potenza, che basti a farlo viuere, come huomo da bene. Indi esclama il Padre San Bernardo scriuendo all'Abate Gulielmo

Bernar.

Quis magis impius, an profitens impietatem, an mentiens sanctitatem? Nõne is, qui etiam mendacium addit geminat impietatem. Qual'huomo sarà giamai più empio, o chi apertamente professa empietà, sceleratezza, e maluagità, o pure chi finge santità? Ah che di sicuro questo secondo sarà più empio: poiche egli oltre a' peccati delle altre sceleratezze, v'aggiugne questo dell'hippocrisia. Eh dite pure, ch'egli sia vn Demonio trasformato. *Huiusmodi sibi versutiam*, dice San Bernardo nel serm. 82. ne' Cantici. *Serpens induerat tùm se, vt deciperet, consiliarium exhibebat, simulabat amicum.* Il primo hippocrita fu il Demonio, quando per tentare i primi nostri parenti si vestì la spoglia di serpente. Hor dite, che qualunque altro, che l'imita, sia vn Demonio.

Bernar.

16 Ma non è solamente graue questo maledetto vitio *intensiuè*, per vsare i termini delle scuole, ma *extensiuè* ancora, perche abbraccia quasi ogni sorte di persona. *Quàm latè* (soggiugne San Bernardo nel luogo citato, trattando del Demonio) *Ex tunc, & deinceps omnem potestatem hæreditarium hypocrisis virus infecit. Quem dabis de filijs Adam, qui quod est, non dico, velit, sed patiatur videri.* Non se' tu hippocrita, o Cristiano, il quale portando, e le vesti, el nome di fedele, nel cuore se' vn turco, vn scità, vn barbaro infedele? Hippocriti siete voi, che con l'habito longo, con la corona rasa professate rassignatione di costumi, e siete tali, che di voi si può dire ciò, che disse Alessandro d'Antipatro. *Antipater, albo vtitur pallio, intùs verò totus est purpureus.* Hippocrite siete voi, o donne, lequali con tanti belletti, lisci, e lussi mostrate d'esser adorne di bellezza vera, e soda, ma chi ne vuol far la notomia si ritroua esser tutta rubata, e finta: il colore si toglie a' pittori, le treccie a' morti, la grandezza s'impresta da' legni, e lo splendore dalle gioie, e dalle vesti. E come potete vo' negare, o maritate di non esser hippocrite, le quali vsate simili abbigliamenti, fingendo di ciò fare per piacere, e gradire a' vostri mariti? Se ciò fosse vero l'vsaresti vo' solamente nelle vostre case; ma ciò facendo anco, anzi con maggior studio quando ve n'vscite, mostrate chiaramente di non hauer' il marito in casa, ma fuori. Hippocrite siete vo' o vedoue, le quali nell'esteriore rassembrate vn' sabbato santo, e nel di dentro siete vna Pasqua fiorita. E chi può negare, che non sia hippocrita quella donna, che fa della spirituale, che tutto il giorno si vede con l'vficio, o colla corona in mano andando visitando le Chiese, e gli Altari, e spesse fiate in cambio di visitarne cinque solamente si truoua d'hauerne visitati sei? Hor che gastigo non merita ciascheduno che professa questo vitio: ma attendetemi, che nella Seconda Parte ve lo dichiaro.

Bernar.

SECONDA PARTE.

17 Graue inuero, che non si può negare, è il peccato dell'hippocrisia, ma graui altresì sono i gastighi, che gli da il sourano Giudice, rappresentati dal Redentore in queste due sentenze. *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei, propter traditionem vestram? Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus cœlestis, eradicabitur.* Il primo lor gastigo sarà di dichiararli per cattiui, come dichiarò coltoro, ch'essendo essi scelerati di nulla voleuano censurare il collegio Apostolico. E fu minacciata questa pena dallo stesso Iddio in Osea al cap. 5. in queste parole, *Et ego quasi tinea Ephraim, &*

Ose. 5. 12

im, & quasi putredo domus Iuda. E poi soggiugne Quoniam ego quasi leæna Ephraim, & quasi catulus leonis domui Iuda. Sarò io, dice, à costoro, che si fingono miei amici, e so' nemici, sarò dico, come tarlo, come leonessa, e come leone. E perche? Perche l'hippocrita, come dice il patientissimo Re, è appunto vn tarlo. *Quæ est enim spes hypocritæ si auarè rapiat? Ædificauit sicut tinea domum suam.* Ma qui m'offerisce la contradittione della lettera vn dubbio. Come sia possibile, che minacciandoli Iddio di gastigarli, come rabbioso leone, dica di volersi portare come tarlo? Imperoche che conuenienza può essere fra questi duoi animali cotanto differenti e nella forma, e nella figura, e ne gli effetti? Il leone straccia la carne, lacera l'interiora, rompe le ossa, sbrana, smembra, ed vccide spietatamente; il tarlo rompe, e rode solo il vestimento. Come può dunque gastigare come leone, se si porta solamente come tarlo? Eh vuol dir Iddio, che per far crudo scempio, ma giusto d'vn'hippocrita nel modo, che farebbe fiero, ed arrabbiato leone; altro non fa di mestieri, che di rompergli la veste come tarlo, leuargli quell'apparenza di giusto, e dichiararlo per hippocrita.

Iob 7.8.

18 Bellissimo luogo a questo proposito habbiamo nel capo 5. del libro di Giosue, oue lo Spirito Santo assegna la cagione, per cui in tutti i quaranta anni, ch'andò il popolo pe'l diserto non vi fù persona circoncisa. *Populus autem, qui natus est in deserto per quadraginta annos latissimæ solitudinis, incircumcisus fuit, donec consumarentur, qui non audierunt vocem Domini.* Questa è la ragione, ma se noi l'esaminiamo non sarà ageuole l'intelligenza di lei: imperoche se si fosse trattato della terra santa, staua bene, perche non era conueneuole, che que', che furono rubelli a Dio, entrasero alla possessione di quel santo luogo. Però, che ha da fare la morte di questi, colla circoncisione di quelli? Tanto più, che'l Sacramento della circoncisione non importaua meno della salute: era l'honor di quel popolo, il segno, onde si distingueuano dall'altre nationi. *Hodie abstuli opprobrium Ægypti à vobis.* E tale in somma, che diede il nome al luogo, oue fù instituita. *Vocatumquè est nomen loci illius Galgala, vsquè in præsentem diem?* Perche dunque vuole Iddio, che più tosto si rassomiglino a gli Egittij nel dishonore; che a' suoi nel sacramento della religione? Eh sai perche? Affine, che gli altri, che doueuano goder della promessa d'Iddio nell'entrare nella promessa terra, non se gli assomigliassero in cosa alcuna: accioche da tutti fossero conosciuti que', i quali sotto habito di giusto, sotto sembianza di santità, e sotto manto di virtù portauano vn cuore contrario all'apparenza, pieno d'infedeltà, di rubellione contro Iddio, e di perfidia, maluagità verso il prossimo, e fossero da tutti conosciuti per finti, ed hippocriti.

Iosue 5.6.

Iosue 5.

19 O quanto bene arriuò a conoscer questa sourana giustitia l'Aquila volante con l'acutezza del suo sguardo, riconoscendola dal sourascritto della lettera, che inuiò Cristo Nostro Signore al Vescouo di Sardis, le cui parole so' queste. *Hæc dicit, qui habet septem spiritus Dei, & septem stellas.* Sopra del che notò acutamente Riccardo di Santo Vittore, che spauentò il Saluadore grandemente il Vescouo di Sardis, il quale era vn'hippocrita, come si caua dalle parole. *Nomen habes, quòd viuas, & mortuus es,* minacciandogli, che non si pensasse d'ingannar Iddio, come il mondo; peroche la destra diuina teneua sette stelle, accompagnate da sette altri doni dello Spirito Santo, i primi de' quali erano scienza, intelletto, e sapienza, le quali cose tutte colla loro luce, e splendore erano per rischiarar vn cuore tanto oscuro come il suo, per discacciar le folte nebbie delle sue hippocrisie, ed iscuoprire li suoi inganni. *Tu,* dice Riccardo a nome di Cristo, *qui coram hominibus per hypocrisim bonum facis, sed in occulto, me contemnendo, malus existis, dum audis septem spiritus Dei me habere, animaduerte me per meam sapientiam non solùm manifesta, sed etiam occulta, non solum opera, sed etiam cogitationes spiritualiter penetrando videre, & dum audis me habere septem stellas, intellige, me ad puniendum te, & alios Episcopos delinquentes potentem esse.* E come gastigherà Cristo con questi doni, e tante stelle? senti. *Ficta, & simulata iustitia, graui, & dura animaduersione per sacram visionem redarguitur,* la santità finta, e falsa seueramente si gastiga con palesarla.

Apoc. 3.
Riccardo de S. Vict.

20 Tormentò, che prima ci fù figurato in quella misteriosa visione, ch'egli racconta nel capo 9. in cui vide ducento millioni de Demoni, che vsciuano dalle profonde grotte dell'Eufrate, ricouerti di corazze di giacinto. Il giacinto cosi fiore, come pietra, è di color celeste. Lascio i naturali. Cantic. 5. *Manus eius aurea tornatiles plena hyacinthis*, nel che voleua dire la sposa, che le diuine mani del suo Sposo erano piene di giacinti, perche compartiuano pietre pretiose di gratie, e di fauori del Cielo. Linguaggio, che s'accoppia con ciò, che dice Ezechiello nel cap. 16. *Calceaui te hyacinthe*. E volle significare, che'l giusto calzato di giacinto della speranza del Cielo, non sente le asprezze della terra. Dice hora San Giouanni. *Et soluti sunt quatuor Angeli, & qui parati sunt in horam, & diem, & mensem, & annum, vt occiderent tertiam partem hominum, & numerus equestris exercitus vicies millia denia millia, & ità vidi equos in visione: & qui sedebant super eos habebant loricas igneas, & hyacinthinas*. Fermiamoci quì. Escono dall'inferno i Demoni a far guerra alla terra: e vestono corazze di giacinto, il cui colore è celeste. Che le vestissero di pietre di solfo, e di fuoco, tornaua bene, poscia, che so' questi Demoni dell'inferno. Ma che vn Demonio vesta vn petto di giacinto, come, che fosse vn' Angiolo del Cielo, reca merauiglia, e stupore. Che ha da fare con persona d'Inferno l'arma del Cielo? Signori tutte l'arme, colle quali l'hippocrita pretende riportar vittoria, sono smaltate di questo color di Cielo, con queste apparenze di virtù, che rappresenta. *Habens Damones loricas*, dice Riccardo di Santo Vittore, *Per perplexam astutiam, igneas propter ardentem inuidiam, sulphureas propter fœtorem infamiæ, hyacinthinas propter fucum, & simulationem iustitiæ. Hyacinthus, namquè cœli habens similitudinem cœlestem vitam significat*. Però, dice Iddio, hippocriti, anco in questa vita io vi darò il condegno gastigo: spedirò contro di voi Demoni armati di color di Cielo: farò, che si rappresentino come vestiti del zelo del mio honore senz'esserlo, affinche dalla qualità del ministro del vostro tormento, si renda nota ad ogn'vno la qualità del vostro peccato, e di poi siate sterpati, e sradicati da quella terra santa del Paradiso, oue con l'apparenza vi sforzasti di piantarui ad onta mia. *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus cœlestis eradicabitur*.

Cant. 5.

Ezec. 16.

Apoc. 9.

Ricar. de S. Vict.

21 Accennò questo gastigo il Profeta Gieremia nel cap. 10. oue dice. *Stultus factus est omnis homo à scientia sua: confusus est artifex omnis in sculptili, quoniam falsum est, quod conflauit, & non est spiritus in eis: vana sunt, & opus risu dignum. In tempore visitationis suæ peribunt*. Osseruate meco, come il Profeta, trattando di scolture, faccia mentione d'opere fatte col fiato. *Quoniam falsum est, quod conflauit*. Gran differenza v'è fra l'opere, che si fanno col fiato, e quelle, che si scolpiscono: quelle sono nel mezzo vane, e vuote, queste sode, è massiccie: come dunque trattando dell'vne, menteua le altre? Fauella quì il Profeta dell'opere dell'hippocrita, le quali nel di fuori sembrano sode, ferme, e massiccie, piene di carità, e di zelo; ma in fatti so' vuote, piene di vento; atteso, che so' tutte indirizzate ad acquistar lode, e fama dal mondo. E che auuerrà a costoro? *In die visitationis suæ peribunt*. Quando verrà Iddio colla morte a visitarli trappiantati dal Cielo, come piante infruttuose, e tralignanti, saranno scagliati nelle fiamme d'Inferno, per esser quiui con strani, e non più vditi supplici tormentati.

22 Seuero fù il gastigo, che diede Iddio a que' giudici, che condannò il Profeta Daniello, come falsi accusatori della casta Susanna, poiche disse il Profeta ad vno di loro. *Angelus Domini, accepta sententia ab eo, scindet te medium*; e nello stesso capo racconta il medesimo profeta, che furono dal popolo lapidati. *Feceruntq; eis, sicut malè egerant aduersus proximum, vt facerent secundum legem Moysi, & interfecerunt eos*. A questo aggiugne Gieremia nel cap. 29. che furono arrostiti, minacciando simil pena ad alcuni Profeti falsi, e bugiardi. *Ponat te Dominus sicut Sedechiam, & Achab, quos frixit Rex Babylonis in igne, pro eo, quòd fecerunt stultitiam, & mœchati sunt cum vxoribus amicorum suorum*. E se bene il Maldonato, ed altri vogliono, che siano differenti questi qui nominati da Gieremia da' Giudici di Daniello, con tutto ciò Origene nella lettera, che scriue ad Affricano, dice, che sono i medemi. Ma

nascono molte difficoltà. La prima se furono diuisi per mezzo dall'Angiolo, come furono dal popolo lapidati? Alla quale rispondono alcuni, che non furono diuisi per mano Angelica, ma che ciò sarebbe seguito, se'l popolo non faceua di lor giustitia. Di più, come poi arrostiti dal Re? Non ben appagato il Re del gastigo datogli dal popolo, volle di più, che fossero i corpi loro abrugiati. E che peccato haueuano costor commesso, onde meritassero tanti gastighi? Dice Origene, che oltre alla calunnia data a Susanna, haueuano di più ingannate molte mogli del suo prossimo, fingendo, che gli hauesse Iddio riuelato, che di loro doueua nascere il Messia, e come che il popolo sommamente il desideraua, e ciascuna donna bramaua di diuenir Madre di lui, si lasciauano ageuolmente persuadere a compiacergli. E questo vuol dir Gieremia. *Mœchati sunt cum vxoribus amicorum suorum, & locuti sunt verbum in nomine meo mendaciter, quod non mandaui eis. Ego sum testis, & iudex.* Hor per questa fintione, per questa hippocrisia volle Iddio, che fossero cosi seueramente gastigati.

24 O quanti ve ne sono hoggidì, che persuadono alle semplici genti, a' creduli popoli, che Iddio gli habbia riuelati misteri occulti, Sacramenti nascosti! Quanti fingono d'hauer fauellato con Dio, co'gli Angioli, e co' Santi! Quanti in somma d'esser amici d'Iddio, e d'ottener da lui tutte le gratie, che gli chieggono, per ritrarne dalle semplici genti oro, argento, danari, gioie, e collane! Ahi maluagi hippocriti, ecco, che vi minaccia il Profeta. *Ponat te Dominus, sicut Sedechiam, & Achab, quia loquimini verbum in nomine Dei mendaciter.* Farà Iddio, che siate vo' santi finti, giusti falsi, ladri dell'honor d'Iddio, adulteri della sua sposa, vo' scelerati cigni, maligni curiosi, che di qualunque cosa vi scandalizate; vo' schernitori d'Iddio, delle virtudi, e del Demonio, micidiali de' Profeti, vccisori de' parenti, santi di Satanasso, sentina de' vitij, e l'opposto dello stesso Iddio. Farà, dico, che in questa vita ogn'vno vi conosca per hippocriti, e nell'altra, che siate precipitati nelle penaci fiamme d'Inferno, oue sosterrete cotante pene, quanti furono i vitij, onde fosti in questa vita ripieni. Fuggite anime care, questo maledetto peccato, ed operate in modo, che sol procuriate di gradir al Cielo, e d'esserne da lui rimunerati colla vita eterna. Amen.

IL FINE.

IL LABERINTO
DISCORSO
VENTESIMOTERZO
NEL GIOVEDI'
DELLA TERZA
DOMENICA.

De' fini delle tribolationi de' giusti, de' mezzi, onde so' liberati, e di quello deue far' il giusto dopò ch'è liberato.

Surgens Iesus de Synagoga introiuit in domum Simonis, Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Lucæ 4.

1

N misterioso, ed intricato laberinto da passare ci porge il Vangelo d'hoggi: come la suocera di Pietro, amica di Cristo si veggia sepellita in vn letto, e cotanto dalle febri tormentata, che dice San Luca. *Tenebatur magnis febribus:* laberinto, alle cui porte abbatutosi il Sauio Sidrac nel principio de' suoi sermoni, dopò d'hauerlo da ogni parte riguardato, e conosciutolo colmo di tanti auuiluppamenti, pigliando altro camino da lui si partì, dicendo. *Significatio disciplinæ in thesauris sapientiæ* I significati, i misteri delle sferzate, colle quali Iddio ci percuote, hora togliendo la sanità, hora l'honore, ed hora le sostanze, stanno riposti, racchiusi, e riserrati nel tesoro della diuina sapienza. Dauide più coraggioso, come soldato inuitto volle porui entro il piede, mentre che dice. *Zelaui super iniquos, pacem peccatorum videns: quia non est respectus morti eorum, & firmamentum in plaga eorum: in labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur.* Gran fatto è questo, o Dio mio, di vedere, che huomini empi, e scelerati stiano in pace, e riposo, dotati di sanità, copiosi di tesori, e d'ogni bene mondano colmi. E, se pure talhora so' trauagliati, non si vede ne' lor mali fermezza, ne duratione; e si dileguano in vn baleno senza lasciarui orma, ne segno. E che gli huomini giusti, e santi siano cotanto immersi nelle tribolationi, che non possano giammai per vn giorno vedersi liberi, ed esenti; e che siano tali, che per loro si veggiano affatto disertati, e destrutti. Indi francamente comincia passar auanti confidato di poter caminare tutte le vie diritte, e bieche del laberinto, di penetrare gli ordinati, e difformi giri, e raggiri di lui, senz'auuilupparsi. *Existimabam, vt cognoscerem hoc.* Ma appena muoue il secondo passo, che si vede in manifesto pericolo di rimanerui intricato. *Penè effusi sunt gressus mei;* onde riuolgendosi addietro confessa apertamente, che l'altezza dell'oggetto auanza le sue forze, e trapassa ogni intelligenza humana. *Labor est antè me.* E che solamente colà nel Cielo empireo, quando all'anime nostre sia conceduto di penetrare i tesori

Eccl. 1. 31

Ps. 71. 2.

feri della sapienza diuina, si potrà da noi capire si sourano mistero. *Donec intrem in sanctuarium Dei, & intelligam in nouissimis eorum*, perche *Significatio disciplinæ in thesauris sapientiæ*. Con tutto ciò rimirando noi per di fuori il laberinto, ei suoi misteri vuò che, veggiamo da prima per qual fine Iddio trauaglia i giusti, come possano liberarsi, e che debbano fare poscia che si veggiano dalla tribolatione liberati

2 *Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus*. Il diuin ingegno di San Pietro Grisologo considerando in che stato staua la casa di Pietro per l'infermità della suocera dice nel ser. 18 *In Domo Petri, non vna, sed lachrymæ fundebantur: turbabat ibi familiam, non cura conuiuij, sed cura languentis*. La casa del Prencipe de gli Apostoli era diuenuta vna fonte di lagrime; vn pelago di tristezze: vn mare di disturbi; non per seruire a Cristo, che scende ad albergarui; ma per la cura, per l'assistenza di questa donna tormentata da tanta febbre. E perche vien così trauagliata la casa di quell'Apostolo, si amico di Cristo? acciò che Pietro, e la suocera, e tutti que' di casa corressero più velocemente alla volta del Paradiso. Concetto accennato dall'istesso Iddio in Osea al 11. *Quia puer Israel, dice, & dilexi eum. Et ex Ægypto vocaui filium meum*. E poi soggiugne. *Et ego quasi nutritius Ephraim portabam eos in brachijs meis, & nescierunt, quòd curarem eos*. Era il popolo hebreo quasi pargoletto fanciullo: io l'amai di tutto cuore, e dall'Egitto lo trassi ad onta di Faraone, il quale così crudelmente l'opprimeua. Ma, perche e' cadè infermo d'infedeltà, e mi si mostrò ingrato, e rubelle, io per sua cagione mi feci sua nutrice, e balia: pigliai l'amaro liquore della medicina de' gastighi cotanto a me spiaceuole per conuertirlo in latte dolce, e soaue, col cui mezzo e' risanasse: l'afflissi, il tormentai co' flagelli, trauagli, infermità, e morti, cosa, che più a me, che a lui rincresceua; sicome più rincresce alla balia la medicina, che al bambino il latte che gli dà. E non appagato di ciò. *Portabam eos in brachijs meis*. Lo portai fra le mie braccia gl'insegnai a caminare. *Ambulare feci*, traducono li Settanta, e lo strigneua fra le fascie. *Colligaui pedes*, legge Pagnino. Che quì tratti il Profeta de' trauagli co' quali Iddio per quaranta anni afflisse quel popolo lo dice la lettera de' Settanta la quale in cambio delle parole, che prima dice Iddio, *& ero quasi exaltans iugum super maxillas eorum*, vi mettono, *et ero quasi homo dans alapas super maxillas eorum*, e Vgone, *& alludit Dominus metaphora patris, vel nutritij, qui filium percutit palma, vt corripiat, non gladio, vt interficiat*. Però osseruate queste due lettere. *Colligaui pedes*, e *Ambulare feci*. E come sia possibile ch'altrui s'insegni a caminare col ligargli, e strignergli i piè?

Chrysol.

Osee 11

Vgo Car.

3 Vedesti mai, o Vditori ciò, che suol fare vn cauallarizzo, quando vuol dare il portante ad vn cauallo? Il carica ben prima d'arena, indi gli lega i piè con certa proportione, e misura. Chi ciò vede, e non sà il segreto dirà. Come si può insegnare a caminare a questo destriero caricandolo cotanto? Ma gli sarà risposto. Non sai, sciocco, che questa carica lo fa caminare più velocemente, e con maggior leggiadria, e sicurezza? E che i lacci de' piedi gle li fanno muouere aggiustatamente, e con proportione? Nello stesso modo dirò io, che quando Iddio carica alcun suo seruo di tanti trauagli, infermità, e piaghe in maniera, che più non ne possa portare, pretende di farlo correr spedito alla patria del Paradiso. E quando con tai legami gli strigne i piè, sì che appena possa dar' vn passo, lo fa affine, ch'e' schiui gli intoppi, e metta i piè dirittamente nel sentiero della diuina legge, che ci conduce al Cielo *Sancti viri*, dice Saluiano lib. 1. *de Prouid. infirmiores se esse faciunt, quia si fortes fuerint sancti vix esse possunt*. E questo è quello, che vogliono significare le traduttioni de' Settanta, e del Pagnino. *Ambulare feci, Colligaui pedes*.

Saluian.

4 Del Re Nabuchodonosor, quando per cagione de' suoi peccati fu messo nel laberinto de' trauagli, dice la Scrittura Sacra. *Rore cœli corpus eius infectum est, donec capilli eius in similitudinem aquilarum crescerent*. La rugiada del Cielo, da cui egli era bagnato ciascuna notte, operò talmente nel corpo di lui, che gli fece crescer i peli in sì fatto modo, che sembrauano piume, anzi ale d'aquila, come legge la Chiosa interlineale. *Donec capilli eius crescerent in similitudinem alarum aquilarum*. Chi vide mai metamorfosi così merauigliosa, che i peli,

Dan. 4. 30.

li, i quali so' simbolo d'animo effeminato si cangino in piume d'aquila, geroglifico di fortezza? Eh che in questo ci voleua additare lo Spirito Santo, che mentre vn'anima fedele è posta nel letto de' trauagli, si che si possa di lei dire. *Tenebatur magnis febribus*, e che ella tirata da' patimenti del corpo sembra d'esser tutta peli, atterrata, e vicina al perdersi, ecco che dal Cielo ne scende la rugiada della gratia diuina, la quale fa, che la fiacchezza si trasformi in ala di fortezze non solo per volar'al Paradiso, ma per sostenere con giubilo, e festa i tremiti, ei dolori, come faceua la suocera di Pietro. *Intelligat homo*, dice Sant'Agostino nel Salmo 21. *Medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem*, e poco dopò. *flagellum interius, & exterius glorificat peccatorem impellit nolentem, erudit ignorantem, custodit vertentem, protegit infirmantem, excitat torpentem, humiliat superbientem, purgat pœnitentem, coronat innocentem.*

August.

5 Dauide fauellando de gl'infermi amici d'Iddio, dice *Vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius.* Allude il Profeta a ciò, che suol fare vn'infermiero in sù la sera con l'infermo. Lo prende fra le braccia, lo caua dal letto, lo ripone in sù vna sedia, e poscia con diligenza volge, e riuolge il pagliarizzo, el letto, e scuote le piume; indi rasettato il tutto lo rimette in letto: ed egli nel distender le afflitte membra su'l morbido, e fresco letto sente tanto gusto, che gli sembra d'esser mezzo guarito. Altrettanto fa Iddio con que', che da lui furono posti nel letto d'vn'infermità, quando da loro sia sostenuta con patienza. O quanti gusti, quanti diletti fa lor sentire in modo, che possono dire col medesimo Profeta. *Quam delecta tabernacula tua Domine virtutum: concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum!* O quanto grandi, quanto immensi sono i diletti, ei piaceri c'hauete, Signore, apparechiati a que' che di vero cuore vi seruono! Indi mentre l'anima mia isuenisce per l'angosce, e patimenti del corpo, gioisce insieme, sperando, che dopò questa brieue, e tormentata vita, debba l'anima sciolta dal corpo goder' gli immensi contenti del Cielo. Sant'Agostino in questo luogo per letto intende

Ps. 40. 4.

Ps. 85.

la presente vita, il corpo nostro per se stesso debole, ed infermo. *Lectus doloris infirmitas est carnis*; ouero gli honori, le dignità, la sanità, le ricchezze terrene, che godono i giusti in questa vita, e quasi in vn letto quiui si dormono agiatamente senza offesa d'Iddio: dando al corpo gusti, e piaceri leciti, ed innocenti. *Per stratum intelligitur aliquid terrenum. Omnis enim anima in hac vita, quærit sibi aliquid terrenum, vbi requiescat.* Hor che fa il sommo bene? Riuolta sossopra il letto, turba la quiete, amareggia i contenti, toglie la sanità, le ricchezze, ed i piaceri, e tutto per cauare l'afflitto dalle cose terrene, ed innalzarlo all'amor del Cielo. *Deus volens nos amorem non habere, nisi vitæ æternæ*, dice il Santo, *& istis velut innocentibus delectationibus miscet amaritudines, vt hic patiantur tribulationes; & vniuersum stratum nostrum vertit in infirmitate nostra*, o come legge Genebrardo. *Vniuersum stratum eius voluntasti in infirmitate eius*, e Grisologo nel Sermone 14. *Caro est, quæ versatur, ipsa est ergo, quæ in aduersis voluitur.* Nelle auuersità, ne' disastri, e nelle malattie la carne sola è voltata, e riuoltata, non l'anima; anzi l'animo giusto in quel tempo gode, e s'allegra. *Vniuersum malum eius volutasti in infirmitate eius.* Così dice Tertulliano nel lib. *ad mortuos, cap. 2.* di que', che ne' trauagli s'inalzano a contemplare l'altezza del Cielo. *Quoties eam spiritu deambulaueris toties in carcere non eris. Nihil crus sentit in neruo, cùm animus Cœlo est.*

August.

Chrysol.

Tertull.

6 Disse Cassiodoro vna bellissima sentenza, che se all'huomo fosse data elettione di duoi giorni, vno buono, e l'altro cattiuo, non douerebbe prima appigliarsi al buono, e poscia al cattiuo; ma al rouerscio: altrimente e' verrebbe ad hauere duoi giorni infelici, il secondo sarebbe per se medesimo tale, el primo il diuerrebbe per la temenza del futuro. Che se e' elegesse dianzi del buono il cattiuo, verrebbe ad hauerli tutti duoi felici; il secondo, che non v'ha dubbio, el primo ancora tale per la speranza del secondo. Concede il sourano Imperadore a ciaschedun, che si viua, duoi giorni, vno in questa vita, e l'altro nell'altra; e amendue non possono essere buoni, e felici; ma lascia in arbitrio d'ogn'vno il pigliarsi prima il buono, ol cat-

cattiuo. Quelli, che in questa vita s'eleggono il giorno buono in quanto al senso de' spassi, e piaceri mondani, hanno nell'altra l'infelicissimo dì delle pene infernali, per la tema delle quali anco questo diuiene amaro. Ma que' Saui, i quali quaggiù si danno a' digiuni, discipline, ed a sostener con patienza i trauagli mandatigli da Dio, sperando di conseguire nel Cielo la gloria del Paradiso, viuono ancor quì felici, e beati. Ecco la proua di Dauide, il quale dice. *Ad vesperam demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia.* Cesserà nella sera il pianto, e quinci n'auuiene, che nel mattino si senta allegrezza. Strana propositione. Se detto hauesse terminarassi il pianto, e rasciugaransi le lagrime la mattina, e però si giubilerà nella sera, tornaua bene; ma il dire, che'l pianto dura insino alla sera, e che alla mattina si gode, pare molto duro da intendere. Dice molto bene il Re guerriero, perche sapendo il giusto trauagliato, che i pianti, le angoscie, ei cordogli deuono terminarsi colla sera della morte, anco nel mattino di questa misera vita sente gioia, e contento. *Angusta quidem à natura, & laboriosa,* dice il Beccadoro nell'homilia 63. *ad pop. Antioch.* trattando de' trauagli, che stringono i sensi, premono gli affetti: ma poi *Voluntate verò nostra leuior efficitur spe futurorum.*

Ps. 29. 6.

Chrysost.

7 Dipigneuano gli antichi per geroglifico della speranza il buon successo, l'Amore, e Nemesis: il buon successo, con vn fascio di spighe nella destra, e nella sinistra vna carafa di vino: l'Amore con l'arco, e Nemesis col freno: e finalméte vna cornacchia, che gracchiando diceua. *Cras, cras.* Merauigliosa figura, e misteriose geroglifico. E chi si verrà per auuentura significare? Era Nemesis da stolti Gentili stimata, e tenuta per Dea, che vendicaua il male, e consigliaua il bene: che però gli antichi alla buona conscienza diedero questo nome di Nemesis, onde ne nacque l'adagio greco. *Habet vnusquisquè suam Nemesim.* Il porgli il freno nella mano era vn'additare, che suo vficio era di raffrenare gli appetiti disordinati della carne. Ma, che ha da fare questo freno con l'altre figure, col grano, e col vino? Se l'hauessero ritratta con l'herbe simbolo di speranza, o co' fiori, non era merauiglia; ma co' frutti, i quali significano acquisto, possessione, e godimento non sembra a proposito. Conobbero molto ben gli antichi, tutto che gentili, che la speranza, la quale nasce in mezzo alle passioni, infermità, e martirij di questa vita, è vn certo godimento conosciuto a molti, vn gioire non a tutti palese, ed vn principio della stessa beatitudine. Indi non senza mistero fu aggionta la cornacchia, la qual diceua, *Cras, cras,* additando, che la speranza, che ha il giusto, che nell'altra vita habbino da finire i suoi guai, fa che e' goda in questa vn vero Paradiso. *Omnes delitiæ meæ,* dice il Padre Sant'Agostino nel titolo del Salmo 74. *Non sunt in ipsa re, sed ipsa spes tam certa est, vt omnibus huius sæculi diuitijs præponderanda sit.* E da questo pensiero non fu lontano Giesù Sidrac nel lib 6. quando de' lacci d'vn carcerato, ed infermo dice. *Vincula illius alligatura salutis,* oue i Settanta traducono. *Vincula illius fida hyacinthina.* E volle dire il Sauio, che i lacci, onde in questa vita è afflitto il corpo del giusto, son' a lui madre della saluezza, anzi vn paradiso, vna gloria significata nel giacinto.

August.

Eccl. 6. 31.

8 E di vero, che può essere nella gloria, che non goda vn giusto in mezzo a suoi trauagli? La gloria per sentenza di tutti i Teologi non consiste se non nella visione, e fruitione dell'essenza diuina, e nella dilettatione, ch'indi ne nasce. Hor tutte queste cose gode vn tribolato. Volete la visione? Ecco, che dice Giob. *Auditu auris audiui te, nunc autem oculus meus videt te.* Sopra del qual passo Eusebio, Titelmano, Dionigi, & Isidoro dicono, ch'egli trattaua della vision' d'Iddio E Stefano protomartire in mezzo alle pietre disse. *Ecce video Cœlos apertos.* Bramate la fruitione, la qual'è atto di carità perfetta, e consumata? Vdite, che ci consiglia il Dottor delle genti. *Exhibeamus nosmetipsos, sicut Dei ministros in multa patientia, in tribulationibus.* E nel fine conchiude. *In charitate non ficta.* Vna carità vera, soda, massiccia, ardente, infuocata, e consumata. Il testo Siriaco. *In charitate non hypocrita,* E Dauide. *Vre, renes meos, & cor meum,* oue Sant'-Agostino spiega. *Duplici se postulat igne cremari, altero corporis, & altero cordis.* Desiate per fine la delettatione? Ecco,

Psal. 25.
August.

che dice l'istesso Paolo: *Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra*. Vn gaudio, vn contento, vna dilettatione tanto sourabondante sentiua l'Apostolo ne' suoi trauagli, che di nulla più gioiua, e godeua.

9 Hor non mi merauiglio, se cotanto desiderauano i Santi di patire quaggiù. *Osculetur me osculo oris sui*, dice l'anima diletta. Sopra delle quali parole Astero Vescouo cerca. *Quod os habet sponsus, o sponsa, vt osculetur te? Nisi illud, quod vidit Ioannes in Apocalypsi emittens gladium ex vtraquè parte acutum?* E che bocca è quella del tuo dolce sposo, o anima santa? Se non quella, che vide l'Aquila volante, da cui vsciua quella spada da ogni parte profilata, e tagliente? Non t'accostare dunque, o sposa a bocca si stranamente armata, perche ti ferirà, e t'affligerà. Sì sì *Osculetur me osculo oris sui*. Perche questa bocca cosi armata non mi è men dolce, soaue, e gradita, che quando è colma di latte, di miele, di nettare, o d'ambrosia.

Cant. 1.
Asterus Ep. Am.

10 Quindi il Re de' patienti nel cap. 7. diceua. *Terrebis me per somnia, & per visiones horrore concuties. Quamobrem elegit suspendium anima mea, & mortem ossa mea*. Tu o mio Signore, ciascuna notte mi conturbi, sgomenti, ed atterisci co' visioni, e sogni, onde l'anima mia spontaneamente s'elegge il suspendio, il martirio, e la morte. Osseruate quel *Quamobrem*, ch'è segno di consequenza, e d'illatione. Hor da qual antecedente e' siegue? Da quello *Terrebis me per somnia, & per visiones horrore concuties*. E che sogni erano que' di Giob? D'huomini crocifissi, decollati, lacerati, e stracciati dal ferro, e dal fuoco per amor d'Iddio. Da questo antecedente caua egli questa conseguenza. *Quamobrem elegit suspendium anima mea, & mortem ossa mea*. Hor come non imiterò io questi martiri nello spender la vita, el sangue per amor del mio Dio, ilquale è cotanto liberale, che imparadisa i cuori de' giusti ne' tormenti? E questa conseguenza pur douerebbe fare ogni fedele. Se tanti beni ci recano i trauagli, che mi manda Iddio, come non li sosterrò con patienza per amor di lui? Come non saprò io auualermi d'vn mezzo cosi saluteuole. Tanto più sperando, che presto sarò soccorso dal mio Dio!

Iob 7.

11 Che se tu pur hai vaghezza d'esserne liberato, ecco il mezzo. *Et rogauerunt eum pro ea*. E costume de Prencipi, e gran Signori di riseruarsi nelle lor terre, per la propria persona alcune cose, come cacciaggioni, pescaggioni, ed altre simili. Iddio è padrone di tutte le cose create, e di queste alcune se ne riserua per la sua sola persona, la cui libera dispositione consiste nella sua mano, e non in altra. *Ex omni ligno Paradiso comede*, disse al nostro primo parente Chi non vede quanto liberale si mostrasse in questo fatto Iddio. Ma però volle il suo albero riseruato. *De ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas*. Fra tutte le cose, delle quali Sua Diuina Maestà s'ha voluto ritener il dominio, vna si è la liberatione dalle infirmitadi, nelle quali non volle, che v'hauessero parte ne medici, ne speciali, ne herbe, ne medicine, ne la potenza, ne la sapienza, ne men le ricchezze. Cosi il confessa il Sauio nella sapienza. *Non enim herba, neque malagma sanauit eos, sed sermo tuus, Domine, qui sanat vniuersa*; perche apertamente dice lo stesso Iddio nel Deuteronomio. *Percutiam, & ego sanabo*. Quando tu ti troui in vn letto con vna febbre ardente, o con vn mal incancherito non cercare altra cagione del tuo morbo, se non lo stesso Iddio, *Percutiam, percutiam*, dice E si come egli solo n'è l'autore, ne sarà altresì il liberatore. *Ego sanabo*. Non ti confidare ne' Medici, nelle medicine, nell'herbe, o nelle pietre, ma metti ogni tua saluezza in Dio solo. *Ego ego sanabo*. Esaminate quel *ego sanabo*, Se Iddio è cagione de' nostri trauagli, e malattie, come della liberatione, perche non dice. *Ego percutiam*, si come dice *Ego sanabo*. Vuol dire, tutto che io sia di pari autore delle malatie humane, e liberatore, ad ogni modo so' tale più particolarmente delle sanitadi. *Ego sanabo*. Adunque, chi brama esser liberato da' trauagli, e risanato da' morbi a lui ricorra, come ricorsero gli Apostoli per la suocera di Pietro. *Et rogauerunt eum pro ea*.

Gen. 2. 16
Sap. 16. 12.
Deut. 32. 39.

13 Cristo Signor Nostro nel cap. 17. in San Luca discorreua de' trauagli, che saranno nella fin del Mondo, paragonandoli a que' del diluuio, a que' di Sodoma, e finalmente a ciò, che intrauenne alla moglie di Lot. E poscia cosi comincia

mincia nel cap. 18. *Oportet semper orare, & non deficere*. Che hanno da fare que' trauagli con l'Oratione. Rispondaui Teofilato. *Postquam ærumnarum, & periculorum meminit Dominus, subdit remedium: curantur enim oratione perseuerante, & continua.* O bontà del Redentore, che non solo ci auuisa de' trauagli c'hanno tanto lontano d'auuenire; ma di più ci addita l'vnico rimedio de' trauagli, e de' pericoli, ch'è l'oratione continua, e perseuerante. Mentre tu stai nel letto afflitto dal morbo, tormentato dalle febri non deui esser men sollecito in raccommandarti all'oratione de' Serui d'Iddio, che in cercare Medici, e medicine.

Theophil.

13 Haueua Iddio promesso al Patriarca Abramo, che dalla discendenza del suo figliuolo Isaac doueua nascere il Messia. Prende Isaac per moglie Rebecca destinata da Dio a questo honore, e dimora con esso lei circa venti anni senza riceuerne prole; cosa, che importaua molto all'honor d'Iddio stesso, sì per hauerne impegnata la parola, e sì anco per la gloria, ch'indi ne doueua guadagnare in ricompensa di quella, che per il peccato gli fu tolta Ecco, che vn giorno Isaac si pone in oratione. *Deprecatus est pro vxore sua*, e nell'hebreo. *Contrà vxorem suam*, cioè, come dice il Lirano, seguendo l'interpretatione de gli hebrei, egli da vna parte, e la moglie dall'altra, vno in faccia all'altra, e così posti pregarono Iddio, che gli dasse figli, e posterità, e d'ottenere prima il concetto, e poscia il parto. Il Boccadoro nell'hom. 49 nel Genesi *Annis viginti perseuerauit orans Deum, & vterum Rebeccæ inutilem generationi idoneum fecit*. Vent'anni perseuerò il buon Patriarca in pregare per la sterilità alla sua moglie; e tanto pregò, che alla fine ottenne l'intento. *Vide*, soggiugne, *orationis vim, quod & naturam superet*. O forza merauigliosa dell'oratione fatta in comune, che vince, e supera la natura, fa feconde le cose sterili, e dona figli a chi n'è incapace! *Deprecatus est contrà vxorem suam*.

Gen. 25. 21.
Lyran.

14 Pregarono tutti gli Apostoli; e chi può dubitare che molto più non pregasse Pietro? E chi sà se forsi in gratia sua fu conceduta alla suocera la sanità perduta? Habbiamo nel primo de' Regi vn bellissimo passo di scrittura a questo proposito, oue mentouando lo Spirito Santo quell'Anna madre del Profeta Samuello, dice di lei. *Donec sterilis peperit plurimos, & quæ multos habebat filios infirmata est*. E l'hebreo legge. *Donec sterilis peperit septem*. Però, se noi ricorriamo al Sacro Testo, ritrouaremo, che i figli d'Anna non furono sette, ma cinque soli. Come dunque il Testo hebreo dice, che furono sette. *Donec sterilis peperit septem*? Risponde il mio Lirano sopra di questo luogo, che quando ad Anna nasceua vn figlio, ne moriuano a Fennena emula di lei due in pena della sua prosontione, e superbia; e così quando Anna n'hebbe quattro, n'haueua l'altra sepeliti otto, e temendo Fennena, che i duoi, che gli restauano, si morissero, ricorse all'oratione della sua compagna, laquale instantemente pregò per lei Iddio, affinche concedesse la vita a que' figli, come ottenne. Hor per questo la Scrittura Sacra li chiama figli d'Anna, come a lei donati. *Donec sterilis peperit septem*. O se si capisse questa dottrina, quando s'inferma vn figlio, il Padre, o altro parente non si ricorrerebbe a tanti mezzi humani, ma all'istesso Iddio solo, il quale grandissimo contento sente di vedere i fedeli, i parenti, ed amici vniti a pregarlo per gl'infermi, e trauagliati.

1. Reg. 2. 5
Lyran.

15 *Dentes tui sicut greges tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro*, dice nelle sacre Canzoni alla Chiesa sua sposa. *Omnes gemellis fœtibus, & sterilis non est in eis*. Paragona lo Spirito Santo i fedeli della sua Chiesa alle pecore, quando tosate escono dal fonte, oue si lauarono. Ma perche non più tosto alle stesse pecore, quando riposano nel meriggio estiuo? La ragione si è, perche all'hora non stanno vnite, congionte, ed aggroppate insieme, ma sparse, e disperse: quando poi lauate escono dal fiume, compaiono belle, e monde, e poscia per essersi nell'acqua raffreddate caminano tanto strette, ed aggroppate, che non si troua fra lor luogo vuoto, ed insino lo spatio, che resta sotto il ventre delle pecore vien riempiuto da' piccioli agnellini. Hor dice lo Spirito Santo. *Dentes tui sicut greges tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro*. O quanto belli, e leggiadri sono i miei fedeli, quando s'vniscono nella mia Chiesa a pregare per gl'infermi, e

Cant. 4. 2

trauagliati. Non v'è bellezza, che a lor pareggiar ſi poſſa: queſta, queſta mi traffigge il cuore, ſi che ſe ben non n'haueſſi voglia, è forza ch'io conceda la gratia bramata, ouero diciamo con San Bernardo nel Sermone 63. *ex paruis*, che per le pecore toſate s'intendono i Religioſi, *Quàm benè*, dice il Santo, *Monachi tonſis ouibus comparantur, quia revera tonſi ſunt*. Hor queſti, quando in vn choro quaſi pecorelle toſate vniti, ed aggroppati ſi mettono a pregare per la tua ſanità Iddio. O quanto efficace ſi moſtra la loro oratione, *& rogauerunt eum pro ea*, non sà, ne può il ſommo bene negare, ciò, che gli chieggiono queſte ſante pecorelle.

Bernar.

16 Sentaſi, che dice il Dottor delle genti, ſcriuendo a' Romani. *Obſecro vos, vt adiuuetis me ad Deum in orationibus veſtris*. O merauiglia, vn Paolo Apoſtolo dichiarato vaſo d'elettione, cotanto amico d'Iddio, che fu rapito inſino al Paradiſo, che non gli dia il cuore d'ottener da Dio vna gratia, ed habbi biſogno dell'altrui preghiere, ed orationi. *Vt adiuuetis me ad Deum in orationibus veſtris*, el teſto Greco, *Vt mecum certetis orationibus veſtris*. Se il Dottor delle genti haueſſe hauuto da chieder gratia per ſe medeſimo, ben confidaua nelle ſue preghiere; ma quello, che chiedeua, era in ſeruigio vniuerſale, e commodo di tutta la Chieſa. *Vt liberer ab infidelibus, qui ſunt in Iudæa*. E però *Obſecro vos, vt adiuuetis me Vt mecum certetis*, che impugnate la ſpada dell'oratione in mio aiuto, che meco combattiate in ſeruigio della fede; perche io ſtò ſicuro, che aiutato da' voſtri ſuffragi non potrà hauere queſta noſtra battaglia ſucceſſo, ſe non felice. Perche fuggono i Demoni, ſi dileguano le infirmitadi, e ceſſano le tribolationi quando ſi guerreggia in queſto modo.

Ad Rom. 15. 30.

17 Altretanto dicono a voi, Vditori, cotanti infermi, che in queſti dì ſtanno ne' letti tormentati da ſuoi diuerſi malori, tanti in varie guiſe trauagliati. *Obſecramus vos, vt nobiſcum certetis in orationibus veſtris*. Ahi anime fedeli, e caritatiue voi mirate con quante angoſce noi combattiamo co' noſtri mali, adoperando ſempre lo ſcudo della patienza, e che preliando in queſta guiſa col ripararſi, ed iſchermirſi ſolo da potenti, e valoroſi nemici potrà ſuccedere in brieue, che ſoggiacciamo, e ſiamo vinti: deh ſe ne' voſtri petti alberga carità, o miſericordia, perche non impugnate in noſtra difeſa la ſpada dell'oratione? Perche non dite con Mosè in ſimil propoſito. *Recordare Abraham, Iſaac, & Iacob ſeruorum tuorum. Quamuis*, dice Teodoreto nella queſtione 67. nell'Eſodo, *Deus hac ſufficere dixiſset, non tamen ſe idoneum exiſtimauit ad placandum iram Dei; ſed preces etiam obtulit faciens Patriarcharum mentionem*. Metteua auanti a gli occhi di Sua Diuina Maeſtà la memoria, ei meriti di que' ſanti Patriarchi. E dice in queſto luogo il Lirano, che fu come s'haueſſe detto. Di già quelli pagarono il prezzo di ciò, che queſti meritano. Se queſto popolo per i ſuoi peccati merita di morir nel fuoco, ricordateui d'Abramo, il quale per voſtro amore fu gittato nel fuoco da' Caldei. Se meritano d'eſſer decollati, e poſti a fil di ſpada. Souuengaui d'Iſaac, il quale per vbbidire a voi s'offerì d'eſſer dalla paterna deſtra decollato. E ſe meritano bando, e d'andar ramunghi per il mondo, ricordaui di Giacob, il quale ſtette tanto tempo fuori della ſua patria. Nell'iſteſſo modo poſſiamo far noi. *Recordare Domine ſeruorum tuorum*. Ahi, Signore, per i meriti di tanti Martiri, i quali per voſtro amore ſparſero il ſangue. per l'interceſſione di tanti Confeſſori, i quali diedero de' calci al mondo per ſeruirui, di tante Vergini, e Dottori, che tanto s'affaticarono per gradirui, ed in particolare per i meriti della noſtra pietoſa Madre, e di queſto Criſto donisi la ſanitade a gl'infermi, il contento a gli angoſciati, el ſoccorſo a' trauagliati. Perche dice Dauide. *Sanctitas, & magnificentia in ſanctificatione eius*, o con S. Girolamo. *Fortitudo, & exaltatio in ſanctuario eius*. Nel ſantuario d'Iddio, ne' ſuoi ſanti ritroueremo fortezza, e ſanità per gl'infermi, e giubili, contenti, gioie, e feſte per tutti i trauagliati. Ripoſianci.

Exod. 32. 33.

Theod.

Pſ. 95. 6.

SECONDA PARTE.

18 ET *continuò ſurgent miniſtrabat illis*. Leuoſſi dal letto queſta donna con intiera ſalute, e conoſcimento del beneficio riceuuto, con proponimento di ſeruire con eſſo al donatore, come incontanente eſſequiſce. E conditione de

gli huomini da bene di ricorrere a Dio ne' suoi trauagli, e cauati da quelli di render' a Sua Diuina Maestà le gratie douute. Così faceua Dauide, quando si vedeua circondato da' suoi nemici. *Exaltabo te, Domine, quoniam suscepisti me, nec delectasti inimicos meos super me.* V'inalzerò, v'esalterò, Signore; poiche mi liberasti da sì gran trauaglio, e non permettesti, che i miei nemici si rallegrassero della mia morte. *Domine Deus clamaui ad te, & sanasti me.* Nella mia infermità a voi solo, Signore, ricorsi, Voi solo inuocai, e da Voi fui guarito. *Domine eduxisti ab inferno animam meam: saluasti me à descendentibus in lacum.* Bruttato di mille colpe di già mi poteuo annouerare fra' morti, e dannati, ma Voi, pietoso Signore, cauasti l'anima mia dall'Inferno, dandomi la vostra gratia, e liberando il mio corpo dalla sepoltura, oue di già haueua preso il camino. *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi: concidisti saccum meum, & circumdedisti me lætitia.* Mutasti la mia tristezza in allegrezza, il pianto, che per la mia morte s'haueua da fare, in giubilo di vedermi restituita la sanitade. Ed a che fine? *Vt cantet tibi gloria mea, & non compungar. Domine Deus meus in æternum confitebor tibi.* Affinche a voi solo io canti glorie, renda honori, e benedittioni, e che la malanconia del passato morbo non mi chiuda le labbra. Signore, io vi dò la parola di lodarui per ogni momento della mia vita. Ecco a che fine chiede il Re Profeta la sanità, ed in che cosa l'impiega.

Psal. 29.

19 Allo stesso passo camina nelle vittorie. *Deus, qui das vindictas mihi, & subdis populo sub me: liberator meus de inimicis meis iracundis.* Voi, mio Dio, mi dasti vittoria de' miei nemici. Voi mi dasti potere di gastigare i gentili. Voi, soggettasti molte genti al mio impero, e voi dalle mani di sanguinolenti, e vendicatiui nemici mi liberasti. Hor che farò io? *Propterea confitebor tibi in nationibus. Domine, & nomini tuo psalmum dicam.* Per questi benefici non cessarò, o sourano Signore, di lodarui, e ringratiarui, e di comporre Salmi, ne' quali si celebrino le glorie vostre, nonche in Israele, ma nel mondo tutto. In questa guisa s'ha da portar ciascheduno con Dio, non dimenticandosi nelle prosperitadi, di chi ci soccorse nel trauaglio, come egregiamente insegna il minor Plinio. *Possum ego*, dice, *quod pluribus verbis, pluribus etiam voluminibus Philosophi docere conantur, ipse breuiter tibi, mihiquè præcipuè, vt tales esse sani perseueremus, quales nos futuros profitemur infirmi.* Non si poteua dir di più. Se Iddio ti concede salute, e ti libera da' trauagli, deui mentre se' risanato, e libero diportarti in tal modo, come nel trauaglio, o nell'infermità proponesti, e forsi anco facesti voto. O quanti nelle lor malattie dicono. Se io mi posso guarire, non vuò più offender' il mio Dio, vuò dar bando alle crapule, alle nemicitie, alle lasciuie; vuò restituire ciò, che d'altri ingiustamente posseggo. Voglio fare tante limosine, digiuni, ed astinenze. O buoni concetti! O beati loro, se risanati li producessero a luce! Felici loro, se ciò, che gli dona Iddio, l'impiegassero in suo seruigio.

nel lib 7. ad Mart. Plinius iunior.

20 *Surgens ministrabat illis*, e *continuò.* Per additarci, che i beni riceuuti dalla diuina mano, non solamente si deuono a lui consacrare, ma incontanente. *Et continuò*, subito, che si sono riceuuti. Di ciò n'habbiamo esempio nell'esemplare di tutti Cristo Signor Nostro, il quale nell'istesso punto, che si vide opera d'Iddio (così lo chiama Abacuc. *Domine opus tuum in medio annorum viuifica illud*, conforme alla spositione di San Girolamo, d'Agostino, e d'Eusebio) non solo si consacrò al suo seruigio, ma, come notò San Paolo, nello stesso momento, che cominciò esser opera d'Iddio. *Ingrediens in mundum.* Tantosto, che entrò nel mondo, prima di porrei piè nel suolo, s'offerì alla morte per sodisfare per l'huomo alla giustitia d'Iddio. *Aures autem adaptasti mihi*, dice Dauide in persona di lui. Ouero con altri. *Aures autem perforasti mihi, tunc dixi. Ecce venio.*

Hieron. in Abac. 3. Aug. de ciuit. Dei q. 8. c. 32. & oratione con. Iudæos, & Pagan. c. 15. Euseb. li. 5. mon. 6. cap. 15. Ad hebr. 10. 5. Ps. 39. 18

21 Racconta il Prencipe de' Peripatetici, che gli Ateniesi non permisero giamai, che dentro della lor' Città si fabricasse Tempio, fuorche per il ringratiamento, e per la gratitudine: e questo, affine, che chiunque dal Cielo riceueua alcuna gratia, o fauore, non hauesse da perder tempo nel ricercar di fuori della Città il Tempio, nel quale douesse ringratiar' Iddio; ma che incontanente potesse col feruor medesimo, col quale

Aristot. in Eth.

l'haueua riceuuto, mostrarsi grato. Per ilche disse Seneca. *Tantum te gratiæ demere, quantum moræ adijcis.* Che con tanto minor affetto si rendono le gratie, quanto maggiore è la tardanza, che si frappone. Indi è, che quella Sant'Anna madre di Samuello, hauendo fatto voto, che s'ella otteneua vn figlio, l'harrebbe consacrato a Dio, appena l'hebbe slattato, che l'offerì a Sua Diuina Maestà, adempiendo il voto, con quelle santissime parole. *Dedit Dominus, idcircò commodaui eum Domino.* Iddio me lo diede, e per tanto a lui pargoletto ancor il torno, impiegando in seruigio di lui i suoi propri doni. Filone hebreo nel libro *quod Deus est immutabilis*, in cambio delle parole. *Commodaui eum Domino*, traduce. *Do eum, qui est donum.* Gli consacro questo bambino, ch'è suo dono: non gli dò cosa mia, suo è; peroche, accioche per tale il conoscessi, tardò tanto in concedermelo; e però è cosa ragioneuole, che a lui l'offerisca, e'l consacri, e quanto più presto io possa.

Seneca

1. Reg. 1. 29.

Filone.

22 Il real Profeta nel salmo 65. trattando della cattiuità di Babilonia, fa mentione de' buoni proponimenti, e promesse, che douea far colà il popolo per muouer Iddio a ritornarlo in libertà, protestando in nome di lui, che'l tutto sarebbe stato puntualmente essequito. *Introibo in domum tuam in holocaustis.* Entrerò, Signore, per le porte del vostro tempio, non tanto accompagnato da' serui, come da pecore, ed agnelli per offerirueli in holocausto, posciache così ho promesso nel mio trauaglio. *Locutum est os meum in tribulatione mea.* Osseruate, come qui non tratta il Profeta di sacrificio semplice, nel quale vna sol parte delle tre era consumata: ma d'holocausto, in cui il tutto era dalle fiamme diuorato. *Introibo in domum tuam in holocaustis.* Tutto ciò, che dalla vostra mano io riceuo, vuò che sia a voi consacrato, che sia dal fuoco del vostro amore diuorato. *Totum enim meum consumat ignis tuus*, dice Sant'Agostino fauellando dell'holocausto, che si deue offerir'a Dio nel rendergli gratie. *Nihil mihi remaneat, totum sit tibi.* Tutto quanto è in me sia vostro, vostra sia l'anima, vostro il corpo e dentro, e fuori, e non sia cosa in me, che mia sia, ma tutta vostra. E come sarà conueneuole, che s'adoperi in offesa d'Iddio ciò, che ci fu da Dio donato? Ahi quanto ingrati, e felloni sono coloro, i quali dopò che stauano sepelliti in vn letto, abbandonati da medici, colla morte alla bocca, risanati solo per miracolo tutti si danno a commettere ogni sorte di peccato.

Psal 65.

August.

23 Di questi si duole Iddio per Isaia. *Expectaui, vt faceret vuas, fecit autem labruscas*, ouero co' Settanta, o con Procopio. *Fecit autem spinas.* Dio buono, e come può stare, che dalle vigne nascan le spine? Piantò Iddio vna vigna, che fu l'huomo con tanta sollecitudine, che non si fidò di lasciarla coltiuare da altri: egli solo la pota, la zappa, e l'ingrassa. Ed ecco, che quando si pensa, ch'ella come grata debba produrre bellissimi pampini, e sopra d'essi graspoli d'vua grossi, belli, e dorati, non si veggiono, che labrusche. *Fecit autem labruscas.* E non sarebbe ciò merauiglia, ma *Fecit autem spinas.* O caso strano, e non più vdito. Tale ti mostri, o huomo ingrato. Perche, che altro fosti, quando Iddio ti restituì la sanità perduta, e ti liberò dalla morte imminente, o dall'infamia, che vigna da Dio piantata, e coltiuata? E che rendi ad vn tanto benefattore? Forsi vue benedittioni, di lodi, e di rendimenti di gratie? Nò per certo, ma spine di peccati, d'offese, e di colpe.

Es. 5. 2.

24 Si legge nel libro secondo de' Regi, ch'entrando Recab, e Behana in casa d'Isboset figliuolo, ed herede della corona di Saul per vcciderlo, essendo questo in tempo della messe, temendo che'l lor maluagio pensiero si discuoprisce, dice il Sacro Testo, ch'entrarono. *Assumens spicas tritici. More primitiarum*, aggiugne la Glossa. Era legge del popolo d'Israele, che a' Regi s'offerissero le primitie de' campi; e come che Isboset era Re, per ricuoprire il lor patricidio finsero d'offerir primitie: e con questa fintione passarono auanti, e ritrouando ch'e' dormiua, l'vccisero co' pugnali. *Assumens spicas tritici, percusserunt eum.* Ahi, che tale è appunto l'ingratitudine dell'huomo, a cui Iddio ha restituita la sanità. *Assumens spicas tritici, more primitiarum percutit eum.* In luogo d'offerirgli primitie, e d'osseruare i voti, ch'e' fece, mentre era in letto desperato della salutezza, ed abbandonato da' Medici, con quello stesso braccio risanato.

2. Reg. 4. 6

Per-

Percutit eum, percuote, e ferisce questo Cristo hora vendicandosi de' nemici, hora rompendo le promesse fattegli più volte, hora adoperandolo in carnali, ed illeciti abbracciamenti. Con quella lingua, che già fu vlcerata, e poco men che tutta fracida, e poi da Dio per miracolo guarita, il bestemia, e maledice. Con que' piè, che per dianzi non poteuano dar vn passo, l'offende in mille guise.

ad hebr. 6. 7.

25 O quanto ben diceui, o Paolo. *Terra enim sapè venientem imbrem bibens benedictionem accipit à Domino, proferens autem spinas maledictio proxima est, cuius consumatio in combustionem.* Quante fiate si scorge nel tempo d'estate la terra arsa, e secca riceuer dal Ciel benigno la fresca non men che copiosa rugiada, ed ismorzar con essa la propria sete. Ma oue il contadino spera, che così ben inaffiata terra, debba produrre gran copia di grano, ecco che altro non germoglia, che triboli, e spine, onde e' sdegnato la dà in preda al fuoco, ed alle fiamme. Nell'istesso modo, o quante volte si vede colui giacer nel letto priuo di speranza della vita. Quanto souente si vede quell'altro così attorniato da' trauagli, e di carcere, e di persecutioni, che si terrebbe a gran ventura l'vscirne viuo, ed ignudo. Ed ecco che'l clementissimo Dio concede in vn momento a quegli la sanità, a questi la liberatione. E là doue, come terra irrigata dalla rugiada delle gratie douerebbero germogliare bellissime spighe di rendimenti di gratie, ingrati, sconoscenti, e felloni, producono se non spine di colpe, e di peccati. Hor che fia di loro? *Proferens autem spinas maledictio proxima est, cuius consumatio in combustionem.* Sdegnato Iddio di vederli cotanto ingrati si mostrerà verso di lor tale, che fiano di corto oggetto proportionato di quella maledittione. *Ite maledicti in ignem æternum.* Deh voi, anime care, le quali in qualunque tempo riceuete dal celeste Padre immensi fauori, e gratie innumerabili, lodate, e ringratiate il lor datore, affinche vi rendiate capaci di gratie più sublimi, e dello stesso Paradiso. Amen.

IL FINE.

DISC. VENTESIMOQVARTO. NEL VENERDI' DELLA TERZA DOMENICA.

Della pescagione dell'anime, e di ciò, che deuono fare i rationali pesci per lasciarsi pescare.

Erat autem ibi fons Iacob. Iesus ergo fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem. Ioan. 4.

1 Obil pescagione habbiamo descritta nel Vangelo di questa mattina dall'Aquila volante; e gentilissimo pescatore ci si mostra il Saluador del Mondo, mentre sedendo sopra il fonte del Patriarca Giacob pesca co'l mezzo dell'acque di lui vn pregiato pesce, il quale giua guizzando nell'acque del mondo. E per dirne quanto io sento, chi potrà giamai negare chel nostro Cristo non si dilettasse molto di quest'arte non men misteriosa, che diletteuole; figurata in ciò, che auuenne tra il maggior d'huomo del Patriarca Abramo, e Rebecca vicino al fonte, tra Giacob e la bella Rachele, e infra'l legislator Mosè, e Sefora? Indi, se comincia hauer discepoli, in mezzo alla pescagione li chiama *Ambulans Iesus iuxtà mare Galileę vidit duos fratres, Simonem, qui vocatur Petrus, & Andream fratrem eius mittentes rete in mare:* E poco dopò. *Vidit duos fratres Iacobum, & Ioannem reficientes retia sua.* Elegge huomini pescatori. *Erant enim piscatores.* E come ben destri, ed auuezzi a tal vficio vuole, che no'l lascino, ma d'esso se ne seruano in pescare gli huomini. *Venite post me, & faciam vos fieri piscatores hominum*, osseruando quello, che intuonò il Profeta Gieremia. *Ecce ego mittam piscatores multos, & piscabuntur eos.*

Matth. 4. 18.

Ier. 16. 16

2 Ad vn peccatore, disse Iddio vna volta per bocca del Profeta Ezechiello. *Et ponam franum in maxillis tuis, & extraham te de medio fluminum tuorum.* E chi vide giamai a pescare col freno? Il freno serue solamente per raffrenare i scapistati caualli, affinche non corrano precipitosi, ma si lascino reggere dal cauagliero, che gli preme il dorso, e raggirare douunque e' vuole, però per pescare non vale. Come dice dunque Iddio. *Et ponam franum in maxillis tuis, & extraham te de medio fluminum tuorum?* Oue noi leggiamo. *Et ponam franum.* Legge Montano. *Et ponam hamum in maxillis tuis* E torna bene e l'vno, e l'altro linguaggio per significarci i modi, co' quali pesca Iddio i peccatori, che sian da noi veduti nella prima parte, e nella seconda, quello, che deue fare il peccatore in questa pescagione.

Ezech. 29

3 E per cominciarla hormai, s'ha da supporre, che tutti i generi di pescare si riducono a duoi, cioè con rete, e con canna, fra' quali v'è questa differenza, che il primo richiede rumore, strepito, tumulto, e commottione d'acque; poiche dice il prouerbio spagnuolo. *A rio buelto ganancia de pescadores*, il secondo vuole flemma, patienza, silentio, perseueranza, e tranquillità d'acque, essendo verissimo, ciò, che dice parimente lo Spagnuolo. *Pescador de cāna mas come que no gana.* Hora, che significa il primo modo di pescare? La predicatione, in cui è lecito alzar la voce, esagerare, e riprendere aspramente i vitij, senza nominar

minar alcuno; peroche il pulpito non è fatto per suergognare, ma per honorare tutti. Il pescar con canna ci rappresenta la confessione, oue non si prende se non vn pesce per volta, e questo dandogli la corda con silentio, soauità, e piaceuolezza per guadagnarlo a Dio. E la ragione della differenza si è, perche ciò, che si dice in comune, tocca tutti in tal guisa, che niuno si può dolere, ne attristare; ma quello che si dice in particolare và a ferire dirittamente quella persona sola, e però ci vuol destrezza, prudenza, e soauità. E, con tutto che sembri molto difficile con due cose cotanto fra di lor contrarie, ed opposte voler conseguire vn fine medesimo; non è però merauiglia, se bene si considera, perche la destrezza del pescatore, e la prudenza del Prelato sanno accommodarsi co'l tempo, e con l'occasione.

4 Quando Gionata figlio di Saul assalì, solamente dal suo scudiero accompagnato, il campo de' Filistei, fu per vn sito tanto aspero, per vn scoglio tanto pelato, e scoscese, che lo pose in forsi di perder la vita per fiacchezza, e suenimento; ma col ferro della ginetta, che portaua, toccò in vn fauo di miele, e gustandolo ritornò in se, e si confortò di modo, che ricuperò la vista di già perduta. *Extenditq; summitatem virgæ, quam habebat in manu, & intinxit in fauum mellis, & cõuertit manum suam ad os suum, & illuminati sunt oculi eius.* Accoppiamo con questo ciò, che auuenne al maggior Tobia. Staua il buon vecchio cieco, tutto attristato, ed addolorato, si che diceua. *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen Cœli non video?* Hor come racquistò la vista, ed ottenne di poter veder la bramata luce? Col fiele di pesce postogli sù gli occhi dal pietoso figlio. *Iob, cæcus itaq;*, dice Pietro Damiano, *felle piscis oblinitur, & protinus cæcitas effugatur. quia cum amaritudo diabolicæ versutiæ nostris oculis ostensa proponitur, tenebrarum mox caligo propellitur, & lux interior, quæ velut ecclipsim passa est, reformatur.* E chi direbbe, che cose cotanto contrarie partoriscano vn'istesso effetto? Che'l miele, el fiele siano acconci per render la vista? Strano caso, che nõ si può negare, ma molto al nostro proposito, perche per dar la vita ad vn'anima morta nel peccato vale il miele della dolcezza, el fiele dell'asprezza della riprensione. A questo miraua l'anima santa, quando diceua nel cap. 4 de' celesti amori. *Surge Aquilo, & veni Auster perfla hortum meum, & fluent aromata.* Sopra delche dice l'Abate Gilberto nel ser. 39. *Ille pœnam habet, hic proflua gaudia: ille minax est, hic blandimentis delitijsq; manans.* Ecco, che nel Vangelo si racconta, che'l Redentor adoprò, e l'vno, e l'altro argomento. *Mulier da mihi bibere? Si scires donum Dei, & quis est, qui dicit tibi Da mihi bibere, tu forsitan petisset ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.* Ecco la dolcezza. *Quinque viros habuisti, & nunc quem habes non est tuus vir.* Ecco la rigidezza della riprensione.

1. Reg. 14 17.

Tobia 15 12.

Pet. Dam

Can. 4. 16

5 E di vero, chi può negare, che nella pescagione del pulpito, non vi sia di mestieri l'asprezza, e la riprensione? Ecco, che la sapienza, la quale ponendo differenza fra' flagelli mandati da Dio sopra l'Egitto, e que', che sostenne il popolo d'Israele, dice. *Filios autem tuos, nec draconum venenatorum vicerunt dentes, misericordia enim tua adueniens sanabat illos, In memoria enim sermonum tuorum examinabantur, & velociter sanabantur.* Tu percuotesti, Signore, l'Egitto, con aspri gastighi, duri flagelli, e pene non più vdite. E che ne seguì da questo? Se non durezza, ed ostinatione nelle colpe, e peccati: non così incontrò a' figli d'Israele. *In memoria enim sermonum tuorum examinabantur, & velociter sanabantur.* Mentre, che la tua diuina parola gli affligeua, e tormentaua, esaminandoli nel modo, che vien esaminato il delinquente sù la corda, all'hora si risanauano, e ritornauano a te lor Dio, e Saluadore. *In memoria enim sermonum tuorum examinabantur.* O colla complutense. *In enim memoriam sermonũ tuorum inserebantur:* le parole, ci precetti diuini nelle menti loro s'innestauano, innestati tormentauano, e crollauano quasi sù la corda gli affetti della carne: e quindi riacquistauano la sanità dell'anima.

6 Che se bene le riprensioni paiano dure al peccatore, quando però egli dà luogo nel suo cuore alla parola diuina, ne sente alla fine gusto, e contento immenso; e però non deue il Predicatore cessare di riprendere, ed essagerare, ancorche sapesse di non esser grato, e d'vdirne perciò lamenti dal popolo. S'abbate alcuna fiata il Cirugico in piaga in-

cancherita; ed auuedutosi, che gli olij, gli vnguenti, e gli altri medicamenti lenitiui, ch'egli adopera per risanarlo, molto più fomentano il male, dà di mano al ferro, al fuoco, ed infiāma, infuoca, ferisce, taglia, e recide, tuttoche l'infermo si dolga, e lagni con dolorosi guai. E chi non sà, che'l Predicatore nelle Sacre carte vien chiamato Cirugico. *Non sum medicus*, dice colui in Isaia al 3. o con l'hebreo *Non sum Chirurgus*. E qual piaga si può ritrouare, che sia cotanto incancherita, come la colpa mortale? *Non est sanitas in carne mea à facie peccatorum meorum*, diceua Dauide. *Insanabilis plaga tua, pessima fractura tua*. Adunque per curarla saranno basteuoli gli olij, e gli vnguenti di parole piaceuoli? Nò, nò, ma fuoco, e ferro di riprensioni aspre, ed agre essagerationi. Ecco il precetto, che diede Iddio a Gieremia, constituito da lui predicatore. Io ti constituisco mio predicatore, dice Iddio, ma auuerti. *Vt euellas, & destruas, vt dissipes, & ædifices, & plantes*, che fa di mestieri di recidere, e tagliare, troncare, e ferire, tuttoche si mormori contro di te. *Verba sapientum sicut stimulus*, dice l'Ecclesiaste, *& quasi claui in altum defici*, E S. Gregorio nell'hom 6 ne' Vangeli. *Clauis, ac stimulis sapientium verba comparantur, quia culpas nesciunt palpare, sed pungere*.

Esa. 3. — Ps 38. 8. — Ier. 30. 12 — Ier. 1. 10. — Eccl. 12. 11. — Gregor.

7 *Quod in aure auditis prædicate super tecta*, disse Cristo a' suoi Discepoli; parole, colle quali (dicono gli Espositori,) manifesta la libertà, con cui s'ha da predicare la sua parola, e l'animo, c'ha d'hauer il predicatore in dispregiare tutti i pericoli. *Quod in aure auditis prædicate super tecta*. Se fossi posto sopra d'vn tetto, o d'vn terazzo a guisa di S. Giacomo, con ordine, che di quindi fossi precipitato, se dicessi cosa dispiaceuole a' peccatori, nō hai da sgomentarti, ma dire con libertà Euangelica, e senz'alcun riguardo la verità. *Constanter enim Dei ingerenda cognitio est*, dice Sant'Hilario nel cap. 10 di San Matteo. Ecco il nostro Saluadore, che apertamente riprende la Samaritana. *Quinquè viros habuisti, & nunc quem habes, non est tuus vir*. Ecco il suo santo Precursore, che a chiare note, a lettere di scattole. *Arguebat Herodem, dicendo. Non licet tibi habere vxorem fratris tui*.

Matt. 10. 27. — Hilarius. — Marci 6. 18.

8 *Omnis domus Israel attrita fronte est, & duro corde*, dice Iddio ad Ezechiello; ma però. *Ecce dedi faciem tuam valentiorem faciebus eorum: frontem tuam duriorem frontibus eorum*. Sai perche, o mio Profeta, io ti leuo la maschera nel dire? E perche eglino non l'hanno nell'operare. Buono di certo, che troppo ardito, anzi temerario fosse il peccatore nel peccare, ed offendermi, e'l predicatore codardo, e vile nel riprenderlo: essi non hanno vergogna nel commetter ogni sorte di colpa, non l'hauer tu nel rinfacciarglielc: se essi so' animosi nel peccare, sialo tu altresì nell'essagerare. Non vi sia alcun luogo, oue si possano ricourare, ne anco la casa dello stesso Re. Prenda, incarceri, ed vccida Herode Giouanni, che non per questo perderà la sua libertà: perche la stessa bocca, anco esangue farà il suo vficio, e gli arrecherà timore, che insieme con gli altri non gli sia da lei rinfacciato questo peccato. *Os autem illud exangue*, dice Ambrogio nel li. 3. de Virg. *cuius sententiam ferre non potes, conticescit, & adhuc timetur*. Essageri dunque, e riprenda senza alcuna temenza, che dalle sue voci ne vedrà seguir merauiglioso effetto.

Ezec. 3 7 — Ambr.

9 S'oscura alcuna volta di bel mezzo giorno il Cielo, s'ammanta di nuuole non sò ben se grauide di fuoco, o pioggia, ma ben si può dire, che dell'vno, e dell'altro insieme, peroche commosse, abbattute, ed agitate da' contrari venti, piouono non solo diluui di pioggia, ma lampi insieme, e baleni, tuoni, e folgori, che atterriscono, ed isgomentano ogni cuore, benche sia della dura corazza della fortezza armato, e guernito. E quali son queste nuuole, se non i predicatori, de' quali diceua Iddio per bocca d'Isaia. *Mandabo nubibus meis, nè pluant super eos imbres*. E altroue *Qui sunt isti, qui vt nubes volant?* Da queste nuuole sgorgano le pioggie delle diuine predicationi, le quali, se sono accoppiate co' lampi, e baleni delle essaggerationi, di cui diceua Abacuc. *In luce sagittarum tuarum ibunt in splendore fulgurantis hastæ tuæ*, ouero co' Settanta. *In lumine iacula tua ibunt in splendore, seù corruscatione fulguris armorum tuorum*. Col tuono, e folgore della riprensione. *A voce tonitrui tui formidabunt*. Ahi, che non vi sarà cuore, che non s'atterrisca, e commoua. *Illuxerunt corruscationes tuæ orbi terræ, vidit, & commota est terra*. Tanto più quando colle riprensioni,

Es 4. 5. & c. 45. 8. — Abac. 3. 11. — Ps. 103 7

sioni,e minaccie vi sarà accoppiato il feruore dell'affetto.

Es. 58. 1. 10 *Exalta quasi tuba vocem tuam, & annuncia populo scelera eorum.* Voglio, dice Iddio, che tu annonci i vitij, le colpe, ei peccati; che tu riprenda, e corregga senza timore, ne rispetto; però *Exalta quasi tuba vocem tuam.* Fà che la tua voce sia come voce di tromba. Fra la tromba, e gli altri strumenti, che si suonano colla bocca, e col fiato, v'è questa differenza, che ne gli altri vi basta fiato, e voce di capo per fargli render suono; ma per far, che la tromba dia voce vi si richiede fiato di petto, e voce delle viscere. Hor dice Iddio *Exalta quasi tuba vocem tuam.* Riprendi sì, che questo è il mio intento, ma auuerti, che la riprensione nasca dalle viscere, dal cuore, che sia con affetto, con zelo, con carità, e feruore. Quanti vi sono che suonano, ma il lor fiato, la lor voce non viene dal petto, ma tutta dal capo, hauendo per fine delle lor prediche non l'vtile, e profitto dell'anime, ma il solo diletto. Racconta Fabio Pittore, che dopò la morte d'Isocrate eloquentissimo Oratore gli fu eretto vn sontuoso sepolcro, nella cui cima v'era vna Sirena appoggiata sopra vn'Ariete, che suonaua vna cetera. Nelche voleuano tacitamente notarlo, che'l fine delle sue orationi altro non era mai stato, che di dilettare, ed adulare. Perche nell'Ariete, che fu consacrato a Mercurio, additauano l'eloquenza, e nella Sirena il diletto, e l'adulatione. Quanti predicatori si meritano simil sepolcro, i quali dotati da Dio d'eloquenza, facondia, e gratia nel dire, nelle loro prediche non cercano, che di dilettare, e d'adulare per acquistarsi appò il mondo applauso; ma appresso Dio s'acquistano nome d'adulteri della sua parola, come l'afferma S. Paolo. *Adulterantes verbum Dei;* poiche si come l'adultero non ha per fine la prole, ma il suo diletto solo, così costoro non hanno per fine di partorire le anime a Dio, ma il diletto solo, adoperando nel tempo di riprendere se non scherzi, e motti, che più tosto mouano a risa, che a pianto, vsando piaceuolezza, e dolcezza in luogo dell'asprezza.

2. Cor. 2. 17.

Ier. 6. 14. 11 Quindi si rammaricaua Iddio per bocca del piagnente Geremia della qualità di costoro. *Curabant contritionem filiæ populi mei cum ignominia verbis leuiusculis.* Se'l medico andasse a visitare vn'infermo aggrauato da febre molto acuta, e dopò hauergli toccato il polso dicesse. E vn niente, è vn poco d'indispositione nata da stanchezza: non v'è pericolo, dategli da mangiare ciò, ch'e' vuole: non sarebbe costui degno d'esser discacciato da' luoghi a furor di popolo. Sì di certo, Ecco, che i predicatori sono medici dell'anime. *Vt mederer contritis corde misit me.* Stà quell'auaro con vna febre acuta, che d'hora in hora è per tirarlo all'Inferno: quel lasciuo con vn lettargo mortale, da cui non si può destare: quel vendicatiuo colla frenesia dell'ira, e dello sdegno. Ah che sel predicatore dice. *Pax pax cum non sit pax,* se con parole dolci, e soaui riprende, se procura solo di dilettare, chi non vede, che questo è vn'accrescer il morbo acuto dell'auaro? Vn cantare con dolcezza per addormentare maggiormente il lasciuo nel suo lettargo? Vn dar le arme in mano al frenetico? *Curabant contritionem filiæ populi mei verbis leuiusculis.* E poi soggiugne. *Confusi sunt, quia abominationem fecerunt* Il peccatore nel venir solamente alla predica si confonde da se stesso, riguardando vna volta sola la sua conscienza bruttata di tante colpe abomineuoli; ma poscia nell'vdir il Predicatore a ragionare in questo modo, che dice Iddio. *Curabant contritionem filiæ populi mei verbis leuiusculis,* ecco che, *Confusione non sunt confusi, & erubescere nescierunt,* non si confonde, non si vergogna, e parte dalla predica più confirmato, e abbarbicato nelle colpe, e peccati. *Quamobrem cadent inter ruentes:* Laonde per colpa del Dicitore, ahi sciagura grande, muore ostinato, e dannato.

Es. 61. 1.

Ier. 8. 11.

12 Deh predicatori non vi souuiene di quella formidabil sentenza detta da Dio ad Ezechiello. *Si dicentes me ad impium morte morieris, & non annunciaueris ei, neque locutus ei fueris, vt reuertatur à via sua impia, & viuat, ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram.* O parole da esser improntate nel cuore di ciaschedun predicatore! O sentenza, che douerebbe fargli ricapricciare tutti i capelli in capo! *Ista enim adeò terribilis sententia,* dice S. Cesareo Arelatense nell'hom. 15. *mihi intolerabilem metum facit: & ideò me vobis importunum existere, & frequentiùs clamare compellit.* O terribil sentenza! Che, mentre

Ezech. 3. 18.

Ces. Arel.

Iddio minaccia nelle scritture sacre al peccatore la morte, e morte cotanto tormentosa, e crudele, com'è morire ne' suoi peccati; che mentre Iddio vuole, che si proponga la pena eterna, l'ira, e lo sdegno del giustissimo Giudice, meritata per vn sol peccato mortale, ed il predicatore lascierà d'intimare queste minaccie saluteuoli per attendere al solo diletto. *Sanguinem eius de manu tua requiră*, l'anima sua ne pagherà la pena, da lei cercherà conto della dannatione de' peccatori; perche in cambio di pescare con rete, ha voluto pescar con canna, cosa, che sol conuiene al Confessore.

13 Quando Iddio volle dar vita a quel la massa di fango, onde formò Adamo, dice la Scrittura Sacra, che *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ*, che gl'infuse l'anima, e gli diè lo spirito vitale, con vn soffio. E con altretanto infuse la gratia celeste spirito dell'anima ne gli Apostoli, quando li mandò a predicare alle genti. *Insuflauit, & dixit. Accipite spiritum Sanctum*, dandogli insieme l'auttorità di rimettere i peccati, e cancellare le colpe. *Quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis retenta sunt*, fatto, che acutamente osseruò Leontio, ponderando quelle parole di San Giouanni al 1. *de plenitudine eius omnes accepimus plenitudinem*, dice, *ipsius vocat inspirationem, quæ fuit in Adam, quam & dedit Apostolis post Resurrectionem*. E volle con questo fatto insegnarci, che'l rimetter i peccati, el cõuertir le genti per mezzo della confessione non ha da essere con rumore, e strepito; perche questo conuiene alla pescagione del pulpito, ma con soauità, e piaceuolezza.

Gen. 2.7. — Io. 20. 22. — Leontius. — Ioann. 1.

14 *Noli esse multum iustus*, diceua il Sauio nel cap. 7. del suo sermonario, *neque plus sapias, quam necesse est*. Che dite, o sauissimo Re? Che al desidero naturale del sapere si ponga vn freno, ch'all'appetito di conoscere tutte le cose, o create, od increate si metta vn termine, stà bene; perche questo desio non ha termine, ne fine: ma che alla brama della giustitia si ponga vn freno, e difficil da intendere. Risponde il Vescouo Salonio nella mistica interpretatione delle parabole di Salomone. *Qui videt fratrem suum peccare, & magis vult eum condemnare, atquè punire, quàm per pœnitentiam corrigere, & emendare, ille nimirum multum, & nimis est iustus*. Fauella quì de' Confessori, i quali nel vedere ne' penitenti, che se gli presentano alcuni peccati horrendi, e mostruosi, troppo zelanti, ed empiamente giusti tutti si danno a correggere, e riprendere con ogni asprezza e rigore il pouero penitẽte. Ah, che questi so' troppo saui, souerchiamente giusti. *Noli esse multum iustus, neq; plus sapias, quam necesse est.*

Eccles. 7. — Salonius.

15 Imitar si deue Dauide, a cui si presenta quella donna Tecuite, e gli racconta come venendo duoi suoi figliuoli fra di loro a contesa vno vccise l'altro, e che i parenti cercauano di dar morte a quello, ch'era rimasto, e priuarla dell'heredita, e che perciò supplicaua Sua Maestà ad hauer di lei compassione, e cõmandare, che se gli facesse patente, che niuno offendesse, ne lei, ne il figlio. Vatti, dice Dauid in buon hora, ch'io commanderò, che si facci ciò, che chiedi. *In me, Domine, mi rex sit iniquitas. & in domum patris mei, Rex autem, & thronus eius sit innocens*. Signore, Vostra Maestà stà occupata in molti, e graui negotij; e, come che questo è di poco momento, se ne scorderà facilmente, e quinci ne nascerà la destruttione mia, e della mia casa, e Vostra Maestà colla sua rimarrà libera; peroche questo si farà contro la sua intentione, e volonta. Dice il Re. *Qui contradixerit tibi, adduc eum ad me, & vltrà non addet, vt tangat te*. Eh, risponde ella. Signore i miei parenti so' molti, potrei condurne vno, o due, e fra tanto gli altri m'vccideranno il figlio. *Recordetur Rex Domini Dei sui*. E volle dire. Giurimi Vostra Maestà questa sicurezza, che mi dà, sopra la sua corona. *Viuit Dominus, quia non cadet de capillis filij tui super terram*. Ti giuro per Dio viuo, e vero, che non vi sarà, chi gli tocchi vn capello, non che gli dia la morte. Chi vide mai tal'importunità di donna? Tante petitioni, e tante risposte? E chi lesse giamai tal patienza, e flemma, quanta n'hebbe Dauide? Come rispondeua a tutte le sue richieste, concedendole quanto dimandaua. Tanto deue far vn Prelato, vn Confessore, quando se gli fà auanti vna di queste anime scrupulose, importune, che non forniscono in due hore le loro confessioni, non per questo deue sdegnarsi, conturbarsi, e cadere in impatienza, perche sarà cagione, che quella pouera penitente non passi piu oltre, e facci la confessione smellata.

1. Reg. 14. 4.

16 Del Camelo, dicono i naturali, che hauendo caminato la giornata, ch'e' ha per costume, si ferma, e, tutto che il padrone con vn bastone gli pestasse le corna, e l'ossa, e l'vccidesse non lo farà per niun caso far vn passo più auanti; ma, se si mette a cantare, o suonare con soauità, è cotanto amico della musica, e tanto si ristora con quella, che ricoura la lena, rinoua le forze, el vigore in guisa, che passa auanti sin doue bisogna. Camelo è il peccatore. *Vt iumentum factus sum apud te.* Camelo carico del graue peso delle sue colpe. *Grauè grauata sunt super me.* Hor quando con questo peso è' si presenta per caminare la giornata, con cui s'arriua alla giustificatione, se mentre egli homai stracco, tu col bastone del rigore lo vuoi sforzare a passare auanti, si ferma, s'incespa, e non può far più cosa alcuna di bene. Ma se tu v'adopri il canto, il suono delle parole dolci, ed affettuose, lo tiri fin doue tu vuoi, insino alla rinouatione dell'anima sua.

Ps. 72. 26.

Ps. 37. 5.

17 Muore quel figlio alla vedoua, si manda a chiamare Eliseo per resuscitarlo, ed e' vi ispedisce il suo seruo Gezi col suo bastone. Và dice, toccalo con questo mio bastone, che incontanente ritornerà in vita. Essequisce il seruo quanto gli era stato dal maestro ingiunto. *Et non erat vox, nequè sensus.* Intende questo il Profeta, di longo si parte di casa sua, entra nella camera, oue staua il giouane morto, e subito si distende sopra di lui abbracciandolo, e in quel punto respira, e risorge il morto. *Quem terroris virga suscitare nõ potuit, per amoris spiritum puer ad vitam redit,* dice San Pietro Damiano nel cap. 18 dell'opusc. 12. mentre s'appresenta al Confessore vn'anima morta nel peccato se tu vuoi subito adoperar il bastone del rigore, e delle riprensioni non risuscita quell'anima, non confessa tutti i peccati, fa vna confession sacrilega Ma se tu vsi la piaceuolezza, vna maniera destra nel cauargli di bocca i peccati; e nel fargli veder il suo mal stato, ah che subito ritorna in vita, e piagne con vera contrittione i suoi peccati. *Quem terroris virga suscitare non potest, per amoris spiritum puer ad vitam redit.*

4. Reg. 4. 31.

Pet. Dam

18 Manda Giosue le spie per ispiare la terra di promissione, e penetrare la qualità delle genti, il sito della città, e la loro fortezza, le vie, le strade, ed ogni conditione di quel paese. El Lirano dice, che costoro si fingeuano sordi, muti, scemi, e stolti, come si finse Dauide con Achis, peroche la doue noi leggiamo, *Exploratores in abscondito,* legge l'hebreo, *Exploratores surdos.* La Chiosa morale sopra di questo passo dice, che queste spie so' simbolo, e figura de' Confessori, i quali deuono spiare. *In abscondito,* nel foro segreto della confessione, la qualità de' peccati, e la conditione de' peccatori, l'habito, la consuetudine, il numero, le vie, e le occasioni. Però, o Confessori, volete esercitar bene il vostro vficio? Bramate penetrare tutta la conscienza de' peccatori? Fingeteui quasi muti, e sordi, parlate poco, non gli sgomentate: basta solo che gli diate motiuo, onde possano spiegare la malitia del peccato. Ecco quanto poco parla Cristo con questa donna. *Voca virum tuum,* e con questa sola parola gli fa confessare la sua vita. *Virum non habeo.* Però fornito, che haueranno di dire tutti i lor peccati, all'hora fa di mestieri rompere il silentio, sciorre la lingua per mostrare a' peccatori la malitia de' peccati, l'ira d'Iddio, che s'erano meritati, e la pena ancora; e poi la misericordia immensa, colla quale ammette alla sua gratia ogni peccatore, che veramente, e di cuore si pente, ed a lui ritorna, conducendolo in questa guisa al conoscimento dell'offesa fatta a Dio, ed alla contrittione.

Lyranus.

Iosue 2. 1.

19 Ma mi pare di sentire alcun'anima che dice. *Inuenerunt me vigiles, qui custodiunt ciuitatem; percusserunt me, vulnerauerunt me, abstulerunt pallium meum.* Cercaua la Sposa dello Spirito santo l'anima felice il suo diletto Sposo per tutta la città, ed ecco che s'abbate nelle sentinelle, da' quali fu percossa, ferita, e rubata. Dimanda il Padre S. Gregorio, qua' siano queste sentinelle? E risponde egli stesso nell'hom 25. sopra gli Vangeli, che sono *Sancti Patres, qui Ecclesiam custodiunt.* Sono i Padri Santi, i Prelati, i Confessori, i quali hanno per vficio di guardare la Chiesa santa, perche a quelli ricorrono l'anime nella notte della loro ignoranza, per sapere da loro quello, che elleno non sanno: da questi cercano informarsi del suo Dio, e dalle loro mani partono l'anime addolorate per il dolore de' suoi peccati. E così conuiene, che parta vn'anima da' piè del Confessore,

Cant. 3. 3

D. Greg.

del Prelato; perche i consegli saluteuoli, e le ammonitioni sante, che da loro gli vengono date, recano dolore al senso, ed alla carne Questa fù la dichiaratione non men santa, che lo stesso Santo, che la diede. Ma forsi non gli cadè in pensiero quello, che alcune isperienze lagrimeuoli hanno fatto credibile, benche non lo paresse. E questo si è, quando vn'anima è tanto sfortunata, che in cambio di partirsi dal Confessore, e dal padre spirituale colla conscienza curata, con l'anima monda, e sana da' peccati si parte ferita, e maltrattata. O caso degno di lagrime. *Inuenerunt me vigiles, qui custodiunt ciuitatem*. Ahi sciagura troppo grande. *Vigiles, qui custodiunt ciuitatem.* Quelli, che sono preposti da Dio alla guardia dell'anima mia, quelli stessi, a' quali tocca difendermi, mi percuotono, mi feriscono. *Percusserunt me, vulnerauerunt me*, questi mi percuotono la conscienza per indurarla maggiormente ne' peccati, mi feriscono l'anima, rauuiuando quelle piaghe pur troppo mortali, che vi ferno le mie colpe. *Abstulerunt pallium meum.* Non appagati d'hauermi leuato le vesti, le gioie, le perle, le collane, e quanto di bene io haueua col mezzo della confessione, persuadendomi, che cosi conueniua per l'anima, tutto che nulla ne sapesse il marito, il padre, ahi, che di più ancora m'hanno inuolato il manto della pudicitia, e continenza. Pure se questo è auuenuto nella notte, nella segretezza della confessione, in cui le sentinelle troppo licentiose empiamente si confidano, publichisi per tutto, e temano almeno queste voci della tromba diuina, se niun timore gli entra nel cuore dello stesso Iddio. E voi, anime, che guizzando nell'acque amare del Mondo, desiate d'esser a Dio pescate, non v'appigliate ad ogni sorte d'hamo, esaminate l'esca, che vi si propone, la qualità dell'hamo, la conditione del pescatore, e qual sia il filo, a cui s'appiglia l'hamo, e, che pensando d'esser tratti a saluamento, si rompa il filo, e ricadiate nelle stesse acque con l'hamo, che vi trauersi la bocca. Ma è tempo hormai, che riposino il pescatore, ei pesci.

SECONDA PARTE.

20 PER certo, che molto desiosa d'esser pescata si mostrò la Samaritana, poiche appena tese Cristo le reti, e gittato appena hebbe l'hamo, incontanente concepisce entro di se vn buon pensiero d'esser sua preda, e l'essequisce, dicendo. *Domine da mihi hanc aquam.* E tanto deue osseruare il peccatore, il quale, essendo pescato da' predicatori ne' pulpiti, deue concepire vna buona risolutione di lasciarsi altresì pescare nella confessione. E, se bene spesse fiate non l'essequisce, non per questo deue lasciarle. E degno d'esser considerato quello, che cōmanda Iddio nel cap. 6. de' Numeri, che qualsiuoglia huomo, o donna consacrata a Dio per qualche tempo s'astenga dal vino, e da gli altri cibi prohibiti dalla legge a' Nazarei; e se per isuentura trasgredisce la legge, s'ha da purificare, e cominciare di nuouo i giorni. Hor dice Teodoreto nella quest. 11. sopra lo stesso libro. *Notandum est, quod is, qui Domino vouit, certo dierum numero, quoquomodo contaminatur, iubetur post purificationem dies à principio renouare.* Che s'ha qui da notare? Che colui, che promise di seruir' a Dio, e dopò il proponimento ricade di nuouo nel peccato, non lasci per questo i buoni proponimenti, torni di nuouo a questa santa risolutione. E ciò douerebbe fare, ancorche sapesse di certo di non hauerla a porre in essecutione.

Num. 6.

Theodor.

21 *Non poteritis seruire Domino*, dice Giosue nel cap. 24. *Deus enim sanctus, & æmulator est, nec ignoscet sceleribus vestris, atquè delictis*. E dianzi haueua detto. *Optio vobis datur.* In vostra mano, in vostro arbitrio stà il seruir' a Dio, o a gli Idoli, o a quello, o a questi; però vi dico liberamente, che Iddio non sosterrà ciò, che gli Idoli vi soffriranno: perche egli è santo, zeloso, e gastigherà senza riguardo i vostri delitti, e peccati. Che cosa pretende Giosue con proporgli ch'Iddio sia giusto gastigatore dell'opere male? Forsi che ritornino addietro? Ne con questo essi lascieranno di peccare, ne lascierà altresì Iddio i loro peccati impuniti? Forsi, che adorino gli Idoli, che non sanno punir i peccati? Non per certo, come si scorge manifestamente nell'essempio, ch'egli lor dà, protestando, che egli, e tutta la sua casa seruiranno per sempre a Dio, che però tutti dicono. *Nequaquam, vt loqueris, eris; sed Domino seruiemus*. Che pretende dunque se, sà, che hanno da mancare dalla promessa, e sua-

Iof. 24 29

e suanire i lor proponimenti? Solamente, che lo propongano, perche con questo s'impegnano a Dio, e dispongono la volontà al bene.

22 E la ragione del primo si è, perche mentre il proporre di far penitenza, e conuertirsi a Dio, quest'atto nasce dalla nostra volontà sì, ma da Dio principalmente, ilquale dice. *Sine me nihil potestis facere.* E San Paolo. *Non quòd sufficientes simus cogitare aliquid à nobis, quasi ex nobis, sed sufficientia nostra ex Deo est.* E mentre Sua Diuina Maestà ci da quell'atto buono, s'obliga à darci anco l'opere, che da quello ne seguirebbono, le quali per l'estintione di lui rimangano priue dell'essere, che possono gridare al Cielo nel modo che gridaua il sangue d'Abel, di cui dice la Scrittura. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*, o pure colla Parafrasi Caldea. *Vox generationum, quæ futuræ erant de fratre tuo, clamat ad me de terra.* I figli, che doueuano nascere da Abel, erano quelli, che gridauano a Dio, richiedendo, che formasse vn'altro huomo, da cui potessero riceuer l'essere, e la vita: onde dice il Genesi, ch'Iddio per questo, diede ad Adamo vn'altro figlio, come egli stesso il confessa. *Posuit mihi Deus semen aliud pro Abel, quem occidit Cain.* Nello stesso modo, dite, vo', che l'opere buone, la penitenza, l'amor d'Iddio, i digiuni, e le limosine, le quali hebbero quasi principio di vita nel buon proponimento, e deleguandosi lui, rimasero spente, alzano le voci, e gridano al Cielo, chiedendo vn'altro buon proponimento, per mezzo del quale possano esser prodotte alla bramata luce.

Io. 15. 5.

1. Co. 3. 5.

Gen. 3. 12

Ibid. 4. 25.

23 E per conchiuderla, chi fa buon proposito, e s'auezza a questo si conuerte più facilmente. Fra colui, che si conuerte senza proponimenti, e chi si pente senza d'essi v'è quella differenza, ch'è tra vn soggetto, che riceua vna forma senza contrario, e questo, che da vn contrario passa all'altro. Quegli ageuolmente, e senza resistenza riceue la bella forma, ma questi con gran difficoltà: perche la forma contraria resiste, repugna, e combatte per non lasciarsi vincere dall'auersario. Somigliantemente possiamo filosofare noi de' peccatori. Vn peccatore, che vuol far passaggio dall'habito de' peccati, e vitij inuecchiato, e quasi dura quercia radicato, ed abbarbicato nella volontà di lui alla gratia, prima ch'essercitarsi ne' buoni pensieri, o quanta difficoltà, quanta repugnanza e' sente. Ma vn'anima santa, che di quando in quãdo produce buoni proponimenti, incontanente, e senza alcuna resistenza si conuerte, è dice colla Samaritana. *Da mihi hanc aquam*, la quale fatto il buon pensiero, non mette indugio alla sua conuersione, ma subito *Reliquit hydriam*; e a guisa d'assetata cerua corre di longo a riceuer l'acque della gratia da Cristo, lasciandosi pescare fuori dell'acque del mondo.

24 Questo ci volle significare quella misteriosa benedittione, che diede il Patriarca Giacob a Neftali, e suoi discendenti. *Nephtali ceruus emissus, & dans eloquia pulchritudinis.* La terra, che toccarà in sorte a Neftali è come ceruo fugace, ornato di bellissime sentenze, e detti, poiche è tempestiua, e presta nel germogliare, e mandar fuori i frutti. Chi vide, o vdì giamai tal cosa, che alla terra s'attribuisca il dire belli detti, e sentenze misteriose? Torna bene il paragone del ceruo per additare la prestezza di lei ne' frutti; ma che la sua bellezza consista in hauer belli detti, questo mi sembra strano. *Nephtali ceruus emissus, & dans eloquia pulchritudinis* Ben stà insieme, che la bellezza d'vn'anima presta, come ceruo veloce, nel mandar fuori i frutti di buone opere, consiste ne' detti, e parole, perche così è in fatti, che tutta la bellezza d'vn'anima, la quale si risolue di seruir'a Dio, sta riposta nella bocca, nelle parole, e nella confessione: questa è quella, che orna l'anima di gratia, questa gli comunica l'acqua, che offerisce hoggi il Saluadore a qualunque fedele. E questa in somma fa, che sia lodata dall'istesso Iddio. *Cerua charissima, gratissimus hinnulus, Ceruus amicitiæ, & pullus gratiarum.* Perche Iddio loda solamente le cose perfette, e compiute.

Gen. 49. 21.

Prou. 5.

25 O che bellissimo luogo habbiamo a questo proposito nell'entrar del Genesi, forsi per dianzi poco d'altri osseruato. Mette quiui Iddio le mani in pasta per dir così, e comincia a fabricare questa bellissima machina, che co'gli occhi miriamo, e appena gli esce di mano qualunque fattura, che a tutte riguardando dice. *Vidit Deus, quod esset bonum*; ma ponendosi a tornire queste sfere celesti, a diuider le acque, e ad assodarne la metà, senza

Genes. 1.

senza fissarui lo guardo non loda la sua manifattura, e dice Mosè così all'asciuta. *Et factum est ità.* Hor come và questo? Gradiscono a Dio la luce del primo giorno, l'herba, e gli alberi del terzo, e in fine tutte le creature, nelle quali pose la mano, lodando in ciascheduno l'opera sua, e in che peccò il secondo giorno, o l'opera di lui, che non meritassero l'ordinario applauso? Vna cosa auuertì molto ingegnosamente il Lirano, che ci dà luce per questo pensiero, ed è, che al secondo giorno cominciò Iddio a diuider le acque, e della metà prima assodata ne fabricò i cieli, e l'altra rimase così insino al terzo giorno, nel quale creò l'acque, che sono sopra della terra, e le restrinse ne' suoi luoghi, ponendoui per freno i monti, affinche non alterassero la possessione comune della terra, ed all'hora dice. *Vidit Deus, quod esset bonum.* Di modo, che nel secondo giorno si cominciò la creation dell'acque, e nel terzo si fornì. Hora sia chiaro, e manifesto, per qual cagione non si lodasse l'opera del secondo giorno, perche era solamente cominciata, e non finita: *Hoc dicitur*, dice il Lirano, *pro opere secundi diei, completa distinctione aquarum*, accioche ogni peccatore quinci apertamente scorga, che ciò, che brama Iddio, sono opere, e promesse compiute, attioni perfette, e consumate. Che se non gli gradiscono l'opere stesse della sua mano, quando vn punto solo le manca, tuttoche dica il Profeta Re, che tutte le opere di lui, in qualunque tempo so' perfette, *Dei perfecta sunt opera*, che merauiglia, che Iddio non faccia conto de' nostri buoni proponimenti, se appena veggono l'imagine d'vna fantasia lasciua, che si dileguano? Che merauiglia, che tanti pensieri santi, e buoni non ci facciano acquistar la gratia, se appena leuati dall'oratione, appena vsciti dalla Chiesa si pongono in oblio? Opere, perfette, e compiute, vuole Iddio per compartire in noi l'acqua delle sue gratie.

Lyranus

Lyranus

26 Racconta Solino, che nella regione Halesina v'è vna fonte di sì fatta conditione, che mentre l'huomo si stà appò di lei tacito, e muto, stà quieta, e niente si moue. Ma se parla, incontanente si turba, e si commoue, e bolle, versando a gran diuitia l'acqua per le sponde. Raro miracolo di natura Dite, che bellissimo fonte sia Cristo, che direte il vero, peroche dice il Profeta Isaia. *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.* Se tu t'accosti a questo fonte per attigner delle sue acque, quando te ne stia tacito, e mutolo, tuttoche habbi buon proponimento, non ti verrà mai fatto di farne acquisto; ma se tu parli, se tu a' piè del Confessore accusi i tuoi peccati; all'hora da queste sacrosante piaghe sgorgheranno copiosissime acque per rimetter i peccati, e pescarti al Paradiso. Ecco, come questo gentilissimo pescatore, colla canna di questa Croce, col filo de' suoi flagelli, con l'hamo de chiodi, e con l'esca del suo pretiosissimo corpo ti stà attendendo, che venghi, che corri ad ingoiare quest'esca diuinissima. Ecco, che t'inuita. *Si sciret donum Dei, & quis est, qui dicit tibi. Da mihi bibere, tu forsitan petisset ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.* Ecco, come tutto il giorno tutto immolato nel sudore ti esorta, ti priega, che tu ti rauuegga de' tuoi errori, che tu ti riconcilj, e facci pace con Dio. *Obsecramus pro Cristo reconciliamini Deo.* Come dunque non rispondi? Che più tardi? Forsi domani? Questa Pasqua? Senti, che dice il Sauio. *Ne dicas amico tuo, vade, & reuertere, & cras dabo tibi, cùm statim possis dare.* Ahi peccatore, ecco, che questo tuo amico Cristo, amico, ch'essendo tuo Dio, tuo Re, nientedimeno t'ha degnato di sì pregiato titolo, t'esorta, e ti priega a dargli il tuo cuore, l'anima tua, affine, che la possa adornare di gratia, abbellire di virtù. Hor come potendo tu dargliela hoggi, anzi adesso, vai dicendo, che torni domani. Deh daglela hora, e di colla Samaritana. *Domine da mihi hanc aquam.* Deh Signore, e mio vnico bene, se vuoi bramate di darmi cotesta vostra santa acqua, ecco, ch'io altresì la desio, e ve la chieggio. *Da mihi hanc aquam*, accioche l'anima mia sia tratta dall'acque del mondo, e riposta nella peschiera de' vostri giusti, e finalmente nella tauola vostra del Paradiso. Amen.

Es. 12.3.

Io. 4.

2. Cor. 5.

Prou. 3. 28.

IL FINE.

IL GIVDICE DISCORSO VENTESIMOQVINTO NEL SABBATO QVARTO DELLA QVARESIMA.

Della materia, e della conditione del Giudicio, e della sentenza, che ne siegue.

Adducunt autem Scribæ, & Pharisæi mulierem in adulterio depræhensam. Ioannis 8.

1 IL legislator Mosè, Cronista del Mondo, historiador delle merauigliose imprese dell'Altissimo, dando principio a quella Sacra storia, cosi intuona. *In principio creauit Deus Cœlum, & terram.* La prima cosa, che creasse il Facitor sourano, fu il Cielo colla terra. L'original hebreo legge. *In principio creauit Deus iudices Cœlum, & terram,* e volle dire lo Scrittor sacro, ch'Iddio nel trarre il Cielo, e la terra dal niente a questa luce fece l'vficio, e prese la persona di Giudice. S. Anastagio Sinaita nel lib. 1. dell'Esamerone allegorizando questo luogo afferma, che per questo merauiglioso accoppiamento di Cielo, e di terra s'intende Giesù nostro Bene, nella cui persona s'vnirono il Cielo, cioè Dio, e la terra, la natura humana. *Placuit Deo, vt fieret Cœlum, tanquam Deus, & terra Iesus homo,* dice questo Santo. E la doue gli hebrei in cambio della parola Dio, vi mettono Giudice, cosi all'accoppiamento di Cielo, e terra, figura di Cristo possiamo noi aggiugnere la parola Giudice, perche venne in questo mondo il Redentor per correggeri i giudici humani, e giudicare gli huomini, e l'opere loro, come l'affermano Dauide nel Salmo 71. *Deus iudicium tuum Regi da, & iustitiam tuam filio Regis,* Isaia nel cap. 2. *Iudicabit gentes, & arguet populos,* e S. Luca nel cap. 10 de gli Atti. *Constitutus est à Deo Iudex:* e nel Vangelo corrente se ne vede l'esperienza, poiche presentata al suo tribunale vna dōna colta in attual adultero, già dal giudicio de gl'huomini condannata a morte. *In lege autem Moyses mādauit huiusmodi lapidare,* egli corregge il giudicio loro con dire. *Qui sine peccato est vestrum, primus in eam lapidem mittat,* e poscia tutto pietoso mostrandosi alla peccatrice donna fulmina la sentenza solamente contro il peccato, e la rimanda libera. Sù veggasi la grauezza del peccato di costei, in qual maniera la giudichi Cristo, e che sentenza ne siegua.

Genes. 1.

Synait.

Psal. 71.

Esa. 2.

Act. 10.

2 *Adducunt autem Scribæ, Pharisæi mulierem in adulterio deprahensam,* la materia di questo giudicio, per trattarlo conforme all'ordine promesso, è vn peccato d'adultero, il quale se altra malitia in se nō racchiudesse, che quella della lasciuia, in cui principalmente s'esercita, questo solo basterebbe per tirarlo al pericolo dell'iniquità: perche questo peccato apre tutte le porte dell'anima al nemico d'inferno,

no, come dice Nahum al cap. 3. *Ecce populus tuus: mulieres in medio tui, inimicis tuis cum apertione pandentur portæ terræ tuæ,* dispone l'anima per condegna stanza di Satanasso. Indi è, che que' Demoni, che discacciò Cristo vicino al Lago di Genazeret, lo pregauano, che gli mandasse ne' porci. *Deprecabantur eum dicentes. Mitte nos in porcos, idest,* aggiugne S. Teofilo Antiocheno nel lib. 2. *in homines luxuriosos, & sordidos, & per eorum more viuentes:* indura la volontà a non sentire le celesti inspirationi. *Traxerunt me, & non sensi. Trahitur, & nequaquam sentit,* dice S. Girolamo, *qui per illecebras vitiorum ducitur, nec tamen ad sui custodiam suscitatur.* Non riconosce termine, ne fine nel peccare. *Ignis nunquam dicit sufficit,* dice il Sauio, el Boccadoro nell'hom. 32. in S. Matteo. *Quia modum nescit libido, sed quantò magis exercetur, tantò accenditur,* e S. Ambrogio nel lib. *de Elia, & Ieiunio cap. 19. Luxuria nec finem habet, nec obseruantiam disciplinæ.* E quello in fine, per cui se' condannata la maggior parte de gli huomini, e delle donne; che però, se voi vi raccordate, i dannati ci rappresentano da Cristo sotto l'habito di capretti. *Hædos autem à sinistris.* Della Capra dice Plinio nel cap. 1. del lib. 8. ch'ella sempre patisce la febre, e che ciò auuiene per il souerchio calore della natura, e per la troppo ardente libidine. *Capra, dice, numquam febri carent, ideòq; fortassis, quòd animalis, quàm ouibus ardentior, calidiòrque.*

Nahum 3. Marci 5. Theoph. Antioch. Prouer. 3. Hieron. Prou. 30. Chrysost. Ambros. Matt. 25. Plinius.

3 Questo è quello, che stranamente affligeua il figliuol prodigo, indi è che ritornato dal Padre dice solo. *Peccaui in Cœlum, & coram te.* Tito Bostrense esaminando il motiuo della tristezza di costui, e la cagion del suo dolore, dice a nome di lui. *Peccaui in Cœlum. Præ omnibus malis, plurimùm meę me incusant insanę libidines.* Non sente così fieramente il dolore d'essersi partito dalla somma carità d'vn padre così amante, d'hauer pazzamente consumate tutte le sostanze da lui donategli, d'essersi venduto per seruo, e per ischiauo a suoi nemici, e comprata co' suoi propri danari dal padre hauuti quell'infame, e dishonoreuol schiauitudine. *Vt dato non accepto pretio miserè se venderet seruituti,* dice di lui Grisologo nel ser. 3. e d'hauer fatta compagnia a' porci, e bruttatosi con lor nel fango. *Inquieti gregis teritur, & maculatur excursu,* dice pur lo stesso Fiume d'oro poco d'abasso. Quello solo sopra tutti lo tormenta, ed affige la lasciuia infame, e la brutta libidine à cui sin'allhora hauea seruito *Præ omnib⁹ malis plurimùm meæ me incusant insanę libidines.*

Titus Bostren. Chrysol.

4 Che sarà, quando alla lasciuia s'aggiungono l'altre circostanze, che la trasformano in adultero, l'ingiuria del marito, e della moglie; l'infedeltà contro la fede nel Sacramento così espressamente promessa; gli effetti ch'indi ne possono seguire di morte della persona offesa, od offendente, che sia negletta l'educatione de' figli, ouero, che s'habbino d'alleuare i figli altrui, e lasciarli heredi de' propri beni, l'immortal dishonore delle famiglie, la desperata afflittion delle persone, e cento, e mille mali, che da questa mala radice possono seguire. Cerca Teodoreto nella quest. 26. nel 2. de' Regi, per qual causa Iddio togliesse da questa vita quel picciol bambino, ch'era l'effetto del l'adultero di Dauide, e Bersabea. *Quamobrem infantem recens natũ morti tradidit Deus.* E risponde egli medesimo alla question proposta, che'l Padre di misericordia il fece per compassione di quel Re già penitente. *Vnus erat futurus argumentum sceleris, & iniquitatis. Pij ergo Regis, qui etiam erat Propheta, curam gerens Dominus, non sinit eum viuere.* Non v'hà dubio, che, se quel figlio fosse sopraiuuto, ogni volta, che Dauide hauesse posto in lui gl'occhi, non si fosse dell'adultero, ond'egli era nato, ricordato, e nel ricordarsi non hauesse più fiera della morte sentita la sua memoria. Pertanto il pijssimo Re del Cielo, amando molto la felicità di quel suo penitente seruo, toglie dal mondo il figlio, leua l'effetto dell'adultero, acciò non si ricordi della sua cagione. *Pij ergo Regis, qui erat etiam Propheta, curam gerens Dominus, non sinit eum viuere.*

2. Reg. 11 Teodoret.

5 Vno de' maggiori fauori, che potesse fare Iddio ad vn huomo, o donna sarebbe il preuenirla ancor a costo della roba, del la sanità, e della vita stessa, acciò non cadesse in questa infame, e maledetta colpa. Al Re Abimelec, che ignorantemente voleua adulterar Sara moglie d'Abramo mandò Iddio disastri della casa, infelicità delle regie imprese, e tormentose infermità, e tutto per preseruarlo da quel l'ini⸗ente adultero: *Ideò custodiui te, ne peccares in me.* O che bell'assistenza, che gran fauore il patir cotanti mali! Sì che sono

Gen. 20.

sono gratie immense, quando vanno a terminarsi nella preseruation da questa colpa. *Ideo custodiui te, ne peccares in me.* Li Settanta leggono. *Peperci tibi, ne peccares in me.* Gli altri peccati si perdonan dopò, che so' commessi: pòsciache il perdono suppone la colpa in fatti, la remissione ricerca, che preceda l'offesa Come hora dice Iddio, che perdonò a quel Re quell'adultero, se nol commise. Questo è vn peccato, che come che ecceda, e soprauanzi di malitia ogni altro, può ben perdonarsi auanti, che si cômetta, come nota S. Basilio di Seleucia nell'orat. 41. oue facendo comparatione tra l'adultero, e l'idolatria, dice. *Ex his collige quantum hoc malum alta excedat*, così ricerca straordinario perdono, che si rimetta dianzi che sia oprato, e prodotto in luce.

Basilius Seleuc.

6 Osserua il Padre Sant'Agostino nel cap. 6 del lib. 2. *de adulterinis coniugijs*, che nella legge antica publicò Iddio vn decreto gratioso in fauore di qualunque delinquente, vn general perdono a tutti i peccatori, con condition però d'alcune opere sacre di sacrifici d'hostie, o d'holocausti, e che l'adultero fu sempre eccettuato. *Hæc crimina in veteri lege nullis sacrificijs mundabantur.* Volendo additare, ch'Iddio, oue tutto clemente si mostraua nell'altre colpe, in questo delitto compariua del tutto rigido, seuero, ed inesorabile; che però in figura di ciò ne pur voleua, che la donna adultera per qualunq; pentimento, o promessa, ch'ella facesse, per qual si voglia mutation di vita, e di costumi, ch'ella mostrasse, potesse esser giamai rimessa nella gratia del marito. *Et ideò tunc omni modo prohibitum erat, ab alio contaminatam recipere vxorem.*

August.

7 Con questo reato adosso è condotta al tribunal di Cristo questa mal'auuenturata donna. *Adducunt autem Scribæ, & Pharisei mulierem in adulterio deprehensam:* ed ecco che subito viene da gli huomini condannata a morte. *In lege autem Moyses mandauit nobis huiusmodi lapidare.* Seuerissimo Giudice, rigorosissimo gastigator delle colpe è l'huomo in ogni sorte di delitto: non v'è rigor di legge, che da lui non sia pontualmente essequito nel punire le colpe altrui. *Melius mihi est, vt incidam in manus Domini, quoniam multæ sunt miserationes eius, quàm in manus hominum*, diceua il Re Dauide nel cap. 21. del lib. 1 del Paralip. *Miseretur enim, qui nescit errare*, dice elegantemente ciò ponderando Sant'Ambrogio nel Salmo 37. *Non miseretur, qui erroris est particeps.* L'huomo, come che non si truoua giamai tanto innocente, che non habbia commesso alcun peccato almen veniale, non riconosce misericordia, o clemenza, tutto crudele si mostra, tutto rigore. *Non miseretur, qui erroris est particeps.*

1. Paral.

Ambros.

8 Elia, ch'era tanto santo, così giusto, così amico d'Iddio, era sì seuero, e tanto rigoroso, che non vedeua delitto, che nol gastigasse. Quindi è, che Iddio, quando lo tolse da questo secolo, lo ricuoprì d'vna nube densa, ed oscura. *Elias, qui in turbine tectus est*, dice di lui Sidrac, nel cap. 48. acciò che nel caminare sopra di quel carro infuocato, mirando alle conscienze de gli huomini, che quì lasciaua, ed alle opere loro, non hauesse scorto i delitti, ed i peccati, che per ordinario cômetteuano, ed acceso dell'antico zelo, e molto più infuocato dalle fiamme, chel cingeuano, non si fosse in vn baleno precipitato dal carro, e corso a gastigarli, perche dice S. Basilio di Seleucia nell'orat. 11. a nome d'Iddio. *Tibi peccatores cernere graue spectaculum.* Che doloroso spettacolo per te mirare i peccatori? Che tormentoso oggetto il considerare le offese diuine? non sarà possibile, che tu lo miri senza risentirti, che ti risenti senza cercarne il subitaneo gastigo. *Tibi peccatores cernere graue spectaculum.*

Eccl. 48

Basilius Seleuc.

9 Se tale si mostra l'huomo con ogni delitto, quanto più seuero, quanto più rigoroso dourà essere nelle colpe d'adultero, oue principalmente e' viene offeso. *In lege autem Moyses mandauit nobis huiusmodi lapidare:* non v'è clemenza, ne perdono, non misericordia, ne pietà. Sia lapidata, e morta. Del Camelo raccontano i naturali, ch'è molto soggetto ad arrabbiarsi, e non per altro, che per gelosia, perche di tal maniera se gl'imprime nella fantasia quella passione, che l'empie d'ira, e lo fa rabbioso. Somiglianti al Camelo mi rassembran gli huomini: portano come giumenti sul dorso some grauissime di peccati d'ogni sorte, particolarmente d'adulteri, e poscia come Cameli s'arrabbiano quando si veggion dalla moglie offesi: so' rigidi essecutori di ciò, che non osseruano, giudici inesorabili in gastigare quel delitto, che essi più commettono. San Gregorio Na-

zianzeno nella prima oratione *de Pace*, non appruouaua in alcun modo questa legge, che si racconta nel Vangelo. *Hanc legem haud quaquam probo, hanc consuetudinem minimè laudo*: perche interessati erano quei, che fecero la legge. *Viri erant, qui hanc legem sanxerunt: ac propterea aduersus mulieres lata est*, huomini erano quei, che stabiliron la legge, ed huomini maritati; e per tanto non s'ha d'approuare vna legge, che mostra rigore solamente colle donne, che non sanno ne possono fuggire dalle mani de' giudici, inhabili a difendersi, ed inesperti nell'esporre le leggi. Però Cristo in questo giorno procede in altro modo. *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra. Quòd digito scripsit in terra*, dice il Venerabil Beda citato da San Tomaso nella catena sopra del nostro Vangelo, *illum se fortè monstrauit, qui quondam legem in lapide scripsit*. Giudice sourano si dimostra, correttor delle leggi, modificator della seuerità, e del rigore: all'hora nella pietra fu scritta la legge per la durezza del popolo, a chi si daua. *Sed propter duros in lapidem scripta est*. Ma hora Cristo scriue nella terra, perche cerca il frutto, la correttione, e l'emenda del peccatore. *Nunc Dominus in terra scribebat, quia fructum requirebat*, così dice Sant'Agostino nel serm. 37. de verb. Dom.

Nazian.

Beda.

August.

10 Diceua Dauide nel Salmo 140. *Corripiat me iustus in misericordia: oleum autem peccatoris non impinguet caput meum*. Sant'Agostino in luogo del *Iustus* vi mette *Christus*, e volle dire il Profeta. Se per isuentura commettessi alcun delitto, non vuò, che della mia causa si tratti giamai ne' tribunali de' peccatori; perche so' più, che certo, che non n'vscirò che fatto reo, e condannato. Venga Cristo vero giudice dell'anime: giudichi la mia causa, che da lui sarà compatita la mia fragilità, ed iscusato il mio errore. *Vera iustitia*, dice il Lirano con S. Girolamo, *compassionem habet*. E poscia soggiugne Dauide. *Absorpti sunt iuncti petra iudices eorum*. Per Giudici intendono la Chiosa, el Cardinal Vgone, Platone, ed Aristotile. *Iudices eorum Plato, & Aristotiles*, ouero con S. Girolamo, Mosè, & Aaron. *Exponunt hoc habrei de Moyse, & Aaron, qui fuerunt Iudices populi*. Hor dice. *Absorpti sunt iuncti petra Iudices eorum*, perche *Comparati petra, idest Christo nihil sunt*. Vengano le leggi di Platone, ed Aristotile alle mani di Cristo, citisi quella di Mosè nel suo Tribunale, che spariscono, perdono la forza, niente son stimate. E se quella di Mosè cōmanda, che l'adultera sia lapidata, da Cristo vien compatita. *Iesus autem inclinans scribebat in terra. Vide lector diuina mysteria, & clementiam Christi*, dice S. Ambrogio nel lib 9. epist. 79. *Cum accusatur mulier, caput Christus inclinat*. S'inchina a terra, compatisce, ed iscusa la fragilità humana.

Ps. 140.

Lyranus.

Glossa.

Hieron.

Ambros.

11 Il Re de' patienti nel cap. 29. riguardando a questa pietra diceua. *Petra fundebat mihi riuos olei*. Il Dottor Teologo nell'orat. 34. dice, che'l Redentore si noma pietra, perche e' sodo, duro che non cede alle passioni, ne si lascia vincere da gli affetti. *Lapis Christus dicitur propter corporis soliditatem, ac duritiem, nullas ad affectiones cedentem*. Con tutto ciò non è secca, e priua d'humore la pietra Cristo: posciache dice Giob. *Fundebat mihi riuos olei*, versa, e sparge riui d'olio di pietà, e di misericordia: perche *Vera iustitia compassionem habet*. La vera giustitia Cristo, ancorche sodo si mostri a gli altri affetti, e duro a tutte le altre passioni, s'arrende però al compassioneuol oggetto delle miserie humane: commisera, ed iscusa: perche vuol più tosto mostrarsi Padre benigno, che Giudice seuero. *Dissimulat Iudicem, qui magis vult implere genitorem*, dice Grisologo del Padre del figliuol prodigo nel Sermone 2. è Giudice, e Padre nostro insieme; ma in questa vita cela, nasconde, il rigore, e si spoglia della persona di Giudice, per mostrarsi totalmente Padre, per dichiarar la sua misericordia.

Iob 29.

Nazian.

Chrysol.

12 Vn Padre amante iscusa gli errori de' figli, compatisce alle loro sciocchezze, ascriue le malitie ad ignoranza, gli eccessi graui a mancanza di discorso Dauide cacciato di Gierusalème dal rubelle, e parricida figlio Assalone, ad ogni modo dice a' suoi Capitani quando entrano in battaglia contro di lui. *Seruate mihi puerum Absalon*. Fanciullo scemo, giouanaccio senza ceruello l'addimandaua, e dopò ch'e' fu morto, prorompe in lagrime, ed esclama *fili mi Absalon, Absalon fili mi*. Sant'Ambrogio in quelle parole del Salmo 118. *Gressus meos dirige*. Osserua come Dauid diuersamente chiamò Assalone viuo, e morto. Viuo lo noma-

2. Reg. 18

fan-

L'OCCHIO PROVIDO.

DISCORSO VENTESIMOSESTO, NELLA DOMENICA QVARTA.

De' sguardi diuini sopra le miserie humane, del prouedimento, ch'indi ne siegue, e della confidenza, che nell'huomo si ricerca.

Cùm subleuasset ergo oculos Iesus, & vidisset, quià multitudo maxima venit ad eum, dicit ad Philippum. Vnde ememus panes, vt manducent hi?
Iohannis 6.

1

L'Questione per antico, e moderno fra sacri Teologi molto disputata: se il sommo prouuedimento, onde il Monarca del l'vniuerso ad ogni suo cenno dispone, ed indirizza tutte le cose create a' suoi destinati fini, sia atto dell'intelletto, ouero della volontà di lui. E chi si pose alla difesa dell'intelletto, come il Dottor Angelico nella prima parte, alla qu. 22. artic. 1. seguito dal suo Commentator il Gaietano, e spallegiato dal Capreolo nel primo delle sentenze, alla dist. 40. q. 1. art. 1 conclus 1. e nell'art. 2. conclus. 2. dal Durando nella dist. 414. qu. 1. n. 9. e dal Marsilio nello stesso luogo all'articolo 1. Benche non affatto fra di loro concordi, portando opinione il Durando, e Marsilio, che talmente sia atto d'intelletto, che preceda ogni affetto di volontà diuina, anzi l'indirizzi, la regga, e gli proponga ciò, che de' determinare, amare, ed abbracciare. E sentendo gli altri, che sia atto d'impero, onde, dopò il semplice affetto del diuin volere, con giudicio, e con l'intimatione si porta, per così dire, la volontà d'Iddio all'opera, ed all'essecutione. Altri più fra di lor concordi, come il Serafico Bonauentura nel primo, alla dist. 40. art. 1 quest. 1. il Dottor sottile nello stesso luogo alla quest. prima, l'Ariminense, e molti graui moderni, apertamente difendono, che sia atto puro del voler d'Iddio, con cui ordina, e dispone il tutto Opinione autorizata da Damasceno nel capo 19. del libro 2. de fide, che dice. *Prouidentia est voluntas Dei, per quam res omnes aptè, congruequè gubernantur*, e difesa da San Nemesio, al cap. 44. del trattato *de facultate anima*, che dice. *Prouidentia est Dei voluntas, qua omnia, qua sunt, aptè gubernantur.*

D. Thom. Caietan. Capreol. Durand. & Marsil. S. Bonau. Scotus. Damasc. Nemes.

2 E di vero chi può negare, che questa seconda opinione non sia meglio fondata, e non habbia più dell'apparente, e più del vero: posciache prouido non si chiama colui, che sol preuede; ma chi cura, chi reggendo, e gouernando, dispone, e

pro-

prouede al tutto. Ad ogni modo, chi non vede quanta gran parte del sommo prouedimento n'habbi l'occhio diuino, seruendo per guida, e per iscorta al volere per se stesso cieco, nel mostrare gli oggetti, nel conoscer i fini, i mezzi, l'ordine, e la dispositione loro, nel rappresentare i bisogni, e le necessità humane, e nel destare perciò l'innata buontà del nostro Dio a souuenire a' nostri mali. Eccone la prattica nel corrente Vangelo, oue si descriue il passaggio del Redentore nel diserto di Betsaida posto di là dal Mare di Tiberiade, seguito da numerosa turba, di cui gli huomini soli, (oltre le donne, ed i fanciulli) arriuano al numero di ben cinque mille; il quale, dopò hauerli dolcemente trattenuti co' saluteuoli suoi ragionamenti, mirando si numeroso stuolo d'huomini senza prouedimento pel suo vitto. *Cum subleuasset ergo oculos Iesus, & vidisset, quia multitudo magna venit ad eum*, compassionando alle necessità di tanti suoi seguaci ricerca da Filippo come si possa lor prouedere. *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* E finalmente presentatigli cinque pani d'orzo, e duoi pesci, miracolosamente moltiplica e gli vni, e gli altri, e satia tutti con merauiglia d'ogni vno. Hor veggasi quanto compassioneuole riguardi il sommo bene i nostri bisogni, come à sguardi diuini ne seguono l'opere del prouedimento, e quanto in lui dobbiamo confidare, per esser proueduti.

3 Iddio, per farmi da capo, vien detto Dio delle scienze. *Deus scientiarum Dominus est*, dice la madre del Profeta Samuello, o col comun parere de gli hebrei. *Deus scientissimus est*, ouero con Teodoreto. *Deus cognitionum*. Dio, che vede, e conosce tutto quanto v'è. *Omnia nuda, & aperta sunt oculis eius*, o sia nel cielo, o ne gli abissi. *Si ascendero in cœlum tu illic, & si descendero in Infernum ades:* peroche tanto vuol dire Dio, come veggente, perche *Deus* in Greco si dice *Theos*, cioè. *Omnia videns*; che però gli Egittij nomauano Iddio Occhio del mondo: occhio, chel tutto vede, mira, e riguarda. Indi il Padre Sant'Agostino nell'epist. 111. *ad Fortunat.* così afferma *Ego dico, quod Deus totus oculus est*, el Profeta Zacharia nel capo 9. occhio dell'huomo lo chiamò *Dominus*, dice, *est oculus hominis*, non quello, con cui e' vede, e mira; ma quello, onde è da Dio conosciuto; e lo dice la lettera de' Settanta. *Dominus respicit homines*, el Caldeo, *Coram Domino manifesta sunt opera hominum*, tutte l'opere, tutti i pensieri dell'huomo, dell'Angelo, tutte le cause, e tutti gli effetti sò presenti nella mente dell'Altissimo, e presenti, e passati, e futuri, e tutti disposti, ed ordinati a' suoi fini dalla prouidenza sua. *Nihil non prouisum, nihil est neglectum apud Deum*, dice San Basilio citato da San Massimo, nel Sermone 48. *Omnia videt peruigil oculus, omnibus adest salutem cuiquè dans*, e Enea Gazeo. *Etiam in eas, quæ longa post tempora eueniunt, prospicit; tum quæ quibusquè conuenientia sunt, atquè digna ea, vt eueniant, decernit.* E l'vno, e l'altro di questi Dottori vuol dire, che nel modo che niuna cosa, tuttoche lontana, si cela all'occhio del Re del Cielo, così mirando ogni vna, come pietoso a tutte prouede.

4 *Intellectum tibi dabo, & instruam te*, dice Iddio a Dauide perseguitato da Saul *Intelligere te faciam*. San Girolamo dice, che gli promette vna intelligenza; onde conoscesse Dauide, per qual cagione permetta Iddio, che li Santi, ei giusti siano trauagliati, ed afflitti, e gli empi prosperati. Innocenzo che gli offerisce vna perfetta cognitione per superar l'insidie de' nemici, che lo circondano per dargli morte. Eutimio vuole, che gli doni vna prudenza pratica per superare i disagi del camino, e vincer i nemici. Ma come osseruerà Iddio la sua promessa? *Firmabo super te oculos meos*, e con Girolamo. *Cogitabo de te oculo meo*, e secondo l'hebreo *Deliberabo de te oculo meo*. Co' gli occhi promette tanto bene, e co' guardi suoi benigni l'assicura da ogni sinistro incontro. Ma, come potrà Iddio collo sguardo solo produr si grand'effetti? Vuol dire, che, oue egli mira, porge anco le mani: non può separar la mano dall'occhio, il proueder da' sguardi. *Deus totus oculus est*, disse Sant'Agostino, ma v'aggiunse, *& totus manus*. E più chiaramente Saluiano nel lib. 1. *de diu. Prouid. Ità scimus Deum nostrum ab vniuersitate omnium rerum, nec munus dignantissimæ visionis auertere, nec regimen prouidentiæ suæ tollere, nec indulgentiam benignissimæ pietatis auferre.*

5 Due prouidenze si trouano in Dio, l'vna è naturale, è sopranaturale l'altra.

Margin notes: 1. Reg. 2. — ad hab. 4. — Ps. 138. — August. — Zach. 9. — Basilius. — Æneas Gaz. — Ps. 31. 7. — Hieron. — August.

In questa non si moue giamai il sommo bene a riguardare alcuno, o peccatore o giusto, che insieme non lo colmi delle sue gratie. Eliseo ch'è figura d'Iddio tutto benigno verso il peccatore, per resuscitare il figlio della vedoua morto non solo adoprò gli occhi, ma le mani. *Posuit oculos super oculos*, ecco gli occhi, *& manus super manus eius*. Ecco le gratie, *Oculis suis tetigit meos*, dice elegantemente San Bernardo nel Sermone 16. ne' Cantici in persona del peccatore, *interiorem hominis frontem claris luminaribus ornans*. Quell'amantissimo Padre del figliuol prodigo, mentre che'l penitente figlio a lui ritorna, di lontano il vide. *Cum autem adhuc longè esset, vidit illum pater ipsius*, ma si fermò forsi la pietà di quel buon Padre ne' sguardi soli? Nò, perche subito soggiugne l'Euangelista. *Et misericordia motus est*. Indi esclama Eutimio. *O visum compatientis acutissimum: simul atquè vt quis resciptscere in animo cogitauit, hunc etiam simul ipse vidit: paratus semper ad eorum, qui conuertuntur, susceptionem*. O occhi non men acuti, che compassioneuoli, i quali non sapete fermarui nella sola cognitione; ma tosto destate il cuore, muouete la pietà, sciogliete le mani, a colmarci di fauori.

4. Reg. 4.

Bernar.

Luc. 15.

Euthym.

6 Nella stessa guisa debbiamo filosofare della prouidenza, c'ha Iddio delle cose naturali, che non vede, non mira bisogno, o miseria, che subito non soccorra. *Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius*, e San Girolamo. *Inflammauit Dominus super Abel, & super munera eius. Respice populum tuum, & gentem hanc*, dice Mosè a Dio nell'Esodo al 33. *Respice, & exaudi me Domine Deus meus*. Dauide nel Salmo 12. *Dominus prouidebit sibi victimam*, dice Abramo al figliuolo Isaac, mentre lo conduceua al monte per sacrificarlo, e la Tigurina legge, *Dominus videbit. Puteus videntis*, chiamò Agar il luogo, oue da Dio fù souenuto il suo figlio Ismaelo, che si moriua di sete. *Ad quem respicit Deus*, dice Isaia, *nisi ad pauperculum, & contritum spiritum*, o con Vatablo. *Qui est humilis spiritu?* o secondo li Settanta. *Nisi ad humilia?* San Giouanni Boccadoro nell'hom. 34. *ad Populum*, commentando queste parole a nome d'Iddio, dice. *Respiciam, pro faciam prouidentia dignum, manum porrigam, suscipiam in omnibus, gratias meas, cum largitate prabebo*. E sopra di chi fisserò io gli occhi miei (dice Iddio) se non sopra de gl humili, de' poueri, e de' trauagliati? Ma, Signore, poco si curano, che Vo' li mirate: cercano soccorso, prouisione, ed aiuto nelle lor miserie Oh non sai sciocco, che'l mio vedere è prouedere? il mio riguardare, e stender la mano? che gli occhi miei so' colmi di gratie, e di fauori? che quando si fissano sopra d'alcuno non lo lasciano senz'aiuto? *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset, quia multitudo magna venit ad eum*. Ecco li sguardi diuini. Ed ecco. *Accepit ergo Iesus panes, & cum gratias egisset distribuit discumbentibus*, ed ecco il diuin soccorso. Perche in fatti, oue Cristo mira, v'è la sua prouidenza, nascono le abbondanze, e scorrono i fiumi delle gratie: oue egli non riguarda il tutto manca.

Exod. 33.

Psal. 12.

Esa. cap. vlt.

Chrysost.

7 Dopò che'l nostro Saluadore resuscitò a gloriosa vita, pescando nel mare gli vndeci suoi Discepoli apparue loro il trionfator della morte, il debellator di Satanasso; e come che non fosse da loro conosciuto per manifestar se stesso, e la sua virtù, ricerca, come habbiamo in San Giouanni al 21. *Pueri numquid pulmentarium habetis?* E che rispondono essi: *Non*. Come, o Discepoli vi partite di casa per gir a pescare tanto sprouisti? Ancor non sapete, quanto desti l'appetito, quanta fame rechi l'esercitio, e la fatica della pescagione? Ah risponde Grisologo nel Sermone 78. *Et quid haberent, qui Christum iam secum positum non habebant*. E che bene, che pane, che vino, che sostento possono hauere, non hauendo con esso loro Cristo, che lor miri, guardi, e prouegga? Come non mancherà ogni cosa a chi non è da lui mirato?

Ioan. 21.

Chrysol.

8 Crea Iddio colà nel principio del mondo il Cielo, e la terra, come racconta l'historiografo Mosè. *In princioio creauit Deus Cœlum, & terram*. Ma come era la terra? *Terra autem erat inanis, & vacua*, vuota d'huomini, d'animali, d'herbe, e di piante: o come legge vn'altra. *Inuisibilis, & incomposita*, e lo spiega Albino Flacco nelle questioni sopra il Genesi. *Inuisibilis propter obscuritatem, incomposita propter deformitatem*, tenebrosa, oscura, brutta, e diforme. *Et tenebra erant super faciem abyssi*. Ricouerta di tenebre, e d'horrori, Sant'Ana-

Genes. 1.

Alb. Flac

stagio Sinaita nel libro primo dell'Esamerone cerca, perche la terra si mostrasse così brutta, e diforme, così sterile, ed infeconda? E risponde perche fu creata prima della luce. *Ostendit*, dice, *quòd omnia, quæ venerunt antè veram lucem, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, & terram obscurarunt, demerserunt, & suffocarunt, non esse bona.* La terra solo perche vien creata prima di comparire Giesù vera luce ch'illumina ogni viuente, si dipinge vuota, sterile, ed infeconda, brutta, diforme, e tenebrosa; la doue creata che fu la luce col suo splendore fecondata germoglia, e produce, ed herbe, e piante, e fiori, e' frutti: perche la presenza della luce diuina, l'occhio del Padre di misericordia feconda i sterili, riempie i vuoti, e tutti colma de' suoi beni.

Synaita.

9 *Respiciam vos*, diceua Iddio nel Leuitico al capo 26. e che ne seguirà? *Et faciam nos crescere.* Ecco che ne siegue aumenti, e pienezza. *Tanquam si sol respiciat segetem, & afferat fructus*, spiega Origene nell'homilia 16. il Re de' pazienti, quando la mattina esce dal suo fiorito letto, e s'inalza ne' monti del cielo, cotanto benigno si mostra verso la terra, che disserrando co' virtuosi raggi, quasi tante chiaui d'oro le viscere di lei, col suo calore auuiua la virtù natia, desta la fecondità, l'ingrauida di vari, e belli parti; e, seruendogli d'alleuatrice fa, che s'adorni di verde manto, che si smalti di vaghi, e riguardeuoli fiori, e che finalmente diuegna madre di numerosi, e pregiati frutti. E chi non sà, che'l nostro Redentore nelle sacre carte s'addimanda Sole? *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ*, dice Malachia, qual sole n'esce dalle viscere virginali di Maria. *Quasi diluculum præparatus est egressus eius.* Ed ecco che dice a suoi fedeli. *Respiciam vos*, e co' suoi benigni sguardi apre le viscere loro. *Aperi mihi soror mea sponsa*: gli accende di calor' diuino. *Nunciate dilecto meo, quia amore langueo*, e fa che tutte le sue cose, e dell'anima, e del corpo si fecondino di modo, che si possa dire. *Ecce odor filij mei sicut odor pleni. Flores apparuerunt in terra nostra: ficus protulit grossos suos: omnia poma noua, & vetera seruaui tibi, dilecte mihi. Respiciam vos, & faciam vos crescere. Tanquam si sol respiciat segetem, & afferat fructus.*

Leuit. 26

Origen.

Malac. 4.

Osea 6.

Apoc. 3.

Cant. 3.

Genes. 27

Cant. 7.

10 La diletta del Cielo, cercando il suo dolce Sposo, diceua nel cap. 3. delle sacre canzoni. *Surgam, & circuibo ciuitatem: per vicos, & plateas, quæram quem diligit anima mea.* Cerca il suo diletto con tanto desio, e non dice, che voglia da lui. Altre volte richiedeua i suoi dolci, e casti baci. *Osculetur me osculo oris sui: quia meliora sunt vbera tua vino*; d'esser da lui rapita alle danze, e carole. *Trahe me, post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Di riposarsi sicura sotto la sua custodia. *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi pascas, vbi cubes in meridie sub vmbra illius, quem desideraueram sedi.* Ch'ei col capo li riposasse nel suo innamorato seno. *Fasciculus myrrhæ: dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur*, d'esser' strettamente da lui abbracciata. *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me. Quis mihi det te, fratrem meum sugentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, & deosculer, & iam me nemo despiciat. Apprehendam te*; ed altri mille fauori celesti, e diletti spirituali da lui brama, e desia, ? come hora sol dice; *Quæram quem diligit anima mea?* non dice che gusti, che diletti, che contenti celesti da lui ricerchi. Ah dice l'Abbate Gilberto. *Quæ sponsa est, certa de gratia postulat præsentiam tantùm. Surgam, inquit, & circuibo ciuitatem, & quæram quem diligit anima mea, inuentionem sufficere reputans.* Solamente la presenza di lui desidera la diletta del Cielo, perche sà, che questa sola è basteuole per colmarla di gioia, e di contento, per riempire l'anima, e'l corpo di lei d'ogni desiato bene. *Quæram quem diligit anima mea, inuentionem sufficere reputans.*

Cant. 3.

Cant. 1.

Ibid. 4.

Ibid. 7.

Cant. 11.

Ibid. 13.

Can. 2. 6

C an. 8. 1

Gilb. Ab.

11 Ma doue la cerca? *Per vicos, & plateas.* Pe' vicoli, e per le piazze. E qua' saranno per auuentura i vicoli, e le piazze, oue s'ha da ritrouar il Padre d'ogni bene? Forsi quelle, oue i ricchissimi mercatanti espongono i lor tesori à cambi, oue s'aprono i banchi de' compranti, e de' vendenti? Ah, che non può ritrouarsi quiui Iddio, come elegantemente osseruò il Padre Sant'Ambrogio nel sermone 7. nel salmo 118. che dice. *Vbi quæsiuit inquam? In foro, & post quæsiuit in plateis, de quibus hi, qui ad Patris familias Euangelici prandium conuenerunt, colligebantur.* Mentoua quiui l'eloquentissimo Padre quel fatto, che racconta

Ambr.

fanciullo scemo, e pazzo. *Seruate mi puerum Absalon*; ma non lo chiama figlio. *Non enim pietatis nomen accipere debebat, sed infirmitatis*, dice il Santo, Ma dopò morte l'appella figlio. *Fili mi Absalon*, perche dice Sant'Ambrogio. *Vbi verò est mortuus, apud pium patrem persona crimen defecit, natura nomen remansit*. Quando egli fu morto, morì con esso lui il suo delitto appresso il padre, e vi restò solamente l'esser di figlio, col cui nome l'addimanda *fili mi Absalon*. Ma mentre che egli è viuo, ancorche sia grauissimo peccatore, parricida, rubelle al suo Re, incestuoso delle mogli del Padre, co' gli occhiali della pietà paterna iscusa, e compatisce i suoi delitti, e dice. *Seruate mihi puerum Absalon*.

Ambros.

13 Questo stesso osserua Iddio con l'huomo peccatore. Veggasene la pruoua in Adamo, a cui dopò il suo peccato, che fu la rouina del mondo, apparisce Iddio, e si gli dice, *Quis dixit tibi, quod nudus sis, nisi quòd de ligno, de quo præceperam tibi, ne comederes, comedisti?* Il Boccadoro nell'hom. 23. nell'Epistola di S. Paolo a' Romani riconosce in queste parole la clemenza, e buontà del Re del Cielo, *Agnoscis*, dice, *plus verba amici, quam Domini, amici contempti quidem, nequè sic tamen ab amore cessantis*. O che affetto, che amore, che pietà dimostra in queste parole Iddio! non veste l'habito di monarca del Cielo, non il manto di Signore dell'vniuerso; ma comparisce qual'amico, amico spregiato, offeso, ingiuriato sì, ma non raffreddato nell'amore, non cessante da gli effetti della buona amicitia. *Amici contempti quidem, nequè sic tamen ab amore cessantis*. Perche Iddio non sà esser aspro, rigido co'l peccatore, ma tutto soaue, e benigno.

Gen 3.

Chrysost.

14 Non osserua quest a clemenza il Padre di misericordia solamente co'gli huomini: ma ancora e molto più colle dõne peccatrici tale si dimostra. Che parola di riprensione disse giamai a quest'adultera? *Erigens autem se Iesus dicit ei. Mulier vbi sunt, qui te accusabant?* Sant'Agostino nel trattato 33. in S. Giouanni dice. *Ille autem, qui aduersarios eius repulerat lingua iustitiæ, leuans in illos oculos mansuetudinis, interrogauit eam*, Se la guarda, i sguardi so' di clemenza, se gli parla, le voci so' di pietà Sant'Anastagio Sinaita nel lib. 11. dell'Esamerone, ammira, e con ragione, la gran mansuetudine, che Iddio vsò con Eua la prima peccatrice. *Ipsa est allocuta, dice, ipsa est decepta, ipsa comedit, ipsa viro dedit, ipsa ei est insidiata, ipsa fuit causa peccati, nuditatis, timoris, fugæ, absconsionis à Deo, pœnæ, execrationis*. Eua fu quella, che parlò col serpente, essa fu l'ingannata, essa mangiò da prima il pomo auuelenato dal peccato, e n'indusse a mangiare Adamo, ella gl'insidiò, fu causa del peccato, della nudità, della paura, del fuggire, e nascondersi da Dio, della pena, e della maledittione. Hor come in quella sera comparendo come Giudice ad esaminare quel primo, e si crudel delitto, parricida di tutta la posterità loro, non interroga la donna, non l'esamina, non la mette al martirio per farla confessare, non la riprende con asprezza, non mette nella pena di lei alcuna maledittione, non gli dà la terra da mangiare, non spine non triboli, non fieno, o sudor di volto: non gli induce il serpente alla memoria, non gli rammenta il peccato, non gli tigne di vergogna il volto. *Non eam pudore afficit, dicens. Cur decepisti Adamum?* (E se bene egli tratti della mistica Donna, torna però ciò in acconcio al nostro Vangelo) *Sed cum ostendisset omnem benignitatem, & bonitatem in mulierem, quæ ceciderat, pergit ad hominem, & dicit, Adam vbi es?* O merauigliose parole per ispiegare ciò, che noi andiamo dicendo? Colla donna mostra tutta la sua benignità, palesa ogni buontà, come fa Cristo con questa donna adultera del Vangelo, compatendo alla debolezza delle donne alla fiacchezza della lor conditione, alla fragilità del sesso, alla forza, alla violenza, che loro da gli huomini lasciui vien fatta di continui corteggi, di seruitù impuntabile, d'immense promesse, d'eccessiui doni, di dimostranze aperte, ed euidenti di morire, e consummarsi per loro amore Che merauiglia, che a sì grand'assalti caggia vn sesso così fragile, ed inchineuole al vitio, ed a gli amori? Però con esso loro compatendo alla fiacchezza del sesso, mostra ogni buonta, ogni clemenza. *Cum ostendisset omnem benignitatem, & bonitatem in mulierem, quæ ceciderat, pergit ad hominem*.

August.

Synaita.

Synaita.

15 L'huomo sì molto più pecca, perche egli importunamente sollecita, impatientemente priega, malitiosamente inganna, falsamente promette, e larga-

mente dona. *Pergit ad hominem.* All'huomo si volge Iddio, perche più degno egli è di gastigo; posciache gli adulteri il più delle volte so' certi mariti, che a casa hanno donne belle, come tanti soli, pudiche come vna Susanna, amanti, e tutte morte del lor amore, e pure vanno cercando pe' postriboli le meretrici brutte, diformi, mostruose, inferme, infettate, e fracide; comuni ad ogni vno, esposte a quanti infamamente cercan goder delle lasciuie loro. Quel figliuol prodigo, che racconta S. Luca al 15. *Cupiebat saturari de siliquis, quas porci manducabant.* Sant'Ambrogio nel cap. 3. del lib. 2. *de pœnit.* nota, che non bramaua le ghiande, che stauano su le quercie belle polite, non tocche da' porci, non rotte da' loro denti, non allordate dal lor sterco. Ma gli auanzi, le reliquie, le feccie de' porci. *Cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant,* e queste pure nõ poteua conseguire. *Ne porcorum vesci pastibus sineretur,* acciò sempre più bramando i suoi vitij, più ardendo per le sue libidini, s'auanzasse ne' suoi delitti, crescessero le colpe sue. *Non sinit eos ex ipso porcorum cibo, pastuq; saturari, vt esurientes vitia plus delinquant,* dice l'Arciuescouo di Rauenna nel serm. 2. O quanto chiaramente incontra tutto ciò alla giornata co' molti mariti, i quali hanno in casa moglie bella, virtuosa, nobile, casta, e tutta infuocata del lor amore, e la lasciano per morire appresso ad vna publica meretrice, infetta di mille mali, pasto comune de' porci; per satiare le lor voglie con vna serua brutta, villana, rozza, vitiosa, che puzza di lezzo, di lettame, di cuccina; si perdon appresso ad vna donna in fine, ch'è vn auanzo de' porci, che gli odia, ed aborrisce. *Et nemo illi dabat,* perche il Demonio. *Non sint eos ex ipso porcorum cibo, pastuquè saturari, vt esurientes vitia plus delinquant.*

Luc. 15.

Ambros.

Chrysol.

16 Ahi huomini lasciui, ahi pazzi mariti, e scelerati adulteri: non v'auuedete dell'inganno del Demonio, non v'accorgete dell'astutia, che con esso voi vsa Satanasso, d'accenderui di desio de gl'auanzi, delle reliquie de gli animali immondi, e non concederui giamai ciò, che bramate: perche sà molto bene Satanasso, che qualunque volta vi venisse fatto di mangiar a vostro piacere senza alcun timore di questo brutto cibo, vo' all'hora sentiresti la sua sciapitezza, l'amarezza, la puzza, el fetore; e che vergognati, e confusi delle pazzie vostre, o dell'irragioneuoli concupiscenze vi stomacheresti al primo pasto, detestaresti la balordaggine, aborriresti si brutti, ed infami pensieri; e per tanto v'accende di desio, ma non vi concede l'intento: vi muoue, e v'aggira a cercare ciò che bramate, e non vi fa vedere giamai il termine. *Non sinit eos ex ipso porcorum cibo, pastuquè saturari, vt esurientes vitia plus delinquant:* affinche creschin i vostri peccati, s'aumentino le colpe, s'eternizino i delitti. *Vt esurientes vitia plus delinquant.* Deh scaccisi dal cuore si brutta fame; pongasi vn perpetuo termine a sì infami vitij, ch'io ancor pongo il termine a questa Prima Parte.

SECONDA PARTE.

17 IL Padre delle lettere nel trattato 33. in San Giouanni, dice, che corretto c'hebbe il Giudice sourano le leggi di Mosè, raffrenata la maluagità de' Scribi, e Farisei collo scriuere, e rinfacciar loro i propri peccati, restò colla donna sola. *Relicti sunt autem duo, miseria, & misericordia:* Restò la miseria colla misericordia a solo a solo. O che auuenturato incontro per la miseria di vedersi colla misericordia a solo a solo? E chi non crederà, ch'ella dalle sue mani non debba vscirne sciolta, e libera? *Erant appropinquantes ad Iesum publicani, & peccatores, vt audirent illum,* dice S. Luca al cap. 15. e S. Pietro Grisologo nel Ser. 68. lo spiega. *Recipit peccatores, sed eos peccatores esse non sinit, quos recipit.* Di tal conditione è il Giudice diuino, che oue gli s'accosta il peccatore stretto, e ligato più che non era questa donna auuenturata nella sua sciagura, subito, è fatto libero, e sciolti gli sono tutti i lacci; di peccatore diuien giusto, di misero felice, di nemico amico.

August.

Luc. 15.

Chrysol.

18 *Vbi sunt, qui te accusabant,* dice all'adultera. *Nemo te condemnauit?* *Nemo Domine,* risponde pietosamente la donna. *Nec ego te condemno.* Conchiude Cristo. Sant'Agostino nel luogo poco fa citato. Si riuolta a Cristo, e dice. *Quid est Domine? Fautes ergo peccatis?* Adunque sarete venuto dal Cielo in terra per farui auuocato, e pro-

e procuratore de' peccatori? per tuorre il patrocinio, la clientela loro? *Non planè.* Eh che ciò non può esser'in alcun modo. *Attende quod sequitur. Vade, & noli amplius peccare.* Nota, ed osserua ciò, che soggiugne. Commanda alla donna, che auuerta di non ricadere nel peccato di prima, di non tornare al vomito. Ecco di che conditione son'i giudici del tribunal di Cristo. V'è giustitia sì, seuerità, e rigore, ma contro del peccato: condanna, e sententia a morte sì, non l'huomo, non la natura, ma il peccato, ma la colpa sola. *Ergo, & Dominus damnauit.* Conchiude Agostino, *non hominem, sed peccatum.* Misericordiosa ientenza, soauissimo giudicio, cui considerando il santissimo Dottore Arciuescouo di Milano nel sermone 5. sopra il salmo 118. così fauellaua a se medesimo. *Quid timeo confiteri? Quid timeo dicere peccata mea? Quid vereor opprobrij mei mentionem facere apud eum, cuius iudicia dulcia sunt? Quod enim seuerum est in alijs, in Christo dulce est, in Christo suaue est, quia ipse dulcis est.* Che temo di confessare i miei peccati? Che pauento di dire le mie colpe? Che dubito di palesare le mie vergogne, gli obbrobri, le abominationi appresso di quello, i cui giudici so' dolci, e soaui? Ciò ch'altri seueramente, e con ogni rigore giudicano, e condannano, da Cristo è dolcemente sententiato, e giudicato. Altri Giudici dannan la natura, condannan l'huomo, e lasciano impuniti i peccati, senza gastigo i delitti. Cristo tutto al contrario, assolue l'huomo, e danna la colpa.

Ambr.

19 Era pregato il Redentor nostro, come habbiamo in San Matteo al cap. 7. à render la sanità a quel figlio lunatico, posseduto dal Demonio, ed egli subito esclama. *O generatio incredula, ac peruersa! Quousq; ero vobiscum? Quousq; patiar vos?* Che sdegno, che furore è cotesto vostro, o mio Signore. Vi pregano per la sanità d'vn'infermo, a discacciar vn fiero Demonio, che tiranneggia vn'innocente giouane, e vo' vi sdegnate, v'adirate cotanto? Non siete vo' venuto per render la sanità a gl'infermi, la liberatione a gli indemoniati? Eccoui vn'occasione bella da palesar il poter del vostro braccio: Osseruate per qual fine egli si sdegni. *Afferte huc illum ad me.* Tutto placato, e tranquillato, commanda, che se gli rechi il giouane. Che improuisa mutatione è cotesta? Hora tutto adirato, hor affatto mansueto! Eh dice San Girolamo. *In tantum non est iratus homini, sed vitio.* Non si sdegna con l'huomo, non si s'adira colla natura, ma col vitio, col peccato: perche subito voltatosi al Demonio. *Increpauit illum Iesus.* Del Demonio si dice. *Increpauit illum Iesus,* Del giouane. *Afferte huc illum ad me.* Al Demonio, al peccato dà lo sdegno, all'huomo la pietà, e la clemenza, così fa con questa donna. *Nec ego te condemnabo. Vade, & noli amplius peccare.*

Matth. 7.

Hieron.

20 Condanna, e sententia il peccato sì, ma in tal maniera, che più non ritorni il peccator a lui, che non ricada giamai ne' stessi vitij. Perche, che gioua il lasciare solamente per vn poco di tempo il peccato, e poscia ritornarui subito? Andauano quelle vergini pazze incontro al Celeste sposo, ma colle lampade quasi che morte. *Quia lampades nostræ extinguuntur.* Haueua olio sì, perche erano accese, ma era tanto poco, che duoi passi, che faceuano si consumaua l'olio, e si spegneua il lume. *Lampades nostræ extinguuntur.* San Saluieno nel lib. 2. *ad Ecclesiam,* esaminando questo fatto afferma, che sia simbolo di que', che si pentono, e riceuono nell'anima l'olio della gratia, ma per così poco tempo; così parcamente, che subito si smorza. *Quod parum est,* dice, *quia nihil est, quia nequaquam omninò prodest, illicò extinguendum lumen accendi, nec iuuat aliquid illucescere, quod in ipso ortu habet occasum.* Che ti gioua, o huomo, o donna adultera d'hauer lasciata quella famigliarità infame, d'hauer accesa l'anima tua del lume della gratia, se nello stesso tempo si smorza, se nel suo nascimento e' muore? Che profitto cauì, o auaro dall'essersi confessato, e d'hauer proposto nella confessione di non più tornare alla cupidigia, se appena partito dal Confessore pensi a nuoui guadagni? Che vi serue, o voi tutti peccatori l'hauer cominciata la strada, per cui s'incontra lo sposo dell'anima, per ritornare con maggior fretta a caminare pel sentiero de' peccati di prima.

Matt. 25.

Saluian.

21 San Nilo. *In Asceticis,* trattando di chi si pente, e poscia volge le spalle a Dio, dice. *Mens enim eorum, qui nuper à malitia discesserunt, similis est corpori ex diuturno morbo conualescere incipienti, quod*

nondum viribus confirmatis, qualibet offensio grauem in morbum impellit. Paragona il Santo vn penitente di nuouo conuertito a Dio ad vn conualescente da longa infermità, il quale per non hauer ancora ben ferme, e fortificate le forze, per ogni picciol disordine, ricade in malattia maggiore, e più graue di quella, da cui fu risanato. Somigliantemente dicasi del penitente, il quale di stomaco debole non auezzo a' cibi dell' anima, alle mortificationi, a' digiuni, ed all' osseruanza di tutti gli altri precetti, per ogni picciol offesa, per qualsiuoglia vana occasione ritorna a' peccati, e ricade più grauemente. *Nondum viribus confirmatis, qualibet offensio grauem in morbum impellit.*

Philone Carpat. 22 Il Vescouo Carpatiense sponendo quelle parole delle sacre Canzoni. *Omnes gemellis fœtibus, & sterilis non est in eis,* dice, *Va enim, va, qui sanctissimos fœtus ipsius spiritus, vel sua negligentia, socordiàquè amittunt, vel turpissima vita moribus miserrimè perdunt.* Guai, e guai a quelle anime, le quali nella penitenza diuenute quasi tante pecorelle di Cristo, fecondate dallo Spirito santo, grauide di bellissimi, e celesti parti per sua negligenza, ed infingardagine, o per i pessimi costumi dell' imperuersata lor vita, gli vccidono, li perdono, e gli suaniscono. Guai a quella donna, che cauata per misericordia del Giudice sourano dalla mala vita, che dianzi teneua, e dedicata all' opere sacre, alla frequenza de' santi Sacramenti, a' digiuni, alle orationi, dopò per negligenza sua si lascia incautamente tirare a conuersationi così fatte, e finalmente alle passate lasciuie. Guai a quel vendicatiuo, che dopò essersi bruttato più volte le mani nel sangue de' suoi fratelli, alla fine si pente, comincia nuoua vita, si feconda d'opere buone, ma in vn momento da' compagni, o dall' ira, precipita di nuouo alle vendette. Guai a colui, che pentito de' ladronecci, o segreti, o palesi, caminaua nella strada del Cielo, ma per la sua pessima natura torna a mettersi nel sentiero dell' Inferno. Guai dico a costoro. *Va enim, va, qui sanctissimos fœtus spiritus, vel sua negligentia, socordiàquè amittunt, vel turpissima vita moribus miserrimè perdunt.* E perche tanti guai? *Melius illis sanè foret numquam in hanc lucem prodijsse.* Meglio sarebbe per loro di non essere giamai nati, di non hauer giamai veduta questa luce.

23 *Facti sunt Principes Iuda,* diceua Iddio in Osea al 5. *quasi assumentes terminum: super eos effundam quasi aquam iram meam.* *Osea 5.* Grauissimo dourà esser il peccato de' Prencipi di Giuda, enormissima la colpa di que' Ottimati, poiche sopra di loro si versa tutta l'ira diuina. E che harranno giamai fatto costoro? *Facti sunt assumentes terminum*; o secondo li Settanta. *Facti sunt quasi transferentes terminum*; perche nel peccare non teneuano giamai vn termine certo, e fermo. Hora si conuertiuano, e poscia si peruertiuano, hora pareua, che a' lor peccati ponessero vn termine così fermo, ed immobile, che più non s' hauesse a smouere; ma subito si trasportaua: non v'era fermezza, ne stabilità nelle penitenze loro. E però dice Iddio. *Super eos effundam quasi aquam iram meam.* Teofilato *Theophil.* trattando delle ricadute di costoro, dice. *Ira Dei super talem prorsus effunditur, perindè, ac rubri maris aqua super Pharaonem, qui sæpius fuerat mentitus.* Ah che sopra di loro si sparge l'ira del sommo Giudice, come sopra del Re Faraone l'acqua del mare rosso: poiche quel Re maluagio più volte promise di liberare il popolo d'Iddio, e mai pose in essecutione la promessa. Che sarà di te, peccatore, e peccatrice, che così spesso ritorni ad offendere Iddio? a mentirti delle promesse fatte nelle confessioni? a scordarti di que' fermi proponimenti di più tosto morire, che peccar di nuouo? Ah, che *Super eos effundam quasi aquam iram meam.* Deh pentiti da douero, cerca la sentenza del Giudice sourano, e sententiato alla gratia, alla morte de' peccati. *Noli amplius peccare.* E vatti in pace.

Amen.

†

IL FINE.

L'OC-

conta San Luca al 14. quando hauendo quel Padre di fameglia apparecchiato quel buon desinare, di lauti, e pretiosi cibi. *Tauri mei, & altilia occisa sunt*, rifiutando que' tre disauuenturati ricchi la cortesia, e liberalità di sì gran Signore, furono di subito inuiati i messaggieri ad introdurui i poueri, ei deboli, i ciechi, ei zoppi. *Exi citò in plateas, & vicos, & pauperes, ac debiles, & cæcos, & claudos introduce huc.* In queste piazze dunque piene di poueri, e d'infermi cerca, e spera la sposa del Cielo di ritrouare il suo diletto. E non s'ingannò: perche poco dopò soggiugne. *Paululum cum pertransissem eos inueni quem diligit anima mea.* O alte prodezze de' sguardi benigni del nostro Dio! O quanto so'essi prouidi, e liberali con ogni vno; ma particolarmente con que', che so' vero oggetto della sua misericordia.

Luca 14.

12 *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Il non hauer sustento, l'esser priuo d'aiuto, o quanto moue il nostro Dio, quanto desta in lui la natural pietà! *Viduam eius benedicens benedictum: pauperes eius saturabo panibus*, diceua nel Salmo 131. e chi sarà giamai questa vedoua cotanto da Dio proueduta? Dicalo il Padre Sant'Agostino in questo luogo. *Omnis anima, quæ intelligit se desertam omnis auxilio, nisi solius Dei, vidua est.* Ah che le vedoue con tanta cura, e sollecitudine soccorse, ed aiutate dal sommo prouedimento so' quell'anime derelitte da tutti, da ogn'vno abbandonate, priue d'ogni mantenimento, e soccorso humano. *Omnis anima, quæ intelligit se desertam omni auxilio, nisi solius Dei, vidua est.* E questa, come tutta rimessa alla prouidenza diuina, da lui solo vien mantenuta, e satollata. *Pauperes eius saturabo panibus. Pauperes, idest humiles*, soggiugne il Santo, *quantò plus esuriunt, tantò plus manducant.* Per la fame loro scendono le abbondanze del Cielo, quanto più cresce la lor pouertà, tanto maggiore scende dal Cielo l'aiuto, el soccorso d'Iddio.

Ps. 131.

August.

13 Vna cosa ritrouo nella Resurrettione del Nostro Redentore, la qual molto m'ha fatto merauigliare; ed è come tanto s'affrettasse Cristo nel risorger da morte a vita, che non attendesse quel pietoso officio, che col suo corpo defunto prestar voleuano le diuote Marie? Anzi dice San Bernardo, che per non riceuerlo accelerasse la sua Resurrettione. Dio buono: da Cristo stesso; e dalla sua gratia, dal suo cuore so' mosse, e cacciate ad esercitare così sant'opera; ed egli stesso la rifiuta, e la fugge. Eh dice Bernardo nel serm. 12. ne' Cantici non vuole il nostro Redentore, che quell'vnguento si versi sopra del suo corpo, ma che si riserui per i suoi poueri. Ecco le parole del mellifluo Dottore. *Prouidè ab hoc Dominus Iesus paratam sibi confectionem expendi noluit in suo corpore mortuo, vt seruaret viuo; cum anticipans horam, & accelerans gloriam, mulierum deuotionem non elusit, sed instruxit, non recusans obsequium, sed reseruans proficuum.* Ah, che con somma prouidenza il nostro Bene accelera la Resurrettione s'affretta à ritornar in vita, solamente per impedire, che non si spendano nel suo corpo morto gli apparecchiati aromati per riseruarlo nel suo corpo viuo, che son' i poueri. *In isto ergo pepercit magister pietatis vnguentis optimis, quæ membris suis indigentibus cuperet exhiberi.* In questi vuol che s'impieghino l'opere di pietà, questi prepone al suo cadauero morto. Quindi esclama Nisseno nell'oratione 3. *de Resurrectione. Christus resurgens afflictos, & oppressos non dimittet? Pauperos amplectimini vestram nutricem.* Ah, che'l Padre di misericordia con tal'eccesso d'amore ama, e prouede a' poueri, che resuscita prima dell'hora per lor cagione: e resuscitato da loro non si parte, ne s'allontana.

Bernard.

Nyssen.

14 *Pauperes amplectimini vestram nutricem.* O poueri miseri, od orfani afflitti, o abbandonati dal mondo, non hauete vo' balia, e nutrice nel mondo? Ecco, che Cristo tale si fa per soccorrer a vostri mali *Ego quasi nutritius ephraim:* vi manca il Padre, che vi prouegga? Eccoui Cristo nostro Padre. *Nonne ipse est pater tuus, qui creauit te, & redemit?* Padre cotanto amante, che sente più di voi i vostri trauagli le pouertà, e le miserie, Perche credete, che quel buon Padre del figliuol prodigo cotanto misericordioso si mostrasse verso del figlio, che da lontano il vede, corre, benche col piè vacillante ad abbracciarlo, e cadendo sopra del collo di lui caramente il bacia. *Cum adhuc longè esset vidit illum pater ipsius, & misericordia motus est, & accurrens*

Osea 11.

Luc. 15.

rens cecidit super collum eius, & osculatus est eum. Perche veniua morto di fame. *Ego autem hic fame pereo*. Per tanto si moue a compassione, *misericordia motus est super eum*, e tanto sentimento fece in lui la pietà, che dice l'Abbate Guarrico nel Sabbato della seconda Settimana di Quaresima. *Quasi plus cruciaret misericordem compassio, quam ipsum miserum passio sui*. Più tormentato era il Padre amante dalla fame, de' stenti del figlio mendico, che'l figlio stesso.

Ab. Guar

Es. 49.

15 *Numquid obliuisci potest mulier infante suum, vt non misereatur filio vteri sui*, dice Iddio per bocca del Profeta Isaia? *Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui*. Osseruate queste parole. *Nunquid obliuisci potest*. Tanto accese, ed infiammate so'le viscere materne nell'amor de' suoi figli; tanto patenti a suoi bisogni, che meritamente si può dubitare, se sia possibile, che la madre si scordi, e si dimentichi de'pegni del suo ventre, e con ragione, perche la sollecitudine, c'ha la madre del suo figlio, non è tanto opera di volontà, quanto della natura stessa. Con tutto ciò, ecco che Iddio nel soccorrer i suoi poueri vince, e supera la pietà della madre, quasi che manco libero sia a Dio il prouedere, quasi che la prouidenza c'ha de gli huomini sia non libera, ma naturale. A questo miraua il Dottor delle genti, quando diceua nel cap. 1. della seconda a' Corinti. *Pater misericordiarum, & Deus totius consolationis*. Non lo chiama Imperador del Cielo, Monarca dell'vniuerso, Creator del tutto, ma Padre solo l'addimanda, per dinotare, che le misericordie, ei beni, che sparge sopra di noi, paiono più tosto effetti di natura, che della volontà libera. *Ipse*, dico, v'aggiugne Sant'Anselmo. *Pater misericordiarum, quia ex visceribus eius proueniunt in nos misericordia eius*. Così pronto, così sollecito, e Dio in prouedere alle nostre necessità: così certi, ed infallibili son' i suoi soccorsi, che sembrano non effetti di volontà, ma parti di natura, non opera di quel diuinissimo arbitrio, ma frutti delle viscere naturali.

16 *Vnde ememus panes, vt manducent hi*? Prouede Iddio a' bisogni di ciascheduno, soccorre prouede alle miserie, che ogn'vno in particolare si patisce; ma ahi quanto più prouido, quanto più liberale è in soccorrere quando molti sono que', che patiscono: quando i Regni, le Prouincie, le Comunità, e le fameglie intiere patiscono fame, od altro male. *Vnde ememus panes, vt manducent hi*? Già dicemmo, che Cristo Signor nostro s'addimanda Sole. *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitia*, dice Malachia. E Sant'Ambrogio nel libro primo de gli offici dichiara di che conditione sia questo Sole. *Magnus iustitia splendor, qui alijs potius nascitur, quàm sibi, communitatem, & societatem nostram adiuuat*. E Sole il sommo proueditore. E nel modo, che'l Sole non si mostra largo con vno, o dua soli; ma con tutti; così il Re del Cielo sparge i suoi doni, comunica le sue gratie a ciascheduno sì; ma oue è moltitudine, che pate, ou'è fameglia, comunità priua d'ogni soccorso, ah, che all'hora tutto si sparge, tutto si diffonde. *Communitatem, & societatem nostram adiuuat*.

Malach.
Ambros.

17 Resuscita Cristo, appare a' suoi Discepoli, e Tomaso come da loro allontanato non è fatto degno di mirarlo: s'aggiugne a gli altri, ed essi gli dicono. *Vidimus Dominum*, ma egli non s'arrende alle lor parole, non crede a' lor detti. O quanto douea desiar l'incredulo Tomaso di vedere il suo amato Maestro! quanti sospiri, quanti gemiti douea cauare dal suo cuore in que' otto giorni questo desio cotanto ardente! e pure non è esaudito, non ottiene il suo intento. Ma ecco, che mentre tutto il Collegio Apostolico se ne staua chiuso, ristretto, e radunato in vn luogo, viene ed entra a porte chiuse il resuscitato Giesù. *Et post dies octo iterum erant Discipuli eius intus, & Thomas cum eis. Venit Iesus ianuis clausis*. Concetto acutamente inteso, e con eloquenza d'oro interpretato dall'Arciuescouo di Rauenna nel serm. 84. mentre dice. *Sponte praestitit caeteris; quòd iste tardius implorat*. Oue vn solo chiede a Dio gratie, ed aiuti, tutto che egli molto sospiri, prieghi, e gema, otterrà sì l'intento, sarà soccorso, vedrassi proueduto; ma tardi; la doue quando vna comunità, vna moltitudine brama soccorso, ed aiuto, ah che all'hora Iddio non tardi, ma presto, non pregato non cercato, ma da se stesso, di sua spontanea, e natural misericordia viene, corre, e s'affretta in soccorrere. *Vnde ememus panes, vt manducent hi*? E chi lo cerca di so-

Ioan. 20.

Chrysol.

stento?

stento? chi lo priega a moltiplicar il pane? Niuno. Ah dice Grisologo trattando del figliuol prodigo: *Intus est in corde patris, ipse qui interuenit, ipse qui exorat affectus.* Ah, che se Cristo si chiama Padre di misericordie, non ha di mestieri la comunità, non ha bisogno la moltitudine d'auuocato appresso d'Iddio, non di priego, non di propria oratione, ah; che nelle viscere pietose di Cristo, nel suo cuore ardente v'è l'affetto, v'è l'amore paterno, che supplica, e priega il suo prouedimento a rimirare, e soccorrere alle nostre calamitadi.

18 E come? *Est puer vnus hic, qui habet quinquè panes hordenceos, & duos pisces. Accepit ergo Iesus panes, & cum gratias egisset distribuit discumbentibus similiter, & ex piscibus quantùm volebant.* E che ne siegue. *Vt autem impleti sunt.* O merauiglia! Che si moltiplichi il pane nelle mani di Cristo, che questo pane seruà per il sostento di tanta moltitudine, e che di più n'auanzi, non è gran fatto, attesa l'onnipotenza del Verbo Incarnato, ilquale, sì come di nulla creò il tutto, così poteua que' pani aumentare in infinito; ma che di quel pane, ch'era d'orzo, el peggiore che si truoui quella numerosa compagnia tanto ne mangi, che dica l'Euangelista. *Vt autem impleti sunt.* Ch'erano pieni, & satolli; Oh questo mi reca merauiglia. Però m'acquieta il dottissimo Abulense, che dice nel cap. 14. di San Matteo alla questione 117. *Verisimile est, quòd essent illi panes optimi saporis, vt ostenderetur Christi magnitudo in hoc, & sic manna non excederet in delectamento illos panes.* Che quella moltitudine tanto mangi di quel pane moltiplicato, che satolli, che s'empia, come si dice sin'alla gola. *Vt autem impleti sunt*, non è gran fatto, posciache quel pane era molto gusteuole, d'ottimo sapore, di soauissimo condimento, e tale, che ne la manna stessa, c'hebbero gli hebrei nel diserto dal Re del Cielo, non eccedeua, non auanzaua il sapor di questi pani.

Tostat.

19 E come può essere, che, se que' pani eran d'orzo. *Est puer vnus hic, qui habet quinquè panes hordeaceos, & duos pisces*, fossero cotanto gusteuoli, e saporiti, essendo quel pane per se stesso sciapito, rozzo, e di mal sapore? Eh dice il Boccadoro nell'homil. 21. in San Giouanni. *Talia enim sunt Christi miracula, vt multò his, quæ per naturam fiunt, speciosiora, & vtiliora fiant.* I miracoli di Cristo, le cose che vengono immediatamente dalle sue liberalissime mani, so' tali, e di sì fatta conditione, che sempre so' più belle, più vtili di quanto si può dare tutta la natura. Hor se questo pane è da Cristo moltiplicato, s'è dalle sue benignissime mani impastato, s'è distribuito da lui alle turbe, tutto che sia d'orzo, non è merauiglia s'è tanto gusteuole, di così buon condimento. perche ciò, che dona Iddio all'huomo è sempremai perfetto, e compiuto d'ogni buona qualità. *Talia enim sunt Christi miracula, vt multò his, quæ per naturam fiunt, speciosiora, & vtiliora fiant, vt ostenderetur Christi magnitudo*, disse di sopra il Tostato. Tutto a dimostranza della grandezza, e magnificenza del Redentore, per palesare la merauigliosa prouidenza, con cui soccorre a' suoi.

Chrysost.

20 Hor come tu afflitto, tu trauagliato dalla fame, da' creditori, ardisci di dire, che Iddio con te è scarso, che non ti soccorre, che le sue mani so' con esso te diuenute corte, e strette? Appena senti il trauaglio, e vuoi esser soccorso; non hai ancor il piè nelle angoscie, e ne vuoi esser liberato: non ancor senti la fame, e vuoi esser satollato? Queste turbe, che seguirono vn'altra volta Cristo, come habbiamo in San Matteo al 15. sostennero la fame per tre giorni. *Ecce iam triduò sustinent me:* E tu al primo aspetto di lei, vuoi che Iddio ti proueggа: e perche nol fa, diffidi, t'adiri, bestemi il Cielo, e la terra. *Proh dolor*, esclama Tertulliano *de baptismo, miseria crudelitas, quæ denegat Deo proprietates suas*, o dolore, o crudeltà de' miseri, o empietà de' trauagliati, i quali perche subito non so' soccorsi; niegano le proprietà diuine, tolgono la prouuidenza, e si desperano del diuin aiuto. *Propter hoc*, dice Iddio, per il Profeta Aggeo, *super vos prohibiti sunt cœli, ne darent rorem, & terra prohibita est, ne daret germen suum: & vocaui siccitatem super terram, & super triticum, & super vinum, & super oleum, & quæcunq; profert humus*, per questo che Iddio chiude il cielo, acciò non vi pioua le sue rugiade, toglie la fecondità della terra, acciò non germogli e produca i suoi soliti frutti: ecco che hora vengono le siccità, quando bisogno v'è d'acqua, di pioggia,

Matt. 15

Tertull.

Agg. 1.

gia, e di rugiada: hora diluuia il cielo, quando bisogno v'è di sole: abbrugia la terra, quando sitibonda chiama l'aure fresche, e le rugiade: agghiaccia la terra, quando si brama il caldo per la maturanza de' frutti. E pare, che cielo, e terra, ed aria, ed acqua congiurino a romper, e cambiare le condition de' tempi, e delle stagioni, e tutto affine, che sterili diuegnan i campi, infeconde le viti, e che la fame, la carestia diuori, e consumi gl'huomini maluagi, che bestemmiano la prouidenza, e liberalità diuina. *Propter hoc super vos prohibiti sunt cæli, ne darent rorem, & terra prohibita est, ne daret germen suum*. Sù, sù, tolgansi questi pensieri, e credasi, che Iddio ci mira con occhio benigno, e che a suoi tempi ci proueggà. E mi riposo.

SECONDA PARTE.

21 *Oculi Domini super timentes eum*, disse Dauide nel salmo 146. Ma tosto soggiugne, *& in eis, qui sperant super misericordia eius*. E vero, che Iddio mira con occhio pietoso tutti gli huomini, che sopra d'ogni vno tiene fermi, e fitti gli occhi suoi benigni, che ad ogni vno soccorre, e prouede: Però in que', che ad imitatione di queste turbe in lui sperano, e confidano, *& in eis, qui sperant super misericordia eius*. Ed altroue diceua lo stesso Re. *Fiat misericordia tua, Domine, super nos, quemadmodum sperauimus in te*. Sopra del che dice S. Basilio. *Vide, quam scitè, ac prudenter orauerit?* Deh mirate in carità, con che bell'arte ora, e priega Dauide. *Fiat misericordia tua Domine super nos, quemadmodum sperauimus in te. Proprium affectum*, dice Basilio *admensus est administrationi miserationum Dei*. Misura il proprio affetto colle misericordie diuine, vuole, che la prouidenza del Re del Cielo si dia a proportione, ed a misura della sua propria speranza, e confidenza. *Tantum fiat misericordia tua super nos, quantum in te coniecimus spem praeueniendo*.

Ps. 146.

Psal. 31.

Basilius

22 Fa quel Prencipe in tempo di gran carestia, come prouido de' suoi soggetti, venir da lontani paesi vna gran quantità di grano per souuenire alla lor fame, il raduna in vn granaio, apre i magazeni, e fa per tutto bandire, che ogni necessitato vada a pigliare il suo bisogno per tutto l'anno penurioso. Se alcuno rifiutasse d'andarui, od andandoui portasse vn picciol sacchetto, che non può capire grano, per mantenerlo vn mese, s'egli dopò si muore di fame, non dee incolpare il Prencipe di poca prouidenza, o di scarsezza nel donare, ma solo si dolga della sua negligenza, e pazzia. Altretanto auuiene tra'l Re del Cielo, e della terra con noi suoi Vassalli sudditi, e serui. Egli nelle sue mani fatte quasi vn magazeno d'ogni bene. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria*, dice il Sauio ne' Prouerbi al capo terzo, ma auuerti, che, i suoi beni si danno solamente a misura della nostra confidanza. *Fiat misericordia tua Domine super nos, quemadmodum sperauimus in te. Tantum fiat misericordia tua super nos, quantum in te coniecimus spem praeueniendo*. Hor se tu ricorri alla prouidenza diuina con corta misura, con picciol confidanza, di chi ti deui dolere, se non di te medesimo, e della tua sciocchezza.

Prouer. 3.

23 Ed in chi vorrai tu per auuentura appoggiar le tue speranze? Forsi nelle tue ricchezze, e ne' tesori? Senti, che dice Dauide. *Diuites eguerunt, & esurierunt*, si veggiono ben souente de' ricchi, abondeuoli, e poderosi ridotti a termine di mendicare vn poco di pane. Confidi forsi nell'appoggio, e nel fauore de' Prencipi, e de potenti? Ah, che t'appoggi ad vn bastone, che spesso si rompe, e trapassa le mani di chi in lui si sostiene. *An speras in baculo arundine, & confracto Ægypto, super quem si incubuerit homo, comminutus ingredietur manus eius*. Veggendosi ogni dì per esperienza molti atterrati, rouinati, vccisi, e dishonorati da que' Prencipi stessi, ne' quali prima confidauano. Ah, che della pazzia de' mondani si duole Iddio per bocca di Gieremia. *Me derelinquerunt fontem aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas, quæ continere aquas non valent*. Speri ne gli huomini, nel mondo, e nelle sue cose, le quali alla fine altro non sono, che sterili, diserti, cisterne rotte, e priue d'acque, ombra, e vanità, come dice S. Basilio citato da Anastagio Nisceno nella quest. 86. *Præter spem in Deum spes omnis est vana, & inanis*, e non vuoi sperare, e confidare in Dio, ch'è fonte d'ogni bene, largo donatore de' suoi tesori, veritiero attenditore

Ps. 23.

4. Reg. 18

Hier. 5.

Basil.

ditore delle sue promesse. *Omnis quidem homo*, dice San Massimo *in capitibus* citato dal Niceno, nel luogo poco fà mentouato, *diligendus est ex animo, in Deo autem solùm est spes ponenda, & totis luiribus est colendus.*

24 O miseria, *o peruersitas*, esclama Saluiano nel lib. 2. *ad Ecclesiam, homini ab homine creditur, & non creditur Deo! Humanis promissionibus spes commodatur, Deo denegatur!* O miseria, o peruersità de' nostri tempi, che si creda più all'huomo, che a Dio; che si confidi più nelle creature, che nel Creatore! Se vn'amico, se vn Prencipe ti promette alcun bene, di longo il credi, e'n lui tutto t'appoggi? se Iddio ti promette sostenti, aiuti, grandezze, tesori, ed ogni bene, no'l credi: ari, semini, e speri gran raccolto; ma d'Iddio non si fa mentione: contratti, negotij, vendi, compri, e cambi, ed in queste diligenze tanto ti confidi, e ti scordi d'Iddio. O miseria, *o peruersitas, homini ab homine creditur, & non creditur Deo!* Hor che fa Iddio? Che'l Prencipe ti si volti contro, e ti perseguiti a morte; che le vigne, ei campi si mostrino sterili, ed infecondi; che falliscano i negotij, e che tutti li tuoi appoggi riescano in fumo; acciò quindi a tue spese impari, che in Dio solo deui confidare.

Exod. 16. 25 Cerca Oleastro nel cap. 16. dell'Esodo, per qual cagione Iddio diede al popolo hebreo quella manna nel deserto a dì per dì, e non più a mese per mese, o almeno a settimana per settimana. *Dignum inquisitione est, cur, Domine non dedisti ei panem ad mensem, aut quem ad hebdomadam saltem seruare possent, sed ad singulos dies?* *Oleastro.* Eh risponde Oleastro. *Vult Dominus nos semper ab eius pruoidentia pendere: quoniam nouit nos non adituros eum, nisi indigeamus.* Sà Iddio l'ingrata condition dell'huomo, che oue abonda di beni, e di ricchezze; oue prospere gli succedono tutte le cose, si scorda d'Iddio, dispreggia il suo benefattore, e contro di lui co' suoi propri fauori s'insuperbisce, e che solo ne' bisogni, nella necessità a lui si corre, en lui si confida. Indi è, che a giorno per giorno ci dà il pane, parcamente, e con scarsezza ci prouede; perche vuole che sempre dipendiamo dalla sua prouidenza, che in lui confidiamo, in lui viuiamo del tutto appoggiati. *Vult Dominus nos semper ab eius prouidentia pendere.*

26 Che se tu del tutto t'appoggi in Dio. O quanto abondeuolmente sarai proueduto quanto fuori d'ogni credenza sarai soccorso. E chi hauerebbe giamai stimato, che li sogni di Gioseppe il Patriarca d'esser da' fratelli adorato si douessero auerare, quando egli era per ischiauo nell'Egitto venduto, posto in carcere, stretto ne' ceppi, e poco lontano dalla morte; e pure egli in vn momento si vede tolto dalla carcere, fatto Vicerè dell'Egitto adorato da tutti, e chiamato Saluadore della terra. Chi hauerebbe creduto, che Dauide vnto per Re douesse regnare, quando era bandito di casa, dal Re, e da ogni vno perseguitato a morte! Con tutto ciò, in vn giorno si truoua morto Saul, e Dauide fatto Re di Giuda. *Quid enim consentaneum erat existimare,* *Anastag. Nicen.* dice Anastagio Niceno, nelle questioni sopra il Genesi, *Ioseph, qui erat venditus, venturum ad adorationem, quam pollicebantur somnia? Quid verò Dauid, qui vnctus, vt Rex, affligebatur tanquam captiuus, exulabat tanquam sceleratus? Quid cogitare poterat de vnctione, sed non desperabat promissa bonorum propter mala, quæ audierant.* Perche chi confida in Dio, chi in lui rimette i suoi pensieri, quando meno vi pensa sarà soccorso, quando stimerà impossibile ogni aiuto humano, quando vedrassi vicino a morte, desperato d'ogni soccorso di terra, come nel fatto d'hoggi, all'hora vedransi le gratie diuine, pioueranno dal Cielo i beni, *Bonum est confidere in Domino, quàm confidere in homine,* dice Dauide nel salmo 9. *Psal. 9.* e Grisostomo nello stesso luogo. *Quamuis vel ad ipsam mortem deuerteris, ne desperaueris Potest enim Deus in rebus vel difficillimis, & impeditissimis exitum inuenire.* Non mancano mezzi al poter diuino per liberarti da' mali, quando più ti crederai perduto, ti vedrai da lui aiutato abbondeuolmente, senza scarsezza, ed alla grande, come nel caso d'hoggi.

27 *Magna diuinæ promissionis magnitudo,* dice Grisostomo nell'homilia 34. nel Genesi, trattando delle promesse d'Iddio fatte, ed adempiute in Abramo. *Chrysost.* *Magna nostri Dei, vt beneficijs vincat, liberalitas.* O quanto è largo Iddio nel promettere beni a' suoi serui, che in lui s'appoggiano! *Ego faciam te in gentem grandem, Terram quam conspicis tibi dabo,*

& semini tuo in sempiternum: o larghe promesse: ma però conformi alla liberalità di quel gran Monarca. O quanto è veritiero nell'essequir ciò, che promise. *Magna mercedis prestantia*, soggiugne il Boccadoro, *quam dat misericors, & clementissimus Dominus beato illi, & ex illo nascituro semini*. Ahi anime cristiane, a quali tante promesse so' fatte dalla bocca di verità, da questo Cristo. *Nolite sollicite esse quid manducabimus, aut quid bibemus? & de vestimento nolite solliciti esse. Scit enim pater vester, quia his omnibus indigetis*. Come non vi staccate dal mondo, e non vi rimettete tutte in Dio? Come non appoggiate tutte le vostre speranze in lui? Come non correte alle sue porte colla confidenza? *Petite, & accipietis*. Sù, o anime care, confidasi ogni vno nella liberalità di si gran prouveditore, che da lui ogni vno sara abondeuolmente soccorso, e largamente aiutato, si che con questi aiuti del corpo possa con l'anima meglio seruir a Dio, e guadagnarsi il Cielo. Amen.

Luc. 2.

IL FINE.

IL

IL CIGNO, DISCORSO VENTESIMOSETTIMO, NEL LVNEDI' DELLA DOMENICA QVARTA.

Del zelo, onde si vede arder hoggi il Saluadore, della cagione del zelo, e come douerebbero i Prelati imitarlo.

Et, cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes eiecit de templo. Ioann. 2.

1 ENTIL inuero, se al gran Filosofo si presta credenza, è la proprietà del Cigno, il quale come che sia di sua natura candido, e bello, non si dispone giamai di propria voglia a muouer guerra, assalire, o offender altrui. Ma se per isuentura vien prouocato dall'Aquila sua fiera nemica, sapendo per ammaestramento naturale, che la difesa è *de iure natura*, si difende contro le crude arme di lei, e, tutto che e' sia cigno inerme, e dall'auuersaria armata si veggia assalire, ad ogni modo fornito anch'egli di ragione, e di giustitia in luogo d'arme resiste, e repugna, e con questo tanto preuale, che atterra l'auuersaria, se la gitta sotto i piè, e l'vccide. E così di loro dice Aristotile. *Aquilam, si pugnam cœperis, repugnantes vincunt: ipsi autem nisi prouocati inferunt pugnam.* E questo tutto tolse per corpo d'impresa vn gentile spirito, e v'aggiunse il motto LACESSITVS, quasi volesse riscuotersi dall'homicidio da lui commesso, dicendo. E vero, ch'io l'vccisi, ma ne fui prouocato, e no'l feci di proprio talento.

Arist. li. 9 de anima cap. 12.

2 Cigno, dirò, che sia il nostro Redentore, il quale a guisa di cigno cantò prima di morire. *Himno dicto: himno cantato*, leggono altri. Cigno bianco per l'innocenza. *Dilectus meus candidus*, bianco per la sua pietosa conditione, ch'è di aborrire le vendette. *Deus cui proprium est misereri. Nolo mortem peccatoris. Numquid voluntatis meæ est mors impij?* E pure hoggi si vede col flagello in mano. *Et, cùm fecisset quasi flagellum de funiculis*, scacciare dal sacro tempio i compranti, e vendenti, gittate sossopra le tauole, e sparger per terra il danaio. *Omnes eiecit de templo, oues quoquè, & boues, & numulariorum effudit æs, & mensas subuertit.* E d'onde nasce si strana mutatione? Hauerà e' per auuentura mutato conditione? Nò, perche dice Gieremia. *Non enim humiliauit ex corde suo, & abiecit filios hominum, vt contereret sub pedibus suis omnes vinctos terræ.* Qual dunque ne sarà la cagio-

Matt. 16
Can. 5. 10
Ecclesiæ.
Eza. 33. 11.
Idem 18. 23.
Trh. 3. 33

cagione? Ecco, che l'assegnano i Discepoli di lui, i quali mirando l'atto dal Redentore operato, e fissando lo sguardo nel suo diuin volto, parue, che vi leggessero il motto. LACESSITVS, rammentandosi di ciò, che scrisse Dauide. *Zelus domus tuæ comedit me.* Cagione n'era il zelo dell'honor del Padre, e suo proprio, di cui e' fu sempre zelantissimo, per vedere profanata la sua casa. Hor veggasi prima, che peccato fosse questo, di poi lo sdegno del Redentore; e per terzo la qualità del gastigo.

3 E che il primo peccato di costoro fosse di cupidigia, lo dice chiaramente il benedetto Cristo nel Vangelo. *Nolite facere domum Patris mei domum negotiationis.* E più chiaramente lo dice in altra occasione, in cui li riprende di simil peccato. *Domus mea, domus orationis vocabitur, vos autem fecistis illam speluncam latronum.* Ladri chiama costoro, perche dice Grisostomo nell'homil. 37. dell'imperfetto, che per il danaio, che imprestauano altrui, per render i sacrifici più facili, ed ispediti, oltre il capitale, ne voleuano l'vsura d'alcune verzure, e legumi, non potendola hauere di danari, per esser ciò dalla legge prohibito. *Igitur*, dice, *quia vsuras accipere non poterant collybistæ, pro vsuris accipiebant varias species, vt quæ in munera non licebant, in his rebus exigerent, quæ nummis coemuntur.* Vsurai erano adunque costoro, ed auari, adunque idolatri dell'oro. Che però auanti alle mense si dipingono nel Vangelo, quasi che adorasser l'oro, *Ideo*, dice Grisostomo nell'hom. 38 dell'Imperfetto di Cristo, *etiam numulariorum mensas euertit, quod significat, quòd in templo Dei non debent esse nummi, nisi spirituales, qui Dei habent imaginem, non qui portant imaginem terrenam.*

Matt. 21.

Chrysost.

Chrysost.

4 Sale Mosè al monte, come si scriue nel capo 32. dell'Esodo, e dimora quiui quaranta giorni conuersando con Dio, e per la tardanza di lui cerca il popolo ad Aron, che gli faccia Idoli, che fossero suoi Duci in luogo di Mosè. Dimandò lor Aron, le gioie, le collane, e le maniglie delle mogli, e figlie, co' quali ne fabricò il vitello, nella cui dedicatione si rallegrarono d'hauer ritrouato li Dei, che gli haueuano liberati dall'Egitto. *Hi sunt Dij tui Israel, qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Considerate, Vditori, come essendo vn solo quel vitello, dicano che siano più Dei. *Hi sunt Dij tui.* Se vn solo era il vitello, vn sol Idolo anco doueua essere. Vn solo vitello, vn sol Idolo era, che non v'ha dubbio alcuno; ma nel numero di più lo nomauano per riuerenza dell'Idolo per dimostrare, che quel vitello d'oro era tenuto da lor per Dio. *Licet esset vnum tantum Idolum*, dice il Lirano, *tamen dixerunt. Hi sunt Dij tui, ad reuerentiam Idoli.*

Exo. 32. 1

Lyranus

5 Quindi diceua il Dottor delle genti, interpretando quelle parole del Re Profeta nel Salmo 113. *Simulachra gentium argentum, & aurum*, che non vuol significare il Profeta solamente, che gli Idoli de' gentili non hanno altro essere, che del metallo, onde so' fabricati; ma di più ancora, che lo stesso oro, ed argento erano gl'Idoli loro, come lo dichiarò l'Apostolo, chiamando l'auaritia adoratione d'Idoli. *Auaritia, quæ est simulacrorum seruitus.* Ed è cosa degna di ponderatione, che parue a San Paolo questa verità tanto chiara, aperta, e facile da intendere, che non si curò di prouarla, essendo suo costume ne' casi, sopra' quali poteua nascere qualche difficoltà, non appagarsi di dirlo solamente, ancorche questo solo bastasse; ma di confirmarlo con forte, ed euidente ragione, ed argomenti. Cosi osseruò nell'Epistola a' Romani al cap. 11. oue dicendo, che la gratia non è guiderdone de' nostri meriti, giuntamente il pruoua. Cosi nella prima de' Corinti al cap. 6. che la semplice fornicatione sia peccato. E a gli hebrei nel capo 7. trattando della Diuinità di Cristo Signor nostro. E nel cap. 5. dell'Epistola medesima, fauellando del fine del sacerdotio d'Aron, e dell'eternità di quello del nostro Redentore. E'l medesimo stile tenne in altri luoghi, in tutti i quali bastaua l'autorità Apostolica; però volle aggiugnerli la forza della ragione; perche erano cose, intorno alle quali si moueuano, o doueuano mouere dopò alcun tempo dubbi: e giudicò necessario conuincer altresì per argomenti sodi, ed euidenti que', che ageuolmente non si arrendeuano alla fede. Conforme a questo si deue conchiudere, c'hauendo detto, che'l souerchio desio del danaio era vn'idolatria, e non lo pruoua, pare, che tenesse questa verità per tanto ferma, ed irrefragabile, che non si potesse truouare, chi

Ad Colos.

Ad Colos. 3. 5.

re, chi la ponesse in dubbio.

6 S. Giouanni Boccadoro nell'hom. 64. in Iohann. commentando questo luogo dell'Apostolo dice. *Habens nonnulli quibus vti non audent, sed nepotibus reseruant, & intactas ad alios transmittunt, tunc, & tanquam dona Deo dedicata tangerè minimè audent: quòd si quando coguntur tanquam ad nefas timidè pro templo arcam properantes, & argenteis vasis retondentes.* Descriue elegantemente il Boccadoro vno di questi auari, che non hauendo alcun figlio, ne figlia impiega tutto il cuore ad arricchire, e cumulare tesori. E per chi? Per i nepoti. Per se stesso nò, perochè più tosto si lascierebbe morir di fame, che spender vn soldo. A' nepoti solamente li riserua. E quiui ne' scrigni, e nelle casse tiene gli ori, come cose a Dio dedicate, e consacrate, come sacre reliquie, come idoli, non osando pur di toccarli senza scropolo di sacrilegio. Che se la necessità, el bisogno lo sforza a toccarli, o con qual riuerenza, con che timore vi s'accosta, dimostrando, che sempre idoli gli furono i danari, e tempio i scrigni, e le casse.

Chrysost.

7 Della conditione di costoro era Giuda il traditore, che per trenta danari vendè il suo Maestro; poiche rauueduto, ma tardi, del suo errore, pentito del tradimento, inhorridito di si gran misfatto. *Retulit triginta argenteos Principibus Sacerdotum, & senioribus dicens. Peccaui, tradens sanguinem iustum.* E doue gittò que' trenta danari? *Et proiectis argenteis in templo recessit.* Nel tempio, nella casa d'Iddio li gitta. *Vide*, dice Drogo Vescouo Hostiense, *quam magni ponderabat eos: non proiecit eos in sterquilinio, sed in templo: nimirum talibus semper dijs templum suum deuouerat.* Haueua Giuda, come auaro sempremai idolatrato l'oro, tenuti i danari per idoli. Hor per questo anco, quando si pente del suo tradimento, dichiara la sua sceleratezza, e palesa la sua iniquità, gittandoli nel tempio. *Et proiectis argenteis in templo recessit.* Tale era il peccato di costoro, che hoggi nel tempio teneuano le mense co' danari. *Et numulariorum effudit as.*

Matt. 27.

Drogo.

8 Ma non si ferma quì: era peccato d'auaritia si, ma commesso nel tempio, nella casa d'Iddio, alla presenza dell'Altissimo, sù gli occhi di Sua Diuina Maestà. *Omnes eiecit de templo.* Ed altroue in San Matteo al ventunesimoprimo. *Domus mea, domus orationis vocabitur; vos autem fecistis illam speluncam latronum.* In quel luogo offendeuano Iddio, oue s'ha da discacciare ogni pensiero vano, e fugare tutti gli affetti del mondo. *Custodi pedem tuum ingrediens domum Dei*, dice il Sauio nell'Ecclesiaste al 4. *Non pedem corporis, sed pedem animæ docet custodiendum*, dice Salonio: San Pietro Damiano nel lib. 6 all'epist. 5 trattando della riuerenza, con cui entraua nella sua cella, afferma, che se bene egli attendesse a' pie, ed alle liti per difesa della Chiesa, tutta volta entrando egli nella cella, anzi in se stesso, subito si smorzaua il feruor dell'animo acceso, si sopiuano le querele, cessauano i litigi, ed ogni strepito, e rumore de' tribunali dal cuore di lui si dileguaua. *At postquam ad cellulam ventum est*, dice; *imò postquam in me ipso, qui fueram exclusus, intraui, mox æstuantis animi feruor extinguitur; contentiosi litigij querela sopitur; tumor, clamor, & indignatio prastò deponitur.*

Eccl. 21.

Eccl. 4.

Salon.

Pet. Dam.

9 Molti peccati, e grauissime iniquità haueua commesse il popolo hebreo: cercaua il sommo Bene, qualche efficacissimo motiuo per tirarli a penitenza, alla confusione, ed erubescenza de' lor peccati. E che mezzo prese? Vdite ciò che gli dice al Profeta Ezechiell. nel cap. 43. *Tu autem, fili hominis, ostende domui Israel templum, & confundantur ab iniquitatibus suis.* Altro più efficace motiuo per la lor penitenza non seppe ritrouare, che di mostrare loro il sacro tempio. *Ostende domui Israel templum, & confundantur ab iniquitatibus suis.* Quando ogni vno harrebbe pensato, che minacciati loro hauesse grauissimi supplici, intolerabili gastighi, atrocissime pene: ouero che mostrata lor hauesse la somma liberalità d'Iddio verso di loro, l'infinita misericordia in sostenere i lor peccati, e l'enorme loro ingratitudine, solamente gli mostra il tempio, e la sua casa; stimando questo basteuol motiuo, efficacissimo argomento per confonder que' scelerati peccatori. *Quotidiè ad hanc congregationem confluamus*, dice Grisostomo *contrà Anometos. Nam si concupiscentia flagras, poteris eam facilè restringere, tantùm visa hac domo; & si irascaris, facilem bestiam domabis, iram iniquam; & si aliqua alia affectione impeteris, tempestatem eam facilè*

Ezec. 43.

Chrysost.

cilè sedabis, reddèsque pacem, & serenitatem animæ tuæ. *Tantùm visa hac domo*, dice il Boccadoro, colla vista solo della casa d'Iddio, colla presenza solo del sacro tempio smorzasi la concupiscenza; si doma l'ira, si seda ogni tempesta dell'animo, si serena, e si tranquilla ogni passione.

10 E come non si confonderà qualunque peccatore nel veder il tempio, nel mirare la casa d'Iddio, considerando, che quiui siede Iddio, ed assistono gli Angioli, che tutte le sue attioni, e gesti notano, e scriuono? San Basilio in quelle parole del Salmo 28. *In templo eius omnes dicent gloriam*, dice, *In templo eius quisquè dicat gloriam*, E perche? *Assistunt*, dice, *verba describentes Angeli, adest & Dominus affectum intrantium considerans*. Ah, che ne' tempi non si dee entrare, se non co'l cuore pieno di giubilo, e festa, co'l cuore colmo di lodi, ed orationi per celebrare la Maestà dell'Altissimo, che quiui assiste come in sua propria casa: quiui personalmente si ritruoua sotto le specie Sacramentali, attorniato da gli Angioli, seruito, e riuerito da que' spiriti beati, che giorno, e notte non cessano di cantare sourane lodi. *Assistunt verba describentes Angeli, adest, & Dominus affectus intrantium considerans*. Quiui gli Angioli stanno come tanti notai scriuendo le parole o buone, o ree, o di lode, o di biasimo, o sante, o profane, ch'escono dalla bocca di chi entra nella Chiesa: Quiui v'è Cristo stesso, che co' gli occhi suoi diuini mira, e riguarda le attioni, ed i pensieri, gli affetti, ei fini. Per questo motiuo douerebbe ogni fedele sentrarui tutto puro, tutto santo. Ma, o miseria, ecco che in quel luogo pure s'attende a' negotij del mondo. *Nolite facere domum meam domum negotiationis*: quiui si trattano le vsure, si machinan gli homicidij, s'ordiscono le fornicationi, e gli adulterij; e pare, che'l peccatore hoggidì non sappia offender Iddio se non nella sua presenza, su gli occhi proprij.

Basilius.
Ps. 28. 9.

11 Ma sappi, che non lo passerai senza gastigo, perche Iddio è zelante del suo honore, e tutto che sia pietoso, e misericordioso seueramente gastiga chi l'offende. Il Profeta Isaia, trattando della persona del nostro Redentore nel cap. 42. dice. *Non clamabit, neq; accipit personam*. Non si vedrà il Messia fauorire, o disfauorire più l'vno, che l'altro, nè vscirà dalla sua bocca vna voce sconcertata. Il dominio, ed impero di questo gran Padrone sarà cosi piaceuole, che non gli darà il cuore di rompere vna canna caduta a terra, nè di smorzare il picciol fuoco acceso nel lino. *Calamum quassatum non conteres, & linum fumigans non extinguet*. Tanto grande sarà la mansuetudine, con cui tratterà gli huomini imbelli, deboli, fiacchi, e miserabili. L'interlineale. *Quia misericors peccatoribus*, perche tutto pietoso, e misericordioso si mostrerà co' peccatori. Eusebio nel cap. 5. del lib. 9. *de demonstratione Euang.* tutto questo abbracciando dice. *Calamum quassatum colligauit: & non fregit, idest, infirmos, & debiles corroborauit, morbo affectos non perdidit, sed valentes effecit, morbo pulso, perturbationibus animi inquinatos, & fumigantes prauis cupiditatibus, & affectibus animi non possumdedit, nequè pœna affecit debita; sed extinctis prauis cupiditatibus sanauit. Non erit tristis, neque turbulentus*, soggiugne il Profeta. E l'interlineale; *semper hilaris, semperquè iucundus fuit*, sempre allegro, giouiale, benigno, e tale, che rapiua i cuori di chi lo miraua. Con tutto ciò attrauersandosi l'honor del padre si vestirà di tanta fortezza, e vigore, quanto suole apportare il zelo in vn'animo magnanimo, e generoso. *Dominus sicut fortis egredietur, sicut vir præliator suscitabit zelum, vociferabitur & clamabit, super inimicos suos confortabitur*. Non si trouerà soldato così forte, nato, ed alleuato nella guerra, che possa pareggiarsi di valore, e forza col Messia. E per mostrarsi tale desterà il suo zelo, perche questo solo è quello, che risueglia in lui il rigore, e'l rende seuero, e terribile. *Sicut vir præliator suscitabit zelum, Dominus sicut fortis egredietur. A' misericordia*, dice l'Interlineale, *opinione, non re*.

Euseb.

12 Figura della conditione del Messia fù il Legislatore Mosè, il quale vien dichiarato dalla Scrittura: *Mitissimus hominum*. Gran lode di vero d'vn Capitano, e Duce di popolo tanto ingrato, e villano. Però per esser tale nel giorno, che con grandissimo suo dolore il vide adorare il vitello, si mette a pregare Iddio per lui, acciò gli perdoni quel delitto di lesa Maestà diuina, e priega con tanta perseueranza, ch'è cosa merauigliosa

Is. 42. 12

gliosa il vedere le dimande, e le risposte tra Iddio, e lui. Con tutto questo scende dal monte, mette mano ad vna spada, accompagnato, ed aiutato da' Leuiti, ch'erano pochi, in brieue tempo n'vccise forsi trentatre milla. Gran fatto, che hauendo da Dio conseguito il perdono per quel popolo, il gastigasse poi così seueramente. A che fine chiede per lui gratia di questo peccato, se haueua in animo di gastigarlo? E qual ragione voleua, che'l punisse, se Iddio, ch'era in questo fatto l'offeso, el supremo giudice, il perdona? Risponde con eleganti parole il gran Padre S. Gregorio nel lib. Cur. Past. cap. 17 molto al proposito nostro. *Fidelis Moyses*, dice, *legatus Domini, caussam populi coram Deo agebat lachrymis; caussam verò Dei coram populo agebat gladijs*. Fedelissimo Ambasciadore si mostra in questo fatto Mosè, ancorche sembri hauer due faccie; con vna auanti d'Iddio co' prieghi, e lagrime trattaua il perdono per il popolo; e con l'altra vendica colla spada ignuda il delitto, con la morte di tante migliaia. Qual huomo più mansueto si può ritrouar di Cristo? Egli merita ben il titolo di *Mitissimus hominum*, perche dice, *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde*. Ecco come sempre priega per l'anime à lui raccommandate. *Non pro mundo rogo, sed pro eis, quos tradidisti mihi* Ed ecco come hoggi altresì gastiga l'ingiuria del Padre. *Et, cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes eiecit de templo*.

Gregor.

Matt. 11. 29.

13 Racconta Ouiedo nel cap. 43 della sua somma, che nell'Indie si truoua vn' augelletto, il quale conforme alla sua condittione, e nome deue esser de' minori del mondo, perche si noma Moschetta, per esser poco più grande d'vna mosca: il suo colore è verde: ed è tanto leggiero, che posto nella bilancia col nido, e figliuoli non pesa vn'oncia: ha il rostro sottile, come vn'ago picciolo, i piè, e le gambe non sono più larghi d'vna sottilissima linea: vola velocemente, e guarda con tanta diligenza, e cura il suo nido, e parti, che se alcuno se gli accosta, l'asiale senz'alcun timore, e lo pugne ne gli occhi insino ad accecarlo se può. Somigliantemente (e siami conceduto il paragone da te Signor' mio, poiche non isdegnasti di paragonar te stesso ad altri animali.) Somigliantemente, dico, si può dire del Redentore. Egli è quell'vccello, che diceua. *In nidulo meo moriar, & sicut palma multiplicabo dies*, tanto picciolo, che dice Paolo, *Paruulus filius datus est nobis*, onde pareua il più picciolo di tutti. *Vidimus eum nouissimum virorum*. Ma veggendo hora il nido della sua Chiesa profanato, ripieno di zelo, e colmo di santo sdegno adopra l'artiglio della sferza, e ne fà vendetta.

14 Quindi diceua per bocca di Gieremia. *Facta est terra eorum in desolationem à facie iræ columbæ*. Tenete per desolata, e destrutta la terra non con bombarde, ne pezzi da battaria, vna colomba sola adirata col suo sguardo l'ha da destruggere. Parole, che San Girolamo intese di Nabuchodonosor, cui chiamò il Caldeo in questo luogo nemico; ma San Gregorio nel lib. 32. sopra Giob l'interpreta d'Iddio, e lo dice anco apertamente il Profeta, soggiugnendo. *A facie furoris Domini*, ilquale, quando ha maggior sdegno, alla fine è d'agnello mansueto, e di semplice colomba. Però in materia di zelo non v'è animale cotanto furioso come la colomba. Indi dice Valeriano nel cap 10 del lib. 22. *Ægyptij Sacerdotes hominum natura ipsa nequaquam iracundum, qui tamen aliorum peruersitate commoueri posset ostendere cum volebant, columbam pingebant*. Chiara dimostranza ne faccia il modo, co'l quale entra il colombo in casa: che punture feroci non dà all'amata Sposa? Geme con rochi vlulati, inalza il petto, recapriccia le piume, e sembra, che tutte a guisa di dardi, voglia contro di lei auuentare: e pare apunto diuenuto vn griffo: s'aggira, e raggira mille volte di zelo, e di sospetto, che nell'assenza di lui ella l'habbia offeso. In fatti non v'è zelo, ne sdegno più fiero di quello di colui, che prima amando si vede dispregiato. Tema ogni vno Iddio mentre si vede da lui amato, perche quanto maggiore è il suo amore, tanto più fiero sarà lo sdegno, tanto più atroci i gastighi, e crudele le pene, che dà a que', che lo dispreggiano.

Ier. 25. 38

D. Hiero. in Ierem.
D. Greg. in Iob c. 7

Valer.

15 Fra' gastighi dell'auaro si può annouerare questo, che Iddio non permette, che giamai e' riposi ne di giorno, ne di notte. *Auri custos*, dice S. Pietro Grisologo nel Sermone 22. *nescit quietem*. Esaminate quelle parole, *Auri custos*,

Chrysol.

che da quelle intenderete le altre. Se l'auaro fosse padrone, e signore dell'oro dormirebbe; ma perche egli n'è guardiano solamente, il cui vficio è di non dormire, ne fia mai, che riposi. Hora guarda la porta, hora il muro, hora le casse. Laonde se voi col Profeta Isaia il richiedete. *Custos quid de nocte?* Può rispondere, e sodisfarui à pieno con dire. *Venit mane, & nox.* E, nel modo, che Dauide volendo assicurare il popolo da' pericoli disse. *Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel,* altretanto si può dire dell'auaro. *Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit aurum,* perche *Auri custos nescit quietem.*

Esa. 21 11.

Ps. 120.4

16 Considera con molta attentione il Padre Sant'Ambrogio il silentio osseruato da Dio, mentre le ricchezze di quel ricco, che racconta San Luca al cap. 12. il destauano, che non cosi presto quelle gli diedero luogo di riposo, che incontanente cominciò Iddio a risuegliarlo. *Neque ipse quidem Deus eum dormire permittit* (dice il Santo nell'Epistola 10. *ad Simpl. lib 3.*) *interpellat cogitantem, excitat dormientem.* Chi vide giamai tal calamità? Si corica nel letto, s'assetta per dormire, e mentre vuol prender sonno, dimanda a se stesso. *Quid faciam?* Hor, che farò io? O là ti se' scordato, che gli huomini si pongono in letto per dormire, e dar riposo alle stanche membra, trauagliate dalla fatica del giorno? Come chiedi. *Quid faciam?* Questo hai da fare, mentre sei nel letto disteso, dormire, e riposare. Ah, che le stesse ricchezze gli toglieuano il sonno. Alla fine stanco hormai di tanto annouerare, e far conti, si pone a dormire per insognarsi di quelle; ed ecco, che commanda Iddio, che se gli dia vna voce, che gli tolga per sempre il sonno, e gli minacci repentina morte, tormentosi martiri, e penace inferno. *Stulte in hac nocte repetent animam tuam. Neque ipse quidem Deus eum Domine permittit.*

Luca 12. 20.

D. Ambr.

17 Quindi San Pietro Grisologo nel luogo poco fa accennato dice, che colui era ricco non di sostanze corporali, non d'oro, ne d'argento, ma di trauagli, d'angoscie, e di cordogli mortali. *Cui quies perit,* dice, *pœna diues est, non censu.* Hor se l'auaro cosi passa il giorno della sua prosperità mondana, che sarà nella tremenda notte de' gastighi? *Va nobis* (dicono per bocca del piagnente Gieremia) *quia declinauit dies.* E San Girolamo. *Est sensus si per diem hanc patimur, quid patiemur in nocte?* Ahi miseri noi, che di già tramonta il sole, declina il giorno, e comparisce la notte. *Quia longiores factæ sunt vmbræ noctis.* Che notte tormentosa ci s'apparecchia? Se di giorno la passiamo tanto male, con esser cotanto tormentati, ed afflitti, che sarà di noi in vna notte eterna, tanto cieca, ed infelice. *Si per diem hanc patimur, quid patiemur in nocte.*

Chrysol.

18 Ma se tanto s'isdegna Cristo contro de gli auari solamente, se cosi grauemente li gastiga, che farà con que', che commettono le auaritie, e gli altri peccati ne' tempi? *Omnes eiecit de templo,* dice il Vangelo, e Sant'Ambrogio, nel cap. 4 del lib. 2 de Abel, & Cain. *Christus de templo eijciebat nummularios, quia ipse volebat intrare.* Non possono stare nel medesimo tempio Cristo, e l'auaro profanatore: ou'è l'vno fugge l'altro, oue Cristo entra, conuiene che n'esca il profanatore: e deue questi ostinatamente pertinaci non partono, parte Iddio. *Vt procul recedam à sanctuario meo:* abbandona la Chiesa, e non la riconosce più per sua casa. *Nolite confidere in verbis mendacij,* dice Iddio per Gieremia al cap. 7. *dicentes, Templum Domini, templum Domini, templum Domini est.* Non vi rendete a credere vna bugia cosi aperta, vna menzogna cotanto euidente, ed vna falsita cosi grande, che'l tempio d'Iddio, sia tempio d'Iddio. Dolcissimo Signore, come volete, che si dichiari, e si spieghi questa repetitione, *Templum Domini, templum Domini, templum Domini est?* S'è vostro tempio, sicome l'affermate nelle prime parole due volte replicate, come volete, che non sia vostro tempio? Non sarà dunque menzogna questa, ma verità. Tre volte chiama il tempio, tempio d'Iddio, dice Vgone di Santo Vittore, per le tre solennità dell'anno, nellequali ogni hebreo era tenuto a presentarsi nel tempio auanti Sua Diuina Maestà, Isidoro, e Vatablo per le tre parti, nelle quali era diuiso il sacro tempio, nell'atrio interiore, ed esteriore, e nel *Sancta Sanctorum.* Come dunque fia possibile, Signore, che non sia vostro tempio? Ah, dice Iddio, perche in quello non offeriscono più a me i sacrifici, ma alla loro

Ambros.

Iere. 7. 7

Vgo de S. Victore.

Isidorus

loro auaritia, e cupidigia. Questa è la cagione di quella repetitione, dice il Lirano, peroche i Sacerdoti mossi dall'auidità del guadagno, che sperauano dall'abbondanza de' sacrifici, per adescare ogn'vno a sacrificare andauano dicendo. Che vi credete, che sia il tempio d'Iddio? E vna cosa tanto grande, che non si può dir più: basta a dire, ch'è tempio d'Iddio. Ah, dice Iddio, queste sono parole bugiarde, e mentite; peroche non è più tempio d'Iddio, hauendolo vo' profanato colla vostra auaritia. *Nolite confidere in verbis mendacij dicentes Templum Domini, templum Domini, templum Domini est. Illud enim templum Domini*, dice San Girolamo in questo luogo, *in quo habitat vera fides, sancta conuersatio, omniumquè virtutum chorus.* Quello è vero tempio d'Iddio, oue alberga la vera fede, vna conuersatione santa, e quale conuiene al luogo, oue i chori di tutte le virtù formano dolcissimo concento a Dio. Ma quel tempio, ch'è profanato da' vitij, da lasciuie, da auaritie, non è tempio, non Chiesa d'Iddio.

19 Che sarebbe, se quiui li Sacerdoti, ei Religiosi ad imitatione di questi profanatori vi vendessero le colombe, colombe, dellequali dice Beda in questo luogo. *Vendunt igitur columbas, qui acceptam Spiritus sancti gratiam, non gratis, vt praeceptum est, sed ad premium dant.* Efron viene notato dallo Spirito Santo come imperfetto, perche vendè la sepoltura ad Abramo. Come con molt'arte, ed acutezza osseruò San Girolamo nelle quest. sopra il Genesi, mutandogli nel nome vna lettera; Peroche, la doue prima si nomaua Efron, dopò, s'apellò Efran; perdette quell'O, ch'è simbolo di perfettione. Nel che volle la Scrittura additarci, che colui, che si riduce a vendere sepolture, tuttoche ne sia sforzato, non è del tutto perfetto. *Significante scriptura, non eum fuisse consumata, perfectèque virtutis, qui potuerit memorias vendere mortuorum.* Hora, che si deue dir di que', che vendono non il luogo materiale per sepelire vn cadauero, ma la stessa gratia, ch'è vita dell'anima? Con questi, dicono San Girolamo, e Cipriano, che l'ha il Saluadore, quando parla con que', che vendono le colombe, a' quali dice, ch'eglino faceuano del tempio casa de' contratti, e di negotij. *Nolite facere domum meam domum negotiationis.* In catedra sedeuano, come maestri: colombe vendeuano, che sono figura dello Spirito santo; e Sacerdoti erano senza fallo. Ahi Sacerdoti, ahi Religiosi vo' siete que', a' quali dice hoggi il Redentore. *Nolite facere domum meam domum negotiationis.* Non siano i confessionali, non siano gli altari, i battisteri, e le sepolture, e tutte le altre cose sacre luoghi di contratti, di negotij, e di mercatantie: non si venda quiui la colomba dello Spirito Santo, come vn seruo, come vno schiauo, che così appunto il tratta chi vende le cose spirituali, e sacre.

Beda.

Hieron.

Hieron. & Cypr.

20 Vdite vna sentenza di Tarasio Vescouo di Constantinopoli, riferita ne' Decreti C.1.quæst.1.cap. *Eos qui*, oue fa paragone dell'heretico Macedoniano, e del Simoniaco, e, dice, che più tolerabile è l'heresia di quelli, che l'empietà di questi; peroche quelli faceuano lo Spirito Santo creatura, e seruo del Padre, e del figlio solamente, questi il fanno seruo di lor medesimi: perche essi il vendono, sopra di lui contrattano, e negotiano: el vendere è attione, che conuiene al padrone intorno al seruo. Ecco le parole del Testo. *Tolerabilior est enim Macedonij, & eorum, qui circa ipsum sunt Spiritus Sancti impugnatorum, impia, haeresis. Illi enim creaturam, & seruum Dei Patris, & Filij Spiritum Sanctum delirando fatentur. Isti verò eundem Spiritum efficiunt suum seruum.* Aprite gli occhi, vo', che con tanta ignominia trattate la fonte della gratia, e mirate a quanto pericolo v'esponete, d'esser come costoro cacciati dal sacro tempio, dalla casa d'Iddio; anzi dalla stessa fede, non essendoui peccato, che più offenda Iddio di questo.

Tharas.

21 Senta ciascheduno il sentimento, e cordoglio che ne mostra lo Spirito santo stesso per bocca del Profeta Ezzechiello. *Complosi manus meas super auaritiam vestram, & super sanguinem, qui effusus est in medio vestri. Complosi manus meas.* Parole, le quali dinotano grandissimo dolore, ed amaritudine estrema. *Complosi manus meas*, lo Spirito Santo batte palma a palma, e mano a mano, E perche? Che di male gli può esser' auuenuto, che cagioni segni in lui di tanta tristezza? *Super auaritiam vestram.* Sì strani segni d'amaritudine si veggiono nello Spirito Santo per veder gli Eccle-

Ezec.22. 13.

clesiastici, i Religiosi, gli huomini dedicati al culto diuino, dati cotanto all'auaritia, che non si può ritrouare secolare auaro, che possa pareggiarsi a loro. Dio buono, e come si può sostenere di vedere, che sotto que' habiti, che dinotano riformatione di costumi, perpetuo bando de' vitij, e totale rassignatione dell'anima con Dio, vi alberghi vn desio ardente, vna brama inestinguibile d'arrichire? *Super auaritiam vestram, & super sanguinem, qui effusus est in medio vestri.* Ahi impietà intolerabile, che l'auaritia sia passata tant'oltre, che arriui insino al sangue di questo Cristo. Deh imitisi lo Spirito Santo. *Complosi manus meas.* Giugnasi palma a palma, mano a mano, e pieni di stupore, e di dolore insieme si consideri questo fatto così lagrimeuole. *Super auaritiam vestram, & super sanguinem, qui effusus est in medio vestri.* Ah Cristo mio, come non sgridi a questi empi. *Domus mea domus orationis vocabitur, vos autem fecistis illam speluncam latronum.* Come non t'adiri contro di costoro, i quali vendono il tuo pretiosissimo sangue? Quel sangue di prezzo infinito, quel sangue tutto colmo di gratie, quel sangue, vna goccia del quale è basteuole per giustificare infiniti peccatori, che adesso da alcuni sia cotanto vilipeso, che si negotij, si merchi, e si venda come cosa vilissima. Come non dai di piglio al flagello, e non iscacci costoro fuori della tua Chiesa? Come non li priui per sempre de' tuoi Sacramenti, del tuo sangue. *Vt fulmant de sacrificio poenam,* come dice Grisologo trattando de' figliuoli d'Aron, *qui faciunt de propitiatione peccatum?* *Complosi manus super auaritiam vestram, & super sanguinem, qui effusus est in medio vestri.* Ma tempo è hormai, che noi col silentio ammiriamo la grauezza di questo peccato.

Chrysol.

SECONDA PARTE.

22 ET cum fecisset quasi flagellum de funiculis. Vuol Cristo nostro Saluadore gastigare sì graui peccati di questi profanatori, adopera il flagello fatto di funi, *Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis.* Ma non senza mistero, volendo dinotare, che tutte le pene, ei gastighi, ch'e' manda sopra de' peccatori, so' flagelli di funi, che seruono per allacciare, per ligare, e tirare il peccatore a Dio. *Zelus domus tua comedit me,* dice il Profeta di Cristo in questo fatto, e Sant'Agostino nel trattato decimo in San Giouanni, lo spiega, dicendo. *Comeditur ergo zelo domus Dei, qui omnia, quæ videt ibi peruersa, cupit emendare.* Il zelo, onde in questo giorno arde il nostro Redentore per l'honore della sua casa è tale, che tutto và a terminarsi nella conuersione, ed emendatione di chi l'offende. E fuoco il zelo di Cristo, ma di sì fatta conditione, che non sà diuorare, ne abbrugiare gli huomini, ma i peccati, e le colpe, *Bonus ignis,* dice il Padre Sant'Ambrogio in quelle parole del Salmo 118. *Ignitum eloquium tuum, qui calefacere nouit, nescit exurere, nisi sola peccata.*

August.

Ambros.

23 *Deus,* diceua il Re Profeta nel Salmo 59. *Repulisti nos, & destruxisti nos; iratus es, & misertus es nobis. Commouisti terram, & conturbasti eam, sana contritiones eius, quia commossa est. Ostendisti populo tua dura: potasti nos vino compunctionis. Dedisti metuentibus te, significationem, vt fugiant à facie arcus.* Ecco, oue si termina l'ira diuina, discaccia, distrugge: commoue, e conturba la terra: flagella, e gastiga. Ma a che fine? *Iratus es, & misertus es nobis. O ira misericors, & salubris indignatio!* esclama l'Abate Berengoso nel Sermone *in natiuitate martyrum. O ira misericors! quæ sic irascitur, vt subueniat: sic minatur, vt parcat: sic aufert, vt restituat: sic tradit, vt eripiat: sic destruit, vt muniat: sic abycit, vt respiciat.* O ira misericordiosa! o saluteuol isdegno del nostro Dio! O ira misericordiosa, che si sdegna, per souuenire: minaccia, per perdonare; priua per restituire. ci dà in mano de nemici, per liberarci da loro; distrugge per fortificare: discaccia per riceuere. O quanto bene il Profeta, e'l diuoto Abbate ci descriuono il fatto di questa mattina, nel quale adirato si scorge Cristo, ma come colomba misericordiosa; col flagello, ma di funi: discaccia dal tempio per riceuerli mondi, e santi: atterra le mense, sparge il danaio, fuga i compranti, ei vendenti, le pecore, i buoi, e le colombe, per donar loro le sue gratie. *Sic abycit, vt recipiat.*

Ps. 59.

Berong.

24 Questo deue imitare il Prelato, che tiene il luogo di Cristo, a cui è data in guardia la Chiesa d'Iddio il letto di

Salo-

Salomone. Deue esser zelante sì, ma misericordioso. *En lectulum Salomonis*, dice, *sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi, vniuscuiusque ensis super femur suum propter timores nocturnos*, che quì si tratti della Chiesa lo dice Drogo Vescouo Hostiense. *Lectulus iste*, dice nel lib. *de Sacramento Dom. Pass. Iesu Christe plusquā Salomon, sepultura tua est: ibi te ambiunt sexaginta fortes ex fortissimis Israel, in quibus, opera sex dierum, opera bona, & valdè perfecta sunt. Isti te meliùs custodiunt, quàm fallax impiorum custodia.* Bella guardia sarebbe di vedere attorno al letto reale di Salomone 60. soldati i più valorosi, e disciplinati di tutto Israele, tutti cinti di spada, e minaccianti con essa a' timori della notte. E doue la nostra volgata legge in questo luogo. *Omnes tenentes gladios*, legge l'hebreo, *Apprahensi gladÿs*. Tutta la note vegliano al letto di Salomone colle spade impugnate. Ed alla parola *Fortes*, risponde nell'hebreo. *Robusti, potentes corpore, & animi viribus pollentes, bellòquè gerendo nati homines*. Gran piazza è quella della guardia del letto di Salomone, poiche niuno era ammesso in quella, che non fosse prima ben disciplinato, animoso, valoroso, robusto, e di natura nato per la guerra. Questo ci dimostra apertamente qual debba esser vn Prelato, a cui è dato in guardia il letto del vero Salomone, ch'è la Chiesa santa. Deue hauer vn'anima robusta, animosa, e dispreggiatrice de' pericoli; vn cuore nato per la guerra; che se fosse di mestieri per zelo dell'honor d'Iddio, la pigliasse anco con tutto il mondo. *Zelus, cùm in bono accipitur*, dice Alcuino, *est quidam feruor animi, quo mens, relicto humano timore, pro defensione veritatis accenditur*.

Drogo

Alcuin.

24 Imitino Finees, il quale di lontano andana annoucrando i passi, e i moti di quell'hebreo, & veggendolo offender Iddio nel suo padiglione colla concubina di Madian, infiammato nel zelo dell'honor d'Iddio, li trafisse amendue nell'atto del peccato. E raccontando lo Spirito santo questo fatto, l'ascriue al suo santo zelo. *Zelo meo succensus virum Israelitam, & mulierem Madianitam interfecit*. Ouero il santo Vecchio Mattatia, il quale per la stessa causa vccise su l'altare stesso il giudeo, che sacrificaua a gli idoli. *Accensus est feruor eius super indicium legis, & insiliens trucidauit iudaum immolantem idolis super aram*. Somiglianti deuono esser i Prelati, intrepidi, valorosi, e forti, come scriue San Bernardo nell'Epist. 26. ad vn Vescouo. *Manum vestram misistis ad fortia, opus est fortitudine*. zelo vi bisogna, cuore, ed animo per gastigare i delitti. Però non si dimentichi della mansuetudine, e piaceuolezza: è necessario punir i delitti, ma dall'altro lato fa di mistieri piagner le colpe, ed i peccati.

Num. 25. 12.

1. Mart. 2.

Ber. ep. 26

25 Osserua Rabbi Salomone riferito da Nicolò di Lira, che nel sacrificio della tortora, che si commandaua nel Leuitico al cap. 1. in queste parole. *Si oblatio fuerit de turturibus, & pullis collumba, offeret eam Sacerdos ad Altare retorto ad collum capite, ac rupto vulneris loco*, che questa ferita, onde la tortora, e colomba era decollata, douea farsi con l'vnghie del sacerdote. Nel che s'ha da considerare, che per molto longa, che fosse l'vnghia, per molto affilata, ed acuta, ch'ella fosse, non poteua far simil ferita, senza che 'l Sacerdote ne sentisse in essa grandissimo dolore, per esser parte del corpo cotanto sensitiua, che qualsiuoglia violenza, ch'ella faccia reca dolor intolerabile. E volle significare in questo, che riguardasse bene il prelato, quando gastigaua il suddito, perche col gastigo haueua da sacrificarlo a Dio, e procurare la di lui correttione, ed emendatione; ma però quel gastigo douea esser dato in maniera, che affligesse, e tormentasse se medesimo nel cuore, e nell'anima propria.

Rabbi Salamon. Lyran.

26 Ecco, che vna volta ne veniua correndo alla volta del popolo hebreo il Profeta Esaia gridando. *Consolamini, consolamini populi meus*. Allegrezza, allegrezza, o populo eletto da Dio. E che buone nuoue ci arrechi, o Isaia? Che viene vn medico celeste a curare le vostre piaghe, il quale si porterà co' gli huomini in quel modo appunto, che si porta il pastore colle pecore grauide, con le quali non vsa la verga, e il rigore, ma la soauità, e la dolcezza. Non fu lontano da questo pensiero il re Dauide, il quale trattando della sua solleuatione al al regno d'Israele dice. *Elegit Dauid seruū suum, de post fœtantes accepit eum pascere Iacob seruum suum*. Non bastaua dire,

Esa. 40 12.

che

che di semplice, e pouero pastorello, l'hauea sublimato al regno, e conuertito il baston Pastorale in iscetro, il Zaino in porpora, le pecore in huomini, e la coperta del capo vile, e pouera in corona reale. Che necessità v'era di dire, che di pastore di pecore grauide l'haueua inalzato al trono reale; Eh che volle in questo additarci lo Spirito Santo qual debba esser'il prelato, che, se bene sia giudice come Dauide nel gastigare i delinquenti, ha però da essere pastore amoreuole, e trattar le pecore come se tutte fossero grauide: se bene sia zelante, il zelo, ha però da esser accoppiato colla dolcezza, e soauità; affine, che non si ridica con verità ciò, che disse S. Bernardo nel serm. 77. sopra i Cantici. *Non est hoc tempore amare sponsam, sed spoliare: non est custodire, sed perdere: non est defendere, sed exponere: non est instituere, sed prostituere: non est pascere gregem, sed mactare, & deuorare, dicente de illis. Qui deuorant plebem meam, vt cibum panis.* O bellissime parole degne d'esser esaminate.

27 *Non est hoc tempore ornare sponsam, sed spoliare.* Che fanno alcuni Prelati, alcuni Pastori hoggidì? Attendono per auuentura ad abbellire, ad ornare la lor Chiesa, anzi la propria Sposa? Nò di certo, perche pongono, ahi calamità estrema, ogni lor studio in spogliarla, in rapire, e rubare le sue entrate. Si che di loro si può dire. *Vos autem fecistis illam speluncam latronum. Non est custodire, sed perdere. Non est defendere, sed exponere.* Ahi, che più non si troua pastore, ch'esponga la vita propria al pericolo della morte per custodire la sua chiesa, le sue pecore. Non v'è hora chi muoua le labbra, e dica vna parola per difender l'honor d'Iddio offeso con tanti peccati, che si commettono ogni dì ne' tempi, e nelle Chiese. Non v'è chi si curi della rouina dell'anime. Ahi Pastori, che questo non è difendere, non custodire, ma distruggere, e ruinare, ed esporre ad ogni ingiuria la Chiesa, e l'anime fedeli. *Non est instituere, sed prostituere: non est pascere gregem, sed mactare, & deuorare.* Non si troua hoggidì, chi studi di riformar la sua Chiesa, tuor via gli abusi, e sradicare i vitij. Non si procura di pascer la propria greggia col pane celeste. O quanti e per la lor negligenza, e difetto nel far l'vficio, loro, e per il lor mal esempio ruinano, distruggono, ed empiono di vitij, e de' peccati l'anime alla lor cura commesse. Molti l'vccidono, le sbranano, e deuorono come vn dì pane. *Qui deuorant plebem meam, vt cibum panis.* Deh pastori, deh prelati imitisi questo Cristo, seguansi le sue orme nell'ardere di zelo per l'honor d'Iddio, e per la salute dell'anime, e nel punire con mansuetudine i delitti loro, che a questa guisa, sarete da lui premiati con la gloria eterna. Amen.

IL FINE.

L'AGRICOLTURA.

DISCORSO VENTESIMOOTTAVO NEL MARTEDI DELLA DOMENICA QUARTA.

Dell'origine della semenza della predicatione, della sua efficacia, e del modo d'vdirla per renderla fruttuosa.

Ascendit Iesus in Templum, & docebat, & mirabantur Iudæi, dicentes. Quomodo hic literas scit, cùm non dicerit? Ioannis 7.

1

CHE la predicatione sia vna mistica agricoltura è tanto vero, che non hà di mestieri di molte pruoue: imperoche, oue il Profeta, come nota Grisostomo nell'hom. 45. *in Matth.* rassomigliò la predicatione al piantar della vigna. *Vineam de Ægypto transtulisti, & planctasti eam:* dice il Profeta, el Boccadoro. *Propheta doctrinam populi plantationi comparabat.* Cristo nostro Bene la paragona all'agricoltura dicendo. *Exijt, qui seminat seminare semen suum. Hoc verò seminationi*, soggiugne Grisostomo. O nobilissima agricoltura, in cui Agricoltore vi comparisce il Verbo humanato. *Satorem istum*, dice Beda citato da San Tomaso nella catena in San Luca, *nullum meliùs, quam filium Dei intelligere possumus.* La semenza è la parola diuina, *Semen est verbum Dei*, terra, oue si semina l'animo dell'Vditore. *Quod autem in bonam terram, hi sunt; qui in corde bono, & optimo audientes verbum retinent, & fructum afferunt in patientia.* E affinche si scorga, che, se alcun terreno seminato con questa celeste semenza non rende frutto, che da lui solo viene il difetto, veggasi da prima l'origene della semenza, la sua efficacia, el modo di cauarne frutto.

Chrysost. Luca 8. Psal. 79. Beda.

2 La semenza diuina per farmi dal principio, si può considerare, o come seminata da Cristo, o da Profeti, Vangelisti, ed altri Scrittori Canonici, e sacri, o da Predicatori. Se nel primo modo la contempliamo, di lei dice il Saluadore. *Doctrina mea non est mea, sed eius, qui misit me*, confessa ch'è sua, e non sua, come nota Sant'Agostino nel tratt. 29. in San Giouanni. *Videtur autem hoc esse contrarium, quod dixit. Mea, & non mea.* E chi potrà capire, che sia sua, e non sua? Si risponde, Che Cristo come Dio era il Verbo, e la Sapienza del Padre. *Quæ est ergo doctrina Patris, nisi Verbum Patris?* E come che il Verbo sempre mai è Verbo detto da alcuno, per tanto dice, che sia la dottrina, il Verbo del Padre: *Et suam doctrinam dixit se ipsum, & non suã, quia Verbum est Patris.* Come huomo ancora, ben poteua dire. *Mea doctrina non est mea, sed eius, qui misit me Patris*, perche per mezzo di lui a noi fauellaua il Padre. *Nouissimè diebus istis locutus est*

August. Ad hebr. 1. 1.

nobis

nobis in filio. Che però dice Grisostomo nell'homilia 48. in San Matteo. *Vel suam dicit, quoniam eam docuerat; non suam autem, quoniam Patris erat doctrina.*

3 Se la consideriamo come scritta da' Profeti, da Euangelisti, ed altri Scrittori Canonici è sacra, e celeste ancora la semenza, perche è da Dio riuelata, e dettata. *Os Domini locutum est*, dice Isaia al 1. *Locutus est per os Sanctorum.* Indi Dauide nel Salmo 48. inuitando i popoli à sentirlo, dice. *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam*, ma poi subito soggiugne. *Inclinabo in parabolam aurem meam.* Cerca il Boccadoro in questo luogo, come hauendo promesso il Profeta di predicare, ed hauendo di già disposte le labbra, preparata la bocca, alzati i mantici del fiato, disserrati i denti per dire; hora applica, ed acconcia l'orecchio all'vdito: se si promette per Dottore, e Predicatore, come si mostra Vditore? *Valdè prudenter hoc facit*; dice Grisostomo, *ne quis existimaret esse humanum, quod dicitur, & ne haberet suspectam eius intentionem.* Con merauigliosa prudenza, e con arte diuina il fece Dauide, affinche alcuno non istimasse che ciò, che diceua, e predicaua fosse suo capriccio, e propria inuentione di lui. E lo dice parimente Teodoreto. *Vult dicere, se nihil loqui proprium, sed diuinæ gratiæ instrumentum esse.* Voleua additare, ch'e' non fauellaua cose proprie da lui inuentate, od immaginate; ma che come strumento diuino riferiua ciò, che gli dettaua lo Spirito Santo.

Esai. 1. Luca 2. Ps. 48. Chrysost. Theodor.

4 E se finalmente s'esamina la parola diuina, come da Predicatori annonciata, è vero, che possono essi, come malamente fanno alcuni, dilettarsi più tosto di fauole, che di Scrittura, di Storie profane, che di Sacre, di detti de Filosofi, che de' Santi Padri, de' propri capricci, e delle lor strane inuentioni, che della vera intelligenza de' Vangeli. Però il Predicatore, che conueneuolmente vuol far il suo vficio, e conuertire le anime. Deue predicare solamente Scritture Sacre, e da quelle sola cauare i suoi sermoni. Così ci esorta il moral Gregorio nel cap. 14. del libro 18 de' Morali. *De sacris libris, sermonis nostri origenem trahere debemus, & qui ad vera prædicationis verba se preparat, necesse est, vt causarum origenem à sacris paginis sumat, vt omne quod loquitur ad Diuinæ auctoritatis fundamentum reuocet*: Dal granaio dunque della Scrittura dee cauarsi la semenza della diuina parola; ma non dee esser adulterata dalle nostre strane inuentioni, da' nostri capricci, ma criuellata, polita, ordinata, e dichiarata da' Padri Santi, perche dice Isidoro Peluliota nel lib. 2. epist. 254. *Qui diuina oracula deprauant, & veluti obtorto collo trahunt, grauius peccant, quã vt ipsis ignosci de[illegible]at.* Indi il Sauio nel cap. 24 de' Prouerbi esorta ogni Agricoltore. *Præpara foris opus tuum, & diligenter exerce agrum tuum.* E volle dire, come spiega il Rabbino Salomone citato dal Lirano. *Præpara foris opus tuum, studendo sacris scripturis.* Che'l Predicatore prima di salire ne' Pulpiti dee prepararsi collo studio delle Scritture sacre *Et diligenter exerce agrum tuum, videndo glossas Doctorum*, che la semenza diuina non si de' predicare senza le Chiose de' Dottori, senza l'autterità, la confermatione, e la dichiaratione de' Padri, ed altri Spositori. Che quando ella cosi si predica, oh quanto diuiene ella efficace, e fruttuosa.

Gregor. Isid. Pelus. Rabbi Salomone.

5 S Bernardo nel serm. *de multipl. vtil. verb. Dei*, dice, *Primùm quidem sonans in auribus animæ vox diuina conturbat, terret diuidit atq; continuò illuminat, liquefacit, calefacit, & viuificat. Deniquè, & cibus noster est, & gladius, & medicina, & confirmatio, & requies nostra.* Bellissime parole, e degne, che intorno a lor s'aggiri la maggior parte del nostro discorso. *Primùm quidem sonans in auribus animæ vox diuina conturbat.* Ditemi per vostra fè, Vditori, se vedesti risorger hora vn morto da vna di queste sepolture, chi di voi non si conturberebbe affatto? Hor sappiate, che molto più conturba vn cuore la voce diuina vdita da' Predicatori. Facciane fede il Patriarca Abramo, il quale pregato da quel ricco di mandare Lazaro a predicare lo stato dell'anime dannate a' suoi fratelli, come quello, che in lui l'haueua vedute, rispose il gran Patriarca. *Habent Moysen, & Prophetas, audiant illos.* Non gli mancano Profeti, che da parte d'Iddio gli vanno annonciando continuamente quanto siano elleno grandi. Replica il ricco. *Non pater Abraham, sed si quis ierit ex mortuis pœnitentiam agent.* Vdite quello, che soggiunse il Patriarca, ed ogni vno se lo

Luc. 16.

stampi nel cuore. *Si Moysen, & Prophetas non audiunt, neque si quis ierit ex mortuis credent.* Se hor hora resuscitasse vn morto, e posto sopra di questo pulpito raccontasse d'hauer vedute le graui pene, che patiscono l'anime dannate nell'inferno, e l'immensa gloria, che godono i Beati in Paradiso, di vero mi persuado, che non vi sarebbe cuore tanto duro, che non si conturbasse, e nol credesse. E pure maggior'è l'efficacia della diuina parola. *Si Moysen, & Prophetas non audiunt, neque si quis ierit ex mortuis credent. Et si resurgat mortuus*, dice Grisostomo, *con. 4. de Lazaro Et si cælitùs descenderit Angelus, omnibus magis sunt digna fide scriptura. Conturbat.*

Chrysost.

6 *Terret.* Staua vna volta Dauide atterniato da suoi nemici con tanta minor resistenza dalla sua parte, quanto maggiore era lo sforzo di coloro in perseguitarlo. Ed ecco, che ricorre, come haueua per costume, da Dio, dicendo, *Tu es refugium meum à tribulatione, quæ circumdedit me.* Voi Signore, siete l'vnico mio ricouro, il sacrato, oue mi ritiro dalle altrui ingiustitie, e machinationi. Riguardate, Signore, gli assalti terribili, che danno alla muraglia della mia innocenza, mirate alla fiera batteria, onde procurano d'atterarmi la torre del corpo, sperando di più di far preda del castello dell'anima. *Exultatio mea erue me à circumdantibus me.* O Dio mio, e mia allegrezza sola accorrete alla mia difesa, fortificate il muro, ergete parapetti, e riuellini, fabricate bastioni, prouedete d'arme, e monitioni, e raddoppiate i presidi de' soldati, che il tutto fà di mestieri, acciò, ch'io non cada in lor mano. *Erue me à circumdantibus me.* Si legge questa supplica nel conseglio diuino, ed incontanente vien spacciato il Profeta con questo soccorso. *Intellectum tibi dabo, & instruam te.* Non temere Dauide, ch'io ti manderò in aiuto vn'intelletto sauio, prudente, e docile, in modo, che sempre s'anderà perfettionando. O Signore, non dimanda egli questo. Sta col coltello alla gola per esalar l'anima; e vo' gli offerire hora per aiuto scienza, e cognitione? Di che gli può seruire questo, se non d'accrescer il suo dolore, d'aumentar gli affanni, e l'angosce? Perche quanto più si conosce il male, più ci tormenta, ed affige. V'ingannate molto, dice Iddio. Non chiede Dauide soccorso contro de' suoi nemici? Che lo difenda dall'arme loro? Sì. Hor sia prouisto al suo bisogno con questo. Perche colla scienza diuina, col tuono della dottrina celeste saranno in vn punto fugati tutti i suoi nemici. *Melior est sapientia, quam arma bellica*, dice il Sauio. E San Bernardo nella disputa contro Pietro Abailardo. *Sacris enim voluminibus te contrà vti necesse est, quibus etiam vt armis sæpenumerò vsus est Deus, quibus & Reges interficit, & regna.*

Ps. 31. 8.

Eccles. 9.

D. Bern. con. Abai.

7 Eccone la prattica nel quarto de' Regi al capo ventiduesimo. Era il tempio profanato, macchiate le intrecciature d'oro, diformate le scolture, rotte, e spezzate le colonne di marmo, di cedro, e del legno setim, e della lor materia fattine altri arnesi, ed arredi. Il Re Giosia bramoso del riparo di lui, procurò di radirizzarlo, e riformarlo. Il che essequendosi fu ritrouato vn libro, che quiui se ne staua da ogn'vno sprezzato, e vilipeso, il quale dal Re fu dato ad vn segretario, affine, che'l leggesse; appena hebbe il segretario cominciato a leggerlo, che'l Re da strano timore soprafatto si squarciò le vesti. *Timuit Rex timore magno valdè, & scidit vestimenta sua.* E che timore è quello, che v'assale, ò santo Re? E d'onde nasce questa paura così grande? Che spade hauete vedute contro di voi sfodrate? Che nemici radunati? Dall'vdire solamente la lettione d'vn libro cotanto pauentate? Sì, perche queste so' l'armi, co' quali Iddio sgomenta gli huomini, e fa guerra à suoi nemici. *His armis sæpenumerò vsus est Deus. Terret. Diuidit atq;*

4. Reg. 22 81.

8 A questo proposito mi souuiene del caso di Giacob, e d'Esaù, il cui concetto fu ottenuto da Dio colle preghiere del Padre, e della madre. Gionto il tempo del lor nascimento, dice il sacro Testo, che, *Collidebant in vtero paruuli*, in guisa, che la madre piena di dolori, e colma d'affanni gridaua rammaricandosi. *Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere.* Ma gli fu risposto. *Duæ gentes sunt in vtero tuo, & duo populi ex ventre tuo diuidentur, populùsquè populum superabit, & maior seruiet minori.* Esaminate, se vi piace, che battaglia, e duello poteua esser quello di que' bambini, come si poteua metter in prattica: Perche

Gen. 25. 23.

pare impossibile, se noi consideriamo tutte le circostanze. Se riguardiamo a' parenti, erano giusti: se al modo d'ottenerli, fù per mezzo d'oratione: se al tempo, fu miracoloso: se all'autore, tuttoche de gli altri parti sia prima cagione Iddio, in questo però volle particolarizarsi. *Deditquè conceptum Rebecca:* Se all' età, non haueuano ancor tempo di poter combattere. se al sangue, erano fratelli: e se finalmente consideriamo il luogo, era tanto stretto, che non permetteua di potersi disgiugnere, per far l'incontro. Se dunque per tutte queste cose sembra impossibile, come dice la Scrittura, che, *Colludebant in vtero paruuli?* Per questo concetto ci viene rappresentato il concetto del nostro cuore. Egli di sua natura, e per i vitij concepisce Esaù, che significa gli affetti terreni, le passioni carnali, ei desideri disordinati; ma col venir alla predica concepisce Giacob, ch'è lo spirito, el desiderio di riconciliarsi con Dio: e continuando in vdire questa diuina parola, ecco ch'ella à guisa di profilata spada diuide, e separa Esaù da Giacob, la carne dallo spirito. *Diuidit atquè*. Sentasi l'oracolo d'Origene, nell'homilia dodecesima nel Genesi. *Nam, & virtutum populus intrà nos est*. Ecco Giacob. *Et vitiorum nihilominus populus intra nos est*. Ecco Esaù. *Si verò mereamur illam vocem dicere Sancto spiritui. A timore tuo, Domine, concepimus, & peperimus, spiritum salutis tuæ, fecimus super terram, tunc & alius intrà nos populus inuenitur generatus in spiritu.*

Origen.

9 Illumina questa sourana luce la mente a conoscere le bruttezze della conscienza, le difformità dell'anima, le offese del sommo Bene le pene eterne, che merita il peccatore. *Mandatum lucerna est, & lux est*, dice il Sauio ne' Prouerbi al sesto. Luce, che illumina la mente del peccatore, per se stessa cieco, luce che l'aiuta a solleuarsi dalle tenebre del peccato. *In lumine tuo videbimus lumen*, dice il Salmista nel Salmo trentesimoquinto. Luce, che c'insegna la via d'vscir dal naufragio della morte eterna. *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* Non tutti i nauiganti vsano lo stesso stromento per ischiuare i pericoli del mare. Que', che nauigano il nostro mare, si seruono del bussolo, in cui sta la calamita, che sempre riguarda il polo, e sorgendo fiera tempesta, colla scorta di questa, si riducono a saluamento. Ma que', che solcano il mare vicino all'Isola Capanea, come scriue Solino, o pure alla Taprobana, come racconta Plinio, celandosi loro e l'vno, e l'altro polo, si vagliono d'alcuni augelli, che portano di terra ferma, i quali per natural instinto sentono l'odore della terra. Indi sourastando loro alcun periglio o de scogli, o dell'onde, lasciando gli augelli al volo, colla guida loro si ritirano in saluo, e fuggono le burasche. Dite, Vditori, che bussolo, che augello sia la scienza diuina, e prima di voi lo disse il Re de' patienti. *Docet nos super iumenta terræ, & super volucres Cœli erudit nos.* Hor quando tu se' immerso nella tempesta de' peccati. *Veni in altitudinem maris & tempestas demersit me*, quando se' in pericolo di dare nelle secche dell' ostinatione o ne' scogli dell' heresie seruiti del bussolo, seruiti dell'augello veloce della dottrina di Cristo, la quale ti farà guida, e scorta per condurti a saluamento, perche *Illuminat*.

Prou. 6.

Ps. 35.

Plinius.

Ps. 68.

10 Di poi *liquefacit*. Si dilegua, e si risolue in lagrime vn cuore nell'vdire la diuina parola. *Anima mea liquefacta est vt dilectus meus locutus est mihi*, dice la sposa celeste, ed altri leggono. *Anima mea egressa est.* Allude la sposa à ciò, che suol intrauenire ad vn fiume, il quale se per l'adietro si mostraua chiaro, e cristallino specchio per le sfere celesti, non che per gli huomini, mouendo il passo hor veloce, hor tardo fra sponde smaltate d'herbe, e di fiori con sì dolce mormorio, che contendeua colla celeste armonia, compartendo il fecondo humore alle vicine piante, ecco che soffiandoui Aquilone il gela, e l'agghiaccia, l'assoda, e l'indura, si che nasconde il fondo, secca le sponde, e tacito, e quieto si giace. Ma ecco, che appena si sparge sopra di lui la sua luce, che a poco a poco si dilegua, si consuma, e torna all'esser di prima. Somigliantemente si può dire alcune fiate dell'anima fedele. Ella è fiume. *Flumen Dei repletum est aquis*, fiume con l'onde chiare per ispecchio del Cielo *Inter quos lucetis sicut luminaria in mundo.* Colle sponde fiorite di rare virtù. *Quasi lilia, quæ sunt in transitu aquæ*. Con soaue suono mouendo il passo

Can. 5.6.

Ps. 64. 15

Eccl. 50. 2.

so verso il suo termine, ch'è il Cielo. *Eleuauerunt flumina vocem suam.* Compartendo il secondo humore a tutte le potenze, e fecondandole di fiori, e frutti di buoni pensieri, e d'opere sacre, e sante. *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secùs decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Ed ecco o strana sciagura, co'soffiamenti aquilonari agghiaccia, ed indura. *Ne fortè induret, & arescat.* Nasconde il fondo del cuore pieno di colpe. *Qui abscondit scelera sua non dirigetur.* Inarsiccia le sponde. *Et ventus vrens siccauit fluctus eius.* E tacito, e muto giace. *Omnis in quitas opilabit os suum.* Ma ecco, che quando la luce della parola diuina, di cui si dice, *Lucerna pedibus meis verbum tuum*, l'illumina, incontanente e' si dilegua, e si risolue in lagrime, onde può dire. *Anima mea liquefacta est, vt dilectus meus locutus est mihi: Anima mea egressa est.* Ecco che di nuouo torna all'esser primiero.

Ps. 92. 3. — Psal. 1. — Ps. 89. 6. — Pro. 28. 13. — Ex. 19. 12. — Ps. 106. 42. — Ps. 118.

11 Però intorno a queste parole della sposa mi nasce vna difficoltà, poiche dice, che l'anima di lei tutta intenerì nell'vdir la voce soaue del suo dolce sposo; e pure, se noi leggiamo il capitolo, oue si scriuono queste parole, non ritrouaremo, che la sposa intenerisse nell'vdir le parole di lui; anzi in prima gli disse. *Aperi mihi soror mea sponsa, amica mea, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum est rore, & concinni mei guttis noctium.* O che parole care, e piaceuoli da trafigger'i cuori! Che titoli da intenerir qualonche anima dura. E che risponde essa? *Expoliaui me tunica mea, quomodo induar illa? Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos?* Neghittosa, e restia per non sentir vn poco di freddo, per non bruttarsi i piedi, il licentia? Finalmente si leua di letto, e truoua, che l'amato sposo s'era dipartito. *Pessulum ostij mei aperui dilecto meo: at ille declinauerat, atque transierat*, E incontanente soggiugne. *Anima mea liquefacta est. Egressa est, vt dilectus meus locutus est mihi.* Come dice, che intenerì nell'vdir la voce del suo diletto, se così neghittosa si mostrò all'hora, che con modi così soaui, ed efficaci la pregaua ad aprirgli? Eh che per auuentura nel partirsi dalla porta di lei gli parlò in tal guisa, che di subito l'intenerì; siche ciò, che non haueuano potuto ottenere la dolcezza, le carezze, il nominarla sua sposa, colomba, amica, ed immacolata, ottenne la parola, ottenne la sua voce. *Anima mea liquefacta est. Egressa est ad verbum sponsi*, dice qui San Gregorio, *liquefactam se dicit sponsa, quia dum Christus per spiritum suum se animæ desideranti infundit, omnem duritiam cordis mox dissoluit:* Non solo dissolue, e dilegua la durezza de' cuori, ma la risolue in tante lagrime, che lo stesso penitente, tutto che se ne rallegri, e giubili, non può capire. *Et aliquando*, soggiugne il Santo, *mentem in tantas lacrymas liquefacit, vt nec ille capere possit hoc, quod se capere intrà se exultat.*

Greg.

12 Ma non può dileguar'i cuori in lagrime se insieme non li riscalda d'amore. *E calefacit.* Riscalda, infiamma, ed infuoca d'amor diuino, e di celeste carità il cuore del peccatore agghiacciato. Questo ci volle additare ciò, che si racconta nel cap. 33. del Deuteronomio. *Dominus de Sinai venit*, dice il sacro Testo, *& de Seir ortus est nobis: apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorum millia: & in dextera eius ignea lex.* Dice che Iddio apparue al Legislator Mosè nel mõte Sinai, accompagnato da migliaia di Santi, e che portaua nella destra vna legge di fuoco. Strana marauiglia di veder legge di fuoco, e nella mano senza abbrugiarsi. Ma come s'accoppia questo con quello, che si legge nell'Esodo, che quando Iddio diede la legge à Moisè, gliela diede in voci, e parole? E vero che diede la legge in parole, ma per rappresentare a Mosè qual fosse la sua efficacia gliela fè veder tutta di fuoco; perche è appunto vn fuoco, che accende il cuore, infiamma l'anima, ed infuoca la volontà nell'amor del suo Dio. Fuoco al cui aspetto solo si compone la mente d'ogni mondano. *Simul atque tetigit aliquis Euangelium*, dice il Boccadoro nell'hom. 3. de Lazaro, *mox composuit suam ipsius mentem, & à rebus mundanis abduxit; idq; ex ipso solo aspectu.* Fuoco, che diuora, e consuma le colpe, ed i peccati. *Vrit enim sermo diuinus*, dice l'eloquentissimo Ambrogio nel Salmo 118. *vt corrigat conscientiam peccatoris, non exurit, vt perdat:* Fuoco che talmente innalza la

Deut. 33. 2. — Chrysost. — Ambros.

mente dell'vditore, che già disprezia il mondo, e tutti i suoi diletti. E solo arde d'amore del suo Dio. *Fit desiderio anxia*, dice il moral Gregorio nell'hom. 25. ne' Vangeli spiegando le parole della sposa, *Anima mea liquefacta est, &c. vilia sunt in sæculo cuncta, quæ placebant, nihil est, quod extrà conditorem libeat.*

13 Dell'Orsa scriuono i naturali; ed Vgone di S. Vittore il riferisce, che, la doue non produce vn figliuolo, ma vna massa informe, e scõposta di carne, dalla gran maestra madre natura addottrinata colla lingua gli apre la bocca, gli stura gli orecchi, gli riforma le membra, gli dissera gli occhi, gli rauuiua il cuore, ed anima lo spirito, e vi stampa viuo ritratto, ch'è in tutto somigliante al padre, che lo generò. E che altro sarà giammai vn peccatore, che vna massa di carne informe? Ecco, che l'afferma Iddio stesso. *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro sunt.* E ciò non solo s'intende del corpo, ma dell'anima altresi; perche non hà piedi per camminare nella strada de' diuini precetti. *Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem.* Non bocca per lodar' Iddio. *Venenum aspidum sub labijs eorum.* Non orecchi per vdire i Predicatori. *Incircumcisæ sunt aures eorum.* Non occhi per mirare il Cielo, e riguardare il misero stato dell'anima sua. *Lumen oculorum meorum non est mecum.* E possono dire con Dauide. *Cor meum dereliquit me.* Ma ecco, che quest'orsa pietosa, la qual dice. *Occurram eis quasi vrsa raptis catulis*, adoperando la lingua de' Predicatori, gli riforma le membra. *Membra vestra templum sunt Spiritus sancti*, gli apre le labbra. *Labia mea laudabunt te in vita mea*, gli stura gli orecchi. *Aures autem perfecisti mihi.* Rauuiua il cuore colla gratia, *Viuent corda vestra in sæculum sæculi*, l'accende di carità. *Nunciate dilecto meo, quia amore langueo*, e stãpando in lui viuo ritratto di se stesso, si che possa dire. *Sicut portauimus imaginẽ terreni, portemus imaginẽ cœlestis.* l'illumina in guisa, che può affermare con Dauide. *Oculi mei semper ad Dominũ.*

Vgo Vict. l. 3. de Best. c. 6. — Gen. 6. 3. — Psal. 13. — Ibidem. — Ierem. 6. — Ps. 37. 11 — Psal. 39. — Osee 13. 8 — 1. Cor. 3. 6. — Ps 62. 4. — Ps 39. 7. — Psal. 21. — Cant. 2. — 1. Cor. 13 49. — Ps. 24. 15

14 *Denique, & cibus noster est.* E pane, il cui odore solo può ritenere vn' anima acciò non muoia nel peccato. Del Filosofo Democrito racconta Diogene, che stando di già per morire, e succedendo ciò in tẽpo d'alcune feste, le quali colla sua morte di giorni d'allegrezza, e contento si sarebbero trasformati in dì di tristezza, e pianto, fù richiesto da suoi discepoli a differir la morte, ed allongar la vita finche quelle feste fossero passate. Condescese egli volontieri, e fattosi successiuamente portare pane fresco, e caldo, con l'odore di lui solamente (nõ potendo altro cibo riceuere) si mantenne per que' giorni in vita. O quante fiate auuiene, che vn' anima dopò la penitenza sta per ispirare, e perder la gratia, ch'è la vita di lei. Ma se per sua auuentura s'abbatte di venir' alla predica con l'odore solamente di questo pane, che quiui si dispensa, supera le tentationi, fugge la morte, e si conserua in vita. *Panis cor hominis cõfirmat*; dice Dauide. *Hæc est animæ nostræ vitalis substantia*, dice Sant'Ambrogio nel Sal. 18., *qua alitur, pascitur, & gubernatur*; e dopò *nec quicquã aliud est, quod viuere faciat rationalem animum, quàm doctrina Dei, & vberum illius sincerum*, che però Dauide per difetto di questo pane dice, *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum.*

Ps. 103. 15. — Ambros. — Ps. 101. 5

15 Il cibo vniuersale, di cui si nodriscono tutti i stati de gli huomini, o è pane, o latte: quello si dà a' giouani robusti, e forti, questo a' bambini. Di queste due sorti è la parola diuina. E pane per i saui, e dotti, e latte per i pargoletti. Chi si ciba di pane, prima il rompe co' denti, il macina colle mole, e non lo tranguggia fin che non sia ben masticato. Ma il latte si succhia dalle mammelle senza vedersi, ne masticare. Nell'istesso modo si dee dire di que', che si cibano di questo cibo sourano. Gli huomini saui, e dotti possono masticarlo, ruminare, e ponderare, se la dottrina, che si predica è buona, sacra, e catolica; ma gli idioti, sapendo, che il Predicatore è fedele, e catolico, e che non dirà cosa, la quale non sia conforme alla fede, ei buoni costumi, deuono come latte inghiottirla, e dire colla sposa. *Bibi vinum cum lacte meo. Cibus noster est.*

16 *Et gladius, & medicina.* Della lancia d'Vlisse si finse, ch'era fornita di tal virtù, che quando da lui impugnata si cacciaua nel corpo d'alcuno, e vi faceua

ampia, e profonda ferita, colla virtù della stessa lancia si risanaua. Altrettanto si può dire della dottrina celeste. Ella è lancia, o spada, che ferisce, ed affligge si; ma altresì è medicina, che risana. *Et gladium spiritus, quod est verbum Dei,* dice S. Paolo a gli Efesi al 6. Filone Carpatio ne' Cantici esaminando queste parole dice, *Est gladius, quo vitiosa præscinduntur, & vlcera scelerum omnium aduruntur, atque sanantur.*

Ad Eph. 6.

17 *Et confirmatio nostra.* E bello a questo proposito ciò, che si legge nel secondo del Paralip. al cap. 17., oue si racconta, che'l Rè Giosafat circondato d'ogni intorno da potentissimi Rè, che gli faceuano sempre guerra, per mantener' in fede i popoli, ed auualorarli, accioche non si dassero a' nemici, ma combattessero coraggiosamente, elesse alcuni Capitani valorosi con molti Sacerdoti, e Leuiti, affine, che scorrendo il Regno rimediassero a' bisogni. Ed ecco, che dice il sacro Testo, che essequendo eglino il diuieto regio. *Docebant populum in Iuda, trahentes librum legis Domini, & circuibant singulas ciuitates, atque erudiebant populum.* Marauiglioso soccorso per rincorare, ed animare i sudditi. E tutto il regno circondato, ed assaltato da' nemici, i quali guastano i seminati, abrugiano le vigne, e i monti, rubano gli armenti, sacheggiano i castelli, danno il fuoco alle terre, e mettono a fil di spada ogni Hebreo; e si mandano Capitani, e Leuiti a predicar la legge d'Iddio. Sì sì, perche non solamente con questo mezzo si sbigottiuano i nemici, ma si confirmauano ancora gli amici, ei sudditi, che però soggiugne. *Itaque factus est pauor Domini super omnia regna terrarum, quæ erant per circuitum Iuda, nec audebant bellare contra Iosaphat; sed & Philistæi munera deferrebant, & vectigal argenti.* E questo ce l'insegna il Redentore, quando tentato colà nel diserto colla scrittura vinse il nemico. *Scriptum est. Non in solo pane. Scriptum est non tentabis. Scriptum est Dominum Deum tuum adorabis.* Perche dice il Gaietano. *Nulla enim poterit nos suasio ad malum trahere, si consultis sacris scripturis actiones nostras, & omissiones direxerimus.*

2. Paralip. 17. 9.

Caiet.

18 *Et requies nostra.* Si ritrouano alcune musiche, le quali hanno forza d'imparadisar i cuori, come quella, che fece quell'Angelo al mio Serafico Padre S. Francesco, la quale il riempiè di tanta dolcezza; che non potendola sostenere pregò; che cessasse. Somigliantemente si può dire della predicatione. *Musica lætificat cor: tibia, & psalterium suauem faciunt melodiam,* dice l'Ecclesiaste. O che bella, e soaue melodia si sente nell'vdire vn Predicatore, che predica con feruore, e con affetto! O che gusti interni, che allegrezza spirituale gode vn'anima nel gustar così dolce melodia! Gli pare appunto d'esser in paradiso fra'l choro de' Beati. *Beati, qui audiunt Verbum Dei, & custodiunt illud.*

Eccl. 40.

Luca 11. 28.

19 Ma d'onde nasce, che, essendo la parola diuina cotanto efficace, e fruttuosa, e disseminandosene in questi tempi sì gran copia, si faccia così poco frutto nell'vdirla? Ecco, che'l Vangelo n'assegna la cagione. *Mirabuntur Iudæi,* e diceuano. *Quomodo hic literas scit, cùm non didicerit?* Ahi, che hoggidì non si viene alla Predica per vdir documenti spirituali, per sentire a riprender' i propri vitij, e per rispondere colla penitenza a questa diuina voce, ma solo per vdir fauole, historie, concetti, dottrina profonda, parole terse, e bei discorsi. *Erit enim tempus cum sanam doctrinam non sustinebunt, sed ad sua desideria coaceruabunt sibi magistros prurientes auribus, & à veritate quidem auditum auertent; ad fabulas autem conuertentur.* Solamente si cerca di sentire fauole, historie, motti, e marauiglie. A queste s'appigliano hora gl'vditori, queste ammirano. *Mirabãtur.* Ma se il Predicatore predica dottrina celeste, e diuina vanno cercando. *Quomodo hic literas scit, cùm non didicerit?* Restando sempre ne' suoi peccati auuolti.

Ad Tim. 2.

20 Ahi peccatore sappi, che se tu non fai frutto alla predica e nõ rispondi colla penitenza alla voce d'Iddio, che ad ogni modo ella non sarà senza frutto. *Verbum, quod egredietur de ore meo, non reuertetur ad me vacuum.* Bocche d'Iddio siamo noi Predicatori, come egli stesso ne fà degni di questo nome sublime. *Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* Queste parole, ch'escono dalle nostre bocche, sono parole dell'istesso Id-

Es. 55. 11

Ier. 15. 19.

dio, e queste egli ti protesta, che non ritorneranno a lui senza qualche frutto o per il Cielo, o per l'inferno. Se tu ti penti frutteranno per il Cielo, se indurato, e fellone non corrispondi, recheranno frutto per l'inferno. Cade la rugiada dal Cielo, ed inaffia il grano, e feconda le spine; ma quello, accioche maturo si riponga nel granaio: questo per tagliarlo, e gittarlo per esca del fuoco. E rugiada celeste la dottrina di Cristo. *Et ipse tanquàm imbres emittet eloquia sapientiæ suæ.* Ed vgualmente si sparge sopra i giusti, che sono il formento eletto, il grano seminato per il Cielo. *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni*, e sopra le spine, e triboli de' peccatori. *Vepres enim, & spinæ erunt.* Ma quelli ne cauano il grano da riporre nel granaio del Paradiso, e questi le spine per esser recise colla falce della morte, e date per cibo delle fiamme infernali. Hor vedi, peccatore, se vuoi più tosto esser grano, che spina: più tosto goder per sempremai in paradiso, o tormentare nell'inferno perpetuamente. Deh mira, o peccatore, a' casi tuoi, e guarda, che, la doue questa dottrina celeste hora ti serue per rugiada celeste, portandoti tu come spina non si trasformi in falce per tagliarti lo stame della vita, empirti d'eterna maledittione, e precipitarti nell'Inferno.

Eccl. 39. 9.

Gen. 27. 27.

Esa. 7. 24

21 Senti, che dice Zaccaria. *Vidi volumen volans.* Vide vn volume, vn libro, che volaua. E qual era questo libro? Era il libro della Scrittura sacra, il libro de' Vangeli, che ti vien predicato ne' Pulpiti da' Predicatori. E li Settanta. *Vidi falcem volantem.* Ahi che questo libro è insieme affilata falce per tagliare, e recidere la vita a te, o peccatore, il quale a guisa di spina pugnente rechi frutti per l'inferno. E poi soggiugne il Profeta. *Hæc est maledictio, quæ egredietur super faciem omnis terræ, quia omnis fur, & omnis iurans similiter ex hoc iudicabitur.* Ahi che questo stesso libro sarà la maledittione, che si darà nel giorno del giudicio contro tutti i peccatori, i quali non si sono auualuti delle gratie, ch'egli dispensa. Quinci saranno giudicati, e maledetti i ladri, e gli assassini, gli auari, e gli vsurai, che rubano, e rapiscono il sangue de' poueri. Quinci saranno giudicati, e maladetti li spergiuri, e i bestemiatori. Quinci in fatti saranno sententiati alle sempiterne fiamme tutti li peccatori, come spine ingrate, fruttuose, e maladetti. Deh anime care non siate spine, ma grano per render frutto per il Cielo. Riposianzi.

Zach. 5. 1

SECONDA PARTE.

22 S'Alcun di voi è vago di sapere, in che modo si debba vdire la Predica per intenderla, e per farne frutto. Ecco, che ve l'insegna il Saluadore, mentre dice. *Si quis voluerit voluntatem eius facere, hic cognoscet de doctrina mea.* Il vero camino di saper molto d'Iddio è sbracciarsi nel fare la volontà di lui, vbbidire alla sua legge, e seruirlo di cuore. Lo dice singolarmente il Padre Sant'Agostino nella q. 96. sopra l'Esodo, dichiarando quelle parole di Mosè nel cap. 24. *Omnia verba, quæ locutus est Dominus, faciemus*, dicono gl'Hebrei. Faremo tutto quanto ci hà detto Iddio. Li Settanta in cambio del *faciemus*, traducono *audiemus*. Pare, dice Sant' Agostino, che più tosto douessero dire al contrario, perche pria s'ode ciò, che si cõmanda, e di poi si mette in opera. In queste parole dice il Santo vi stà nascosto, e celato vn mistero, perche quella parola *audiemus*, vuol dire cognitione; e così torna bene l'vdire dopò l'operare. Imperoche a' precetti diuini prima conuiene l'vbbidienza, che l'intelligenza, la quale all'hora s'acquista, quando si fa la volontà diuina *Priùs oportet verbis Dei reddere faciendi seruitutem, vt ad intelligentiam earum rerum, quæ ipso præcipiente fiunt, merito deuotionis, quæ non contempta, sed facta sunt, ipse perducat.*

D. Aug.

23 Sentiamo ciò, che dice Iddio a questo proposito al Duce Giosuè. *Non recedat volumen legis huius ab ore tuo, sed meditaberis in eo diebus, ac noctibus, vt facias omnia, quæ in eo scripta sunt.* Fà, che questa mia legge non si parta mai dalla tua bocca, ma che la rumini e giorno, e notte per essequirla. E incõtanente soggiugne. *Tunc diriges viam tuam, & intelliges eam.* Quando farai questo, allhora caminerai dirittamente, ed allhora ti s'aprirà l'intelletto, e l'intenderai.

Iosue 1.

E li Settanta leggono. *Tunc prosperabis vias tuas, & tunc intelliges*. Mentre osserverai la mia legge, saranno le tue imprese prospere, e felici, ed all'hora l'intenderai. Ecco come accoppia, e lega l'intendimento della diuina legge con l'osseruanza di lei. Il che confessa anco Dauide conforme allo spiegamento di S. Girolamo nell'epist. 104. *A mandatis tuis intellexi*, o con Varablo. *A mandatis tuis scientiam mihi compare*. A tuoi diuieti deuo, Signore, quanto io sò di te, perche al passo, che la mia volontà gli osserua, ed essequisce, si và meglio rando il mio intendimento nella cognitione di voi mio Dio, si come nella trasgressione peggiora, e s'arruginisce.

D. Hieron.

24 Ben lo conobbero per pruoua i primi disubbidienti. Adamo peccando da quell'huomo così pieno di scienza, ch'egli era, onde seppe dare il nome proportianato a tutte le cose, arriuò a termine, che s'immaginò, che Iddio non hauesse occhi per vederlo, s'e'si fosse nascosto. Caino il figlio, sapendo che gli haueua, ed hauendolo egli stesso confessato quando gli offerì i primi frutti della terra, anzi chiaramente scorto, mentre gli appalesò, e ridisse l'odio, ed inuidia mortale, che portaua al fratello, perdè si fattamente questa cognitione, che credette di poter' vccidere il fratello, senza che'l vedesse Iddio. E dopò questo venne a tal ignoranza, che gli sembraua maggiore la sua colpa della pietà, e misericordia diuina. Sganninsi pure quelli, i quali collo studiare giorno, e notte San Tommaso, e Scoto, ed altri autori antichi, e moderni presumono d'arriuare alla cognitione d'Iddio. Ahi, che il vero camino, la sicura strada di diuenir' anco vn Cherubino di scienza è il fare la volontà diuina. *Si quis voluerit voluntatem eius facere, hic cognoscet de doctrina mea*. *In sapientia sua iustificauit ipse iustos suos*, dice il profeta Euangelico nel cap. 34. e l'Abbate Tuicense con grand'acutezza ponderando queste parole, così dice nel cap. 19. del lib. 2. sopra Isaia. *Quæ est scientia eius, nisi obedientia eius?* la vera scienza, il perfetto sapere non è altro, che vbbidire, e porre il collo sotto al giogo della diuina legge.

Es. 34.

Ruper.

25 A questo credo, che mirasse il Re profeta, quando nel salmo 110. inuitando il popolo all'osseruanza de' diuini precetti, dice. *Intellectus bonus omnibus facientibus eum*. Noi comunemente sogliamo dall'opere di ciascheduno argomentare la qualità, la conditione dell'intelletto, come sua cagione. Hor come fia possibile, che l'intelletto prenda da quello la bontà? Ecco che Varablo ci dà ad intendere le parole di Dauide, mentre spiega quelle dell'istesso profeta poco fà accennate in questo modo. *A mandatis tuis intelligentiam mihi comparo*. Dall'hauer osseruato i vostri precetti io m'acquisto, o Signore, buon intelletto, perche se nelle scienze humane l'intelletto è quello, che dà la bontà all'opera, nelle diuine quello è buon intelletto, che dall'opere s'acquista, e da gli atti buoni, e santi. Quindi è, che doue noi leggiamo. *Intellectus bonus omnibus facientibus eum*. *Facientibus ea*. Traduce Montano; che però ci consiglia il Sauio ad osseruar la legge diuina in queste parole. *Fili concupiscens sapientiam conserua iustitiam, & Deus prebebit illam tibi*. Desij, o figlio, buon'intelletto? Brami d'arriuare alla cognitione d'Iddio? Si. Che mezzo, che strada hai da pigliare? *Conserua iustitiam, & Deus prebebit illam tibi*. Adempi la legge d'Iddio, osserua i suoi santi precetti, che in questo modo hauerai vn'intelletto di Cherubino, si che verrai a capire la diuinità medesima.

Psal. 110

Ec. 133.

26 Ma come s'apprende hoggidì questa dottrina sourana? Ahi, che mi sembra di poter ridire ciò, che dice il Profeta Geremia. *Non loquar eis, nequè prophetabo amplius in nomine ipsius*. Ahi quante volte mi vien voglia di non salir più su questo pulpito, di non annonciar più la voce diuina. E perche? *Quia factus est mihi sermo Domini in derisum, & in opprobrium tota die*. Adesso si viene alla predica rare volte, e Dio volesse, che pur s'essequisse quello, che quella volta s'ode; ma non solo non s'essequisse, ma di più ancora si schernisce la predica, el predicatore, e nelle piazze, e ne' cantoni vi sono alcuni tanto poco timorati d'Iddio, che si burlano delle gratie sue. Ahi Dio mio, qual gastigo fia condegno al peccato di costoro? Qual pena alla colpa lor vguale? Ecco, che dice.

Ier. 11. 22.

Terra terra audi sermonem Domini. Ahi terra, già che gli huomini si mostrano così sordi alle diuine chiamate, che lor si fanno per mezzo delle predicationi, già che ogni giorno si predica, che si perdoni al nemico, che si lascino le concubine, che si restituisca il mal tolto, che si dia bando a' ladronecci, all'vsure, alle auaritie, ed a tutti gli altri vitij, e peccati, e non v'è alcuno, che si risenta, che metta in essecutione quanto da parte d'Iddio se gl'intima. Anzi, posciache si ridono, e si burlano di queste gratie immense, a te mi volgo, presta tu grato orecchio alle diuine voci, e scriui la sentenza contro di simil peccatori, i quali non si curano di far la volontà diuina, e se ne stanno ostinati ne' suoi peccati: scriui, che lor sia il difetto, non della diuina voce, perche sono terreno sterile, ed infecondo *Scribe virum istum sterilem*. Scriui pure, che verrà tempo, in cui si veggiano sterili di timor d'Iddio, ma fecondi di pene, e di gastighi: sterili di concetti spirituali, ma fecondi di colpe, e di peccati: sterili di lagrime, e di pianto, ma fecondi di fiamme, e di fuoco: sterili d'amor diuino, e di carità celeste, ma fecondi d'odio, e di rabbia infernale: sterili di vita spirituale, ma fecondi di morte eterna: sterili di lume, ma fecondi di nebbia, e di caligine oscura: sterili, e priui di cibo celeste, ma fecondi di rabbiosa fame: sterili di medicina, ma fecondi di morbi, e di piaghe: sterili d'animo, e di fortezza virtuosa, e diuina, ma fecondi di tremiti, e di paura mortale: sterili di riposo, ma fecondi d'angosciose fatiche, e di tormentosi martiri. Questa è la sentenza, o terra, che vuol Iddio, che tu scriua contro costoro, che vengono alla predica sol per marauiglia, per curiosità, non per essequirla, a per intenderla; Affine, se pur qualche anima diuota volge verso questa sentenza lo sguardo, nel leggerla si conturbi in prima, e poi s'imparadisi di dolcezza, si sgomenti, e si confermi nella via d'Iddio; e ferita da questa celeste spada, separi da se tutti gli affetti terreni, ed, aualorata dalla medicina di lei, produca vn buon proponimento. E poscia ristorata da questo sourano cibo si dilegui in lagrime, si riscaldi in amore, e rauuiui con la gratia l'anima sua. Amen.

I GIVDICII.

DISC.so VENTESIMONONO, NEL MERCORDI DELLA DOMENICA QVARTA.

Della prudenza, che si ricerca nel giudicare, della diuersa qualità di chi giudica, e della grauezza de' giudici temerari.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate, & interrogauerunt eum discipuli eius Rabbi, quis peccauit hic, aut parentes eius, vt cæcus nasceretur? Ioannis 9.

1 VNa delle cose, che più rouini, e distrugga i negotij graui, ed importanti, è la souerchia velocità, e fretta in conchiuderli, e giudicarli, il non mirarli, e considerarli bene. La Scrittura sacra nel primo de' gloriosi Maccabei lodando la Republica di Roma, dopò d'hauer in brieue compendio raccontate le lor battaglie, guerre, vittorie, e ricchezze, assegna per cagione di così nobili acquisti, e di tante palme, e corone la patienza, e conseglio, con cui procedeuano nelle loro imprese. *Et audierunt*, dice, *nomen Romanorum, quia sunt potentes viribus, & pralia eorum, & virtutes bonas, quas fecerunt in Galatia*. E quel che siegue. E poi conchiude. *Et possederunt omnem locum consilio suo, & patientia*. Con questo solo, che sembra così poco acquistarono cose grandi, e magnifiche. Se ciò è vero ne' negotij humani, che sarà ne' negotij spirituali? Non v'è dubbio, che per quelli non si richiegga maggior conseglio, patienza, e prudenza. *Qui crediderit non festinet*, dice Isaia. Sia l'huomo pesato, e prudente nel giudicare. Entrò l'Angiolo dalla Vergine santissima, salutolla, e chiamolla Madre d'Iddio. Gran fatto, lieta, e marauigliosa ambasciata, nuoua gioconda, ma strana. Ma vdite come ella procede in questo fatto. *Cogitabat qualis esset ista salutatio.* Non la giudicò subito per vera: mirò, esaminò, e ponderò bene il tutto. E tanto appunto si ricerca in tutti gli altri negotij spirituali, ed in particolare, in materia de' peccati; che però di gran longa s'abbagliarono i discepoli hoggi, poiche nel vedere vn cieco dalla nascita, stimano incontanẽte, che per colpa sua, o de' suoi parenti, egli fosse così nato. Onde ne vengono ripresi, e chiariti dal Saluadore, *nequè hic, nequè parentes eius, sed vt manifestentur opera Dei in illo*. Su dunque con l'occasiooe di questo giudicio degli Apostoli veggasi prima quanto pesato debba esser l'huomo nel giudicare in materia di peccato. Secondariamente la varia conditione di que', che giudicano: e per terzo quanto graue peccato sia il giudicar temerariamente.

Math. 8. 1.

Esa. 28. 16.

Luca.

2 E per farmi dal primo, non sarà fuori di proposito sapere qual fosse l'occasione di questo giudicio frettoloso, ed interrogatione curiosa. *Rabbi quis peccauit hic, aut parentes eius, vt cæcus nasceretur?* Due cose furono in questo giudicio, scienza, ed ignoranza: scienza, peroche

due cose sapeuano i discepoli: vna si è, che Iddio molte volte manda delle infermità corporali in pena de' peccati, come fù la parlisia di quell'infermo di trenta otto anni, a cui disse Cristo *Ecce iam sanus factus es, noli amplius peccare. Illi igitur cogitantes.* dice Grisostomo nell'hom. 55. *in Ioann Quia propter peccata fuerat ille paralysi resolutus, quærunt de isto.* L'altra, che ciò non auuiene sempre per i peccati propri, ma per que' de' parenti ancora. Così furono gastigati l'adultero, e l'homicidio di Dauide colla morte del pargoletto figlio di lui appena nato. Così le fiamme vltrici de' nefandi peccati di Sodoma abrugiarono i figli de' padri peccatori. E così finalmente per la rubellione di Datan, ed Abiron forono dalla terra inghiottiti i lor parti. Ma s'ingannauano poi nel giudicare, come osseruano S. Girolamo, ed Ambrogio, che sempre simili pene, e gastighi venissero per i peccati.

Chrysost.

Hieron. & Ambr.

3 Questo fù il giudicio d'Elifaz Temanite amico del patientissimo Giob, il quale, mirãdolo cotanto afflitto, e percosso da Dio, non seppe giudicare, se non che per i suoi peccati ciò gli auuenisse, e così dice. *Recordare, obsecro, quis vnquam innocens periyt? Aut quando recti deleti sunt?* O gran temerità in voler penetrare co'nostri ciechi discorsi anco i giudici diuini, de' quali dice il Rè Dauide *Vir insipiens, non cognoscet, & stultus non intelliget hæc.* perche, *Nimis profundæ factæ sunt cogitationes tuæ,* e Isaia a nome d'Iddio disse. *Sicut exaltantur cœli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à vijs vestris.* Ouero co'Settanta. *Sic distant.* Non tanto si discosta, e s'allontana il cielo dalla terra, la notte dal giorno, la luce dalle tenebre, il fuoco, il freddo, il nero, od il graue dal ghiaccio, dal caldo, dal bianco, e dal leggiero, quanto fur sempre diuerse l'opere, i pensieri, ei giudici d'Iddio, dall'opere, pensieri, e giudici del mondo. *Sicut exaltantur cæli à terra. sic exaltatæ sunt viæ meæ à vijs vestris.* Hor vedi tu, se col tuo cieco discorso vuoi entrare in quell'abisso, e giudicare per qual cagione egli premi, innalzi, e fauorisca in questa vita vn'huomo, ed affliga, tormenti, ed abbatta l'altro.

Iob. 47.

Ps. 91. 6.

Esa. 55.

Esa. 55. 9.

4 Ma dirà alcuno. Dio mi guardi, ch'io voglia giudicare dell'opere, che nascano dalla prouidenza diuina; però nelle cose del mondo non posso stare, che non giudichi. Hor dimmi per qual cagione ti muoui a giudicar male d'altri? Per quella fama, per quel rumor sparso, per quella relatione fattati della vita, e delle attioni altrui? Non sai, che non v'è cosa più fallace della fama? Và cercando Tertulliano nel cap. 8. dell'Apolog. per qual fine il gran Poeta annouerò la fama frà gli altri mali, che possano accader nel mondo, dicendo. *Fama malum, quo non aliud velocius vllum.* E risponde, che'l fece per i danni, che partoriscono le sue nouitadi. Imperoche essendo la più incerta cosa di tutte le incerte, è più creduta di quante si credono, douendo esser'al contrario; poiche vanno tanto accoppiate l'incertezze, e la fama, che quella pare, che sia d'essenza di questa; conciosiache, quando il rumor sparso fù vero, e si prouò col fatto stesso diuolgato, all'hora cessa d'esser fama, e rumore, ed altro nome se gli deue. *Vbi probauit, cessat esse,* dice Tertulliano, &, *quasi officio nunciandi functa, rem tradit.* vedi hora tu, se deui lasciarti muouere da voci popolari così incerte, le quali il più delle volte sono inganni, ed inuentioni à bello studio seminate, a giudicar male d'altri. Ancorche il vedessi co' propri occhi non doueresti ne anco per questo prestargli fede.

Tertul.

5 Peccano gli albergatori delle infame cittadi, e prouocano la giustitia diuina a porgli quel compenso, e dargli quel gastigo, che meritauano, e dice Iddio. *Descendam, & videbo, vtrum sermonem, qui venit ad me, opere compleuerint, an non est ità, vt sciam.* Olà, come và questo, Signore? Non siete vo' la sapienza immensa, ed infinita? Non hauete vo' occhi più che lincei, che ancor nell'immenso abisso della nostra eternità penetrate tutti i cuori, non che l'opere de gli huomini ancora non prodotti a luce? Come addesso dite, che volete scendere, mirare, e veder ben bene, se la fama, il rumore de' peccati di costoro sia vero, quasi che pria nol sappiate? Il fece Iddio per insegnarci, che, tuttoche co' gli occhi propri vedessimo vn peccato nel nostro prossimo, non per questo dobbiamo crederlo.

Gen. 18. 21.

derlo. Senti, che te lo dice vn Santissimo Pontefice, dico il moral Gregorio nel cap. 23. del lib. 19. *vt nobis exemplum proponat ne mala hominum antè præsumamus credere, quam probare.*

Greg.

6 Constituisce Iddio predicatore Geremia, il manda a predicare al popolo hebreo, e gli dice. Auuerti, che la conditione di questo popolo è di non vdire, ne vbbidire alle mie parole, e così dice nel cap 7. *Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & non audient te? & vocabis eos, & non respondebunt tibi.* Ma nel c. 26. dice. *Noli subtrahere verbum si fortè audiant, & conuertatur vnusquisq; à via sua.* Non sapeua infallibilmente Iddio, se'l popolo hebreo si doueua conuertire, ò nò? Si, che lo sapeua, che però prima dice, che indurati nelle colpe, ostinati ne' peccati non haueuano da vdire le sue parole, non che conuertirsi, come dunque il pone in dubbio dicendo. *Si fortè audiant?* Ecco ciò, che andiamo dicendo, che lo stesso Iddio, se ben sappia', e veggia co' propri occhi infallibilmente i peccati de gli huomini, tutta fiata ne parla sempre con dubbio, e come che no'l sappia *Descendam, & videbo. vtrum sermonem, qui venit ad me, opere compleuerint, an non ità est, vt sciam, si fortè audiant.* Hora che deue far l'huomo, il quale, stimando molte volte di sapere vna cosa, l'ignora.

Ier. 7. 27.

Ier. 26. 2.

7 *Nos scimus, quia hic homo peccator est*, dicono i giudei di stamane al cieco, ed alla cieca l'affermano. E come può sapersi ciò, che non è: Cristo non è, ne poteua esser peccatore, ed eglino dicono ch'egli è tale. Ma che vno s'inganni in quello, che s'imagina di sapere questo è cosa comune. Che sarebbe che alcuno sapesse qualche fatto, e non sapesse di saperlo? Molti ve ne sono di questa conditione. Ecco che *Quò ego vado*. dice il Redentore in San Giouanni, *scitis, & viam scitis.* E risponde Tomaso, che ignora e l'vno, e l'altro. *Domine nescimus quò vadis, & quomodo possumus viam scire?* Soggiugne Filippo. *Ostende nobis partem.* Mostraci, Signore, il tuo padre, e Cristo risponde. *Vidistis eum.* O bella lite, o marauigliosa contesa, o non più veduta guerra. *Scitis*, dice Cristo, ed essi. *Nescimus Vidistis opus*, replica il Saluadore del Padre, e quelli. *Ostende nobis patrem.*

Io. 14. 4.

Ed a tutto ciò, che lor dice il Redentore *Scitis*, rispondono con vn *Nescimus*. Hor come può essere, che l'vno, e gli altri dicano la verità? Quello, che dice Cristo, *Scitis*, non può essere se non vero, perche egli è somma verità, la quale non può ne ingannare altri, ne esser ingannata. Se dunque era vero, che lo sapeuano, per qual cagione il niegano? Risponde il gran Padre Sant'Agostino nel tratt. 69. *Ecce scire conuicti sunt, quod se scire nesciebant.* Li conuince, che sapessero ciò, che stimauano di non sapere. Hor se gli Apostoli, non sapeuano di saper quello, che di certo sapeuano: quanto pesato deue esser l'huomo in giudicare i fatti, l'opere, le attioni, anzi i pensieri altrui, de' quali non sà l'intentione, il fine, il modo, gli accidenti, e le circonstanze?

Aug.

8 Per sette giorni comandaua Iddio nel Leuitico al cap. 13. che sospendessero i Sacerdoti il giuditio del lebroso, per vedere se di vero era tale, o nò: tempo, prudenza, e consiglio vuole Iddio per dar sentenza della lebra del corpo, per intimarci il modo, col quale s'ha da procedere in quella dell'anima. Prima che si condanni il prossimo per peccatore, se non si truoua euidente pruoua, ne testimonianza chiara della sua colpa, sospendasi il giudicio con prudenza, ouero con carità s'interpreti in buona parte. *Iudica me Domine secundum iudicium diligentium nomen tuum*, dice il Re Dauide Giudicatemi, o Signore, nel foro, e tribunale di que', che v'amano: frasi, e meta fora, sotto di cui chiede da Dio fauore, alludendo al fauor grande, col quale sogliono i giusti giudicare in questa vita, interpretando ogni attione del prossimo in buone parte. All'incontro i cattiui il tutto ascriuono a colpa, a peccato, dimostrando ciascheduno in ciò la varia conditione dell'anime loro.

Leuit. 13

Psal. 118.

9 La disposirione del soggetto è cagione principale, per cui vna causa medesima produca diuersi effetti. Indura il loto lo stesso Sole, che dilegua la cera: vna medesima medicina dà la vita ad vno, e la morte ad vn'altro. Il ceruo mangia i serpenti, i quali a lui recano la salute, e ad altri, che ne mangiasse, darebbero la morte. E ciò non auuiene per

la ca-

la causa, ch'è vna sola, ma per la varia dispositione del soggetto. Hor quello, che incontra nelle cose naturali, accade altresi nelle morali. *Prateriens Iesus vidit hominem cæcum*. Il videro parimente i discepoli. Quegli per risanarlo, questi per giudicarlo peccatore. Caminano per vna via lo scoltore, e'l cuciniero, veggono vn tronco d'albero, vno dice. O quanto buono sarebbe questo legno da far schieggie per il fuoco: e l'altro, oh questo sarebbe a proposito da fare vn Cristo, vn San Giouanni, o altra imagine. Osseruate, che differenza v'è tra l'vno, e l'altro, vno lo giudica degno del fuoco, d'esser conuertito in carbone, o cenere, e l'altro d'esser dipinto, indorato, e riuerito, come cosa, che rappresenta vn santo. Da che nasce questa diuersità di giudici? Dalla diuersa dispositione de' soggetti *Quisq;.n. ex suo ingenio etiã alios iudicat*, dice Procop. nel Genesi.

Ex.32. 19. 10 Vagliami per chiara pruoua ciò, che si lege nel cap. 32 dell'Esodo, oue si racconta, che peruenendo all'orecchio di Mosè, e di Giosue lo strepitoso suono, che ballando, e festeggiando intorno al vitello d'oro, faceuano gl'Hebrei, parmi sentire, dice Giosue, rumor d'armi, e tumulto di battaglia. *Vlulatus pugnæ auditur in castris*. A me pare di sentire, soggiunse Mosè, suono di balli, e di canti. *Non est clamor adhortantium ad pugnam, neque vociferatio compellentium ad fugam, sed vocem cantantium ego audio*. Strana cosa, a dir'il vero. Non era lo stesso suono penetrato all'orecchio di Giosue, e di Mosè? Non erano amendue auezzi ad vdire strepito d'armi, e voci di cantori? Come dunque fanno così diuerso giudicio dell'istesso oggetto? Ecco la ragione (se non m'auuiso male.) Era Giosue bellicoso, hauea l'animo sempre disposto al combattere, come giouane ardito, e forte: e però dalla propria conditione giudicando ciò, che vdiua, stima, che quel sia suono d'arme. Era all'incontro Mosè huomo pacifico, mansueto, dato all'oratione, ed al culto d'Iddio, indi giudica, che quelle stesse voci siano voci di pace, d'allegrezza, e di festa a qualche Dio. Nell'istesso modo auuiene nel giudicare. Sarà colui auezzo all'oratione, alla contemplatione, a visitar le Chiese, a' gusti, a' diletti di paradiso, e però quanti ne vede entrare in Chiesa, pensa, che v'entrino per orare, ed adorare, com'egli fà Iddio. Ma colui, che ci và solamente per vagheggiare, ed esser vagheggiato, per mormorare, e trattare di cose indecenti di quel santo luogo, crede, che somiglianti siano tutti gl'altri, che vi vanno.

Luc. 11. 34. Hipoc. lib. Epid. sect. 4. 11 *Si oculus tuus simplex fuerit, totum corpus lucidum erit*, dice Cristo in S. Luca, luogo; che si dichiara con quello, che dice Hipocrate. *Vt valent oculi, ità, & totum corpus*. Gli occhi so' le finestre, per d'onde si scuoprono le passioni dell'anima. Se l'huomo porta inuidia al suo prossimo, da gli occhi malenconici, graui, e quasi piagnenti per tristezza si scorge. *Non rectis oculis Saul aspiciebat Dauid à die illa, & deinceps*. (1. Reg. 18. 9.) Se l'huomo porta amore all'amico, se gode del suo bene, se desidera fargli piacere, gli occhi lieti, e giuliui, la luce brillante, e ballante nel suo picciol campo ne rende testimonianza. *Inueni gratiam in oculis tuis*. (Ruth. 2. 3.) Se poi arde di sdegno, se è auido del sangue altrui, ecco che gli occhi si vestono anch'essi di quella liurea stessa, e comparischino sanguigni, infuocati, e quasi tanti archi, che auuentino saette mortali. *Turbatus est à furore oculus meus*, (Psal. 6. 8.) dice Dauide di se medesimo, el gran Poeta di quell'altro adirato. *Ardentes oculos suffectos sanguine, & igni*. (Virgil. 2. Æneid.) In fatti dice bene Hipocrate. *Vt valent oculi, ità, & totum corpus*. E li suoi commentatori sopra di questo passo. *Vt in veste mundissima, vel minima macula perspicua est, ità in puro, synceròque oculo, vel parua motio patet, sensùmque afficit*. (Ant. Laud. l. 11. de vsu par. cap. 3.) E tanto disse anco Lattantio Firmiano. *Mens per oculos ea, quæ sunt opposita, transpicit, quasi per fenestras. Et idcirco mens, & voluntas ex oculis sæpe dignoscitur*. (Lact. l. vn. de Opif. Dei cap. 8.) E che vogliono significare gl'occhi? L'intentione, e'l giudicio. Indi si lege del B. Bernardo Quinta Valle, compagno del mio Serafico P. S. Frãcesco, che, poiche e' in questa vita hebbe vn'anima, vna intentione tanto pura, e semplice, che nõ giudicò mai male d'alcuno, apparendo dopò morte in compagnia di molti santi, e beati, fù veduto hauer gl'occhi più luminosi, e risplendenti di tutti gl'altri. Hor se dalla qualità de gl'oc-

gl'occhi si scuoprono, e manifestano le passioni dell'animo, ne siegue per conseguenza, che dalla conditione de' giudici di ciascheduno si possa argomẽtare, qual sia l'anima, la conscienza di lui. Ed essendo questo argomento *à posteriori*, come dicono le scuole, chiara cosa è, che dal giusto, dal santo, dall'huomo da bene in qualunche occasione non ne potrà vscire, che buon giudicio; dal peccatore maligno, e scelerato non si potrà sperare se non giudici peruersi, e temerari.

12 S'inuaghisce il Re Abimelec della bellezza di Rebecca, e desidera d'hauerla per moglie, e non volendo tuorre la donna altrui, osseruando, benche gentile, il precetto d'Iddio, che affatto trasgrediscono i cristiani, dimanda ad Isaac, che andaua in compagnia di lei, che gli dica apertamente, s'egli è suo marito, o fratello. Il buon Patriarca, temendo della vita, risponde, ch'era sua sorella. Ecco che vn giorno affacciãdosi a caso il Re ad vna finestra, che riguardaua nell'appartamento del Patriarca, vide, che Isaac si tratteneua con lei vn poco più famigliarmente, che non conueniua a fratello con sorella. *Vidit eum iocantem cum Rebecca vxore sua*. Incontanente il chiama, e gli dice. *Perspicuum est, quòd vxor tua sit: cur mentitus es vxorem tuam esse?* Non puoi già più negare, che non sia tua moglie. Dimmi, e perche me l'hai da prima negato? Che dite, o Re? Non torna meglio incolparlo di ciò, che ha fatto, che di quello hà detto? Teneteli per fratello, e sorella, poiche dicono d'esser tali, e gastigateli come incestuosi, se quello, che hauete veduto è indicio sofficiente. Sopra la Confessione d'esser fratelli, v'è il delitto, c'hauete veduto, e non al contrario. Come dite. *Perspicuum est, quòd vxor tua sit?* O detto degno veramente di Re, meriteuole di scettri, d'imperi, e di corone! Con questo non saper giudicar male scuopre la bontà del suo cuore, come dice il Lipomano. *Regis notatur hic probitas, quòd non iudicabat incestum*. Che hauerebbe fatto vn' animo cattiuo, e maligno? Di longo harrebbe sententiato il fatto per incesto, vn ischerzo ꝑ opera, el detto d'esser fratelli per verità confirmata, ed irrefragabile.

Gen. 26. 8.

Lypom.

13 Staua il pouero Aman a'piè della Regina Ester, chiedendo mercè, e dice il Re Assuero. *Etiam Reginam, me præsente, vult opprimere in domo mea*. Considerate di gratia, che occasione haueua il Re di far questo giudicio; se le lagrime dell'afflitto Aman, il tormento, che tanto l'affligeua, el pericolo della vita, che correua, erano cose a proposito, di trattar d'amori, di gusti, e di contenti. O quanto bene disse il Sauio ne' Prou. al c. 14. *Stultus illudit peccatum, sed inter iustos morabitur gratia*. E l'Hebreo. *Stultus exaggerat, præconizat, interpretatur peccatum, & inter iustos moratur beneplacitum, & gratia, & beneuolentia*. Che male non pensa vn cattiuo. In veder vno sguardo solo, vn' atto indifferente, vna parola s[illegible]cia, tutto stima, che sia peccato, ed a mal fine fatto. *Fons turbatus pede, & vena corrupta iustus cadens coram impio*. Quella fonte, che diãzi scaturiua acque chiare, limpide, e cristalline, hora le sgorga piene di loto, fangose, e torbide. E perche? Perche in lei vi pose il giumẽto il piè, che commosse il suo letto. O gran ventura, disse vno, truoua chi cade in qualche peccato alla presenza d'vn giusto; peroche non corre pericolo di perder la fama, el buon nome, che per dianzi hauea; perche il giusto sà tacere, dissimulare, soffrire, e compatire alle imperfettioni altrui. All'incontro grande sciagura di colui, che inciampa in qualunque colpa a vista d'vn peccatore: quel difetto, tuttoche picciolo, è basteuole a fargli perdere l'honore, e la riputatione; perche il peccatore esaggera quel peccato veniale per colpa mortale, publica quel picciol difetto per imperfettion notabile, e, tuttoche fosse cosa indifferente, o buona, l'interpreta per cattiua.

Ester 7. 8.

Prou. 14. 9.

Pro. 25. 26.

14 Manda il Re Dauide con carità i suoi ambasciadori ad Anon Re degli Ammoniti per condolersi con esso lui della morte di Naas suo padre, e per congratularsi seco della solleuatione di lui al regno. Ed ecco che Anon si porta cotanto temerariamente, che giudicandoli per ispie, gli rimanda cõ onte, ed oltraggi non più vditi. Ecco fin doue arriua la temerità, con cui suol giudicare il mondo. Giudica il mondano l'humile per vile, e ritirato, il graue per superbo, il patiente

2. Reg. 10.

per pusillanime, l'astinente per auaro, il pietoso per hippocrita: ascriue il tacere ad ignoranza, la modestia ad alterigia, la giustitia a crudeltà, la liberalità a vitio, l'affabiltà a leggierezza: *Oculi eius in pauperem respiciunt. Insidiatur in abscondito quasi leo in spelunca sua.* Gli occhi de' peccatori mirano, ed osseruano attentamẽte le attioni, e l'opere, i gesti, e' moti de' poueri, de' giusti, de' religiosi, e serui d'Iddio. E l'assediano, ed assaltano in quella guisa, che 'l leone appiattato nella sua cauerna assale il passaggiero.

Ps. 9. 28.

15 *Rectè iudicate filij hominum. Etenim in corde iniquitates operamini: in terra iniustitias manus vestræ concinnant.* diceua Dauide, *Filij hominum.* O figli, che in questo solo vi mostrate figli d'huomini, composti di carne frale in lasciarui trapportare dalla vostra passione, affetto, e cecità a giudicar male del vostro prossimo *Rectè iudicate.* Riguardate ben prima co' gli occhi considerate, misurate, e põderate cõ giusta bilancia le circostanze, gli accidenti, i fini, le intentioni, e le cagioni delle attioni, e dell'opere, che giudicate, e dar sentenza della malitia, e bontà loro. *Etenim in corde iniquitates operamini.* Non v'auuedete, o ciechi, che in quel momento stesso, che voi vi mettete a giudicare nel vostro cuore, nell'anima vostra, e nella vostra conscienza medesima concepite, e partorite vn peccato graue, vna ingiustitia, vna iniquità? Ahi quante di cosi fatte ingiustitie, quãte di queste iniquitadi albergano ne' vostri cuori maluagi, le quali vo' non conoscete. *Iniustitias manus vestræ concinnant.* Ma che dici, o Dauide? Se le colpe d'ingiustitie di costoro s'oprano nel cuore, come si veggiono nelle mani? Ah, dice Dauide questa è la cagione, per cui l'anima loro, sia piena di giudici temerari, perche nelle lor mani, nelle lor opere non si scorge, che ingiustitie, che frodi, che inganni, che maluagità, *Iniustitias manus vestræ concinnant. Machinantur,* legge l'Hebreo. O quante peruerse, e scelerate macchinationi ordite per minare, per distruggere il prossimo, e nella roba, e nell'honore, e nella vita istessa. *Peccatum peccato nectunt,* traducono altri. Costoro si vanno formando vna corona di peccati, perche si recano a gloria d'hauer publico nome di peccatori, o perche quella sarà la corona, onde regneranno nell'inferno. Deh purgate l'anima da' vitij, liberate la conscienza da' peccati, discacciate dalla volontà le passioni, che imparerete a giudicar bene di tutti. Riposiamo.

Ps. 57.

SECONDA PARTE.

16 NON *iudicat personaliter, qui diligit æqualiter*, dice il gran Padre S. Agostino *tract. 30 in Io.*: difetto di carità verso il suo prossimo, mancamẽto d'amore, e souerchia malitia dimostra chi giudica male del prossimo. *Non iudicat personaliter, qui diligit æqualiter.* E questa è vna delle grauezze di questo peccato del giudicio temerario; perche, la doue la carità inchina a pensar bene di tutti, questo peccato leua, e toglie la carità facẽdo l'huomo di maluagia, e peruersa conscienza, come soggiunse lo stesso Agostino. *Coinquinatis, & infedelibus nihil est mundum, sed coinquinatæ sunt eorum mens, & conscientia.* E volle dir in brieui parole. Siete vo', che giudicate, cattiui, e scelerati, e per tanto giudicate, che tutti lo siano, poiche non si può negare, che chi giudica, male d'vno, non sia complice nell'istesso peccato.

D. August.

17 E sentenza del Dottor delle genti scriuendo a' Romani. *Inexcusabilis es, o homo, qui iudicas,* dice, *in quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas: eadem enim agis, quæ iudicas.* E quantunque S. Teodoreto porti opinione, che l'Apostolo fauellasse di que', c'hanno per vficio di giudicare ne' tribunali; con tutto ciò non si può capire, come vn giudice condannando, e dando sentenza di morte contro d'alcuno per qualche delitto diuegna complice di quel peccato; essendoche in quell'atto si dimostra nemico sfidato di simil delitto. S. Tomaso adunque dice, che S. Paolo con queste parole procura di metter pace fra' Giudei, e Gentili, perche quelli rinfacciauano a questi l'idolatria, nella quale erano auuolti prima di riceuer la fede, e questi a quelli le numerose trasgressioni della legge. Hor dice il gran Dottor delle genti, cessi hormai ciascuno di giudicare, e censurare il prossimo; perche

Ad Rom. 2. 1.

per tutti v'è da fare. E quando non vi fosse mai altro con questo solo giudicio tu ti fai complice, e partecipe della colpa di lui. *Eadem enim agis, quæ iudicas.*

Num. 20. 8. 18 Nel cap. 20. de' Numeri habbiamo vn bellissimo luogo, il quale serue singolarmente a questo intento. Cõmanda Iddio a Mosè, che parli ad vna pietra che da essa ne sarebbe scaturita la tanto desiata acqua per abbeuerare il popolo Hebreo quasi morto di sete, ed hormai impatiente di qualonche indugio. E non gli dice, che per alcun caso il riprenda. Ecco che volendo il buon Mosè essequire il diuieto diuino, dice. *Audite rebelles, & increduli. Num de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* Vditimi hora, o gente rubella, ostinata, e di poca fede, parui, che da questa dura, e secca selce vi potremo cauar le acque da voi cotanto bramate? Appena hebbe fornito il Legislatore queste parole, che Iddio dice, due volte a lui, e ad Aron. *Quia non credidistis mihi.* Nello stesso tempo, che riprendesti il popolo, e lo chiamasti infedele, commettesti il medesimo peccato d'infedeltà. Tengami ogni huomo per mendace, falso, e bugiardo, dice Cipriano nell'Epistola seconda, se non è così, come io dico. E che? Che mentre vno giudica, e condanna il suo prossimo d'alcuna colpa, nello stesso tempo egli medesimo non si dichiara deliquente di quel peccato. *Fiunt, quæ nec illis ipsis possunt placere, qui faciunt. Mentior nisi alios, qui talis est, increpat: turpes turpis infamat.* Giudica, e infama di laidi, e brutti costumi colui il suo prossimo, e sciocco non s'auuede, che accusando lui si dichiara suo compagno in quello stesso peccato, anzi in più graue. (Cipr.)

19 Souuengaui, Vditori, di ciò, che disse l'empio, e rubelle Assalone a Chusai Archites, quando e' auualendosi di quel detto. Viua, chi vince, abbandonò Dauide, da cui immensi benefici haueua riceuuti, e si pose a seguir il figlio rubelle. *Hæc est gratia tua ad amicum tuum Dauid? Quare non iuisti eum amico tuo?* Cotesta è l'amicitia, che professi con Dauide? Come ti soffre il cuore di lasciarlo? Come non gli fai compagnia in questo trauaglio? Oh bella di vero. Tu suo figlio generato della sostanza di lui, alleuato con mille delitie, ed amato come la pupilla degli occhi suoi, e pure tu gli rubbelli, cerchi, e procuri di tuorgli il regno, e la vita insieme, hora vuoi riprender di rubellione me, che in questa baruffa seguo la fortuna di chi vince? Che disordine è questo? Mira prima a te medesimo, che questo è il diritto camino, ed il certo sentiero di ben giudicare altrui. *Tanquam infirmi in eodem constituti valetudinario*, dice il moral Seneca. Gli huomini nel giudicare sono come gl'infermi dello spedale. Entrate in vn spedale, oue siano molti infermi, fissate lo sguardo in duoi, che habbiano vicini i letti, ed osseruate attentamente ciò, che vno dice all'altro. Sentirete, che vno starà riprendendo il compagno de' disordini, ch'e' fà, che beue, che mangia souerchiamente, che non vbbidisce al medico, ed ecco, che incontanente grida. Ahi hai. O là, che hai? Eh è stato vn disordine, ch'e' fece poco dianzi, il quale hora gli cagiona nuouo parocismo di febbre, dolori non più sentiti, e lo mette in pericolo di morte. O vitio pessimo! peccato infame? O colpa tiranna, ed vsurpatrice della giurisdittion d'Iddio! (2. Reg. 16; Seneca)

20 Qual colpa si può imaginare, non che ritrouare, che non solo auanzi, ma ne anco s'agguagli à questa, di voler vsurpare la giurisditrione d'Iddio? Vficio della giustitia increata è di giudicare l'opere de' mortali. *Qui iudicat me Dominus est*, dice la tromba dello Spirito santo. E chi negherà giammai, che'l giudicare non sia atto di giurisdittione, e che solamente a quegli conuegna, c'hà sopra d'altri autorità? Adunque non potrà l'huomo giudicare l'operationi del suo prossimo senza saper del tiranno dell'autorità di colui, il cui proprio è di giudicare i cuori, le opere, le attioni, ed i pensieri humani. Ben può correggere, ed emendare il suo fratello, e con santi, e saluteuol vfici procurare di solleuarlo da' peccati, che per questo l'vguaglianza sia basteuole; ma per giudicare le intentioni occulte, i fini celati, e le circostanze appena note al medesimo operante non ha da se stesso autorità, se non l'vsurpa, acquistandosi nome di tiranno dell'autorità diuina. (1. Cor. 4. 4.)

21 E che titolo, che nome meriterà egli,

egli, quando al giudicio v'aggiugne la lingua, la voce, e le parole, publicando per vero quanto egli falsamente tenne di certo? Di demonio infernale. Del Re Saul dice la Scrittura sacra. *Prophetauit in medio domus suæ*. Và cercando San Girolamo nelle questioni hebree soura questo stesso luogo, che modo di profetare fosse quello, e risponde. *Prophetasse suum in hoc loco non est aliud intelligendum nisi aliena retulisse*. Non era altro, che vn ridire, e publicare i difetti altrui, che stauano celati. Però notate, che dice prima la Scrittura. *Inuasit spiritus Domini malus Saul*. Il Demonio gli entrò nell'anima diuenuta quasi di lui cauallo vbbidiente alla destra del caualliero, e così a guisa di cauallarizzo il raggiraua come destriero, e gli faceua dire tutto quãto e' voleua. Per dinotare, che colui, che oltre il giudicio accoppia anco la publicatione colla voce dimostra euidẽtemente d'hauer cõscienza di Demonio.

2. Reg. 18. 10.

D. Hier.

22 Hà quel marito in casa vna moglie data al Diauolo, e però fugge di sua casa, e non vuole per alcun conto dimorarui; perche sà, che ciò non seruirebbe per altro, che per garre, cõtese, tenzoni, sdegni, ingiurie, e bestemie. Sfortunato marito, misero huomo: più tosto vuol viuere nelle contrade, che in casa sua. Per il contrario colui, che v'ha vna moglie piaceuole, amorosa, polita, humile, ed vbbidiẽte a' cenni di lui, sempre viue in sua casa, non sà metterui fuori vn piede senza sentirne dolor'estremo. Tale è la diuersità fra' giusti, e peccatori indemoniati. Il giusto ha il suo cuore come caro albergo, polito, giusto, ornato di virtù, fregiato di meriti, adobbato di doni, e gratie! O beati giusti, felici amici d'Iddio. Quiui orano, quiui si ricreano, quiui veggiono il lor Dio, quiui da lui sono esauditi, come dice il Padre S. Agostino sopra quelle parole del Salmo 33. *Exquisiui dominum, & exaudiuit me. Vbi*, dice il santo, *exaudiuit Dominus? Intùs. Vbi dat? Intùs. Ibi exaudiris, ibi beatificaris*. Ma il peccatore, come che riuolgendo lo sguardo alla casa della sua conscienza la scorga cotanto laida, e macchiata con tante macchie, quante so' le colpe, che vi vede, fugge di casa, e più tosto brama di viuere nelle contrade giudicando hor questo, hor quello, tacciando ogn'vno, e mormorando di tutti.

August.

23 Ahi peccatore, che ti muoue a commetter simili peccati? Non lo vuoi confessare? Lo dirò io. Il voler iscusare le tue proprie colpe. Senti, che non è mia imaginatione, ma sentenza di S. Gregorio Nazianzeno nell'Apolog. 1. *Alij aliorum peccata obseruamus*, dice, *non vt lugeamus, sed vt exprobremus, atque à proximorum vulneribus excusationem vitijs nostris petamus*. Tu sempre vai osseruando, o peccatore, che si dice, che si fà, che si tratta, quasi spia destinata per ispiare le altrui attioni. Anzi tu vai con maligna curiosità ricercando infino ne' giusti, se truoui in loro qualche vitio, e difetto. E a che fine? Forsi per piagnerli, imitando in questo il tuo Redentore, ed osseruando il precetto della carità? Forsi per correggerli, ed emendarli? Nò nò, ma per rinfacciarli temerariamente, per publicarli a tutto il mondo. E che pretendi con questo? Ahi che dice. *Vt à proximorum vulneribus excusationem vitijs nostris petamus*. Sai perche ciò fai? Perche ti siano escusate le tue ingiustitie, le vsure, le auaritie, le estorsioni, crudeli, i ladronecci manifesti, gli adulteri, le fornicationi, e le mormorationi stesse, che commetti in questo. Ahi che se pur ritrouerai iscusa appresso gli huomini, non la trouerai appò questo Dio. Con esso lui non vagliono scuse, non giouano ragioni sofistiche. Imperoche; *Omnia nuda, & aperta sunt oculis eius*. Hor qual pena credi, che darà alle tue colpe? Quella, che meritano i peccati medesimi, che sarà eterna priuatione della gloria beata, perpetuo tormento d'inestinguibil fuoco, compagnia di crudeli, e spietati demoni. Fuggi dunque queste pene, esercita la carità, giudicando bene d'ogn'vno, che in questo ti mostrerai giusto, di conscienza buona, e degno della gloria del Paradiso. Amen.

Nazian.

IL FINE.

LA TORTORELLA.

DISC· TRENTESIMO NEL GIOVEDI DELLA DOMENICA QVARTA.

Di quanto care a Dio siano le vedoue, di quello deuono esse fare per essergli tali, e delle conditioni di quelle, ch'essendo vedoue non meritano questo nome.

Ecce defunctus efferebatur filius vnicus Matris suæ, & hæc Vidua erat.

Lucæ 7.

1

ON tutto che la misericordia del sourano Monarca, la carità immensa, e l'eccessiuo amore, ch'egli porta all'huomo sia tale, che ben di lui potè dire San Giacomo. *Superexaltet autem misericordia iudicium*, ouero col Greco. *Exaltat misericordia aduersus iudicium*. Come che dica. Se in isteccato chiuso, od in campo aperto non men grande, ed ampio di tutto il mondo entrasero a singolar duello la misericordia da vna parte, e la giustitia dall'altra, al primo incontro resterebbe la giustitia dalla misericordia abbatuta, e libero gli cederebbe il campo, si che si potesse dire. *Misericordia Domini plena est terra*, e colma di gloria, e di virtù adorna trionfarebbe tutta allegra, e festeuole l'inuitta guerriera, Ad ogni modo molto più risplende, e campeggia quando vede, e mira da vicino i nostri mali. Pero che tanto vanno congionte fra di loro la necessità da lui veduta, e la misericordia, che non si trouò giamai quella, che non fosse da questa accompagnata. *Vidi afflictionem populi mei*, dice nell'Esodo, ed ecco che incontanente soggiugne. *Descendi, vt liberem eum. Transiens per te vidi te conculcari in sanguine tuo.* Ecco la calamità di Gierusaléme veduta. *Viue dixi inquam tibi.* Eccola soccorsa. Quindi è, chel luogo, oue Iddio per mezzo dell'Angiolo soccorse il pargoletto Ismaello, che si moriua di sete, vien chiamato con l'vno, e con l'altro nome. *Putheus viuentis, & videntis*, e *Mons visionis. Mons in quo videt Dominus*, si noma il monte, nel quale il Patriarca Abramo si vide in necessità d'hauer colle proprie mani a dar morte all'vnico suo figlio.

Iac. 2.13

Ps. 118.

Exod. 3.7

Ezec. 16. 6.

Gen. 24. 62.

2 Hor non si merauigli alcuno, se hoggi dice il Vangelo. *Misericordia motus*, poiche dice. *Ecce defunctus efferebatur filius vnicus matris suæ, & hæc vidua erat, quam cùm vidisset.* Vi concorrono tutte le conditioni, che poteuano destare la pietà in vn cuore di pietra, o diamante, non che nelle viscere sempremai pietose del Redentore. Si porta con funeral pompa alla sepoltura il cadauero d'vn giouane

uane, quasi primo fiore nel suo fiorire dalla mortal falce reciso. Ma quello, che più commuoue le viscere misericordiose di Cristo, so' quelle parole. *Filius vnicus matri suæ, & hæc vidua erat*, è perche era vnico figlio di madre vedoua, a cui dopò la morte del marito altro ristoro non rimaneua, che questo vnico parto per disacerbare il dolore della morte di lui, e consolarsi nella sua vedouezza, la quale muoue il Redentore a tanta tenerezza, che, la doue noi leggiamo. *Misericordia motus super eam*, legge il testo Greco. *Ex intimis visceribus misertus est illi*, onde poteua dire. *Vox turturis audita est in terra nostra. Pulchra sunt genæ tuæ sicut turturis*. Le lagrime di questa tortorella, i sospiri, e l'affanno da lui veduti. *Quam cùm vidisset*, gli penetrarono il cuore, gli traffissero le viscere, e di repente ne cauarono da lui soccorso. O cara vedouezza! O vaga tortorella! O stato da lui diletto! E chi non procurerà di mostrarsi degno oggetto del suo amore, facendosi vera non finta vedoua per amor di lui.

Cant. 1.
Cant. 2.

3 *Et hæc vidua erat*. Non v'è cosa, per darmi da qui principio, che più desideri, e brami vn vero amante, che nel modo, ch'egli vnicamente ama, esser altresì dall'amata vnicamente riamato. Hor ditemi, se lo sapete, per qual fine v'imaginate vo', ch'Iddio faccia alle volte vedoua vna donna? Non per altro, se ben m'auuiso, se non affine, che quell'amore, che per dianzi era tra lui, e'l marito diuiso, tutto s'impieghi in riamare vnicamente Sua Diuina Maestà. Sdegnato grauemente il sommo Monarca dell'vniuerso contro del popolo hebreo, minaccia lor per bocca di Geremia flagelli, e gastighi i più graui, che in questa vita si possano giamai sentire, e dice. *Qui ad mortem ad mortem: & qui ad gladium ad gladium: & qui ad famem ad famem: & qui ad captiuitatem ad captiuitatem*. Ahi popolo ingrato, e rubelle, io farò di te quattro parti, vna sarà dalle fiamme diuorata, l'altra sarà trapassata da pungenti spade, la terza dalla fame vccisa, e la quarta vuò che sia fatta cattiua da' suoi nemici. E per me non voglio alcun di voi. Ed ecco, che giugne il tempo dell'essecutione di questa minaccia. *Interfeci, & disperdidi populum meum*. Ma si rimane colle vedoue. *Multiplicatæ sunt mihi viduæ*. Che nouità, e

Ier. 5. 12.

pentimento è cotesto, Signore? Le vedoue non so' parte di questo popolo, e tante come sono gli huomini ammogliati, che muoiono? Come dunque nel ripartimento di lui v'abbagliate in parte tanto notabile, lasciando fuori del gastigo vn stuolo sì numeroso di vedoue? *Mihi viduæ*? Non m'inganno, dice Iddio, peroche non fu giamai mia intentione di priuarmi delle vedoue; anzi io diedi loro quello stato, sbarbando da' lor petti l'amor del marito, e disoccupandole dal seruigio di lui, per eleggerle per me solo, e per intimarci, che tutte si dassero al mio seruigio.

4 Non attese Iddio, che vi fossero vedoue nel mondo per darle ad intendere questa verità, perche dianzi, che vi fosse matrimonio le preuenne con questo pensiero. E che altro si vuol significare quel sonno, che diede al primo nostro parente, per cauargli dal lato la costa, che douea esser sua moglie. *Misit Dominus Deus soporem in Adam, cùmque obdormisset, tulit vnam de costis eius*. Gli manda vn profondo sonno, ouero vna sospensione de gli atti di tutti i sensi (che tanto vuol significare la parola originale) ed incontanente seco si tolse la costa di lui, onde si douea formar la moglie. Era sonno, o per dir meglio morte quel dormire, che gli leuò tutti i sentimenti, e no'l lasciò risuegliare, ne men sentire in quell'atto dolore alcuno, che però la Scrittura lo chiama con l'istesso nome, che si dà alla morte. *Cùmq; obdormisset*, dice, e della morte del Protomartire inuitto. *Obdormiuit*. Aprite gli orecchi, o vedoue, e vo', che tali potete diuenire. *Cùmque obdormisset tulit vnam de costis eius*. Ecco, che per tuorsi in compagnia vna costa, che deue trasformarsi nella prima moglie, si manda vn sonno mortale al marito; affinche quinci si scuopra, che qualunque donna si perde il marito, s'acquista Iddio, a cui e come Dio, e come vnico sposo deue seruire, il quale all'incontro per far vficio di sposo s'offerisce per lor difensore, e protettore.

Gen. 2. 21.

5 *Patris orphanorum, & iudicis viduarum*, il chiama Dauide Io solo, e non altri, voglio esser padre de gli orfani, e giudice delle vedoue. Ma s'è sposo, s'è marito loro, come hora si chiama giudice? Eh ch'è marito, e giudice insieme; e nel modo, che le priuò del marito per acqui-

Ps. 6. 6.

acquistarsi tutto il lor' amore, così vuol far l'vficio di tutte le persone, c'hauranno esse di mestieri. *Et iudicis viduarum*. Io so' lor marito per amarle, e tenerle care, ed io altresì so' lor giudice per proteggerle, e difenderle dalle tirannidi, ed oppressioni d'alcuni, i quali a gloria si recano, quantunque volte possono offender le pouere vedoue, o nell'honore, o nell'hauere. Io io sarò lor giudice essecutiuo per difenderle da gli oltraggi, ed aggraui di simil canaglia. Io sarò lor protettore cōsolandole nelle lor afflittioni, come consolò questa vedoua colla resurrettione dell'vnico, ed amato figlio. Io in somma voglio essere tutto ciò, che possono desiderare, acciò possano dire, come disse l'humano Serafino.

D.Franc. *Deus meus, & omnia.*

6 Và celebrando il Legislator hebreo nel suo cantico, quanto fosse sopra ogni altra nation del mondo sublimato, ed innalzato il popolo d'Israele. Peroche, la doue a ciascheduna di quelle diede Iddio per defensore, e custode vn'Angiolo. *Constituit terminos populorum iuxtà numerum filiorum Dei*, così leggono i Settanta, oue il nostro volgato dice. *Filiorum Israel*. Al popolo hebreo non ben appagato d'hauergli dato per custode vn'Angiolo de' più sublimi, e quell'istesso, che hora ha in guardia la Chiesa santa, egli medesimo volle esser suo custode, difensore, e guardia. *Pars autem Domini populus eius Iacob*. Altretanto, dite vo' che costuma Iddio colle vedoue. Egli con cura particolare le custodisce, egli cō straordinaria sollecitudine le difende, e protegge. Prestisi in ciò credenza a Tertulliano, il quale nel cap. vltimo del libro, che scrisse a sua moglie, lodando la vedouezza, così dice. *Quanti est vidua, cuius adsertor est Dominus?* O stato nobile, e pregiato, che arriua ad hauer per custode particolare lo stesso Dio. Ma non sia ciò marauiglia, considerando, che vuole Sua Diuina Maestà, che stato così sublime sia suo commensale, cibato, e nodrito co' cibi della sua mensa stessa.

Deut. 32. 8.

Ibid. n. 9.

Tertull.

7 Non mi lascia mentire ciò, che comanda Iddio nel cap. 22. del Leuitico. Che, se la figlia del Sacerdote si marita, sia priua della mensa, e de' cibi, de' quali si sostentaua, mentre era ancora donzella, che sono la mensa d'Iddio, cibi a lui offerti nelle primitie, e sacrifici. Ma se per auuentura diuien vedoua, e senza figli, goda, e si cibi pur di nuouo de' cibi sacri, come per dianzi faceua. *Sicut puella consueuerat aletur cibis patris sui*. Tertulliano nel lib. de Monogamia cap. 7. esaminando questo luogo, pondera quella parola. *Absquè liberis*, e dice, che in quella non voleua dinotare, che le vedoue dotate di figli, gli fossero men care dell'altre. Ma che hauendo esse figli, da' quali potessero esser sostentate, ed honorate, fossero con questo occasione di far lor adempir, ed osseruare il precetto. *Honora patrem tuum. A filio potiùs alatur, quàm à patre, quo & filius praeceptum Dei exequatur*. Per tanto non hanno di mestieri de' cibi d'Iddio. Però quella, che sarà orbata di figli, sia mantenuta, sostentata, e nodrita de' cibi della mensa d'Iddio; poiche non conuiene, che d'altro cibo si pasca quella donna, il cui amore e' tutto si vuol guadagnare. *Sicut puella consueuerat*. Non vi sia differenza fra questo stato, e quello della verginità. Ma perdoninmi hora le vergini, s'io sopra di lor innalzo le vedoue; essendo che non si trouerà giammai, ch'Iddio con tanta particolarità si chiamasse lor custode, e difensore. *Patris orphanorum, & iudicis viduarum, Mihi vidua*. Indi dice Tertulliano nel cap. vltimo del lib. primo. *Non tantùm virginibus datum opinor*. Onde sembra, che in vn certo modo le sia più grata la vedouezza, che la verginità, massime quando và accoppiata con l'età giouanile.

Leu. 22. 13.

Tertull.

Tertull.

8 O quanto più nobile, ò quanto più illustre allhora ella diuiene. Quanto maggior splendore gli arrecano gli anni teneri, e l'età giouanile. *Venerabiliorem continentiam adolescentia facit*, dice San Girolamo nell'epist. 9. a Saluino. Marauigliosa verità. La continenza, che rende venerabile la vecchiezza, che tanto facci ancora per la giouanezza. La vecchiezza se gli manca l'honestà è indegna d'honore, di riuerenza, e di stima, la merita ben sì, quando sia honesta, e casta. Hor come i pochi anni de' giouani rendono più venerabile l'honestà? Perche essendo la giouanezza nemica sfidata della continenza, se questa non si lascia da lei vincere, publica merauigliosamente la di lei grandezza. *Venerabiliorem continentiam adolescentia facit*. Rallegrinsi dunque le giouani, quando

D.Hier.

rimangono vedoue, combattono pure fortemente contro i stimoli della carne, nemici domestici, ma tanto più fieri, e crudeli, poiche lo Spirito santo stesso scriuerà gli annali della lor vita, virtù, e vittoria.

9 Vien presentato il Bambino Giesù nel Tempio, e profetano di lui il buon vecchio Simeone, e la vedoua Anna figlia di Fanuel: e quando lo Spirito Santo col pennello di San Luca ci dipigne questo fatto, và annouerando gli anni della santa vedoua, ne' quali visse in compagnia del marito, che furono sette solamente, e che tutto il resto del tempo insino all'anno ottantesimoquarto della sua etade si visse in vedouezza santamente. *Et hæc vidua vsquè ad annos octuaginta quatuor.* Luc. 2. 37 Ma del santissimo vecchio Simeone nulla si dice, ne quanti anni egli all'hora hauesse, ne quanti poscia ne viuesse. Hor che maggior necessità v'era d'annouerar gli anni della vedoua, più che quelli del buon vecchio? Si tacciono i suoi: non si raccontino ne anco quei d'Anna; ouero se si mentouano i giorni di lei, non si sepeliscano nel perpetuo oblio que' di lui. O bellissimo fatto, il quale non men chiaramente, che con alto mistero ci rappresenta quanto siano care a Dio le vedoue giouani! Taccionsi gli anni di Simeone, poiche nulla c'importa, che li sappiamo, ma raccontinsi per minuto que' della santa vedoua Anna, la quale hauendo sette anni solamente viuuto sotto il giogo del matrimonio, ben giouane cominciò quasi gloriosa campiona della continenza colla spada sempre al lato a difender la sua honestà, e consacrare a Dio tutta la sua vita. *Venerabiliorem continentiam adolescentia facit.*

10 Ma qui nasce vna difficoltà, come sia possibile, che questa donna si stasse cotanto vedoua, Peroche, stando che'l Messia douea nascer di donna, come habbiamo nel sacro Genesi. Gen. 3. 15 *Semen illius conteret caput tuum*, onde gran seruigio si faceua a Dio in maritarsi, come insegnò August. il gran Padre de' Teologi nel cap. 7 de' libro *De bono viduitatis*, per questo anco la Santissima Vergine, tuttoche hauesse fatto voto di perpetua virginità, fu forzata a prender isposo, congiongendosi a lui con matrimonio vergine, e casto? Però si può rispondere, che ciò fece, sapendo, che di già era gionto il tempo, nel quale meglio si seruiua a Dio colla continenza, e castità, che col matrimonio, e co' figli. *Vnde meritò*, dice Sant'Agostino di questa campiona, *etiam sine filijs (si tamen illos non habuit) secundas nuptias recusauit: quia nouerat iam tempus esse, quo Christo non officio pariendi, sed studio continendi meliùs seruiatur.* Ed in qual cosa si può giamai seruire a Dio colla vedouezza? Primieramente col fargli grato, e nobilissimo dono della continenza, e dipoi nel publicar pe'l Mondo la venuta del Messia. Così vo' caste, ed auuenturate vedoue colla vostra continenza a tutti rendete chiara, e publica testimonianza, che'l Redentor del mondo sia di già venuto, siche non fa più di mestieri di nozze, di matrimonio, ne di figli, peroche a Dio meglio si serue col la continenza vedouile, la quale, quando mai altro premio da lui non hauesse, questo fia basteuole per renderle felici non men, e beate, che nobilissime, ed illustri, cioè d'hauer hauuto per figlio lo stesso Verbo humanato.

11 Bellissima difficoltà si ritruoua sopra quelle parole del Profeta, che con Euangelica penna descrisse al naturale la concettione, nascita, e discendenza di Cristo. *Emitte Agnum, Domine, dominatorem terræ, de petra deserti.* Es. 6. 1 Per questa pietra di deserto s'intende vna terra di Moab, oue pellegrino dimorò il marito di Noemi, fuggendo la fame, che trauagliaua la terra d'Israele. Hora come può stare, che'l Verbo Diuino, il quale nacque in Betelem, ci vegna dalla terra de' gentili? Ecco la ragione. Perche vn figlio di Noemi s'ammogliò in quella terra colla tanto celebrata Ruth, e morendosi egli quiui, la casta Ruth venne colla suocera Noemi nella terra d'Israele, e fu presa per moglie da Boez. *Boez autem genuit Obed ex Ruth.* Matt. 1. 5 Indi dice San Girolamo. *Hoc sustentata viatico nurum Moabitidem tenuit; vt illud Esaiæ vaticinium compleretur. Emitte agnum Domine, dominatorem terræ de petra deserti.* E qual merito, e qual gratia si poteua ritrouare in questa donna gentile d'esser annouerata fra' parenti di Cristo, e d'essergli promesso per bocca del Profeta, nel modo, che fu promesso alla Beata Madre. *Ecce Virgo concipiet, & pariet?* Es. 7. 14 Niuna per certo, se non questa d'esser

vedoua,

vedoua. O grandezza inaudita di queste stato, che quel DIO incarnato, il quale fu promesso ad Abramo per mezzo d'Isaac, di Giacob, e di Giuda venga per amor d'vna vedoua, per nobilitare la di lei castitade, a nascer anco da parenti gentili. O vedouezza non mai a bastanza lodata, chi potrebbe giamai arriuare alle tue grandezze? Tu gareggi co' Patriarchi, contendi, anzi auanzi i Profeti, ti agguagli a gli Angioli. *Non nubent, nequè nubentur, sed sunt sicut Angeli Dei in Cœlo.* E tù in fine vai seguitando poco longi l'eccellenza della Regina del Cielo. *Emitte agnum, Domine, dominatorem terræ, de petra deserti.*

Marc. 12 25.

12 Ahi vedoue, se haueste piena contezza di stato così pregiato, e sublime, di vero, che n'hauereste maggior cura, che non hauete, e con maggior sollecitudine procurareste di conseruarlo: e quando Iddio ve ne fa degne il ringratiareste, come fauorite di pregiata cosa. Oltraggiò l'empio, e rubelle Assalone le dieci mogli di suo Padre; ma ritornato il Padre per la morte di lui nel Regno volle consolarle, e con fatti il fece. E che consolatione ritrouò per raddolcire l'amarezza di quell'oltraggio? *Erant clausæ vsquè in diem mortis suæ, in viduitate viuentes.* Bel modo di consolare vna donna addolorata, ed offesa nell'honore; sembra più tosto questo fatto gastigo, e molto seuero, e rigoroso. Furono a viua forza oltraggiate tanto publicamente, che affine, che ogni vno lo potesse di certo sapere, se non vedere, fu fatto in publica piazza, ed hora, che se gli habbia da fare nuoua violenza di racchiuderle in vn serraglio per tutto il tempo della lor vita. Rara consolatione. Se ben si mira non fu gastigo questo, ma consolatione, che se Dauide consolò Bersabea nella morte del figlio nato dall'adultero da entrambi commesso, ogni douere voleua, che consolasse queste donne altresi, massime in tanto lor trauaglio, ed angoscia. Hor Dauide come illuminato da Dio altra maggior consolatione non seppe ritrouare, che di farle perpetuamente vedoue. *Erant clausæ vsquè in diem mortis suæ, in viduitate viuentes.*

2.Reg.3.

13 Ma osseruate, che conditione di queste vedoue era di star sempre racchiuse, e rinserrate in vn luogo appartato. *Erant clausæ vsquè in diem mortis suæ*, quasi volesse additarci il Re Profeta, che quella è veramente vedoua, quella piace a Dio, che fugge le conuersationi, ama la ritiratezza, s'allontana dal Mondo, e si racchiude nella sua casa. Veggasi per pruoua nella prima vedoua, c'hauesse la terra, di cui racconta il libro del principio del mondo, che quando Iddio la volse far tale *Tulit vnam de costis eius.* Eccola vedoua E che fece dipoi? *Ædificauit eam in mulierem.* Ma come, Signore, così presto vo' diuenite fabbro? Di Creator de' Cieli, delle stelle, e de' pianeti, di facitor dell'huomo, per amor di lui v'abbassate tanto, che non v'idegnate di far il fabro? *Ædificauit.* E perche non si dice. *Creauit, produxit,* o *formauit*? Perche in somma questa grand'opera non si spiega con altro verbo più conueneuole alla Maestà Diuina? Eh che non si poteua ritrouar nome, che più le conuenisse in quel fatto, desiando non solamente di stampare la sostanza della vedoua, ma la conditione ancora, ch'era, che, nel modo, ch'e' si faceua fabro di case per formarla, ch'ella s'elegesse di star per sempre rinchiusa, e riserrata in casa. Indi dice Sant'Ambrogio nel libro *de Parad. cap. 11. Benè ædificauit, dixit: vbi de mulieris creatione loquebatur, sicut enim vir publicis officijs, ita mulier domesticis mysterijs habilior æstimatur.* Questo ben osseruaua l'inuitta Giudit, di cui si dice. *Et in superioribus domus suæ fecit sibi secretum cubiculum, in quò cum puellis suis clausa morabatur.* Quiui dimoraua chiusa colle sue donzelle, lontana da ogni conuersatione, massime de' maschi perniciosissima alle donne e per l'anima, e per la fama.

Gen. 2. 21

Ambros.

Iud. 8. 5

14 Dalla gran madre natura maestra del vero ci fu insegnata questa verità, poiche se la Donna concepisce due gemelli, se tutti duoi so' maschi, o femine, la sagacissima natura amendue li racchiude entro vna sottilissima membrana, ma se vno è maschio, e l'altro femina in vna particolar membrana separata dal maschio conserua la femina. Hora se la gran madre natura non volle, che ne anco in quell'età la donna alberghi con l'huomo, quanto più doueranno fuggir simil conuersatione le donne, e più le vedoue, le quali oltre a' nemici

mici esterni, hanno entro se stesse vn potentissimo nemico, che sempre le stimola a macchiare la loro continenza, ad offendere Iddio, e perdere il proprio honore? *In quo cum puellis suis clausa morabatur*.

15 Ne mi stia alcuna a dire, che s'ella conuersa, e prattica co' gli huomini, questi so' Religiosi, persone timorate d'Iddio, co' quali d'altro non si ragiona, che di spiritualità, di seruir' a Dio, e d'essercitarsi meglio nelle virtù. Vuò concedere, che tale sia la lor conuersatione; però non voglio tacere, che molto pericolosa non sia, comunque ella si sia. il Demonio è troppo sottile, la carne troppo infesta, l'occasione pronta, e potrebbe essere, che dallo spirito si cadesse nella carne. Prendasi essempio da quelle tre vedoue, che andauano per vngere il Corpo santissimo del nostro Redentore, le quali ritrouando alla porta della sepoltura vn'Angiolo in forma di bellissimo giouane, che gli recaua liete nouelle, e cari annonci della Resurrettione del lor Maestro, soprapresе da graue timore, volgendo le spalle incontanente si diedero a fuggir veloci. *Exeuntes fugerunt de monumento. Inuaserat enim eas timor, & pauor*. Da che fuggite, o sante Donne? Se nella persona v'è pericolo, il luogo ve n'assicura. Ma quando il luogo non fosse cotanto sacro, non è Angiolo quello, che con esso voi parla? E quando non fosse sicuro il luogo, ne tampoco la persona, ciò che v'annoncia merita d'esser vdito, e gradito. Vi dà liete nouelle del vostro Giesù, che cercate, che amate, che piagnete, e cui venite ad vngere? Che temete? Che pauentate? Che fuggite? O dottrina importantissima, e documento necessario per le vedoue, che vogliono in quello stato seruire a Dio! È Angiolo, ma sembra vn'huomo. *Viderunt iuuenem*. Dica ciò, che vuole, sia il luogo più, che sacro, s'è huomo, tuttoche paia vn'Angiolo, è necessario volger le spalle, e fuggire, perche, la doue voi v'immaginate di ritrouar Giesù, vi ritrouarete il Diauolo.

Marc. 16

16 Si ritruoua nel Brasil vn'herba appellata viua, la quale è fornita di questa conditione, che quando se gli auuicina alcuno si raccoglie, si restrigne entro se stessa, come che tema, e pauenti, che colui, che a lei s'accosta, non gli facci alcun male, non la sfrondi, o recida: E nell'allontanarsi torna di nuouo ad aprir il seno, a spiegar le frondi, ed a palesar le sue bellezze. E che altro siete vo' vedoue, che tanti belli fiori consecrati a Dio per la morte del marito? Fiori siete, e fiori viui. Hor se bramate di conseruar la vostra honestà, se desiate di acquistar buon nome, ogni volta, che vi s'auuicina alcuno, hauete da temere, da pauentare, come dice Sant'Ambrogio delle Vergini. *Trepidare virginum est, & ad omnes viri ingressus pauere*. Indi ritirarsi, e rinserrarui nella vostra casa: quiui potete lasciarui vedere dalle vostre serue, dalle amiche, da' parenti: quiui vi sia lecito conuersare, e ricrearui. *In quo cum puellis suis morabatur clausa*. Ma però, che le vostre recreationi siano solamente digiuni, lagrime, e penitenze.

D. Ambr.

17 La vedoua Giudit, quando volle andare ad affrontare il Duce Holoferne, dice il sacro testo, che *Exuit se vestimento viduitatis suæ*, e la Glosa interlineale legge. *Lacrymis pœnitentiæ*. Queste so' le vesti delle vedoue, che si vesti anco la vedoua del Vangelo, questi i suoi spassi, ei suoi piaceri: tutto il rimanente è vanità, e curiosità. E, si come non starebbe bene ad vn Sacerdote il vestimento d'vn giouane vano, e lasciuo, ne a questi quello del Sacerdote; così alle vedoue disdice assai tutto ciò, che non è ritiratezza, lutto, lagrime, penitenza, silentio, e taciturnità. Perilche il nome di vedoua deriua da vna parola, la qual significa tacere, ed ammutolirsi, si come anco viene dalla parola hebrea *Almanach*, il quale prende origine dalla parola *Alma*, che vuol dire strignere, e ligare; onde si riferisce all'impedimento della lingua. Di maniera, che vedoua vuol significare vna cosa muta, ligata, racchiusa, e rinserrata. Questo deue essere l'essercitio delle vedoue, anzi questa è l'anima loro; Indi mancando questo si possono tenere per morte, per non vedoue.

Iud. 10.

18 Ma affine, che le pouere vedoue non siano necessitate, per le oppressioni, ed estorsioni vsategli, perder quest'anima, e lasciar'il lor decoro, ecco, che dice Iddio per bocca del Profeta Isaia. *Defendite viduam, & venite, & argnite me, dicit Dominus*. Deh Giudici, Senatori, e Magistrati datemi questo gusto, fatemi

Es. 1. 17.

LA MVSICA.

DISC.^SO TRENTESIMOPRIMO NEL VENERDI DELLA DOMENICA QVARTA.

Del desidero, che hà Iddio, che l'huomo si dia all'oratione, delle conditioni, e dell'efficacia di lei.

Erat quidam languens Lazarus à Bethania de castello Mariæ, & Marthæ sororum eius.

Ioannis 11.

1

Raui furono le minaccie, atroci i flagelli, e lagrimeuoli altretanto, quanto numerosi i trauagli, che al popolo diletto d'Israele intimò il sourano Imperador del Cielo per bocca del suo Profeta Amos, nel cap. 4. oue hora giura per la sua immensa, ed infinita Deità di farne quello scempio, ch'appunto si fà de' buoi, e de gl'animali ne' macelli, hora di chiuder il Cielo, di sgombrar le nubi, e negar loro la bramata pioggia, affinche, non rendendo la terra l'ordinario frutto, si muoia di mera fame ogni hebreo: hora di richiamar da più caldi lidi tal vento, ch'impallidisca le frondi, innarsicci i fiori, e languir faccia ogni sorte d'herbe. E di ciò non appagato aggiugne di mandar locuste, e mille altre sorti di fieri animaletti, che recidano, diuorino, e consumino i rampolli, i germogli, ed ogni frutto delle viti, delle oliue, e d'altre piante fruttuose. Hora minaccia morte repentina a' vecchi, hora cruda spada a' giouani, ed hora finalmente fiamme, e fuoco, che tutti li distrugga, e consumi alla guisa, che furono dalle fiamme diuorati que' di Sodoma, e distrutte le lor cittadi. Et assignando nel fine del capitolo la cagione di tante afflittioni, e calamità, dice. *Postquam autem hæc facere praparare tibi in occursum Dei tui Israel,* oue li Settanta traducono. *Praparare ad inuocandum Deum tuum.* Come che dica l'amoroso Iddio. Il fine, e motiuo di tanti flagelli, e piaghe altro non è, che per prepararti, e disporti, quasi musico sourano ad inuocare, e celebrare in vari concenti il mio nome, a ricorrere a me per gratie, e mercedi, a pregarmi d'essere da tanti mali liberato.

Amos 4.

2 Somigliantemente, s'io ben m'aueggio, adiuiene nella misteriosa morte di Lazaro fratello di Marta, e di Maddalena, e tutti amici del Saluadore, come egli medesimo il confessa. *Lazarus amicus noster dormit.* Che, se bramate di sapere la cagione dell'infermità, e morte di lui, si può rispondere. *Praparare ad inuocandum Deum tuum,* che ciò gli auuenne, affinche le sorelle di lui ricorressero dal benedetto Christo a pregarlo, con dire. *Ecce quem amas infirmatur.* E lo dice apertamente il Redentore. *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei. Vt glorificetur filius Dei per eam.*

Hor

Hor veggasi quanto desioso egli sia d'esser pregato con l'oratione, e quali conditioni deue hauere l'oratione, e quanto sia efficace.

3 E per seguir l'ordine intrappreso, San Pietro Grisologo con singolar delicatezza andò ponderando nel capo 11. di San Luca il fatto di quell'amico, che andò di mezza notte a chieder all'altro tre pani in prestito. Batte alla porta, e grida. *Amice commoda mihi tres panes.* E quegli di dentro risponde, che lo lasci dormire, peroche egli, e tutta la famiglia stauano a letto, e la porta era chiusa. *Noli mihi molestus esse, quia iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili.* Hor dice questo Santo. Oue teneua costui il letto, ch'egli solo, e non i serui sentisse la voce dell'amico? Senza dubbio, che lo teneua alla porta *Dormientibus seruis pulsantis necessitatem solus, & primus audiuit.* E qual è questo amico? Egli è Cristo nostro Redentore, tanto vero amico dell'huomo, che volle morire per sua cagione. *Commendat autem charitatem suam Deus, quia, cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est*, il quale, come che desideri d'esser pregato, e d'essaudire le nostre preci, quando conosce, che alcun'anima diuota è per darsi all'oratione, ecco, che incontanente si pone alla porta, quiui attende le sue voci, e quiui egli solo le sente. *Dormientibus seruis pulsantis necessitatem solus, & primus audiuit.*

Luca 11.

ad Ro 5.

4 Quindi intenderassi vn bellissimo pensiero dello Spirito santo ne' Cantici al capo 8 Desiaua lo sposo celeste d'vdire la dolce voce, e la musica soaue dell'amata sposa, ed affinche amendue ne sentissero maggior diletto, inuita gli Angioli, e' Santi del Cielo ad vdirla: ed ecco, che radunato il celeste vditorio cosi dice all'anima santa *Quæ habitas in hortis. Amici auscultant te; fac me audire vocem tuam, vox enim tua dulcis.* O mia diletta, la quale alberghi ne gl'horti ameni, e delitiosi, verdeggianti, e fioriti delle virtù, delle gratie, de' doni celesti, e de' meriti, che sempremai conseruano la bellezza, e la sanità. *Quibus in hortis habitat dilecta*, dice l'Abate Tuicense in questo luogo, *nisi in amœnitate scripturarum, in delectatione virtutum pulchrè florentium, benè olentium, semper virentium? Eructabat hymnum Ecclesia, vel anima pia*, dice Sant'Ambrogio nel sermone 22. sopra del salmo 118. *cui dicebat Dei verbum. Insinua mihi vocem tuam, quia vox tua suauis est.* Deh fammi sentire la tua dolce voce. Che se vaga sei, che la tua sonora voce sia non pur da me, ma da tutti i corteggiani del Cielo vdita: hora so' tutti adunati. *Amici auscultant te.* Amantissimo sposo dell'anima mia, se nõ tanto vo', quanto tutta la corte del Cielo è inuitata, e di già congregata per vdire sì grata melodia, e tutti stanno cosi attenti, che ne mano, ne piè, ne labra, ne altro membro si vede a muouere, e ciascheduno sembra, che sospeso penda dalla voce, che hor hora si de' intuonare, come dite, che voi solo la volete vdire? *Fac me audire vocem tuam.* Meglio tornaua il dire. *Fac nos.* Eh dice bene, *Fac me audire*; peroche, se ben tutti stassero attenti, e co' gli orecchi desti per vdirla, con tutto ciò non essendo il lor desio vguale all'ardente brama dello sposo, potè ben dire. *Fac me audire vocem tuam.* Peroche poteua essere, che egli solo l'hauesse vdita. *Dormientibus seruis pulsantis necessitatem solus, & primus audiuit.*

Cant. 8.

Rupertus.

Ambr.

5 La sposa santa, la quale e d'affetti, e d'amore vuol sempre garreggiare col suo diletto sposo, dormiua vna notte insieme colle sue donzelle, onde diceua lo stesso sposo alle sue compagne. *Adiuro vos, filiæ Hierusalem, per capreas, ceruosquè camporum ne suscitetis, nequè euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit* Ed ecco, che mentre dorme all'improuiso si desta e dice. *Vox dilecti mei.* Hò vdito, e non m'abbaglio, la voce del mio diletto. Voi sola, o sposa dello Spirito Santo, o anima santa, e diuota l'hauete vdita, e niuna altra delle vostre donzelle? Hauete il sonno più di lor leggiero? Eh dice S. Ambrogio. *Sponsa Sanctis sponsi sermonibus assuefacta vocem eius agnoscit.* Io dormo sì, come esse, tengo nell'istesso modo i sensi dal sonno oppressi; ma però *Cor meum vigilat.* La ragione, per cui io sola l'habbia vdita, è perche il mio cuore più del loro veglia nell'amore, e nel desio di vdire la sua amata voce. Chi dorme libero dalle cure, alieno da' pensieri, che lo molestino, e trauaglino, non si risueglia cosi facilmente, ci vogliono strepiti, e rumori; ma a chi dorme amando, l'amore serue per istrepito

Ambr.

la carità per rumore à destare il cuor amante nelle cose dell'amato. Nel modo, che si destò Cristo ad udire solo la voce dell'amico. *Dormientibus seruis pulsantis necessitatem solus, & primus audiuit.* E tutto ciò auuiene per l'ardente desio, ch'egli hà d'esser pregato. Indi molte volte suole differir la concessione della gratia, che nell'oratione s'addimanda, per dubbio, che ottenuta che s'hauerà, cessi l'oratione.

6 Il Re Profeta vna volta si mette in oratione, e per esser più facilmente esaudito, adduce vna ragione molto contraria al suo fine, e dice. Signor mio concedetemi questa gratia, che questa non è la prima, ch'io v'habbi da dimandare. *Quoniam ad te orabo Domine.* Chi non vede che doueua più tosto dire. Se ottengo, Signore, la gratia, che vi chieggio, non ve n'hò da ricercare altra? Sapeua Dauide la conditione d'Iddio, ed auuedutosi, che si differiua la gratia per dubbio forsi, che ottenuta, si terminasse l'oratione, promette di perseuerare sempre in essa, e dice. *Verba mea auribus percipe Domine* Deh, Signore porgetemi i vostri orecchi. *Intellige clamorem meum.* Non fate come colui, che ode, e non intende. *Intende voci orationis meæ.* Deh state di gratia attento alle mie preghiere, non temiate, che si forniscano le mie dimaude colla gratia conceduta, ch'io tornerò di nuouo a chiederui nuoui fauori. *Quoniam ad te orabo Domine. Hinc ostendit orationem suam esse perseuerantem*, dice il Cardinal Vgone. Questa stimo, che sia la cagione, per la quale souente Iddio non ci concede tutto quanto dimandiamo, ma a poco a poco.

Ps. 5. 3.

Vgo Car.

7 Hauerà alcuno di voi, Signori, vn cane al lato mentre che mangia, e se vo' trapportati dall'appetito attendesti solo ad ismorzar la fame, che vi molesta, scordati affatto di quello, che patisce il cane, egli, come che hauesse ingegno, e discorso co' lattrati dimanda il suo bisogno. Hor se vo' troppo liberali gli gittate vn pane intiero, incontanente l'imbocca, piglia la porta, e non ritorna a casa in tutto il giorno. Ma se gli date il mangiare a boccone, per boccone, appena n'hà ingoiato vno, che co' pie, e co' lattrati ne chiede vn'altro, ne mai si parte dal vostro lato. Nello stesso modo dirò io, che cane sia l'huomo, anzi la stessa anima orante, come lo confessò l'orante Cananea. *Nam, & catelli tui edunt de micis, quæ cadũt de mensa dominorum suorum.* Se quando questo cane chiede il pane delle gratie, Iddio gli concedesse quanto brama, non così presto si vederebbe ritornare nella casa d'Iddio per far di nuouo oratione. *Nouit nos non adituros eum, nisi indigeamus*, dice Oleastro nel cap. 16. dell'Esodo. Per tanto concedasi, dice Iddio, la gratia sì, mà non tutta, se non a poco a poco, affinche possa dire con Dauide. *Quoniam ad te orabo Domine.*

Matt. 15.

Oleast.

8 L'Aquila volante, librata sù l'ale d'oro, con lo sguardo suo perspicace, che trapassa i cieli, e le stelle, ed arriua insino al trono d'Iddio, considerando attentamente ciò che si faceua colà sù nel Cielo. *Factum est*, dice, *silentium in Cœlo quasi media hora.* Dice, che li spiriti beati, e l'anime felici del Paradiso le quali continuamente vanno lodando Iddio, fecero pausa, e posero silentio alla lor celeste musica per lo spatio di mezz'hora. Drogo Vescouo Ostiense nel lib. de *Sacram. Pass* ponderando quelle parole, che disse Cristo nostro Bene a discepoli nell'horto. *Sic non potuistis vna hora vigilare mecum*, dice *Etiam in cælo non est factum silentium nisi quasi media hora.* Ma a che fine? *Auscultat cœlum orationes sanctorum*, dice Agostino. Sai per qual cagione si videro i beati cessare dalle lodi diuine? Per dar luogo alle orationi de' santi della terra. Il che chiaramente si scorge da quello, che soggiugne il medesimo Giouanni, perche dice, che vide vn'Angiolo a pigliar in mano vn'incensiero per incensare Iddio, e che dentro di lui vi pose non pastiglia di Spagna, ne d'altro luogo, ma vn profumo composto, e formato d'orationi de' santi, de' giusti, ed amici d'Iddio. *Et ascendit fumus incensorum de orationibus sanctorum de manu Angeli coram Deo.* Indi dice l'Abate Chiarauallense nel ser. 31. ne' Cantici trattando dell'Angelo Custode. *Fidelis paranymphus discurrit medius inter dilectum, & dilectam, vota offerens, referens dona.* L'Angelo, ch'incensaua Iddio era l'Angelo custode destinato alla guardia dell'anima santa, il quale messaggiero veloce scorre tra Dio, e l'anima orante, per offerire a Sua Diuina Maestà l'incenso delle nostre orationi, e riportarne i doni celesti. Per questa cagione, dunque fu fatto quel silentio nel

Matt. 27.

Drogo.

Bernard.

Cielo.

Cielo: *Factum est silentium in cælo, quasi media hora.*

9 Ed io stò per dire che tanto gradisce a Dio l'oratione s'egli la prohibisce, non vuol in ciò esser vbbidito. Eccolo in prattica nel Genesi al cap. 32. Lottaua il Patriarca Giacob con l'Angiolo, che rappresentaua Iddio. E la Lotta non era altro, che vna perfetta oratione, come è commun parere de Padri, in particolare di S. Gregorio nell'hom. 14. ne' Vangeli, il qual dice. *Significat ergo Angelus Deũ, & Iacob, qui cum eo contendit, contemplatiui verè animam exprimit*, sopraueggendo la mattina dice l'Angiolo al Patriaca. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora est.* E voleua dire già comparisce l'aurora, di già sponta il dì, homai è tempo, ch'io ritorni a cantar co' gli altri Angioli lodi a Dio, entri a far la mia parte nella musica del Cielo. *Quasi dicat*, dice il Lirano, *tempus est, vt cantem Dei laudes cum alijs Angelis.* Ouero voleua dire. Tempo è o Giacob, che tu ti tolga dalla contemplatione, e delle cose celesti, ed attendi a quelle del corpo. *Iam tibi tempus*, dice l'Interlineale, *ab inuisibilibus, & diuinis ad corporalia, & humana negotia tractanda, descendendi.* Nò dice Giacob. *Non dimittam te, nisi benedixerit mihi.* Non ti lascierò andare, se pria non mi dai la tua beneditione, ed incontanente lo richiede del suo nome, e sopra di questo, ed altri particolari và allongando i ragionamenti. Ed all'hora dice il sacro Testo, che l'Angiolo. *Benedixit ei in eodem loco.* Passati fra di loro molti colloqui intorno al nome il benedisse. Hor perche non gli diè la benedittione, quando Giacob pose la conditione. *Non dimittam te, nisi benedixerit mihi?* Ma quando allonga la prattica, moltiplica le parole, e tarda di lasciarlo, all'hora il benedice. Perche Giacob non l'vbbidì subito; anzi per hauer occasione di star vn pezzo con esso lui cerca del nome, e n'acquista la bramata benedittione. *Vide quantum se humiliet, & attemperet*, dice Grisostomo nell'hom. 58. Vedi quanto s'humilia Iddio, quanto s'accommodi al desio del Patriarcha; che se bene gli ha commandato, ch'el lassi, pur concede, che continui la sua oratione. O disubbidienza santa, che rapisce il cuor d'Iddio, e conforma (cosa non più vdita) la volontà humana colla diuina. *Ecce quem amas infirmatur.*

Greger.

Gen. 32. 26.

Lyr.

Interlin.

Chrysost.

10 Però s'ha d'auuertire, che all'oratione si richieggiono molte conditioni, e quelle appunto c'hebbe l'oratione di queste due sorelle. *Diligebat autem Iesus Martham, & sororẽ eius Mariã.* Somigliantemente si de' dire dell'anima orante. Se brama, che la sua oratione sia esaudita còuiene, ch'ella sij amata da Cristo come ornato di giustitia sopranaturale, di gratia, e di carità diuina. Perche Iddio nell'oratione riguarda più alla santità della vita, che alle parole, Il Re Profeta ne fà testimonianza. *Exaudi Domine iustitiam meam*; dice, *intende deprecationem meam.* Ouero con Aquila. *Intende laudationi meæ.* Signore vdite la mia giustitia, attendete alle mie preghiere; e porgete grato orecchio alle lodi, ch'io dò continuamente a Vostra Diuina Maestà. Che modo di parlare è questo, o santo Rè? Chi vide mai, o vdì per alcun caso, che la giustitia, e santità di vita si vdisse co' gli orecchi? L'opere si veggiono co' gli occhi, nõ s'odono co' gli orecchi: le voci son' oggetto proportionato dell'vdito, non l'opere. Sapeua Dauide, che non v'è oratione, che più piaccia all'vdito diuino, quãto quella d'vna vita santa, innocente, giusta, e regolata colla volontà d'Iddio (che tanto vuol significare quella parola, *Iustitiam*) e sembra, che più riguardi Iddio a quella che alle parole. Indi con ragione dice. *Exaudi Domine iustitiam meam, exaudi Deus iustũ*, leggono Girolamo, e la Regia, e poi. *Intende deprecationem meam*, ouero, *Intende laudationi meæ. Parum solum ad impetrandam deprecationes valent*, dice il martire Cipriano nel lib. de Opere & eleemosyna, *Nisi factorum, & operum accessione fulciantur.*

11 *Sonet vox tua in auribus meis*, diceua lo Spirito Santo all'anima santa sua castissima sposa nel cap. 2. de' celesti amori. O mia diletta, o mia dolce cantatrice, deh fammi sentire la tua voce, risueni ne' miei orecchi la musica della tua oratione. Ma però prima hauea detto. *Ostende mihi faciem tuam*, mostrami il tuo bellissimo volto, fammi vedere quella tua faccia cotanto vaga, e bella, che tutto mi rallegra. Sposo celeste, se voi bramate di sentir la voce della vostra diletta, se desiate d'vdir la sua musica, non occorre, che cerchiate di veder la faccia di questa cantatrice: perche sapete bene, che la musica non può stare colla compositione del volto, colla

Ps. 16. 5.

Cyprian.

Cant. 2.

mode-

questo piacere. O amorose parole del nostro Dio! E che vuoi, Signore da loro? *Defendite viduam*. Fate, ch'io stesso vi veggia a pigliar la difesa delle vedoue, e rammaricateui di me, se io non saprò esserui grato di tanto beneficio. *Venite, & arguite me, dicit Dominus*. Riprendetemi, conuincetemi co' miei propri argomenti, che hauendoui io pregato à pigliar la difesa delle vedoue, io poi v'abbandoni. Non sia mai vero ciò; sicome niuno con ragione si potrà doler di me, ch'io vegna a termine d'esser conuinto, come poco grato ad vn beneficio, tanto grande, e da me cotanto gradito, com'è questo di protegger le vedoue. *Defendite viduam. Et venite, & arguite me, dicit Dominus. Defendite viduam*. Non si merauigli alcuno, che'l sourano Monarca tanto prema nella difesa delle vedoue, e cosi caldamente la loro protettione raccommandi, poiche in questo consiste vno de' maggiori interessi di stato di Sua Diuina Maestà, e grand'interesse di stato ne' Prencipi terreni di protegger i figli, le mogli, e le case de' suoi soldati, e capitani valorosi, che per seruigio dello stato di lui intrepidamente, senza considerare à moglie, e figli, s'esposero a pericolose battaglie, e corragiosamente combattendo con gloriosa morte vi perderono la vita: Peroche ogni altro in veder il Prencipe, grato alle fatiche, e valore de' morti, con liberal mano souuenire a' viui da lui lasciati, si muoue a non curare la vita per seruigio del Prencipe: sicuro che i suoi più cari, ancorch'egli muoia goderanno il premio, el guiderdone da lui meritato. Tanto auuiene a Dio. E qual cosa deue il maritato hauere più cara della propria Moglie, se al pari di se stesso amare la deue? *Propter hoc relinquet homo Patrem, & Matrem, & adherebit vxori suæ, erunt duo in carne vna*. E qual tormento ei sente d'hauerla a lasciare nella morte, e che dopò ne sia oltraggiata, e perseguitata? Hor s'egli conosce, che il sommo Bene n'hà egli stesso cura, se cerca la lor difesa, e quella a tutti i superiori con parole cosi graui commanda. *Defendite viduam, & arguite me, dicit Dominus*, come volontieri non si staccherà dal mondo, non s'abbraccierà con Dio, e di buona voglia non sofferrà la morte, che la natura od altra qual si sia mano gli accagiona? *Deus*, dice Lattantio Firmiano, lib. 6 cap. 12 *cuius perpetua clementia est, viduas, pupillòsquè defendi, ac foueri iubet, ne quis respectu, ac miseratione pignorum suorum retardetur, quominus mortem pro fide, iustitiàquè suscipiat, sed incunctanter, ac fortiter subeat, cùm sciat, se charos suos Deo relinquere; nec his vnquam præsidium defuturum*.

19 Però riguardando lo stesso Iddio per auuentura a questi tempi soggiugne nello stesso capo. *Principes tui infideles, socij furum, omnes diligunt munera, sequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad illos. Propter hoc ait Dominus Deus exercituum fortis Israel. Heu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis*. Ahi, che hoggidì ne pur ne' Prencipi, ne' Caualieri, e ne' Signori grandi si truoua verità, non v'è chi s'attenga alla parola, alle promesse: tutti infedeli, e mancheuoli: infedeli i Prencipi, mancheuoli i Senatori, ed incostanti, e leggieri i Magistrati, e i Giudici. Infedeli a Dio, mancheuoli a gli huomini, ed a se stessi al suo poprio honore, alla lor conscienza medesima. E doue si mostrano cotanto infedeli? Nel farsi compagni de' ladri. Ahi quanti comprano a gran prezzo gli vfici, i quali se di poi vogliono rimborsarsi il danaio speso, nonche mantenersi con riputatione, conuiene, che diuegnano ladri, ed assassini di strada. Hor di questi si fanno compagni i Prencipi, i Senatori, e i Magistrati nel vender lor in prima l'vficio, e di poi nel chiuder l'occhio a tanti ladronecci, ed ingiustitie. E perche? *Omnes diligunt munera*, perche tutti amano, desiderano, e bramano i doni, le offerte, ed i presenti. *Sequuntur retributiones*. Perche si lasciano sordidamente a guisa di tanti bruti, raggirare da quel desio, anzi da que' più volte reiterati, e replicati presenti. *Sequuntur retributiones*. Ma se si tratta della causa d'vn pouero pupillo, non v'è giustitia per loro. Stanno le scritture gli anni intieri in vn angolo del lor studio, anzi, nella bottega, oue si vende la giustitia, senza esser pur vna volta riguardate.

20 *Et causa viduæ non ingredietur ad eos*. Se vna pouera vedoua pretende qualche cosa, e gli sia fatto qualche torto, non è difesa, non v'è per lei giustitia, anzi non è sentita, e vien ributata. *Et causa*

vidua non ingredietur ad eos. Ahi giudici, ahi Senatori, che'l Dio de gli eserciti, il Dio forte d'Israele farà di voi seuera vendetta. *Heu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis. Heu.* O parole interrotte da angosciosi sospiri. *Consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis*. Ma Dio mio ritenete per vn poco i sospiri, i singhiozzi, e rasciugate per vn poco d'hora il pianto, e le lagrime, e ditemi per qual cagione offendendo questi gli huomini, i pupilli, e le vedoue li chiamate vostri nemici? Ah che non li chiama suoi nemici per gli altri peccati; ma per questo solo, che immediatamente haueua detto. *Et causa vidua non ingreditur ad eos*. Perche non difendeuano le vedoue, perche non le vogliono sentire; perche di loro poteua dire Iddio. *Qui tangit vos tangit pupillam oculi mei*. Chi offende, chi nuoce, chi fa dispiacere alle vedoue, tocca lo stesso Iddio: e chi si mostra lor nemico, incontanente si fa' nemico suo. E però sarà dall'onnipotente destra di lui seueramente gastigato, e punito. Che se bene nel punire gli altri suoi nemici, ne senta dolore, e cordolio. *Tactus dolore cordis intrinsecus*, nel gastigare però i nemici delle vedoue, anzi i suoi ne giubila, ne festeggia, e ne sente consolation grande. *Heu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis*. Deh faccisi, che si consoli, e si giusti Iddio non nel gastigare i nemici delle vedoue, ma nel premiare i suoi amici, benefattori, e difensori, e date anco a me tempo di gustare del riposo.

SECONDA PARTE.

21 ET *hæc vidua erat*: Il Dottor delle genti scriuendo all'amato Timoteo, e dandogli alcuni precetti salutevoli per le vedoue, dice vna parola, la quale mi porge non poca difficoltà. *Quæ autem verè vidua est*. Adunque si possono ritrouare vedoue, le quali veramente non siano tali. E quali saranno queste? Quelle, che non osseruano quanto dicemmo nella Prima Parte, quelle, che subito morto il primo marito, ne vogliono vn'altro, queste non sono veramente vedoue, ma maritate si possono chiamare.

S. Hieron. 22 Il Padre San Girolamo nel capo ventesimoquarto de' Prouerbi và esaminando quella propositione. *Septies in die cadit iustus.* Come sia possibile, dice, che sia giusto, s'e' cade? Eh risponde il Santo, perche soggiugne. *Et resurget*. Con ragione giusto l'addimanda il Sauio, perche, se ben cade, non cade per fermarsi nella caduta, ma per risorgere, onde non perde il nome di giusto. *Quia resurgit iusti vocabulum non amisit*. O quanto bene torna al nostro proposito questo pensiero! Quella donna, che diuiene vedoua, e non hà pensiero di fermarsi in quello stato, non si può chiamare vedoua, come la vedoua d'hoggi, di cui si dice. *Et hæc vidua erat*, ma maritata, perche se bene per poco di tempo si stà senza marito, ad ogni modo nella sua intentione hà di già destinato di rimaritarsi, e lo dimostra colle vane foggie del vestire.

23 D'Alcione moglie di Cerpe si finge, che tanto pianse, e s'afflisse per la morte del caro marito, che mossi a compassione del suo pianto i Dei, la trasformarono in vccello dal nome di lei chiamato Alcione, il quale porta il rostro rosso, e le piume verdi. Al viuo, ed al naturale ci vengono in questa fauola ritratte, e dipinte alcune vedoue de' nostri tempi, le quali tuttoche ne' primi giorni sembrino di struggersi di lagrime per la morte de' mariti, frà duoi, o tre mesi, eccole trasformate in Alcione col rostro rosso, e vermiglio per li belletti, colle piume verdi delle strane, e nuoue foggie di vestimenti bizzari, e lasciui, che inuentano, e portano addosso, dimostrando a tutto il mondo, che dal sepolcro della vedouezza altro pensier nō hanno, che di resuscitare a nuouo maritaggio.

24 Plutarco soleua paragonar le vedoue alla luna. E per qual cagione? Forsi perche, si come quel veloce pianeta ecclissando il sole perde il suo lume, s'oscura, e nasconde l'argenteo suo volto. Nell'istesso modo le vedoue tramontando all'altra vita il lor marito, mai più douerebbero lasciarsi vedere? Non per questo, ma perche il notturno pianeta hà per costume di comparir ammantato di raggi, e colmo di splendore all'hora solamente, quando il suo bel sole si corse all'occaso. Somigliantemente si può dire di molte donne, le quali hoggidì si veg-

veggiono star ritirate in casa, vestir priuatamente, parlar poco. E perche? Per la presenza del sole del marito, ma fate, ch'egli tramonti, che corra all'occaso, e che muoia, ecco che que' lumi, que' splendori, i quali per dianzi stauano celati, e nascosti, campeggiano marauigliosamente, e si fanno à tutti vedere splendidi, e riguardeuoli. Senti, che soggiugne il Dottor delle genti. *Discurrunt circuire domos, non solum otiosa, sed, & verbosa, & curiosa*. Esaminate meco, se vi piace, queste parole dell'Apostolo. *Discurrunt circuire domos*. Che fanno in questi tempi alcune vedoue? *Discurrunt circuire domos*. Non altro di certo, che stare tutto il dì sù le porte, correre hor di quà, hor di là, visitare hor questa amica, hor quella. Onde con ragione Plutarco le assomigliò alla luna, perche si come quel pianeta auanza tutti gli altri di velocità, così frà tutti i stati delle donne non v'alcuno, che più corra, e cammini delle vedoue.

Ad Tim. 5.13.

25 Quindi lo Spirito santo fauellando delle vedoue, disse nel salmo 131. *Viduam eius benedicens benedicam*, oue li Settanta traducono. *Venationem eius benedicens benedicam*. Di maniera, che tanto vuol dir vedoua, come fiera di caccia. E qual animale si può pareggiare di velocità co' lepri, colle damme, e co' ceruì, che sono le fiere, le quali principalmente si cacciano? Niuno di vero. Così dite vo', Vditori, che frà tutti li stati delle donne, non v'è alcuna, che tanto corra, e camini, niuno, che tanto souente si veggia per le piazze, e per le contrade, quanto le vedoue. Ma però fra le fiere di caccia, ed esse v'è questa differenza, che, là doue quelle fuggono veloci per non diuenir preda del cacciatore, queste corrono, caminano, e si fanno vedere, per farsi prender da gli huomini lasciui. *Discurrunt circuire per domos*.

Psal. 131.15

26 *Non solum otiosa, sed & verbosa*. E che tutto ciò sia vero, veggasi in prattica nelle vedoue anco principali, che non v'è città, e quasi non dissi luogo, oue non siano vedoue, nelle case delle quali si fanno le raccolte, e radunanze de' giouani, e d'huomini otiosi, e vi si và, come si dice in alcuni luoghi (In veggia.) Ma di vero, che quiui si veglia in ragionamenti lasciui, ed osceni, vegliano le mani in giuochi di più sorti, ma dorme, stà in otio, anzi muore l'anima. *Sed, & verbosa*. E verissimo l'adagio di Plauto. *Nec mutam perfectò repertam hodie dicunt mulierem vllo saeculo*. Che da qui addietro non si legge in alcuna historia, che si sia giammai trouata vna donna mutola. Ma molto più è vero delle vedoue, le quali sono le auuentrici di tutto il mondo: chi vuol saper nouelle, ciò che si faccia, e si dica in ogni lato, da quelle s'informi, che n'hauerà perfetta contezza: e quello, che non intenderà da loro, non potrà giammai sapere da alcuno. *Et curiosa*. O quante curiosità, quante bizzarie, vanità, ed inuentioni nuoue da loro sono inuentate. E che pretendono con tante nuoue foggie? *Nubere volunt*, dice San Paolo, cercano vn marito. Ahi che queste non sono le vere vedoue, de' quali si possa dire. *Qui verè viduæ sunt*.

Plaut.

27 E che vi muoue, o vedoue, a cercare nuouo marito? Non si sentirà alcuna, che voglia confessare il vero fine, el suo difetto; ma dicono, che lo fanno per hauer chi le protegga, difenda, e conserui quanto posseggono. Oh qui vi voleuo appunto. Non vedete, o sciocche, che maritandoui per questo fine, voi vi dichiarate simili alle donne impudiche, le quali per il vil prezzo di poco oro, ed argento si vendono per serue, e schiaue. E di chi? De' vilissimi sensi dell'huomo impudico. Non vi sdegnate meco, o vedoue, perche io non hauerei hauuto ardire di dire cosa somigliante, se prima di me non l'hauesse detta il P. S. Girolamo, fauellando con vna Signora vedoua ricca, chiamata furia. *Quæ tanta insania est*, dice il Santo, *in morem scortium prostituere castitatem, vt augeantur diuitiæ?*

Hieron.

28 Fortunata quella città, nella quale le donne so' di tal conditione, che solo conoscano vn marito. *Vna notitia eius*, dice Tertulliano nel cap 18. *de resurrect. carnis*. Questa felicità fù dal gran politico Tacito annouerata fra le maggiori della republica. *Melius quidem adhuc ex ciuitates* (dice trattando de' costumi de' Germani) *in quibus tantùm virginis nubunt*. Le più felici città frà' Germani so' quelle, nelle quali solamente le vergini si maritano, e trattano il matrimonio nella stessa maniera, che il corpo, o la vita, la quale vna sol volta si perde. *Sic vnum accipiunt matrimonium sicut vnum corpus, vnamque vitam*: Insegnocci questa veri-

Tertul.

Tertul.

tà lo Spirito santo, quando trattando dello stato del matrimonio, dice. *Erunt duo in carne vna*. Di due corpi vn solo per mezzo del matrimonio si faccia. Dunque qualunque de' consorti si muore, muore altresì l'altro, e come morto deue portarsi. Ahi, quanti danni nascano dalle seconde nozze; quanti figli mal'alleuati, e giti sù le fuorche; quante figlie diuenute publiche meretrici; quante case rouinate, e distrutte. Questo è l'amore, o vedoue, che vo' portate a' vostri figli. Ahi donne più fiere delle fiere stesse, poiche esse nutricano i suoi parti, e non gli abandonano mai infinche da se stessi non si possono procacciare il vitto. E voi appena morto il primo marito, quantunque i figli da lui hauuti siano tali, che non si sappiano regger in piedi, gli abbandonate, e li lasciate quasi non dissi alla ventura. Ahi empie donne, ahi vedoue non vi rammaricate poi se Iddio vi fa abbatter in vn marito, che vi tratti come merita la vostra empietà, la vostra sfrenata libidine. Che se vo' fosti veramente vedoue, e tali vi dimostrasti collo star ritirate da ogni conuersatione, rinchiuse in vostra casa, menando fra' pianti, e lagrime, cilici, e penitenze la vostra vita vedouile, ahi quanto care saresti voi à Dio, quanto da lui amate. Egli sarebbe il vostro custode, e defensore: sarebbe il vostro padre in cibarui, il vostro historiografo nel raccontare gli anni della vostra vittoria contro la carne: egli in fine vostro figlio per colmarui nell'altra vita di gloria sempiterna. Amen.

IL FINE.

LA

modestia della bocca; e che lo sforzo della voce, che fa di mestieri per i passaggi, per le durezze, per le aspirationi della musica, scompone il volto, torce la bocca, e rende brutto il sembiante. Deh non cercate di vedere la faccia, contentaui la voce. Nò dice. *Ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis. Non placet vox, si displicet facies*, dice San Bernardo nel ser. 62. ne' Cantici. Non piace la voce senza il volto, non gradisce a gli occhi d'Iddio la musica dell'oratione, se non è congionta colla bellezza dell'anima per la santità, e per la gratia. Ma quando l'vna s'accoppia con l'altra, o quanto piace, quanto diletta al Re del cielo, che dice. *Vox enim tua dulcis*, ma anco, *& facies tua decora nimis*.

Bernard.

11 Non mira più Iddio alla voce della musica, che alla faccia del cantatore, non tanto guarda all'oratione, quanto alla santità, alle opere, alle mani dell'orante. *Volo itaq; viros orare in omni loco*, diceua il Dottor delle genti nel cap. 2. della prima lettera, che scrisse a Timoteo. Ma come; *leuantes manus. Sancta enim manus*, dice Sant'Eligio Vescouo nell'hom 11. *in Cœna Domini, sunt, vt ait Ambrosius, quando cor est mundum*. All'hora sante so' le mani, quando il cuore è mundo, e puro, quando è adorno di giustitia, pieno d'opere, fornito di meriti. *Dirigatur oratio mea sicut in censum in conspectu tuo*, diceua Dauide nel salmo 140. Però non si contenta dell'incenso dell'oratione, v'aggiugne la santità delle mani. *Eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum. Si manus tua*, dice Anastagio Niceno nella q. 1. togliendolo da Grisostomo in questo luogo, *nullam in se habent rapacitatem rectè clamas. Eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum*, se le tue mani so' nette dalle ruberie, monde dalle vsure, e del tutto lauate, e sante, ben puoi gridare. *Eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum*.

1.Tim.2.

Eligius.

Psal.140.

Anast. Nicen.

13 Ma chi ora in peccato, chi priega colle mani piene d'vsure, d'auaritie, di vendette: chi canta a Dio con l'anima, e col pensiero brutto, e diforme per le colpe, che quiui s'annidano non sarà giammai da Dio vdito. *Deus peccatores non exaudit*, Anzi la sua oratione prouocherà maggiormente Iddio a sdegno Solcaua l'onde instabili del mare Biante, vno de Saui della Grecia, in compagnia di molti huomini maluagi, e facinorosi; ed ecco che si solleua vna burasca, che li pone a pericolo di perdersi. Gridauano i passaggieri, e ciascheduno con quel maggior affetto, che poteua, inuocaua l'aiuto del suo Dio, quando riuoltatosi verso di loro il filosofo disse. *Silete, ne vos hic illi nauigare sentiant*. Tacete di gratia, acciòche eglino non s'auueggiano, che vo' quì nauigate; perche al sicuro tutti saressimo da loro sommersi, essendoche le vostre orationi nõ placano, ma più tosto procurano l'ira, e lo sdegno diuino, Questo stesso disse S. Zenone nel Serm. 2. *de auar.* ad vn peccatore, che oraua, *Aperi tãdem oculos cordis, & inuenies te insultare potius, quàm orare*. Ma l'oratione del giusto, c'ha la consciẽza monda, e santa, adorna di meriti, e piena d'opere, o quanto presto se ne vola al cielo. *Citò ad Deum orationes ascendunt, quas ad Deum merita nostri operis imponunt*, dice San Cipriano *de orat. Dom.* portata dal vento della giustitia, dalle fiamme della sapienza, dallo spirito dell'innocenza, e purità, da' remi della diuotione, e confidenza.

Io. 4.

Zeno.

Cyprian.

14 Da questi remi era portata l'oratione delle due sorella. *Miserunt ergo sorores eius ad eum*. Le sorelle, che mandano da Cristo, e lo priegano per l'infermita del fratello Lazaro, sono Marta, e Maddalena: vna significa l'attione, l'altra la contemplatione, vna le parole, e gli altri atti esteriori, e l'altra l'affetto del cuore: e queste due cose so' necessarie alla perfetta oratione. Si ritruoua nell'Egitto, come ne fanno fede Teofrasto, Dioscoride, e Plutarco, vn'albero merauiglioso, le cui foglie sono in tutto simili alla lingua dell'huomo, ei frutti portano la sembianza del cuore; ed era da gli antichi Egittij quest'albero misterioso dedicato, e consecrato ad vna Dea da loro venerata, chiamata Iside, parendogli esser necessario dedicare a Dio solamente quell'albero, in cui erano accoppiati cuore, e lingua. Che altro credete, Vditori, che sia l'huomo, che vn'albero al rouerscio? *Homo est arbor inuersa*, disse Platone, e lo confermò anco quel cieco da Cristo illuminato. *Video homines, vt arbores ambulantes*. Hor quando egli si consacra a Dio per mezzo dell'oratione, s'ha non solamente dedicare la lingua, ma anco il cuore, come egli stesso ci priega. *Prabe, fili mi, cor tuum mihi*, ch'allhora la tua musica gradirà somma-

Theophr. Dioscor. & Plut.

Plato.

Mar.8.24.

Pro.23.28.

mamente à Dio. *Ipsa est suauissima orationis harmonia*, dice Lorenzo Giustiniano nel lib. *de ligno vitæ cap. 6. quando vox cognoscitur animo consonare*. Ed all'hora l'oratione non erra, ma accerta il colpo.

Laur. Iust.

15 Chi vide, ed osseruò giammai il cacciatore quando tira d'arcobugio. E che fa egli per non errare il colpo? Chiude vn'occhio, e con l'altro mira al bersaglio. E se tù gli dici. Hora che farebbero di mestieri cento occhi per non errare, tu di duoi, che n'hai, vno ne serri? Ti risponderebbe, che col chiuderne vno si raccoglie la vista, e la virtù nell'altro, onde la virtù d'entrambi vnita fa, che più sicuramente e' veggia l'oggetto, ed accerti il colpo. Brami, o anima orante, che la tua oratione voli al cielo, trapassi l'aria, le stelle, ed entri in Paradiso a ferir il cuor d'Iddio? Chiudi vno de' duoi occhi, c'hai? E qua' so' questi duoi occhi? Li duoi affetti, che regnano nell'huomo. Con vno riguardiamo alle cose della terra, e con l'altro miriamo le cose diuine, chiudasi l'occhio, che mira alle cose mondane, ed aprasi solamente quello delle diuine; affinche mentre ora Marta, mentre priega la lingua, ori, e prieghi altresì Maddalena, cioè il cuore, che all'hora egli stesso dirà, come disse altre volte alla sposa amata. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa in vno oculorum tuorum. Hoc est vnum oculorum*, dice Roberto, *hæc vniformitas vultuum oculorum spiritualium, vultuum internorum; indefessa charitate iustam precem perseueranter, vti captum est, dirigere ad Dominum, ac semper cogitare idipsum.*

Ruper.

16 Ma come dicono solamente. *Ecce quem amas infirmatur*, non ispiegando la malignità del morbo il pericolo della vita, e la manifesta necessità, pregandolo a soccorrer presto l'amico? Eh confidauano tanto nel Saluadore, che, tutto che si vedessero in tanta angoscia, espongono solamente la necessità del fratello, sicure, che Cristo come vero amico l'hauerebbe soccorso. *Sufficis vt noueris*, dice il Padre delle lettere nel tratt. 49. *non enim amas, & deseris*, e poco dopò. *Habebant ergo spem, quoniam diligebatur ab eo.* E Teofilato, *Multam autem deuotionem, & fidei magnitudinem exprimunt, dicentes, Ecce quem amas infirmatur*. Staua il Profeta Giona nel ventre della balena, e quindi dice il sacro testo, che *Orauit Ionas ad Dominum Deum suum de ventre piscis, & dixit. Clamaui de tribulatione mea ad Dominum, & exaudiuit me.* S. Girolamo sopra di questo passo dice, che questa non è preghiera, ne oratione à Dio di conseguire la liberta, che per mezzi humani era impossibile, ch'egli ottenesse, ma atto di gratitudine, e rendimento di gratia della libertà di già conseguita. *Non dixit clamo*, dice il Santo, *sed clamaui; nec de futuro precatur, sed de præterito gratias agit.* Peroche, come osserua il Ribera, hebbe riuelatione il Profeta in quell'oscurità penosa, che in ogni modo Iddio l'hauea quinci da cauare senz'alcuna offesa; e per tanto tutto confidato in Dio così diceua. Spero non solamente di vedermi libero da quest'oscuro carcere; ma anco inginocchiato nel vostro sacro tempio renderui le douute gratie di tante mercedi, e fauori. E per adesso mi faccio oratorio di questo luogo cotanto laido, e brutto, sicuro, che anco insin da qui v'ha da esser grata la mia oratione, e come tale sia da voi esaudita. O Giona in che potete appoggiare i vostri pensieri? Nel ventre siete d'vna fiera, non in Gierusalemme fortunato, prigione non libero, ligato, non sciolto, vinto, è conquistato a forza di braccia in vna battaglia sanguinolente, come fu trà voi, ed i soldati, che armò Iddio per la conquista del vostro petto. Di già gittasti l'arme per non poter di più. Qual dunque è il motiuo di tanta confidenza? Il considerare quanto piaccia a Dio la confidenza di chi lo priega ne' suoi trauagli, quanto sia da lui esaudita. *Clamat non voce, sed corde*, dice San Zenone Vescouo di Verona nel serm. *de Iona*, *Non clamore, sed fide, quam scit Deus libenter audire.*

Aug.

Teophil.

Iona 2. 3.

D. Hiero hic.

Zeno.

17 Pregaua il popolo hebreo, come habbiamo nell'Esodo al cap. 14. alzaua la voce, e faceua risuonare l'aria colle grida; Mosè taceua, e ad ogni modo dice Iddio al suo luogo tenente. *Quid clamas ad me?* Che ori, che prieghi, che gridi? *Clamabat populus*, dice il Padre Sant'Ambrogio nel Sermone 19. del Salmo 118. *& non audiebatur: tacebat Moyses, & audiebatur.* E come à Mosè che tace, che non grida, ne priega si dice. *Quid clamas?* E del popolo, che instantemente ora, che sforza la voce, e l'inalza al Cielo, non si fà mentione. Ah dice Sant'Ambrogio. *Tu solus ad me clamas, qui de*

Exod. 14

Ambr.

me speras. Tu solo ori, prieghi, e gridi, perche tu solo speri, confidi, e ti tieni per esaudito.

18 Ahi huomini, e donne, li quali quagiù siete per alcun tempo trauagliati, afflitti, ed angosciati, se consideraſti, e penetraſti i fini, per i quali Iddio vi manda quel trauaglio, che v'affligge, so' certo, che voi ad imitatione di queste sante sorelle ricorreſti da lui, e con l'affetto, col cuore, il pregareſti per la vostra liberatione. Ecco ch'egli dice. *Ad punctum in modico dereliqui te, & in miserationibus magnis congregabo te. In momento indignationis abscondi faciem meam pauper à te, & in misericordia sempiterna misertus sum tui. Dicit redemptor tuus Dominus.* Ecco che dice questo Cristo tuo Redentore. E vero, o anima giusta, e fedele, ch'io per alcun tempo t'ho abbandonata, t'ho sottrati que' fauori, quelle gratie celesti, delle quali eri a merauiglia ripiena. E vero, ch'io t'ho nascosto il mio diuin volto, e t'ho lasciata cader in pouertà, in angoscie, in tribolationi, in infirmitadi. Ma sai per qual fine? Per esperimentare la tua patienza, la tua virtù, la constanza, la diuotione nel seruirmi. Per vedere, se tu, riconoscendo come Marta, e Maddalena me per autore del tuo trauaglio, sareſti da me ricorsa per ottener aiuto *Praparare ad inuocandum Deum tuum*. Deh anima fedele, quando se' trauagliata corri di longo da questo Cristo a chieder'aiuto al tuo male, perche di già col trauaglio se' disposta, e preparata all'oratione. Non senti che dice. *Ad punctum in modico dereliqui te. In momento indignationis abscondi faciem meam pauper à te.* Che per vn poco di tempo, per vn momento solo egli t'hà abbandonata, egli s'è nascosto da te, ma poi *In miserationibus magnis congregabo te.* Se grande fu il trauaglio, ricorrendo da lui, molto maggiore senza paragone saranno le gratie, i fauori, e le misericordie, che poscia ne conseguirai. E concedete anche a me il riposo.

Es. 57. 4.

SECONDA PARTE.

19 NON *habet metas diuina misericordia*, dice Arnoldo Abbate *tract. de verb. Dom. sit qui inuocet, erit qua exaudiat.* E volle dire, che se in tutte le cose la misericordia diuina non hà termine, ne misura, molto meno l'hauerà nell'esaudire l'oratione de' suoi amici. Vi sia pure chi prieghi, che vi sarà altresì chi esaudisca. Cercano le sorelle, che'l fratello infermo sia da Cristo risanato, ed egli lo risuscita già morto, e quattriduano. *Tu autem cum oraueris intrà in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum*, dice lo stesso Padre delle gratie San Basilio *in reg. breu. inter. 277.* và cercando che cosa voglia significare quella parola, *Cubiculum. Quod est illud cubiculum?* E risponde. *Cellarium communis consuetudo vocare solita est locum illum in domo vacuum, & remotum à celebritate, in quo reponimus ea, qua habemus in animo ad aliquod tempus seruare.* Sai, che vuol significare quel *Cubiculum?* Quel luogo appartato, e segreto, che comunemente si chiama dispensa, oue si ripongono le cose, che habbiamo in pensiero di serbare a maggior bisogno. Hor dice il Redentore. Che altro fai, o anima cristiana, quando ti metti a pregar Iddio per qualche tuo bisogno, che entrare nella dispensa, oue tiene Iddio serbate a' nostri bisogni le gratie, ed i fauori? Quiui potrai seruirti delle gratie, come desideri; quiui sarai esaudita come ti dà nell'animo. E se ti merauigli, che quello si nomi dispensa d'Iddio, sappi ch'è tua ancora *Intra in cubiculum tuum.* Tuo è il luogo, fabricato per te, a tuo beneficio: tue so' le gratie, che quiui si serbano a tuo prò, a tuo vtile. Hor che attendi? *Intra in cubiculum tuum.* Entra pur dentro per mezzo dell'oratione, stendi la mano, chiedi pure quello, che brami, che la tua richiesta sarà parola diuina, onde la gratia ti promette.

Arnold.

Matt. 6. 6

D. Basil.

20 Senti, che te lo dice il Dottor delle genti scriuendo a gli Efesi nel cap. 6. oue lor insegna in qual modo debbano combattere contro le tentationi di Satanasso, e fra l'altre arme, che vuole, che impugnino, vna si è la spada dell'oratione. *Et gladium spiritus, quod est verbum Dei per omnem orationem, & obsecrationem orantes omni tempore in spiritu. Magna sunt arma preces*, dice Grisostomo nell'hom. 30. nel Genesi. O che grand'arme so' le preghiere: arma, che trafigge il cuor d'Iddio. *Et gladium spiritus, quod est Verbum Dei.* Ponderate, come chiama l'Apostolo l'oratione parola d'Iddio. Che ha da fare l'vna con l'altra? *Cum oramus*, dice

Ad Ephe. 6. 17.

Isid. dice Isidoro, *ipsi cum Deo loquimur, cùm verò legimus Deus nobiscum loquitur*. Se la nostra oratione è nostra parola, come può essere che sia parola diuina? Perche dice dunque Paolo. *Et gladium spiritus, quod est Verbum Dei per omnem orationem?* Ah voleua dir S. Paolo, che l'oratione d'vn vero soldato di Cristo armato di carità, e confidenza, adorno di giustitia, e santità è insieme oratione nostra, e parola di Cristo. Perche nella bocca dell'anima orante mette Iddio quel *Fiat*, onde furono create tutte le cose; si che più presto caderà il Cielo, mancherà la terra, che manchi giamai Iddio d'esaudire l'oratione d'vn giusto trauagliato.

21 Ma sento oppormi: se tanto può l'oratione d'vn giusto, se cosi presto vien esaudita, per qual cagione Cristo auuisato dell'infirmità di Lazaro dalle due sorelle, non accorre subito a risanarlo. Ouero di donde era non dice, come a quell'altro Centurione. *Vade filius tuus viuit?* Matth. 8. Vi rispondo, che come che il nostro Dio non sia solito a conceder gratie sole, ma sempre accompagnate, conoscendo, che da Marta, e Maddalena egli non era creduto Dio, ma huomo puro, perche dice. *Si fuisses hic*, non credendo, che come Dio sia in ogni luogo, e non stimando, che di lontano potesse risanare il fratello mandano a chiamarlo, differisce la gratia nel fratello chiesta, per aggiugner colla Resurrettione di lui già morto, e defunto, quella della fede loro intorno alla sua Deità. *Adhuc enim ei, quasi homini intendebat*, dice Grisostomo Chrysost. nell'hom. 61. *in Ioann.* E poco dopò, *Credebat enim in Christum*, dice di Marta, *sed vt oportebat: nondum enim cognoscebat, quoniam Deus erat: & ideò dicebat: Si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus*. Pertanto permette il Saluadore, che muoia Lazzaro, affinche nella resurrettione di lui vengano alla vera fede resuscitate le sorelle. *Quia ipsum ad se vocarant, & vt accederent, rogarant, propterea ad illarum infirmitatem se dimisit, quò ab humili illo, abiectoq; sensu eas nonnihil exuscitaret*.

22 O quanto douea affligere le viscere misericordiose del Redentore questa tardanza! *Et lacrymatus est, & fremens in se ipso venit ad monumentum*. Perche truoua impedimento all'esaudire le preghiere delle sorelle, piagne, preme, s'affligge, e si rammarica. Ma oue si furono tolta l'infedeltà loro, ecco corre al monumento, commanda, che si tolga la pietra. *Tollite lapidem*. Ora al Padre, *Pater gratias ago tibi, quia exaudisti me:* grida, *Lazzare veni foras*; ed eccolo resuscitato. *Et statim prodijt, qui erat mortuus*. Hor come tu o trauagliato, ed infermo non ricorri ne' tuoi trauagli à questo efficacissimo mezzo dell'oratione? sapendo quanto infallibilmente ella sia da Dio esaudita. Questa fu vna delle ragioni, colle quali il Profeta Isaia procuraua di rincorare, ed auuiuare il popolo hebreo fatto da' nemici cattiuo a confidar in Dio. Non temere, ò Israele, non ti perder d'animo, ò popolo diletto da Dio. Forsi non sai, ò non vdisti giammai? Esa. 40. 28. *Nunquid an nescis? Aut non audisti?* E che? *Deus sempiternus Dominus, qui creauit terminos terræ non deficiet, neque laborabit*. Che Iddio sempre fu, e sarà per sempre Signore del tutto, e che non v'è cosa, che l'abbatta, e l'assoggetti, ma egli vince, e s'assoggetta ogni cosa. E quindi ne siegue, che niun trauaglio gli recherà fatica, ne stanchezza. Tutto questo stà bene, o Profeta santo, però, che ha da fare con quello, ch'io patisco? Gentil consolatione in vero il dirmi, che'l mio trauaglio non s'insignorisce d'Iddio: Se in lui non acquista potere, acquista ben tanto dominio sopra di me, che mi tiene cosi angosciato, ed afflitto, che non mi lascia respirare. O popolo priuo di discorso e di ragione, quādo mai vdisti, o vedesti, che Iddio allontanasse il suo infinito potere da vn tribolato orante? Tutto quanto può il souran Monarca, tutto ti puoi promette, purche a lui ricorri, ed in lui confidi. E miracolo grande sarebbe, che Iddio non ti esaudisse, e soccorresse.

23 Il gran Padre delle lettere nel lib. 26. contro Fausto c. 3. trattando dell'opere miracolose d'Iddio dice. D. Aug. *Apellamus naturam cognitum nobis cursum, solitumq; naturæ, contra quem Deus, cum aliquid facit magnalia, vel mirabilia nominantur*. Quelle opere d'Iddio s'hanno da chiamar merauigliose, e miracolose, le quali so' contra l'ordinaria dispositione delle cose, conosciuta da noi. Hor ditemi, che cosa è oratione? L'oratione non è altro, che vn moto naturale dell'anima nostra. E che ciò sia vero. Da che si conosce, che vn moto sia naturale? Quando egli è perpetuo, più veloce nel fine, che nel principio

cipio, e si habbia per termine, e fine il luogo naturale della cosa, che si muoue. Ecco, che l'oratione ha per termine Iddio, luogo oue si riposano l'anime. *Oratio est mentis in Deum eleuatio*, E più feruente nel fine, che nel principio. *Melios est finis orationis, quàm principium.* E finalmente deue esser perpetua. *Oportet semper orare, & nunquam deficere.* Dunque sarà moto naturale. E se non sarà esaudita, sarà miracolo, e cosa non più veduta. E che questa merauiglia potesse auuenire, non lo credeua Dauide quando disse. *Continebit in ira sua misericordias suas?* Potrà per auuentura Iddio, ancorche sdegnato trattener nell'ira le sue solite misericordie? Io nol credo, perche essendo suo proprio d'esser misericordioso. *Deus cui proprium est misereri*: essendo suo costume d'vsare misericordia, se bene è sia sdegnato, *etiam iratus miseretur*, dice Vgone Cardinale in questo luogo; Sarebbe questo vn gran miracolo, cosa giamai da Dio vsata. O marauigliosa forza dell'oratione, che, tutto che l'ira d'Iddio il muoua ad esserci scarso delle sue gratie, e fauori, ad ogni modo il placa, discaccia lo sdegno, e fattolo tutto pietoso il vince, e sforza a fare quanto ella chiede!

Ps. 76.10

Vgo.

24 Raccontano Vincenzo, ed Alberto Magno, che nel mare si ritruoua vn vermicello di forma stellata, e di effetti appunto simile alle stelle; peroche illumina, e rischiara la notte; ma però non palesa il suo lume, fuorche nelle gran burasche, ed è segno di serenità. Egli ha tal virtù, che se vien scagliato nel fuoco lo smorza, e spegne come se fosse nieue, od acqua in grandissima copia. Rara merauiglia di natura, che'l fuoco ch'è indomabile, ed inuincibile, si che tutte le cose create si soggetta, vince, e supera, e pietre, e monti, e scogli, alberi, fiori, herbe, animali, elementi, ed i metalli stessi, si renda vinto ad vn vilissimo vermicello. Ma bramate di vedere vn'altro maggior miracolo? Ditemi. Iddio sdegnato non è egli fuoco? Ecco, che di lui così considerato dice il Legislatore Hebreo. *Dominus Deus tuus ignis consumens est.* E chi si potrà giamai dar vanto di vincer Iddio? Egli è Cieli, ed elementi, e Angeli, ed huomini, e tutte le altre creature vince, e si rende soggette. Con tutto ciò vn vermicello vile d'vn'anima, che lo priega, il placa, il vince, ed ottiene da lui quanto brama: fa che lo stesso Dio gli vbbidisca. *Oculi Domini super iustos: & aures eius in preces eorum*, dice Dauide nel Salmo 33. E Saluiano Vescouo di Marsiglia vi fa il commento dicendo nel lib. 2. de Prou. *Quòd scriptura ait aures Domini in precibus semper esse iustorum: non audientia tantùm Dei, sed quadam quasi obedientia Dei designatur.*

Ps. 33.

Saluian.

25 Vbbidisce Iddio a gli oranti; e come che tutte le cose create siano a Dio soggette, ed al suo cenno vbbidiscan tutte. Così il mare si secca all'oratione di Mosè: le pietre diuegnon fonti al suo commando: il Sole arresta il suo corso alla voce di Giosue: Dauide colle sue preghiere toglie dal suo popolo la peste. E in fine tutto quanto si contiene sotto l'impero d'Iddio, pronto si muoue alle voci de'giusti. *In tribulatione mea inuocaui Dominum*, dice Dauide nel Salmo 17. Ma che ne siegue? *Commota est, & contremuit terra*: Ecco, che la terra si commuoue, e triema. *Et apparuerunt fontes aquarum*; Ecco i fonti d'acqua di nuouo apparsi. *Et reuelata sunt fundamenta orbis terrarum*: Ecco tutta la terra sossopra riuoltata. *Et intonuit de cœlo Dominus*: Ecco i tuoni dell'aria. *Ascendit fumus in ira eius*: Ecco il fuoco armato in fauore di Dauide. Indi dice Grisologo nel ser. 43. trattando di Mosè. *Per orationem ad triumphos suos militare sibi omnia mandat elementa.* Muouonsi, e s'armano gli elementi per l'oration de' giusti; ma di più tutta la natura, e Dio proprio gli vbbidisce; si ritorna il lume a ciechi, l'vdito a' sordi, la sanità a gl'infermi, la gioia a gl'afflitti, la vita insino a' morti. *Et statim prodijt, qui fuerat mortuus.* Ahi oratione inuitta, oratione onnipotente. Hor come, anima cristiana, non impugni questa valorosa spada nelle tue miserie. Tu se' trauagliata nel corpo, angosciata nell'animo, perseguitata nella fama, e sciocca, e pazza la lasci arruginire.

Ps. 17.

Chrysol.

Su dunque, anime mie care, con parole amorose, e con affetti ardenti ricorrete piene di confidenza a Cristo, e, principiando la musica soaue dell'oratione, dite. *Ecce quem amas infirmatur.* Ahi, dolcissimo mio Signore, ecco che la mia casa, il mio corpo, la mia fama patiscono trauagli, persecutioni, infamie, e dishonori tali, che non mi lasciano seruire Vostra Diuina Maestà, come conuiene, ed io desidero. Deh per quell'amore, che vi mosse a saluar l'anima mia, degnateui di rimirare con occhio pietoso le mie miserie, le mie angosce, e calamitadi, che son sicuro, che per la vostra immensa pietà incontanente sia lor posto l'opportuno rimedio; essendoche non solete voi, come amante vero, rimirare ne' vostri fedeli alcun male, che di subito non sia curato. Curate dunque, Signore, le mie infirmitadi, e curate altresì l'anima mia, affinche immacolata si possa presentare al vostro cospetto qua giù in terra per pregarui e lodarui e di poi in Cielo per goderui, nella gloria beata. Amen.

IL FINE.

IL GIRASOLE.

DISCORSO TRENTESIMOSECONDO, DELLA QVARESIMA.

Di quanto desidera l'anima giusta di seguir' il Sole di giustitia Cristo, e de' beni, che da questo seguimento n'acquista.

Ego sum lux mundi, qui sequitur me, non ambulat in tenebris. Io. 8.

1 TVtti gli alberi, piante, ed herbe si dilettan molto, e stranamente godono della presenza del Sole; poiche col suo aspetto si rallegrano, col lume gioiscano, co' raggi germogliano, e colla virtù si smaltan di frondi, s'ingemman di fiori, ed a suoi tempi si coronan di frutti. Però pare, che sopra tutti sen diletti, e fra ogn'altro, più ne gode il Girasole. Perche se'l Sole nasce la mattina in Oriente, pare, ch'ei risorga da morte a vita. Se la luce del mondo s'inalza nel meriggio, anch'ei solleua il capo per vagheggiarlo. Se'l re de' pianeti nella sera tramonta, e si nasconde, il Girasole china il capo, nasconde il volto, e mostra col celarsi il dolore, che sente dalla dipartenza di lui. Somigliante al Girasolo, mi si rappresenta ogn'anima giusta. Ella è fiore. *Ego flos campi*, Sole è Cristo nostro bene. *Ego sum lux mundi.* Quanto si diletti il giusto della presenza di questo diuin Sole pare che l'accennasse Malachia dicendo. *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitia, & sanitas in pennis eius*. dandogli lieta nouella, e felice annoncio del vicino nascimento del Sole di giustitia, acciò tutta gioisse, e si rallegrasse; ma ciò più distesamente sarà da noi veduto nella prima parte, e nella seconda vedremo i beni, che dalla sua presenza gode l'anima giusta.

Malach. 4.

2 Disse vna volta, per farmi da capo, vno di questi fiori del Sole nel cap. 1 de gli amori celesti. *Trahe me: post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Che voglia significare lo Spirito sãto in queste parole, non è molto chiaro appresso gli spositori. Pare a prima vista, come afferma il Dottissimo Sottomaggiore in questo luogo, ch'elleno siano parole della Chiesa d'Israele, onde supplica il diuino sposo ad vsare con essa lei la solita sua clemenza, soauità, e dolcezza, mentre ch'ella è bambina, tenera, pargoletta, e di pochi anni. E pare che a questo alluda ciò che gli dice Iddio per il Profeta Geremia nel cap. 31. quasi compassionando alla sua tenerezza. *In charitate perpetua dilexi te, ideo attraxi te miserans tui*, e per Osea al 11. *Et ego quasi nutritius Ephraim portabam eos in brachijs meis. In funiculis Adam traham eos in vinculis charitatis.* E così dice questo Dottore. *Consentaneum videtur phrasi, & consuetudini diuinæ scriptura, vt cùm sponsa hic petit à sponso suo trahi, ad fauorem, & indulgentiam Dei referamus.* Altri stimano, che'l desiderio della sposa santa sia di que' tratti, con cui tal fiata Iddio per la sua somma bontà tira principalmente a se al-

Cant. 1. Ier. 31. Ose. 11. Sotomai.

se alcune anime, e le conduce allo stato della perfettione. In quella guisa, che disse al Patriarca Abramo, come habbiamo nel cap. 12. del Genesi. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui, & veni in terram, quam monstrauero tibi, & faciam te in gentem magnam, & benedicam tibi, & magnificabo nomen tuum, erisq; benedictus*. E poco dopò torna Iddio, e gli dice. *Ambula coram me, & esto perfectus*, cioè, *sequere me, vt sis perfectus*, come spongono gli Hebrei, ed altri. E di questo l'intese Origene, mentre che, dichiarando quel *Curremus*, dice *Currunt ergo adolescentulæ post ipsum, & in odorem eius, vnaquæq; tamen pro viribus, alia quidem velociùs, alia paulò tardiùs, alia etiam inferiùs cæteris, & vltima, alia primo loco. Veruntamen currunt omnes, sed vna est perfecta, quæ currit sic, vt perueniret, & acciperet palmam*. Però più mi piace la sentenza de' Padri Sant' Ambrogio, e S. Bernardo, i quali per questo tratto altro non intendono, che la diuina gratia, onde so' tratte, e rapite l'anime alle opere sante, sopranaturali, e di pietà. E così dice Sant' Ambrogio nel c. 3. *nel lib. de Isaac, & Anima. Festinat ad Verbum sponsa, & rogat, vt attrahatur, nè fortè derelinquatur*, e S. Bernardo nel ser. 17. ne' Cantici. *Vigilandum proinde, & vigilandum omni hora, quia nescimus, qua hora spiritus venturus sit, seu iterum abiturus*. Ed in questo modo intende Sant' Agostino nel tratt. 26. in S. Giouāni quelle parole di Cristo Signor nostro. *Nemo potest venire ad me, nisi pater meus traxerit eum. Magna gratiæ commendatio*, dice il Santo. *Nemo venit nisi tractus*.

Gen. 22. *Gen. 17.* *Orig.* *Ambros.* *Bernard.* *Io. 6.* *August.*

3 A tutte le opere sante, e di pietà vi concorrono la gratia, el nostro libero arbitrio. Ma, come che siano per se stesse tali, ch'eccedono le forze della natura, e della libertà nostra, non si possono metter in essecutione, ne cominciare senza la diuina mano, perche senza l'aiuto del Cielo nulla possiamo: non possiamo noi seguirlo, se Iddio prima non ci tira colla sua santa gratia. Indi dice S. Gregorio sponendo le parole citate della sposa: *Quia sibi virtus non suppetit, in Deum inhians, trahi se postulat dicens. Trahe me*, e sopra le seguenti. *Post te curremus in odorem vnguentorum tuorum*, dice lo stesso santo. *Non currit, qui non trahitur, quia, quem diuina gratia non adiuuat, molestia suæ corruptionis grauatur. Ne suscitetis, neq; vigilare faciatis dilectam, quoad vsq; ipsa velit*. Dice pure lo Spirito santo nel cap. 2. delle Sacre Canzoni: ma come poteua l'anima diletta hauer propria volontà di destarsi dal sonno, mentre ch'ella dormiua? Il Parafrasi Caldeo ne rende la ragione, leggendo in luogo delle parole. *Quoad vsq; ipsa velit. Donec sit voluntas à Domino*. Può hauere, che non v'ha dubbio, l'anima anco frà sogni questa volontà; però non è tutta sua, non affatto da lei, dalle sue forze nata, ma è dello sposo ancora, da lui, e dalla sua misericordia la riceue. *Donec sit voluntas à Domino*: non è tanto volontà della sposa, quanto dello sposo: vi concorre l'vno, e l'altra, che però Orig. nell'hom. 3. Nisseno nell'hom. 4. Teodoreto, ed altri leggono. *Donec ipse*, cioè lo sposo *velit*. El nostro volgato *donec ipsa velit*.

Grego. *Cant. 2.*

4 Della necessità della gratia, e della nostra cooperatione habbiamo duoi bellissimi pensieri nella misteriosa passione del Redentore. L'vno nell'horto per la necessità della gratia. L'altro in casa del Pontefice Caifasso per la necessità dell'arbitrio humano dell'operante. Colà nell'horto li tre Discepoli, che più de gl'altri seguiron i passi di Cristo, ogni volta, che Cristo da lor si dipartiua, erano incontanente dal sonno oppressi; e non tātosto a lor ne ritornaua, che subito si trouauan desti, e suegliati, come ben l'osseruò Drogo Vesc. Hostiense nel lib. *de Sacramento Passionis*, oue così dice al Benedetto Cristo. *Statim autem vt recesseris, iterum somnus occupat nos; nec vigilare possumus, nisi quandiù nobiscum es, & suscitas nos*. Deh Signore, voleua dire, nō vi venga giammai pensiero d'allontanarui da noi, vostre anime redente, perche subito, che vo' vi partite, in quel momento stesso cade ne gli occhi nostri il velo del sonno, il quale in tal guisa ci possiede, che non sarà giamai possibile, che noi si destiamo, e teniamo gli occhi aperti, e disserati, se non quando vo' vi ci auuiciniate, e ci suegliate. Però non basta la vostra presenza, se noi medesimi non adoperiamo le forze dell'arbitrio, e non cooperiamo alle celesti chiamate.

Drogo.

mate. Dormiuà Pietro il sonno del suo peccato, lo riguarda Cristo *Respexit Petrum*, Ma aprì forsi quel sõnacchioso gli occhi subito, che fù da que' diuinissimi sguardi tocco? nò dice lo stesso Vescouo Hostiense nel medesimo luogo: *Tandiù*, dice, *faciem habuit velatum Petrus, donec respiceret in eum Christus*. Conueniua per destarlo, che fosse dal Saluador mirato: però non era ciò basteuole: *Sed numquid*, dice, *non etiam priùs resp ciebat eum? etiã*, dice, *sed Petrus respicientem seipsum non respiciebat*. Molto prima che l'Apostolo si destasse al conoscimento del suo peccato, e si mouesse a piagnerlo era pur da Cristo mirato: ma perche e' non riconoscea la diuina gratia, non cooperaua alle diuine chiamate; non si desta, non si pente, non piagne, e lagrima il suo delitto.

Matt. 27

Drogo.

5 Questo adũque è lo seguimento, di cui tratta la celeste Sposa in queste parole. *Trahe me: post te curremus*; e di questo pur fauella Cristo nel Vangelo mentre dice. *Qui sequitur me non ambulat in tenebris*, che cominci la gratia, e seguiti l'arbitrio, che vada Cristo innanti, e segua poscia l'huomo. Seguimento, di cui, quasi sponendo le parole della sposa dice S. Prospero nel lib. 1. *de Vocat. gentium*. *E si quarit, non dubitet, quarendi affectum ab illo se accepisse, quem quarit*. Cerchi, brami pure l'anima sãta d'esser dallo sposo chiamata, e tratta: perche quel l'istesso affetto, quel medesimo desidero, onde brama, e desia di seguirlo, da lui pure ha riceuuto. E Sant'Ambrogio nel lib. *de bono mortis*. Quasi dichiarando le parole di Cristo nel Vangelo, dice. *Sequimur te, Domine Iesu, sed vt sequamur accerse, quia sine te nullus ascendit*. Seguiremo Signore, le vostre orme diuine, calcheremo i vostri vestigi; ma chiamateci, inuitateci voi stesso, dateci la vostra luce, feriteci co' vostri santi raggi; perche senza di voi non possiamo alzarsi sopra di noi medesimi: siamo come cadaueri viui, ma fetenti, come augello senz'aria, come pesce fuori dell'acque. *Sine illius ope*, dice il Dottor Teologo nell'orat. di se stesso, *omnes nos inania ludibria sumus, & viua, vt ita dicam, cadauera, sceleribusq; fœtentia: vt enim n. c auis, sine aere volat, nec delphinus sine aqua natat, ità nec homo sine Christi adminiculo pedem terra efferre potest*. Per tanto cerchiamo col suo aiuto la sua assistenza, e dica ciascheduno. *Trahe me post te: curremus in odorem vnguentorum tuorum*.

Pos per.

Ambros.

Nazian.

6 Il mellifluo Dottore nel ser. 21. ne' Cãtici s'ammira delle parole della sposa, e cerca, perche ella cerchi d'esser tirata dallo sposo, quasi che non volenterosa, ma sforzata, non di sua voglia, ma contro il suo talento segua le pedate di lui. E risponde egli stesso. *Sed non omnis, qui trahitur, inuitus trahitur*. Non tutti que' che so' tratti, so' tratti contro il lor volere. L'infermo, e stroppiato che sopra d'vna carretta chiede alle porte de' tempi la limosina, è quiui tratto, ma di sua elettion' propria. Così l'anima è debole, inferma, e colle forze della natura stroppiate in maniera, che non può muouersi all'opere di pietà, se da Dio non vien tratta, e però deue dire. *Trahe me*, o con S. Bernardo. *Fessa sum, deficio noli me deserere*. Dichiara colla sua solita dottrina il Padre delle lettere la conditione di questo tratto nel ser. 2. *de Verbis Apostoli*, dicendo. *Ama, & traheris, Nec arbitreris illam asperam, molestàmq; violentiam, dulcis est, suauis est, ipsa suauitas te trahit*. E vuol dire. Vuoi esser da Dio tirato? Si. Hor sappi, che questo altro non è, che amare, che bramare, che desiare: non v'è asprezza, non forza, non violenza in questi santissimi tratti: so' dolci, soaui, anzi la medesima soauità ci tira: non offendon l'arbitrio, perche può dissentir, se vuole, come insegna il Concilio Trident. nel cap. 4. della sess. 6. non nuoce, non isminuisce la libertà creata: perche s'attempera, s'accommoda, e s'addolcisce la diuina gratia conforme alla conditione, e qualità della libertà nostra. E se la volontà col bello, col buono, colle cose, che gli son di gusto si tira comunalmente senza violenza: così, anzi molto più nelle cose dello Spirito, nelle attioni spirituali. *Gratia*, dice Filon Carpatio in quelle parole. *Ego sto ad ostium, & pulso, alliciendo incipit, admissa consequitur, benè retenta, ac fcia perficit*. Osseruate quella parola, *Alliciendo*, Tira, ma soauemente, muoue, ma dolcemente, batte, e chiama, ma allettando, innamorando, ed accendendo di desio, si

Bernard.

Bernard.

August.

Phil. Car.

che dica l'anima. *Trahe me: post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.* (Cant. 2.)

7 Vn'altra volta diceua *Reuertere, reuertere dilecte mi.* San Bernardo nel ser. 74. ne' Cantici. (Bernar.) *Deo igitur abeunte vna interim, & continua animæ vox*, dice, *continuum desiderium eius tanquam vnum, continuùm q; reuertere, donec veniat.* Al partirsi dello sposo dall'anima santa altra voce non si sente, che ritorna, deh ritorna, o mio diletto, questa è la sua continua voce, questi i suoi perpetui desideri, finche ritorni. Ma poscia nel cap. 3. soggiugne. *In lectulo meo per noctes quæsiui, quem diligit anima mea.* Hora vede il suo diletto scorrer i mõti di Betel. *Similis esto capreæ, hinnulóq; ceruorum super montes Bethel.* ed hora il cerca nel letto. E chi trasse la diletta del Cielo da' monti nel letto? Ah dice Gilberto Abbate nel ser. 1. ne' Cantici. (Gilbert.) *Elapsus erat dilecta suæ super montes, quasi hinnulus vagus, & volitans, & ipsa ad se relapsa de montibus illis, in quibus mirabiliter erat illustrata visione dilecti. De montibus, inquam, illis ad conuallem lacrymarum, ad lectum doloris elapsa.* Fuggito s'era il suo diletto soura de' monti, quasi vagabondo, e veloce ceruo, ed ella in se tornata da que' monti, oue seguito l'haueua, merauigliosamente rischiarata dalla vista del suo bel Sole, ritorna da' monti alla valle delle lagrime, al letto de' dolori, oue fra' sospiri diceua *Reuertere reuertere.* (Psal. 26.) O con Dauide. *Exquisiuit te facies mea: faciem tuam, Domine, requiram. Quid si requirat?* dice S. Bernardo, nel luogo poco fà citato, che merauiglia, che l'anima santa con tanto desio ricerchi il suo caro Bene? (Bernar.) *Neque enim, subducto sibi tam dulci Sponso, interim aliquid aliud non dico desiderare, sed ne cogitare licebit.* Perche toltogli il dolce sposo, perduto il suo diletto, non può altro desiderare, non può fra tanto ad altro che a lui pensare.

8 Pescaua Pietro dopò la resurrettion del suo Maestro, e mentre è più intento all'opera eccogli Cristo al lido, il mira, il riconosce, ed impatiente della dimora non curante la pescaggione, sprezza i pericoli, non attende che la veloce nauicella s'accosti a terra, ma ripiglia le vesti, e si gitta nel mare per girne da lui con (Ioan. 21.) maggior fretta. *Tunica succinxit se,* dice S. Giouanni al cap. 21. (*erat enim nudus*) *& misit se in mare.* Che fate, o Pietro? aspettate che la naue cacciata come saetta da' vostri spediti remi, e nodose braccia vi porti in vn baleno a terra. Non mirate vo' al pericolo, a cui v'esponete, di rimaner nel mar sommerso? Non è questa la prima volta, che l'habbiate veduto resuscitato. Ah dice Sant'Ambrogio nel cap. 24. del lib. 1. *in Lucam.* (Ambros.) *Non contentus Petrus vidisse quæ viderat, repetit intuenda: & quærendi Domini amore succensus, non satiatur videndo.* E vero, che l'hà veduto: non si contenta di questo, torna a vederlo; e tutto acceso del suo amore il cerca, il brama, vede, e riuede, e non si satia giamai. E poco dopò. *Impatiens desiderij, negligens captionis, immemor periculi, vbi Dominum vidit in littore, serum æstimat, si cum cæteris perueniret.* Hauea prouato quanto dolor sia lo star senza di Cristo, lontano dalla sua gratia; però oue a lui s'appresenta, egli tutto anhelante il cerca: non vi pone indugio, non lo ritien il desidero della preda, non lo pauenta il pericolo della morte, perche l'anima non sà altro bramare, altro pensare, che'l suo Dio. *Vbi Dominum vidit in littore, serum æstimat, si cum cæteris nauigio perueniret.* O felici quelle anime, che tanto s'accendono di questo desio, che non si lasciano ritardare da alcun pensiero dal seguimento del suo diletto! Auuenturate spose di Cristo, che niente altro fanno pensare, ne desiderare, fuor che il suo bel sole Cristo.

9 *Numquid quem diligit anima mea vidistis?* (Cant.) diceua la sposa celeste. Camina per vie, per piazze, fra le sentinelle armate, fra' corpi di guardia numerosi, e forti l'anima santa, e niuna cosa gl'entra in pensiero, se non il suo diletto. Non la muoue la grandezza delle piazze, la bellezza delle strade, la cõdition delle sentinelle, l'arme de' soldati. In Cristo solo tiene tutti i suoi pensieri imprigionati, e fitti. Indi esclama S. Bernardo nel ser. 39. in Cant. (Bernar.) *O amor præceps, vehemens impetuose, qui præter te aliud cogitare non sinis, fastidis cætera, contemnis omnia, præter te, te contentus.* Vengano pure tutte le curiosità del mondo s'appresenti ogni beltà più vaga, e più adorna, comparisca qualonche motiuo più forte d'interesse, o d'am-

d'ambitione ad vn'anima, che cerchi Iddio; che nulla vede, o se vede non cura, anzi dispregia, ed aborrisce, solamente contenta del suo Giesù, tutta appagata del suo seguimento. *Aliud cogitare non finis, fastidis catera, contemnis omnia, prater te, te contentus*. S'aduni pure contro dell'anima innamorata d'Iddio tutto l'inferno, s'incrudeliscan gli huomini, che non tralascierà i suoi desij, anzi molto più cresceranno colla persecutione, e resistenza.

Cant. 5. 10 *Quasiui illum, & non inueni: vocaui, & non respondit mihi*, diceua la stessa sposa vn poco più da basso. San Gregorio, il Grande nell'hom. 25. *in euang.* intende questo luogo del desidero, che hanno le anime innamorate d'Iddio, alle quali tal volta si nasconde Cristo per farsi cercare con maggior voglia, com'auuene a Maddalena col Redentore nel sepolcro. *Actùmq; est, vt desideria dilata crescerent, & crescentia caperent quod inuenissent*. Il Dottor Teologo *orat. Apolog.* 1. e Clemente Alessandrino lib. 2. Naz. e nell'oratione *exhort. ad Gent.* affermano, che qui si tratti dell'incomprensibilità dello sposo celeste, il quale quanto più si conosce, e s'ha presente, tanto più si nasconde, fugge la nostra capacità, e soprauanza la bassa intelligenza dell'huomo. *Quantumcunque percipitur, tantundem semper se subdicit*, dice Nazianzeno, e Clemente nel primo luogo. *Deus res quadam est captu, per uestigatùque difficilis, semper se subducens, ac procul abscedens*. E nel secondo. *Cùm iam inuentus fuerit, vix fieri potest vt eum, sicut par est, enunciemus*. Gregorio Nisseno nell'orat. 12. in Cant. è di parere, che l'anima santa in queste parole. *Quasiui illum, & non inueni*, voglia significare, ch'ella cercaua, ma inuanno Iddio nelle cose del mondo. *Nam*, dice, *quo pacto inueniri comprehendìq; potest, quod nulla res nobis cognita ostendere non possunt*. Però lo stesso santo nell'hom. 7. *in Ecclesiasten.* insegna, ch'Iddio ancor trouato sempre s'habbia da cercare con maggior desio. *Non enim*, dice, *certo aliquo, ac definito tempore Dominum quarere est bonum, sed semper quarere*. Di questo stesso parere è il Padre Sant'Agostino nel cap. 2. del lib. 15. *de Trin.* sponendo quelle parole del salmo 104. *Quarite Dominum, & confirmamini*, dice. *Cessandum non est quandiù in ipsa rerum comprahensibilium ratione proficitur*. Adunque la sposa celeste in queste parole voleua palesare l'ardentissimo suo desiderio di seguir sempre mai Cristo, e di cercarlo.

Greg. — Clem. Alex. — Naz. — Clem. Alex. — Nissen. — Nyss. — Aug.

11 Che auuiene? *Inuenerunt me vigiles, qui circumeunt ciuitatem: percusserunt me, vulnerauerunt me, & tulerunt pallium meum mihi custodes murorum*; Pouera seguace di Cristo s'abbate nelle sentinelle, che girano per la città da loro ne vien maltrattata, battuta, percossa, ferita, e rubata. Ma forsi per questi infelici incontri ritorna addietro, tralascia il suo camino, perde il desidero, e raffredda l'amore? In niun conto al mondo: anzi più accesa, più inuogliata, ed innamorata si mostra. *Adiuro, vos, filia Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, vt nuntietis ei, quia amore langueo*. Vi priego, vi supplico, e vi scongiuro, o donzelle care di Gierusalemme, a riferire al mio diletto, ch'io tutta ardo, e languisco d'amore. Sentite il commento di Sant'Ambrog. lib. *de Apolog. Dauid pag.* 1208. *Neque proinde absterrere, aut timere quicquam potuit, quò minus constanter, & alacriter in cœpto itinere, seu officio pergeret, donec tandem quem diligebat anima sua inueniret, & teneret*. Niun patimento, niun trauaglio riceuuto da quelle maluagie sentinelle fù basteuole distornarle il camino, ed a impedire il seguimento del suo diletto. *Philosophicus animus*, dice Gregorio Nazienzeno orat. 23. *In laudem Heronis, ex eo, quod passus sit, generosior redditur: atq; vt cadens ferrum aqua frigida aspersione, ità periculis obdurescit*. Sparge il ferraio sul ferro ardente l'acqua fresca per dargli tempera, per indurarlo, ed assodarlo. Così dice Nazianzeno l'anima, ch'arde d'amor d'Iddio, ed è infuocata de suoi diletti, quanto più trauagli, angoscie, e miserie ella patisce, tanto più ferma costante, ed immobile si mostra nel seruirlo, tanto più accesa veloce, e frettolosa nel seguirlo. Vengan anco le stesse afflitioni dalla man d'Iddio, che non la staccheranno ne pur da lui vn momento.

Ambros. — Naz.

12 *Sicut ablactatus coram matre sua, ità retributio in anima mea*, diceua il Salmi- Ps. 130.

sta nel salmo 130. Allude, come osseruò il Boccadoro in questo luogo, a ciò, che suol fare il bambino, quando vien slattato, e tolto dalle materne proppe, che ne per questo da lei si parte; ma co' pianti, e lagrime gli s'aggira d'intorno, piagne d'esser da lei afflitto, ma colle afflittioni stesse non s'allontana, anzi indissolubilmente a lei s'vnisce. Somigliantemente fanno l'anime vere seguaci di Cristo. Venga pure il crocifisso, stampi sopra di loro la sua croce, pioua nelle case loro flagelli, trauagli; sdegnato si mostri seco, tolgagli le solite poppe delle celesti dolcezze, che ne pur per questo da lui si staccheranno. Gemeranno sì sotto flagelli, piagneranno nelle angoscie, s'affligeranno nelle calamitadi; ma però sempre si vedranno vnite a Cristo, ed abbracciate al Crocifisso. *Quemadmodum puellus*, dice Grisostomo, *qui ablactatur, qui nuper ab vbere auulsus est, nec sic quidem à matre recedit*: e poco dopò. *Ità ego cum essem in afflicti ne, angustijs, & calamitatibus Deo semper adhæsi*. Fellicissimi giusti, auuenturati seguaci del Redentore, che ne' trauagli, ed in qualonche altra occasione mostrano, che altro amore non hanno nel cuore, che Giesu Cristo, e però sempre trouano ciò che amano.

Chrysost.

13 Due riuelazioni fatte fra' sogni ritruouo nel cap. 2. di San Matteo, l'vna a' Magi, che adoraron Cristo, l'altra a Giuseppe sposo della Beatissima Vergine, e tutte due per impedir l'empia, e rabbiosa persecutione d'Herode contro del bambino Giesù. De' Magi, dice l'Euangelista. *Responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodem, per aliam viam reuersi sunt in regionem suam*. Auuisa l'Oracolo celeste que' Magi Regi di ritornar ne' lor paesi, e Regni, per altra strada dalla prima. Torna frà poco ad accendersi furiosamente lo stesso Re di sdegno contro il diuin bambino, ed ecco auuisato n'è Giuseppe, acciò sen fugga in Egitto. *Ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens. Surge, & accipe puerum, & Matrem eius, & fuge in Ægyptum*. Ma notate come diuersamente so'fatte queste riuelationi: quella di Giuseppe è per mezzo d'vn Angelo, *Et ecce Angelus Domini*: Quella de Magi non dice l'Euangelista da chi ella si sia, ma lo dice S. Girolamo nel lib. 1. nel cap. 2. di San Matteo. *Qui munera obtulerant Domino, consequenter responsum accipiunt, non per Angelum, sed per ipsum Dominum*. Cercauano i Regi il Re Christo. *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum? Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum*. Hor che marauiglia, che lo stesso Cristo lor risponda. *Qui munera obtulerant Domine, consequenter responsum accipiunt*. Bellissima conseguenza è questa, che chi cerca Cristo, chi siegue l'orme delle sue gratie, sempre il ritruoua, sempre è da lui più illuminato. Ma chi siegue i diletti del mondo, chi cerca i suoi piaceri, gli interessi, e le ambitioni, non gli verrà mai fatto di ritrouarlo.

Matth. 2.

Hieron.

14 Al falso profeta Balaam, ch'andaua per maledire il popolo d'Iddio tratto dall'interesse, apparue l'Angelo colla spada ignuda, che gli disse. *Ego veni, vt aduersarer tibi, quia peruersa est via tua, mihiq; contraria*. A chiunque cerca le cose del mondo, a chi siegue i suoi diletti ben si può dire. *Peruersa est via tua, mihiq; contraria*. Peruersa è la tua via, o ambitioso, onde camini a quella dignità, a quell'honore con tanta sete da te bramato: peroche i mezzi, che tu adoperi so' mali, e cattiui. E che mezzi tu v'intraprendi; se non calonnie del prossimo, macchinationi per atterrar i concorrenti più di te meriteuoli, bugie, inuentioni, falsità; ed ogni genere d'ingiustitia; Maluagio è il tuo sentiero, o auaro, per cui corri alle vsure, alle rapine, alle frodi, alla crudeltà stessa. Chi non dirà, o vendicatiui, che cattiuo non sia il camino, che vo' caminate delle vendette, de' risentimenti, de' puntigli d'honore del pazzo mondo? Come non confessarete, o lasciui, che bieca, storta, disordinata non sia la strada che vo' correte delle fornicationi, adulteri, incesti, sacrilegi, ed altri più brutti peccati? Ah che ad ogni vn di voi peccatori, e peccatrici può dire questo Cristo. *Peruersa est via*, peruersa, maluagia. *Mihiq; contraria*, contraria a' consegli, a' ricordi, a' precetti, a' diuieti di lui. Hor come calcando voi strada così cattiua credete di peruenire a Cristo, stimate di seguir le sue sante orme? Ah che non a Cristo, ma al demonio, non alla

Num. 31.

san-

santità, ma alla peruersità, non al Cielo, ma all'inferno vi conduce. Volgete il camino che trouarete Christo, e riposiamo.

SECONDA PARTE.

15 *Qui sequitur me, non ambulat in tenebris*. Il Padre S. Giouanni Grisostomo nell'hom. 51. in Ioann. spiegando queste parole dice, *Intellectualiter enim dixit. Non ambulat in tenebris, idest non manet in errore*. Non fauella il Saluador del mondo delle tenebre, che nella sera ammantan questo nostro emispero, che ci tolgon la vista de gli oggetti creati, che son cagione de' notturni horrori, & errori, ma delle tenebre della colpa, che d'oscuro velo amantan l'anima, che ci leuan la cognitione del Cielo, e delle cose sue, che in fine horrenda fanno l'anima, e vagabonda *Tenebræ satis metuendæ sunt morum*, dice pure a questo proposito il P. Sant'Agostino nel trattato 34. in S. Giouanni, *non oculorum: & si oculorum, non exteriorum, sed interiorum: vnde discernitur non album, & nigrum, sed iustum, & iniustum* Quelle tenebre ha da temere l'anima Cristiana, che so' tenebre di costumi, non d'occhi, o se pure so' tenebre d'occhi, non di questi esteriori del corpo, ma de gli interiori dell'anima, di quegli occchi, onde si discerne, non il bianco, ol nero, ma il giusto, e l'ingiusto. Queste tenebre schiua, e fugge chiunque segue il Sole di giustitia Cristo. Il P. San Bernardo nel ser 21. ne' Cantici spondeno quelle parole della sposa, *Trahe me* da noi riferite, e dichiarate nella prima parte, dice. *Dilecta tua. Domine, relictis omnibus propter te: concupiscit semper ire post te, semper tuis inhere vestigijs, ac sequi te quocunq; ieris, sciens quoniam viæ tuæ pulchræ, & semitæ tuæ pacificæ, & quia, qui sequitur te, non ambulat in tenebris*. Signore, e sposo celeste, se la vostra diletta, dispregiando per vostro amore ogni cosa creata, desidera di seguirui sempre, e di calcare le vostre orme, non è merauiglia, perche ella sà, che le vostre vie, e sentieri so' tutti belli, e sicuri: sà che chi vi seguita, non può errare, chi sta con voi vera luce dell'anima, non può esser ingombro da peccato alcuno.

Chrisost.

Aug.

Bernard

18 Quindi è, che lo stesso sposo celeste volgendosi all'anima, che seguitaua dice. *Ecce tu pulchra es amica mea*, o come altri leggono. *Propinqua mea*. San Gregorio Nisseno a nome di Cristo dice. *Pulchra facta es, quæ meæ luci appropinquasti per appropinquationem trahens dispensationem pulchritudinis*. Bella, vaga, e tutta riguardeuole se' diuenuta, o anima accesa del mio amore. E sai d'onde deriua in te tanta bellezza, e gratia così grande? per esser a me vicina, per seguire le mie pedate, per lo star sempre con esso me vero sole, ch'illumina, ed abbellisce le anime mie seguaci. O felici que' che calcan le sue pedate; e per il contrario infelici coloro che da lui s'allontanano. *Palpauimus sicut cæci parietem*, diceuano coloro nel cap. 59. d'Isaia, *& quasi absq; oculis attrectauimus, impegimus meridie, quasi in tenebis, in caliginosis*. O quante cecità, quante tenebre, ed horrori. Ma d'onde nascon queste tenebre? sentasi, che soggiongono poco dopò. *Auersi sumus, ne iremus post tergum Dei nostri*. Per non seguire Iddio, per non istare congionti colla luce dell'anime.

Cant.

Nissen.

Esa. 59.

19 E come non sarà stranamente dalle tentationi agitata quell'anima, ch'è senza il suo Dio! Di Cain dice il Genesi nel cap. 4. *Egressusq; Cain à facie Domini, habitauit in terra Naid*. Filone hebreo de Cherubino afferma, che Naid tanto vuol dire, quanto *Commotio*, onde dice. *Necesse est, vt ab imaginatione Dei digressa cogitatio, nauis in salo iactatæ more, ventis inter se confluentibus vltrò citroq; feratur*. Non v'è naue così combattuta da' venti, vrtata dall'onde, sdrusciata, e rotta da' scogli quanto e' trauagliata, e combattuta vn'anima senza il sole di giustitia Cristo. E combattuta e non resiste, e' assalita, e cede, ed e' finalmente vinta, superata, e fatta cattiua. Eua, per cui intende Sant' Anastagio Sinaita nel lib. 9. dell'Esamerone tutta la natura humana, dal Demonio fu sedotta, ed ingannata. *Mulier autem*, dice, *fuit decepta, nempè hominum natura:* solo perche la trouò lontana dal marito, seperata d'Adamo, cioè da Cristo figurato in Adamo. *Mulierem separatam*, dice il Santo, *& à viro suo, nempè Deo, remotum inuasit, decepit eam serpens; nec eam potuit*

Gen. 4.

Philo. Iud.

Synaita

tuit decipere, quandiu vidit eam à viro non separatam, Pecca San Pietro, e niega il suo Maestro solo perche non hauea seco Cristo, perche da lui s'era allontanato. Come nota San Remigio citato da San Tomaso nella catena sopra il cap. 26. di San Matteo. *Nequè enim negare potuisset, si Domino proximus adhæsisset*.

Remig.

20 Il Sauio nel cap. 7. de' Prouerbi introduce il piacer carnale, che allettaua gli animi effeminati, e lasciui con queste parole. *Non est vir in domo sua abijt via longissima*. O quante licenza si prende vna moglie mal nata, di pessimi costumi, di peruersa inchinatione dall'assenza, e lontananza del proprio marito! che pratiche ella non tiene? che conuersationi non ammette? Che dissolutioni, che adulteri, che lasciuie non commette? Corrono innanzi, e in dietro senz'alcun rispetto i mezzani, i bilietti, i doni v' abondano: non è chiusa la porta ne di giorno, ne di notte a chi vuol prouare le sue lasciuie. In tal istato si truoua vn' anima dal sole di giustitia abbandonata. *Non est vir in domo sua, abijt, via longissima*. *Meritò*, dice Sant'Ambrogio nel cap. 3. del lib. 2. *de Apol. Dauid*, *virum suum dicit absentem: quoniam non potest adultera omnis Christum habere præsentem*. O che dissolutioni, che adulteri non commette l'anima ch'è senza di Cristo? Che peccati, che sceleratezze non opera. Ma chi tiene Cristo presente non de' temere alcuna tentatione, o colpa. Senti che dice lo stesso Sant'Ambrogio nel ser. 18. nel salmo 118. *Accedite ad eum, & illumini, quia lux est*, e poco dopò. *Accedite, & liberamini, quia libertas est: accedite, & dimettimini, quia remissio peccatorum est*. Nell'auuicinarsi l'anima a Cristo vera luce si sgombrano le tenebre delle tentationi di Satanasso, nell'accestarsi a lui ch'è la libertà dell'anima, si sciolgon i lacci de' vitij. Nel seguir il Saluadore ch'è la remission delle colpe si giustifican i peccatori, e si mette l'huomo nella strada certa, e sicura della saluezza.

Prou. 7.

Ambros.

Ambros.

21 Il Re profeta nel salmo 30. pregaua in questa maniera Iddio. *Eripe me de manu inimicorum meorum, & à persequentibus me*. Signore, Dio mio, e mio sommo Bene vi supplico per la vostra immensa bontà, e misericordia infinita, a rimirare con occhi benigni alle mie miserie, e solleuarmi. Da miei persecutori so' circondato, e dato già son nelle lor mani? Deh solleuatemi voi, e liberatemi. *Eripe me de manu inimicorum meorum, & à persequentibus me*. Hor state allegro; o santo Profeta, che Iddio v'ha d'aiutare, come chiedete. Ma come potrà egli prestarui quest' aiuto? *Illustra faciem tuam super seruum tuum*: collo sguardo, colla presenza sola, come acutamente osseruò Sant'Atanagio nella catena Greca. *Postulo*, dice a nome di Dauide, *vt in præsenti quoq; ab hostibus eripias*. *Hic autem mihi solus salutis modus est, si mihi faciem ostenderis*. O felice l'anima a cui mostra la sua faccia; perche non può il nemico cauarla dalle sue mani: ma più felice è quella, che sempre insino all'vltimo spirito tiene presente Iddio, e seguita le sue pedate.

Psal. 30.

Athan.

22 Questa è quella gran misericordia, che ricercaua lo stesso Salmista nel sal. 50., mentre dice. *Miserere mei, Deus, secundum magnam misericordiam tuam*. Vrbano Papa Quarto nella parafrasi di questo salmo riconosce in Dio tre sorti di misericordia. *Prima est*, dice fauellando con Dio, *qua me, & alios peccatores ad quamlibet offensam, qua oculos tuæ Maiestatis offendimus, non continuò consumpsisti*: La prima è quella, onde vo' Giudice souurano non precipitate all'inferno me, ed ogni altro peccatore subito che offendemmo gli occhi della vostra Maestà Diuina, e che trasgredimmo le vostre sante leggi: misericordia, di cui dice il Profeta. *Misericordia Domini, quia non sumus consumpti*. La seconda, e maggiore della prima è quella, cō cui senz'alcuno suo merito chiamate a penitenza il peccatore, dopò che v'ha offeso. *Secundam, & maiorem prima misericordia porrexisti, qua me miserum peccatorem (tibi Domine sit inde gratiarum actio, & vox laudis) ad pœnitentiam reuocasti*: misericordia, che celebraua il Salmista in quelle parole. *Si dicebam motus est pes meus: misericordia tua Domine, adiuuabat me*. Ma perche il peccatore può abusare la prima, e spregiare la seconda, ecco che Dauide cerca la terza misericordia, misericordia grande, larga, ed immensa, con dire. *Miserere mei*

Psal. 50.

Vrbo PP.

Deus

Deus secũdum magnam misericordiam tuã: misericordia, di cui ringratiaua Iddio quando diceua. *Misericordia tua magna est super me, & eruisti animam meam ex inferno inferiori: Hæc est illa misericordia magna quam peto*, dice questo buon Pontefice. Questa è la misericordia, questa la presenza, questo il seguimento, che cercare deue ogni Cristiano. *Qua non solùm expectas ad pœnitentiam peccatores, nec solum das eis gratiam pœnitendi, sed qua sic pœnitentes virtute ex alto induis, & confirmas, vt non labatur ampliùs pes eorum*. Questa è la misericordia, questa è la luce, che dobbiamo cercare dal nostro diuin sole, e dire. Molte gratie vi rendo, o mio caro, e dolce Bene, che quando io pazzo v'offendo, vo' soffriate le mie pazzie, e m'attendiate penitenza: infinite lodi vi dò, che mentre io vado errando ne' diletti del mondo, che colla vostra diuina luce mi richiamate alla vostra gratia. Ma, Signore, oltre di ciò vi supplico a tenermi sempre gli occhi vostri addosso, ad illuminarmi continuamente colla vostra gratia, ed a vestire il mio cuore, ed armare l'anima mia di tal virtù, di tanta fortezza, che giamai possa cader dalla vostra gratia; ma che guidata dà sì fida, e sicura scorta possa peruenir all'estremo della vita giusta, santa, e vostra amica, e finalmente sia fatta partecipe de' beni del Cielo. Amen.

IL FINE.

IL SOLE.

DISC.SO TRENTESIMOTERZO,

NELLA DOMENICA DI PASSIONE.

Del lume dell'innocenza del Saluadore, di quanto sia necessario per illuminare i cuori colla predicatione, e di quanta oppositione hoggidì ritruoui ne gli Vditori.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi? Io. 8.

1
NON senza alto mistero il Redentor del mondo dopò d'hauer detto nel passato Vãgelo; *Ego sum lux mũdi*. Io son il vero Sole luce del mondo, che co' raggi della mia dottrina tutto il mõdo illumino, soggiungne nello stesso capo, ch'è il Vangelo di stamane. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Qual huomo sia d'occhio cotanto perspicace, che possa fissar lo sguardo, non dico nella mia natura diuina, ma ne tampoco nell'humana, e ritrouar in essa vn minimo neo di peccato? E il Sole come corpo celeste libero da ogni macchia, e pellegrina impressione, onde di lui disse vn gentil spirito. *Impollutus*, adorno di tanta bellezza, che n'affermò vn'altro. *Nil amabilius*; che però Anassagora addimandato perche e' fosse nato? Per vagheggiare il sole, rispose: e molto più ne disse Eudosso, il quale non ben satio di rimirarlo dalla terra, bramaua di contemplarlo da vicino; e non hauerebbe ricusato d'esser qual farfalla dal suo ardore incenerito, per conseguire il suo intento. E quindi auuiene, che come cosa cotanto bella è altresì buona, perche il bello, el buono vanno sempre accoppiati, e come tale è liberale del suo lume, e ne sparge tanto soura de' mortali, che vi fu chi di lui disse. *Affluenter, & non improperat*, onde fa ch'ogn' altro lume all'apparir di lui s'oscuri, e celi, come confessò il motto sopra di lui posto. SPARISCE OGNI ALTRO LVME.

2 E chi potrà giamai negare, che'l Sole non sia figura di Cristo? Ecco che ne fa ampla fede Malachia al c 4. *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ*. Che se quegli è libero da pellegrina impressione: di questi dice il Dottor delle genti. *Innocens impollutus segregatus à peccatoribus*. Se l'occhio del mondo è tanto bello, qual bellezza si potrà ritrouare, che possa star' appetto della bellezza di lui, non che auanzarla? Ecco che dice il Re Dauide *Speciosus forma præfilijs hominũ*. Questa bellezza desiaua vagheggiar la sposa, quando andaua dicendo. *Num quem diligit anima mea vidistis?* Questa bramaua contemplar il Re profeta. *Quid mihi est in cœlo, & à te quid volui super terram?* Di solamente veder questa ardeua, e si consumaua di voglia Sant'Agostino, si che dice ne' soliloqui. *Eia Domine moriar, vt te videam, videam vt hic moriar: nolo viuere, & volo mori*. E per vederla bramaua la morte, ed aborriua la vita, come pur faceua l'Apostolo. *Cupio dissolui, & esse cum Christo*. Se il sole come buono diffonde lo splendore per tutto il mondo, ecco che Cristo è tanto buono, che potè dire Marci 10. *Nemo bonus, nisi solus Deus*, sparge il lume, e splendore della sua dottrina sopra tutti

Mal. 4. 2.
Ad hab. 7. 26.
Psal. 44.
Cant. 1. 20.
Ps. 27. 25
Aug. in soliloq.

Io. 1. 9. tutti gli huomini. *Illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum*, e fa, ch' ogni alrra luce sparisca, e si dilegui, si che possa dirsi colla sposa. *Decolorauit me sol*. Su dunque veggasi da prima la purità di questo sole, che dice. *Quis ex vobis arguet me de peccato*, secondariamente, come per questo poteua dir la verità, predicare, e riprender apertamente, e dolersi de gli Vditori. *Veritatem dico vobis, & non creditis mihi*. E per fine quanta oppositione ritrouasse il lume della sua dottrina ne' giudei, i quali dicono. *Nonne benedicimus nos, quia Samaritanus es tu, & demonium habes. Tulerunt lapides, vt iacerent in eum*.

Cant. 1. 6.

3 Cristo, per cominciarmi, e Dio, ed huomo insieme; come Dio è tutto santo, anzi la stessa santità. *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, cantauano que' Serafini, che vide Isaia, si che tutto ciò, che fa Iddio non può esser se non buono. *Et vidit Deus, quod esset bonum*: tutti i suoi pensieri, e volonta so' tutte rette, ed ordinate. *Ipsi praparantur cogitationes*, dice quella Santa Anna nel. 1. de' Regi, e col Gaietano, *Ipsi directa sunt opera*. E come huomo, tutto che la natura humana per se stessa sia labile, caduca, ed inchineuole a' peccati, nientedimeno l'humanità di Cristo era santa, e pura, vnta con l'olio della diuinità personalmente congionta. *Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem: propterea vnxit te Deus oleo latitia*, dice Dauide all'humanità di Cristo. *Non enim Verbi natura*, spiega San Vigilio cont. Eutiych. c. 4 *vncta est, qua consortem secundum se habere non potuit. Vnde apparet adid, quod homo factus est, pertinere vnctionem, idest Christi vocabulum*: talmente vnta, e santificata, che naturale gli era la giustitia, e santità, come dice San Dionigi Alessandrino nella lettera contro Paolo Samosateno, oue trattando, che gli altri santi colle fatiche, e co' sudori s'acquistan la diuina gratia, del Redentore così conchiude. *Christus vero non exercitatione ostensus est per fidem, & pietatem in Deum, vt iam dictum est, naturaliter enim iustitia, & diuina virtus eius est*. Tanto naturale, che ne fu schiusa ogni colpa, e come dice il P. Sant' Agost. nel c. 11. del lib. 2. de Peccat. mor. & remiss. non v'era pericolo, che in lui cader potesse. *Cum ipsa suscepto talis esset, vt natura hominis à Deo, ità suscepta nullum in se motum mala voluntatis admiteret*, però chè l'vnione col Verbo, o sia per propria virtù, o per virtù della diuinità stessa, ouero per la forza della gratia santificante, e della visione, e fruition beata, che seco porta si rese ferma, e stabile nel bene, immobile, ed inflessibile a tutto ciò ch'era contro la volontà diuina; si che tutto ciò, ch'e' pensa dice, ed opera è tutto santo, e diuino. *Quasi ferrum in igne*, così dice Origine nel lib. 2. Periar. cap. 6. dell'humiltà assonta, *sic semper in Verbo, semper in sapientia, semper in Deo posita est: omne, quod agit, quod sentit, quod intelligit Deus est; & ideo nec conuertibilis, nec mutabilis dici potest*.

Es. 6. Gen. 1. 1. Reg. 2. Psal. 44. Vigil. Diony. Al. August. Orig.

4 Che se di questa verità si cercan pruoue; benche io potessi recare, e la testimonianza di Dauide, che dice *Speciosus forma prafilijs hominum*, la fede della sposa, ch'afferma. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus*. el detto del Profeta Isaia, che nel cap. 11. di lui predicò *Requiescat super eum spiritus Domini*. Sopra del che, dice Roberto Abbate nel c. 30. del lib. 12. *de Vict. Verbi Dei, Itaq; super hunc florem requiescit spiritus Domini*. E poco dopò fauellando col Padre eterno. *Nunquam te inquietauit flos iste*. e finalmente la riuelatione dello stesso Padre eterno, che due volte, vna nel Giordano, l'altra nel Tabor disse. *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui. Quia istum solum reperi sine peccato*, v'aggiugne Remigio. Cèto, e mille altre proue potrei addurre

Psal. 44. Cant. 5. Esa. 11. Ruper. Matth. 3. & 17. Remig.

5 Sol considero ciò, ch'auuenne al Redentore auanti di Caifasso, e di Pilato. Da quelli, dice per bocca di Dauide, che fù interrogato, e di che? *Surgentes testes iniqui qua ignorabam interrogabant me*, dice nel sal. 34. S. Agostino qui cerca. *Quid ignorabas Domine*? Non conosceui i lor cuori? Le loro iniquitadi? Non vi dasti da voi stesso nelle mani loro? Sì. Hor che cosa vi può essere, che non sappiate? Che interrogatione vi possono fare, a cui non possiate rispondere, essendo vo' la sapienza del Padre eterno? Niuna per certo. Come dite. *Qua ignorabam interrogabant me*? Eh risponde il Santo. *Ignorabat peccatum*. Questo

Psal. 38. 88. D. Aug.

sto non sapeua, questo non conosceua, questo ignoraua, il peccato, e la colpa: non perche non la sapesse come giudice per gastigarla, che se questo fosse vero, non direbbe nel giudicio. *Esuriui, & non dedistis mihi manducare.* Ben sà, e conosce la cagione della sentenza, che deue fulminar nel giudicio contro de' peccatori; ma l'ignoraua, perche non la commetteua; si come comunemente si dice. Il tale non sa far male ad alcuno, non già, chi non lo sappia, ma solo perche nol mette in essecutione. Nella medesima forma si dice, che Christo ignoraua il peccato, non perche non lo sapesse, come gudice, ma perche non l'operaua come peccatore. Non lo sapeua come santo, come giusto, come Dio, come quello, ch'era la stessa santità, il fonte vero, e perfetto d'ogni giustitia.

Matth. 25.42.

6 *Specie tua, & pulchitudine tua intende prosperè procede & regna.* Dice Dauide. S. Lorenzo di Nouara nell'hom. de Eleemosyna. Cerca, che bellezza sia questa, *& quæ est ista species, quæ virtus animæ, & in ea plena plenitudo?* E che bellezza sarà giamai questa, soura di cui cotanto s'ha d'appoggiare il Redentore, si che nel giudicio, oue si tratta della sua vita, con quella sola habbia da restar vittorioso, se non la bellezza dell'anima, la santità, e l'innocenza, ed vna virtù somma, vna santità colma, e piena? Hor dice il Padre eterno a Cristo. Và allegramente, o figlio, e auanti a Caifasso, ed al tribunal di Pilato, che la tua virtù, bontà, e santità somma saranno l'arme, colle quali vscirai vittorioso da ogni battaglia, come stamane armato delle stesse arme rimase vittorioso, e colla palma.

Psal. 44.

D. Laur. Nou.

7 Non può, dice Origene nel tratt. 2?. sopra San Giouanni, alcun huomo vantarsi, come Cristo! *Quis ex vobis arguet me de peccato? Habet autem hoc verbum magnam fiduciam, cùm nullus hominum fiducialiter hoc dicere potuerit, nisi solus Dominus noster, qui peccatum non fecit.* Pazzia espressa sarebbe in altri quello, che in Cristo è sicurezza, e somma verità. Imperoche non v'è huomo, o donna, che non sia macchiata di qualche peccato o originale, o attuale, o mortale, o veniale (tranne la madre d'Iddio, la quale per priuilegio fu preseruata da qualonche colpa) ma' tutti gli altri possono dire col discepolo amato. *Si dixerimus, quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est.* Per questo fu ripreso il Re de' patienti da que' suoi amici. *Numquid æqua tibi videtur tua cogitatio, vt diceres iustior sum Deo?* Ouero colli Settanta. *Tu quis es? Quoniam dixisti, iustus sum coram Domino.* Almeno io non lo direi, dice Dauide perche conosco molto bene, che ponendomi io al cospetto d'Iddio, marauigliosa, immensa, infinita si mostra la sua santità alla presenza delle mie colpe. *Malum coram te feci, vt iustificeris.* Ed acciò che non paia vero questo solamente in que', che attualmente peccarono, come Dauide, insegnò Iddio a i santi più perfetti di chieder ogni giorno a Dio perdono delle loro colpe, come dice il Padre Sant'Agostino nell'epist. 89. *Omnibus necessaria est oratio, Dominica, quam etiam ipsis arietibus gregis, idest Apostolis, Dominus dedit, vt vnusquisquè Deo dicat. Dimitte nobis debita nostra.* Molti santi vi sono, i quali si sono conseruati mondi, e liberi da' peccati mortali dice S. Girolamo, ma niuno si può vantare di non esser caduto in colpa veniale, ne anco coloro, che dallo Spirito santo so' canonizati per santi, ed innocenti. *Qui ingreditur sine macula,* dice Dauide *& operatur iustitiam. Sine macula,* spiega il Santo, *idest sine mortalibus, quia sine venialibus esse non possumus.*

Orig.

1. Io. 1. 8.

Iob. 33. 2.

Aug. ep. 9

Hieron.

Ps. 14. 2.

8 Che se bene l'huomo arriuasse a tanta perfettione, e santità, che fosse vn'altro Giouanni Battista in terra, si che di lui si potesse dire. *Inter natos mulierum non surrexit maior,* con tutto ciò potrà fare come fece Dauide, il quale vn giorno si mette a fare vn catologo delle opere buone, c'haueua fatte, e dice. *Memor fui Dei, & delectatus sum.* Mi rammentai del mio Dio, e ne sentij gusto, e contento estremo. M'esercitai nelle opere di pietà, e di misericordia, ed in tutte l'altre, che so' cõmandate da Dio. *Exercitatus sum.* Patij trauagli grandi, fiere persecutioni, ed angosce così graui, che mi faceuano suenire. *Defecit spiritus meus.* Quante notti io mi trouai in oratione prima, che spontasse l'aurora. *Anticipauerunt vigilias oculi mei.* O quanto mi conturbaua il zelo dell'honor d'Iddio,

Mat. 8. 29.

Ps. 76. 4.

dio, mentre che, veggendolo offeso, ero astretto a tacere *Turbatus sum, & non sum locutus*, Molto numerose, e sublimi furono le riuelationi fattemi da Dio, e delle sue cose diuine, e delle cose da lui operate a prò dell'huomo, *Cogitaui dies antiquos, & annos æternos in mente habui*. Ma ecco che di repente dall'altezza di questa perfettione piomba nell'abisso della sua viltà, e si mette a far conto colla sua conscienza: l'esamina di notte, e non leggiermente, ma in quel modo, che fà vn seruo quando scopa la camera del suo padrone, il quale non vi lascia angolo, che non lo tocchi, così egli dice *Meditatus sum nocte cum corde meo, & ex rcitabar, & scopebam spiritum meum*, è dimenticato quanto di bene haueua prima raccontato, con cordoglio mortale, dice, E chi sà se da Dio sarò discacciato dalla sua gratia, si che più oltre non possa racquistarla? *Numquid in æternum proijciet Deus, aut non apponet, vt complacitior sit adhuc? Aut misericordiam suam abs indet à generatione in generationem?* Sarà per auuentura tale lo sdegno di lui, che affatto si scordi della sua innata misericordia? E dall'ira trapportato a viua forza trattenghi nel suo tesoro l'acque delle gratie, le quali da se medesime s'eshibiscono a gli huomini? *Aut obliuiscetur misereri Deus? Aut continebit in ira sua misericordias suas?* Che cosa è quella, che andate dicendo, o Re santo? Non siete voi quel perfetto, quello spirituale, quel patiente, quel contemplatiuo, quel zelante, quel in somma cotanto fauorito da Dio. Hor come tanto v'auuilite, cotanto pauentate? Eh dice, io ben m'aueggio, che sono vn pouero principiante nella scuola della perfettione. *Nunc cœpi*, Hor hora tocco dalla mano d'Iddio, ed a lui conuertito. *Hæc mutatio dexteræ excelsi*, riconosco molto bene le mie colpe, e la mia imperfettione. Questo è il documento, ch'a lor discepoli dauano li Santi Padri Antonio, ed Arsenio, dopò che s'erano molto auanzati nelle virtù, come ne fa fede il Lorino in questo salmo, che dice. *Simul persuadeat sibi quisque, quòd à suis Antonius exigebat discipulis, atque Arsenius nunc primùm virtutis viam iniuisse, nunc primùm incepisse*. O bellissimo, ed illustrissimo esempio, o dottrina importantissima per que', che nella virtù hanno fatto qualche profitto! Non sono per questo senza colpa, e nol saranno giamai, se faranno perfettamente l'esame della lor conscienza, e tutto che fatto l'esame non si sentissero scropolo di peccato, non si tengano per questo giusti, e santi.

Lorin.

9 *Nihil mihi conscius sum*, diceua S. Paolo, *sed non in hoc iustificatus sum*. Non mi giustifico, non mi tengo per innocente, e per santo, perche non si truoui in me colpa: imperoche potrebbe essere, che vi fosse, ed io non me ne auuedesse. *Si vos cum sitis mali*, dice Cristo in San Luca al cap. 11. *nostis bona data dare filijs vestris, quanto magis pater vester de cœlo dabit spiritum bonum petentibus se?* E che andate dicendo, o mio Signore, dice Sant'Agostino nell'epist. 45. Mali, cattiui li nomate, e poscia li fate figliuoli del vostro eterno Padre? Potrà per auuentura Iddio esser padre de' cattiui? Non per certo. Hor come lo publicate per padre loro? Risponde il gran Padre la verità dichiara, e l'vna, e l'altra cosa, quello che siamo mercè della gratia celeste, la quale ne fà figli d'Iddio, e quello, che siamo per il vitio humano, il quale ci fà cattiui. Il primo loda, il secondo emenda. *Quomodo ergo dicitur Pater vester, quibus dicitur cùm sitis mali, nisi quia vtrumque veritas monstrat? Quid simus Dei dono, quid humano vitio: hoc commendans, illud emendans*. In fatti per conchiuderla non v'è alcun huomo, che possa dire con ragione. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Solamente Cristo come innocente lo poteua con verità affermare.

1. Cor. 4. 3.

Luc. 11. 13.

August.

10 Però, Signor mio, potrebbe dir alcuno Come s'accoppiano queste parole con quelle che dicesti per bocca del vostro Profeta Dauide. *Deus Deus meus, quare me dereliquisti? Longè à salute mea verba delictorum meorum*. Come chiedete nella vostra agonia aiuto al Padre, affermando, che ciò v'intrauiene per cagione de' vostri delitti, delle vostre colpe? *Longè à salute mea verba delictorum meorum*. Non possono star' insieme, anzi sono formalmente incompossibili innocenza, e colpa, santità, e peccato. Che delitti può hauer commesso chi non po-

Ps. 21. 8.

tè giamai peccare? E come sarà impeccabile chi li tiene? Sant'Agostino nell'epistola 120. *De gratia Noui testamenti c. 6.* Gregorio Nazianzeno nell'orat. 36. e Damasceno lib. 3. *fid. orth c. 25.* e *lib. 4. cap. 19.* ed Arnoldo Carnotense nel tratt. *de septem Verb. in Cruce*. Rispondono, che'l Saluadore chiama suoi delitti que' di tutto il mondo, hauendoseli tutti addossati, ed essendosi obbligato o soddisfar per tutti, come ne fanno fede il profeta Isaia nel c. 25. *Verè languores nostros ipse tulit: & dolores nostros ipse portauit*, el Prencipe de gli Appostoli. *Peccata nostra ipse portauit in corpore suo super lignum. Sed hæc erant verba delictorum*, dice Arnoldo, *idest in persona eorum, quibus ipse se vnierat, quibus per omnia, absquè, peccato similis erat*. Hor quì campeggia marauigliosamente la purità, ed innocenza del Redentore. Se doueua sodisfare per i peccati del genere humano all'eterno padre; ed a se stesso, come afferma il dottor delle genti. *Mundum reconcilians sibi*, ed allo Spirito santo, conueniua che fosse più puro de' Cieli, più incorruttibile dell'arca del testamento vecchio, o più puro, che'l sole, la luna, le stelle, gli Angioli, e tutte le creature. *Si enim*, dice il grand'Atanagio nel lib. *de Incarn. Christi, filius hominis venit, vt dissolueret opera diaboli, qua ratione in se habere posset peccatum; si quidem ipse venit, vt deleret in nobis peccatum? Innocens: impollutus segregatus à peccatoribus*, dice S. Paolo. E perche? *Vt nobis esset Pontifex*. Era necessaria cotanta santità in Cristo per fare l'vficio di Pastore, di reconciliare l'anime con Dio, per addossarsi tutti i peccati de gli huomini; e di più ancora affine, che potesse dire. *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi!* accioche potesse far l'vficio di Predicatore, esaggerare, e riprendere i peccati liberamente, e senza alcuna adulatione, o temenza.

August.

Esa. 15.4

1. Pet. 2. 24.

Ad heb 7.

11 Conditione essentiale, e necessaria del Predicatore, poiche vanno sempre accoppiate insieme la santità della vita, e la verità delle parole. *Pones in rationale iudicij*, disse Iddio a Mosè trattando delle vesti del sõmo Sacerdote Aron. E che cosa? *Doctrinam, & veritatem, quæ erunt in pectore Aron, quando ingredietur coram Domino*. E doue noi leggiamo. *Doctrinam, & veritatem*, legge l'hebreo. *Illuminationes, & perfectiones*, Ed è tanto necessaria questa congiontione, che non si fa mẽtione in molti luoghi della scrittura di verità, che non vi sia prima la sãtità. *Deus meus impolluta via eius*. Ecco la santità della vita. *Eloquia domini igne examinata*. Ecco la verità infallibile delle parole. *Plenum gratia*. Ecco l'innocenza di Cristo. *Et veritatis*. Ecco la verità. Ne si merauigli alcuno di sì stretta vnione, perche disse Seneca, che anzi erano vna cosa medesima. *Veritatem, & virtutem idem esse*. E Platone. *Veritatem bonitati adhærere, vt soli lucem*. Quindi è, che nella Scrittura sacra in cento, e mille luoghi la virtù s'appella col nome di verità. *Veritatem facientes crescamus*, dice S. Paolo. E del vecchio Tobia. *In captiuitate positus viam veritatis non deseruit*. Hor chiunque brama d'illuminar colla verità della dottrina l'anime fedeli, procuri egli prima d'esser sole; d'esser santo, puro, e libero da ogni imperfettione.

Exo. 28. 28.

Ps. 17. 31

Ioan. 1.

Sen. ep. 71.

Plato 6. de repub.

Ad Eph. 4.

Tob. 4. 2.

12 Il Sauio in persona d'vn Predicatore và dicendo della sapienza. *Hanc amaui, & exquisiui eam à iuuentute mea, & quæsiui eam sponsam mihi assumere*. Quiui la chiama sua sposa, e ne' Prou. al c. 7. la nomina sorella. *Dic sapientiæ soror mea es*. Come può la medesima donna essergli sorella, e sposa? Siamo noi forsi alle fauole, doue moglie, e suora di Gioue dicesi la real Dea? O pure si conferma l'oppinione di chi afferma non esser' il matrimonio nel primo grado prohibito, e disdetto? Ouero sarà per auuentura rapito Salomone dalle furie incestuose del fratello Amon? Beato Amon, se la sapienza per sorella hauesse hauuta, e de' cari abbracciamenti di questa goduto, si come a Tamar si congiunse con esecrabil violenza: e beato Salomone, se niuna altra sposa, che questa degna sorella hauesse conosciuta. Ma però per qual cagione chiama la medesima sorella sposa? Nella sapienza vi sono due parti, vna di moglie, l'altra di sorella: la moglie è talmente propria del marito, che non si può, nè si deue comunicar altrui: la sorella ad altri si concede con legitimo matrimonio. Nello stesso modo chiunque fà professione di predicare,

Sap. 8. 2.

Prou. 7. 4.

care, ed insegnare altrui, deue hauere la sapienza per isposa, facendosela sua, appropiandola a se medesimo con l'osseruanza de' santi precetti, e dire. *Quæsiui sponsam mihi assumere*. Hilario, *Quæsiui sapientiam sponsam accipere mihi ipsi*. Il Lirano, *Sponsam, idest meditationibus inseparabiliter adhærere*. All'hora con buon viso la può trattare da sorella, maritandola à coloro, a' quali si predica, e s'insegna, nel modo, che faceua il Sauio, il qual diceua. *Quam sine fictione didici, & sine inuidia communico*.

Hilar.

Liran.

13 Veggasi quanto fù mostrato ad Isaia eletto da Dio per Predicatore, e mandato a predicare, che per additargli quale douesse essere, gli fece vedere que' Sarafini che cantauano. *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, e che insieme con due ale volauano, e con quattro s'ammantauano il capo, ei piedi. *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant*. Che, se bene, per quanto la nostra Volgata ci mostri con quel' *Eius*, e così l'intendano alcuni Spositori, sembra, che ammantassero i piè, el capo d'Iddio, ad ogni modo, come che la lettera Originale lascia in libertà del Lettore di tradurre *Eius*, o *Suas*; il Padre S. Girolamo nell'epist. 142. scritta a San Damaso Papa; dichiarando questo luogo, appruoua l'espositione del suo Maestro tanto celebre nella lingua hebrea, il quale afferma, che si dee leggere, *Suas*: non *Eius*. Si che ricuopriuano il proprio capo, ei piedi insieme. Ma che si vuol significare questo cuoprire, e volare? Che colui, ch'è constituito Predicatore per cantare la nobil canzone. *Sanctus, sanctus, sanctus*: colui, ch'è eletto per palesare le grandezze, e le merauiglie diuine, debba pria hauer cura della sua propria conscienza, della propria anima, e di tre parti della sua fatica spenderne due per conseruar se medesimo puro, mondo da' peccati, e santo, ed vna sola per i popoli a lui cômessi; si come i Serafini di se' ale quattro n'adoperauano per lor medesimi, e due solamente ne dibatteuano; che allhora vedrà merauiglioso profitto, e miracolosi effetti della sua predicatione. *Illa vox*, dice S. Gregorio nel cap. 24. *ep. ad Anthon. libentiùs auditorum cor penetrat, quam dicentis vita commendat: quia quod loquendo præcepit, ostendendo adiuuat, vt fiat*.

Hieron.

Greg.

14 Vide il Profeta Ezechiello, come egli stesso ci racconta nel capo 9. delle sue merauigliose reuelationi quell'huomo vestito di bianchi lini, corteggiato da' Cherubini, che l'ammantauano forsi nel modo che faceuano i Serafini, se teniamo colla volgata, mà però compariuano taciti, e mutoli. Che merauiglia è questa, che i Cherubini spiriti di scienza, di sapienza, e di dottrina tacciano, oue i Serafini, de' quali è proprio l'amore, e la carità sola alzano le voci, e gridano. *Et clamabant*. E che? *Sanctus, sanctus, sanctus*. O bellissimo mistero. O dottrina d'esser appresa da qualunque Predicatore. Non conuiene per predicare saper molto d'Iddio. fa ben sì di mestieri amarlo ardentemente. Taccian o i dotti, e parlino i Santi; e que', che hanno d'aprir la bocca in questo vficio, e farsi sentire, mirino come i Serafini fanno risuonare di pari il tuono della voce, el suono delle ale. *Clamabant, & volabant*. Riguardino come insieme volano nell'vficio, e cuopronsi il capo, e piedi, e pongano nel lor cuore di sforzar il volo dell'opere sante al passo, che alzano la voce della dottrina; che non sia migliore la dottrina, del maestro, che l'insegna; che tutte l'ale non s'impieghino in volare per esercitare il loro vficio, ed essi rimangano ignudi d'amore, di santità, e di bontà. Il santissimo Cheremone come racconta Cassiano collat. 11 cap. 4. ricercato già vecchio, decrepito, e centenario da alcuni giouani a dargli alcun conseglio, ed auuiso saluteuole dopò molte scuse, finalmente importunato disse. *Quid vobis possum conferre doctrinæ, cùm imbecillitas senectutis, vt vigorem pristinum relaxauit, ita loquendi quoquè ademit fiduciam*. E che conseglio posso darui? che dottrina posso predicarui hora, che la debolezza delle membra, si come mi ha tolta la virtù del corpo, così mi leua ogni forza d'insegnare altrui? Che posso io predicar cosa, che non posso essequire? Che conseglio posso a voi dare, essendo io stesso per mancanza di forze sforzato a contrauenirgli subito? O santissimo vecchio, che nulla volendo dire, niente volendo insegnare,

Ezech. 9.

Cassian.

segnare, per non poter essequire, insegna la più bella, e la più necessaria dottrina, che possa apprender vn predicatore: che non tanto deue studiare quello hà da predicare altrui; quanto sforzarsi di porre in essecutione ciò, che ad altri insegna. Perche è cosa molto sconueneuole, e materia di risa il veder, che vno procuri d'innestare ne' petti altrui quei documenti, che egli stesso non osserua.

15 Recitaua in vna Città della Grecia altre volte tutta intricata in guerre ciuili, vn'eloquentissimo oratore vna ben composta oratione, persuadendo la pace, e la concordia a' suoi vditori; e, come che famoso appresso d'ogni vno, e di gran credito fosse l'oratore, bellissima l'oratione, e marauiglioso l'applauso di ciascheduno, vno di quelli però staua ridendosi dell'Oratore, e facendosi beffe dell'oratione. Ricercato da altri, perche si burlaua di cosa così bella, e ben detta? Rispose perche quest'huomo è della mia patria, e mio vicino, ed ha in casa vna moglie, ed vna serua, tra le quali non v'è mai vn'hora di pace, passandosi tutto l'anno come cani, e gatti; Si che hora mi rido, che voglia colui persuader la pace a tutto vn mondo, il quale non sà porla in casa sua fra due donniciuole. Come potrà quel pastore, quel Predicatore innestare nel petto de' suoi vditori, o sudditi la liberalità, s'egli è vn'auaro? Come potrà persuader loro l'amore de' nemici, e' conserua nel cuore, nella volontà vn odio mortale? In qual guisa potrà riprenderli di superbia, di lussuria, d'inuidia, s'egli è vn'inuidioso, vn lasciuo, vn superbo? *Qui domui suæ præesse nescit, quomodo Ecclesiæ Dei diligentiam habebit?* Materia di risa è questa, anzi temerità, ed arroganza grande: cagione, che sia dispregiata la dottrina di Cristo. *Cuius vita despicitur, restat, vt prædicatio contemnatur*, dice San Gregorio Papa nel cap. 14 del lib. 9. de' morali, e Filon Carpatio ne' Cantici. *Nihil est turpiùs, Nihil infeliciùs aquam vitam disparem verbis agere.*

1. Ad Tim. 3. 7.

Greg.

Philo Car.

Psal. 49. 16.

16 Quindi dice Iddio. *Quare tu enarras iustitias meas.* Vien quì Predicatore. In che ti fondi per metterti a questo vficio non men sublime, ed illustre, che pericoloso, non ritrouandosi precetto, che tu non trasgredisca, non legge che non rompi? Ecco che dicendoti il primo mio precetto, che tu mi ami, tu l'aborrisci perche ti comanda questo. *Tu vero odisti disciplinam.* E se cattiuo in essi entri, peggiore vi camini. Imperoche dicendoti più d'auanti la mia legge, che non rubi, tu veggendo vn ladro, ti fai suo compagno. *Si videbas furem, currebas cum eo.* E vai sempre peggiorando, poiche s'io ti ordino, che non desideri la moglie d'altri, non v'è adultero, in cui tu non v'habbia parte. *Et cum adulteris portionem tuam ponebas.* In fine commandandoti io, che si scriua la mia legge nella carta pergamina, e che la porti alla fronte affissa in guisa, che sempre si muoua entro gli occhi, tu la gitti dopò le spalle. *Et proiecisti sermones meos retrorsum.* Hor se basta a trasgredir vn peccato, per esser delinquente in tutti, essendolo tu in tutti delinquente, in qual virtù fondi la temerità di predicare? Non è questo predicare, ma publicare a suon di trombe qual tu ti sia; che se ben a me per alcun caso si potesse nascondere, si vedrà però apertamente in quello, che tu dici, quanto esso sia contrario a quello, che operi.

17 Che se tu per isuentura temendo di riprender te medesimo, e condannare la tua vita, non riprendi, non esaggeri liberamente, sappi, che ti sourasta dal Cielo seuero gastigo. *Reuelatur ira Dei*, dice il Dottor delle genti, *super omnem impietatem, & iniustitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* Ahi che da Dio saranno seueramente puniti, e gastigati que', che tengono incarcerata la verità nelle loro ingiustitie. E come può ciò esser, ò Paolo Santo, essendo che la verità stà nell'intelletto, e l'ingiustitia nella volontà? Ah tratta S. Paolo di que' Predicatori, i quali sapendo i peccati de' popoli, e douendo correggerli, riprenderli, come richiede l'vficio loro, non lo fanno, passandosi nelle prediche loro co' fioretti, con belle parole. Deh che sopra di questi aprirà Iddio il tesoro dell'ira sua, e fulminerà contro di loro seuera sentenza di fiamme, di pene, e di tormenti eterni, come quelli, che si vogliono vsurpare, vn'vficio, di cui sono affatto indegni, vn'-

Ad Rom. 2. 18.

vficio, che non vien da loro efercitato come fi conuiene, accoppiando la verità della dottrina con la fantità della vita. Su dunque Predicatori, sù Paftori efaminate prima di predicare le voftre confcienze, e,non ritrouandoui conformi colla vita a' documenti, che douete ad altri predicare, o lafciate l'vficio, o procurate di emendarui, e riformarui. Ripofianci.

SECONDA PARTE.

18 QVanta oppofitione ritrouaffe la verità di Chrifto nell'animo, ne gli orecchi, e nella bocca de' giudei il dimoftrano quelle parole. *Nonne benedicimus nos, quia Samaritanus es tu,& Dœmonium habes?* Chiamandolo indemoniato,o peccatore,come diffe loro il Redentore. *Vos ex patre Diabolo eftis.* E Samaritano, cioè fcifmatico nemico della verità, e della fede, con vna beftemia impugnando la vita, e con l'altra la dottrina. E per qual cagione? *Quia veritatem dico vobis*, così fpiegano quel *Si*, Origene *hom.* 26. Grifoftomo *hom.*23. ed Agoftino *tratt.* 43. *& lib.*10. *confefs. cap* 23. Gran cofa è quefta di vero, ch'effendo la verità cotanto amica dell'anima, tanto bramata, e cercata da ogni vno, in guifa, che dice Agoftino. *Quid fortiùs defiderat anima, quàm veritatem?* E perche veglia, fi fatica, e fuda il Teologo, fe non per ritrouare nelle queftioni di quella facra fcienza la verità, e ritrouata abbracciarfi, ed vnirfi con quella? Riuolta il Giurifta le leggi, e la moltitudine de' fuoi Dottori, per ritrouare ne' fuoi cafi la verità, ed aggiuftare con quella l'anima fua. Efamina il Medico i fuoi Galeni, Hippocrati, ed Auicenni folo per veder, fe ritrouando la verità può dar falute a' corpi infermi, ed infino in mezzo alle fauole fi defidera, e fi ricerca la verità. *Ineptis fallacijs veritatem inueftigamus*. Tanto fi brama, e defidera la verità. *Quid fortiùs defiderat anima, quàm veritatem?* All'incontro ne' pulpiti la verità fia cotanto aborrita?

Orig. Auguft.

Ad Rom. 18.

19 Vna delle rifpofte, che fi poffono dare a quefto dubbio, è, che v'è gran differenza tra' cibi corporali, e fpirituali; che, la doue di quelli fempre defideriamo la maggior parte, e la miglior per noi, di quefti ne bramiàmo la minore, o niuna. Starete alla menfa, vedrete trinciare vn cappone, vna pernice, per voi vorrefti la polpa, per il compagno l'offa. Ma mentre, che fi fiede alla menfa celefte, oue fi difpenfano i cibi per l'anima della dottrina celefte, tutto quanto v'è di buono fi dà al compagno; e fi và dicendo. Oh quefto è buono per il tale, quefto torna al propofito per la tale. Oh addeffo vorrei, che vi foffe il tale. Ma per fe medefimo non fi ritruoua mai vn minimo boccone. Tutti fono fciapiti, tutti gli recano naufea, perche non hà ftomaco capace di quefta verità; effendoche lo ftomaco brama folamente cofe dolci, e delicate, e la verità è agra, e fciapita, perche riprende i lor peccati, e manifefta le loro colpe.

20 Il Padre Sant'Agoftino nel lib. 10. delle confeffioni nel luogo di già accennato, dice, che la verità è di due forti, vna, che rifplende, l'altra, che riprende, quella è foaue, ed amorofa, quefta afpra, e fciapita. La verità bella, luminofa, e rifplendẽte, ogn'vno la brama, ogn'vno la defidera; ma l'afpra, la fciapita tutti l'aborifcono. *Non oderunt homines veritatem lucentem, oderunt autem redarguentem*. Efce il Battifta dal diferto, fi mette a predicare ad ogni ftato di perfona, fi publica il fuo nome, fi diuolga la fama di lui, vien condotto alla capella del Re, predica quiui, e ne' fuoi principi fi moftrò molto cortefe (perche non è bene, nè conforme all'arte lo sfodrar nel principio delle prediche la fpada della riprenfione.) E però *Libenter eum audiebat Herodes, & audito eo multa faciebat*. Ma ecco, che viene il tempo d'adoperar la fpada della riprenfione, e dice. *Non licet tibi habere vxorem fratris tui*, ed eccolo incontanenente incarcerato. *Cum effet in vinculis Ioannes*. Eccolo decapitato. *Præcepit amputari caput Ioannis*.

D. Aug.

Mar. 6. 26.

Mar. 6. 20.

21 Difputa Crifto di dodeci anni nel Tempio co' Dottori, e dice in quella difputa molte verità della prima fpecie, e ne vien lodato infino al Cielo, dicendo ogn'vno. Veramente fi fcorge come egli fia non huomo terreno, ma celefte, fi fcuopre, che Iddio parla per la fua bocca.

ca. Ed altre volte di lui fù detto. *Numquam sic locutus est homo.* Ma dicendo loro delle seconde verità. *Si veritatem dico vobis quare non creditis mihi?* Ecco, che dicono. *Samaritanus es tu, & dæmonium habes.* Cosa di certo degna di merauiglia. Era pur lo stesso Predicatore, la dottrina quella medesima, e gli stessi vditori, e come allhora recaua tanto gusto, ed hora tanto dispiacere? Signori, quelle verità erano verità belle, saporose, ed illuminanti, ma queste erano aspre, e di riprensione. Quando la verità altro non fa, che risplendere, ed illuminare, ha molti amici, non v'è chi non la lodi, chi non esalti i concetti, la frase, l'eloquenza, la gratia, e la prononcia: questo solo vuole, il mondano dal Predicatore. E quando questo solo vi sarà, non si perderà mai vn sermone; ma quando si viene alla riprensione, a toccar sul viuo s'odia, s'aborrisce, e si fugge, perche. *Oderunt homines veritatem redarguentem.* Onde i poueri Predicatori se vogliono esser vditi, fa mestieri d'inzuccherarla con motti, belli detti, simiglianze, ed'historie, acciòche almeno per questo siano vditi.

Io. 7. 46.

22 Si mette il profeta Ezzechiello a minacciar'al popolo hebreo graui gastighi, e dicendoli col zelo, che si può di lui credere, e con la forza, che lo Spirito santo sapeua dare alle sue parole (che sue erano quelle del medesimo profeta) il popolo non corretto, nè emendato si sdegnaua contro di lui, ma con tutto ciò correuano tutti a garra a sentirlo. E perche? *Es eis quasi carmen musicum, quod suaui, dulcique sono canitur.* Perche acconciaua in guisa tale, la verità delle minaccie, che e' predicaua, che, tuttoche aborrissero le veritadi, sentiuano però gusto dal suo condimento. Non vogliono più dal Predicatore gli vditori, che da vno Comico, de cui s'ode anco volontieri vn caso tenero, e lagrimeuole, che muoue per vn poco a pianto; o da vn musico, che cantando vn madrigale con dolcezza intenerisce gli animi lasciui. *Tales sunt hodie multi in Ecclesia*, dice S. Girolamo nel luogo accennato d'Ezzechiello, *qui aiunt. Venite audiamus illum, & illum mira eloquentia prædicationis sua verba voluentem, plausùsque commouent, & vociferantur, & iactant manus.* Tanto

Ez. 33. 32.

D. Hier. hic.

è il gusto della verità inzuccherata, che quel zucchero solo fà, che s'oda, e s'ascolti. Ma se talhora il Predicatore lascia il condimento, leua la maschera, e colla luce sola della verità alla libera entra a riprendere i vitij di gente scelerata, e maluagia, che si reca ad honore di peccare publicamẽte, allhora s'odia, allhora s'aborrisce, si biasima il predicatore, e si schernisce la predica.

23 *Omnium aliarum artium peccata artificibus pudori sunt, offendùntque errantẽ: vitæ peccata delectant*, dice Seneca lib. 6. epist. 98. Gran sciagura è questa del peccatore, che tutti gli artefici del mondo si vergognano delli errori, e mancamenti fatti nelle lor opere, e procurano in qualche modo d'iscusarli; il peccatore solo non solamẽte non giudica per male le proprie pazzie, anzi vuole, che siano il suo proprio trattenimento, il suo spasso, e piacere. *Non gaudet nauigio gubernator euerso*, (soggiugne il Filosofo morale) *non gaudet ægro medicus elato: non gaudet orator, si patroni culpa, reus cecidit: at contrà omnibus crimen suum voluptati est.* Non si trouerà piloto, che nõ senta graue pena di veder'a sommerger il suo nauiglio; nè medico, che non s'attristi in veder' il suo infermo diuenuto frenetico, e furioso; nè auuocato, che non pruoui il dolore della morte per veder condannar' il suo cliente, e molto più se ciò auuiene per sua colpa, ed insufficienza. Solamente il peccator in vedersi sommergere nelle colpe, freneticare ne' peccati, e cõdannare alla morte eterna l'anima sua giubila, festeggia, e fa che questo sia il suo diletto, e ricreatione. E se il Predicatore lo vuol cauare da questo mortal trattenimento, ahi che pazzo, e mentecatto contro di lui s'adira, bestemia, e ingiuria Cristo, e come pietra molto più s'indura nelle sue colpe. *Tulerunt lapides, vt iacerent in eum.*

Seneca.

24 Ma senti la minaccia, che ti fa Iddio per boca d'Amos. *Et erit in die illa, dicit Dominus. Occidet sol in meridie, & erubescere faciam terram in die luminis.* Ahi che verrà vn giorno, nel quale tramonterà il Sole di giustitia, non si vedrà più oltre il suo lume. Si vedrà di tenebre, e d'horrore ammantato. Ma forsi non è questo il giorno? Ecco, o peccatore, ch'è

Amos 8. 9.

tramon-

tramontato quel Sole, che risplendeua nel Cielo di questa Croce. Ecco che più non si vede il suo bel lume. E questo solamente per le tue colpe, per i tuoi peccati. Hor come non ti vergogni, come non ti confundi, ò huomo, anzi ò terra, ò poluere vile delle tue pazzie, che furono cagione di tanto male? Come non fai quello ch'egli soggiugne? *Et conuertam festiuitates vestras in luctum, & cantica vestra in planctum?* Deh come, ò peccatore, non trasformi le tue feste, le tue allegrezze, che prendeui nell'offendere questo sole diuino in tristezza di contritione? Come non tramuti i contenti, i canti, le feste, i solazi in pianto, in lagrime, piagnendo amaramente le tue colpe, e la dura patienza del tuo Cristo? Ahi, che se hora non piagni, ben meriti di piagner'in eterno: se addesso non t'attristi, meriti d'attristarti sempre mai? Se non t'inuogli del lume di questo Sole, ben meriti di perderlo per sempre.

29 Ecco che soggiugne Iddio. *Ecce dies veniunt, & mittam famem in terram: non famem panis, nequem sitim aquæ, sed audiendi verbi Domini. Et commouebuntur à mari, vsq; ad mare, & ab Aquilone, vsq; ad Orientem circuibunt quærentes verbum Domini, & non inuenient.* Ahi, che verrà tempo, nel quale l'huomo si vedrà morir di fame, non di pane temporale, ma di pane celeste, non di pane, onde si cibano i corpi, ma di quel pane, onde si nodriscono l'anime: e cercheransi per ogni lato i Predicatori, ma non si troueranno, perche saranno iti nell'Indie, nel Brasil, nel Giappone, quiui saranno dispensati i cibi celesti, perche quell'anime tanto vaghe ne sono, che lasciano le case, si scordano del proprio sostentamento per vdire i Predicatori, ed appena vditi danno de'calci a gli Idoli, a' quali prima seruiuano, e seruono con ogni affetto al nostro Dio, spendendo quando fia bisogno la vita, el sangue per difesa della fede. Legganſi le relationi, che ogn'anno vengono da quelle parti, nelle quali si racconta, che quelle genti conuertite sostengono cō tanta intrepidezza i graui martiri, e pene non più vdite, che fanno stupire i Predicatori medesimi. Quiui dunque sarà trasportato il lume della diuina predicatione, onde i cristiani di queste parti ne rimarãno morti di fame. Indi per cercarlo conuerrà loro trascorrere il mondo, solcare immenso mare, e farsi dall'Aquilone all'Oriente. Deh, anime care, poiche hora vi si dispensa questo pane diuino rammorbidate, raddolcite i vostri cuori, pentiteui de' vostri errori, e dite col Profeta Isaia.

Amos 8.

30 *Ecce tu, Domine, iratus es, & peccauimus, in ipsis fuimus semper.* Ahi Signore, che con ragione voi vi sdegnate contro di noi, mercè de' nostri graui peccati, co' quali v'offendemmo, e ne' quali andiamo perseuerando. Di vero se noi riguardiamo alle nostre colpe pur troppo graui non meritiamo da voi gratia, non pietà, non misericordia; ma che ci abbissiate nel profondo dell'inferno. *Et nunc Domine, pater noster es, vos verò lutum, fictor noster tu es, & opera manuum tuarum omnes nos* Ma però ricordateui, Signore, che vo' siete nostro padre, e tutto che il padre si sdegni contro del figlio disubbidiente, ed ingrato, quando gli chiede perdono, depone lo sdegno, e verso lui si mostra tutto pietoso, e misericordioso. Noi siamo loto, e di loto fatti, vo' l'artefice. Qual artefice si vide giamai aborrire le sue fatture? Hor come vo' padre nostro, vo' nostro facitore, non vi placate alle nostre preghiere? Non vi intenerite alle nostre lagrime? Come ci volete per sempre da vo' discacciare? *Ne irascaris Domine satis, & ne vltrà memineris iniquitatis nostræ.* Deh non più ire, non più sdegni, non più si rammentino le nostre iniquità. Gratia, pietà, misericordia, e perdono. Amen.

Esa. 64.

Num. 9.

IL FINE.

LA SETE.

DISC.SO TRENTESIMO QVARTO, NELL LVNEDI DI PASSIONE.

Della sete di Cristo per la nostra saluezza, di quella, che douerebbe hauere il peccatore, e di quanto crescano amendue colla penitenza.

In nouissimo autem die magno festiuitatis stabat Iesus, & clamabat. Si quis sitis veniat ad me, & bibat.

Ioannis cap. 7.

1
IL Re Profeta spiegando con parole affettuose, e con copiose lagrime l'ardente sete, l'acceso desio, e l'infuocata brama, di cui ardeua il cuore, e l'anima di lui di riuedere il tempio d'Iddio, mentre da quello ne fu assente, o quando fuggittiuo dimoraua fra' Filistei, o mentre dal proprio figliuolo fu cacciato di Gierusalemme (che dall'vna, e dall'altra occasione l'intendono gli Espositori) d'entrar' in esso, cantare sourane lodi al suo Dio, ed adorarlo, mirando all'ardente desidero, che douerebbe hauer' vn peccatore, quando si vede dal tempio della gratia diuina cacciato, dice, nel salmo 41. *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ità desiderat anima mea ad te Deus.* O come leggono Vatablo, e Genebrardo. *Vt cerua mugit ad torrentes: o flumina aquarum, sic anima mea mugit ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum.* E grande la sete, da cui vien tormentato il ceruo dopò, che diuorò i serpenti, e veloce altresì il corso, onde corre al desiato fonte, per dar morte al desiderio, che l'affligge: cō tutto ciò è molto maggiore il mio desio di riueder il tempio, la casa del mio Dio, molto più ardente è la voglia, e la sete, da cui saluteuolmente è mossa vn'anima peccatrice a ritrouar'il suo sposo per le colpe perduto. Ed assegnando l'argomento per tal sete adoperato dice. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte.* Colle lagrime inaffiaua il suo cuore quasi arsa terra, col pianto bagnaua l'anima quasi insterilita, ed inn[a]rsicciata pianta. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes:* E quando si trouò giamai che col pane si potesse smorzare la sete? Non solo non gioua per iscacciare ne per iscemare questa passione, anzi più tosto l'accresce, e l'aumenta; essendoche la sete è vn'appetito, vn desidero di freddo, ed humido, el pane è fornito di qualità di affatto contrarie a queste. Hor come dice il Profeta. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes. Non dicit*, dice Sant' Agostino in queste parole, *factæ sunt lachrymæ meæ potus: sed panes mihi factæ sunt: Vtiq; manducando lacrymas tuas plus sitit.* Eh voleua dire, che mentre egli per compenso della priuatione d'Iddio si daua al pianto, alle lagrime, con questo mezzo, non solamente otteneua il suo intento di smorzare il suo acceso desio; ma; come che hauesse all'hora mangiato del pane, più ardente diueniua la brama di lui, più rabbiosa la sua sete. E nello stesso modo può dire qualonche anima, la quale, veggendosi priuata della gratia diuina, e piagnendo i suoi peccati, e racquistando la gratia di già perduta, s'accende di maggior desidero di pianger l'offese fatte al suo Dio, e di conseruarsi a lui amica. *Fuerunt*

Aug.

runt mihi latrimæ meæ panes.

2 Ecco, che hoggi il Saluador del mondo, manifestando ad ogni vno, che egli era quel fonte predetto dal Profeta Isaia. *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris, Ad fontes aquarum potabimini*. Quel fonte d'acque viue, di cui diceua lo sposo. *Fons hortorum, putheus aquarum viuentium* (e dello sposo ancora s'intendono quelle lodi) alza la voce, e grida. *Et clamabat*. E che diceua? *Si quis sitit veniat, ad me, & bibat*. Quasi che egli hauesse sete d'accomunare le sue gratie all'huomo, l'inuita a berle; e per accender maggiormente la voglia d'ogni vno, dice, che brieue è il tempo, corti son'i giorni, e poche l'hore, nelle quali debba stare con esso noi. Hor dice, muouasi ogni vno, corra, e s'affretti di piagner i suoi peccati, di farne penitenza, di bere dell'acqua delle mie gratie, fin che io ardo di sete di comunicarle; e beuendole crescerà in me la sete di dar loro maggior gratia, doni più eccelsi, e sublimi, ed in lui la sete delle virtù, delle opere buone, e della gratia celeste. O marauigliosa sete del Redentore, che destar può quella del peccatore!

Es. 12. 3. Idem 49. 18. Cant. 4. 15.

3 Non può il peccatore (per farmi da capo) accendersi saluteuolmente della misteriosa sete della sua conuersione, se prima da Dio non gli vien tocco colla sua gratia il cuore, destato dal sonno della colpa, ed incitato all'opere di penitenze. Dottrina determinata nel Concilio Trident. nel cap. 5. della sess. 6. in quelle parole *Declarat præterea, ipsius iustificationis exordium in adultis à Dei per Christum Iesum præueniente gratia sumendum esse*, e nel can. 3. della stessa sessione. *Si quis dixerit, sine præueniente Spiritus sancti inspiratione, atq; eius adiutorio hominem credere, sperare, diligere, aut pœnitere posse sicut oportet, vt ei iustificationis gratia conferatur, anathema sit*. Quindi diceua per bocca del Profeta Isaia nel cap. 65. *Inuenerunt me, qui me non quæsierunt*. Trouaronmi que', che in niun modo mi cercauano. Ma come? forsi mouendosi da se medesimi a cercarlo? Nò, perche Vatablo in luogo dell'*Inuenerunt*, legge *Inueniri me feci*. Ch'essi mi cerchino, non è tutta opera della lor volontà, total desio del lor cuore; ma effetto dalla mia gratia in lor accesa, desidero, della mia sete in lor destato, che però nell'altro luogo del medesimo Profeta, oue il Volgato dice. *Quæsierunt me, qui me non interrogabant*, legge il Pagnino. *Quærere me feci*. Questa amorosissima condition del nostro Dio, conobbe il P. Sant'Agostino, quando nel c. 16. del lib. 6. delle confessioni così diceua. *Carebam te, & non quærebam te: non egebas me, & quærebas me*. Due gran marauiglie so' queste, o Signore, e non sò qual sia la maggiore, l'vna si è, ch'essendo io priuo di voi mio Dio, e per conseguenza mancheuole d'ogni bene, non vi cercassi: l'altra, che voi, il quale non hauete alcun bisogno di me, con tanta sollecitudine mi cercaste. Non sò, di vero, qual più io ammiri, o la mia infingardaggine, e fellonia, in non cercarui, o la vostra somma pietà, ed immensa misericordia nel preuenir la mia dura negligenza: e senza fallo più ammirerei il secondo, se non sapessi, che queste son' alte prodezze della diuinissima vostra carità, e dell'ardentissimo desidero della conuersion de' peccatori.

Trid. Es. 65. August.

4 Discorrendo Iddio de' benefici fatti da lui al popolo hebreo nel liberarlo dalla seruitù d'Egitto, nel sommerger Faraone nel mar rosso, nel condurlo per diserti, nel dargli la manna dal cielo, nel farlo vittorioso di tanti regi, e nel fine padrone della terra di promissione, e dell'ingratitudine di quel popolo, così conchiude per bocca di Mosè nel suo cantico. *Nonne hæc condita sunt apud me, & signata in thesauris meis?* Filon hebreo nel lib. 2. *legis allegor*, ammira in queste parole la gran bontà d'Iddio, che i beni, le gratie, ed i fauori gli apre a tutti, da se stesso li comunica all'huomo: ma le pene, ed i gastighi li chiude ne' suoi tesori, gli tien serrati, e sogellati. *Nonne hæc condita sunt apud me, & signata in thesauris meis? sed hic quoquè considera eius, qui est bonitatem; bonorum quippe thesaurum aperit: contra malorum claudit, astringitq;*. Ma da che nasce questa differenza? *Est enim Dei proprium bona offerre, & præuenire nos liberalitate; mala verò non facilè immittere*. E condition d'Iddio di non esser troppo facile a piouer sopra dell'huomo flagelli e gastighi, ma è ben si proprio di lui d'offerir le sue gratie all'huomo, di

Deut. 32. 32. Philo. Iud.

preuenirlo colla sua liberalità, di cercarlo mentre e'da lui viue lōtano ed alieno, di dire. *Si quis sitis veniat ad me, & bibat.*

5 Potrà ben si tal fiata il peccatore da' stimoli della conscienza incitato, dalla nausea delle cose del mondo prouocato, o da' bisogni sforzato à cercare il suo Dio, e correr da lui. Con tutto ciò sappi, che non potrà giamai alcun peccatore esser tanto sollecito in cercare Iddio, che più sollecito, più assetato non sia il Padre di misericordia, della sua saluezza. Veggasi ciò in pruoua nel figliuol prodigo, che dice. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo? Surgam, & ibo ad patrem meum;* tutta volta non fù così sollecito a muouer' il primo piè per girne da lui, che più sollecito non fosse il padre in mirarlo con occhio benigno, in accettarlo nella sua gratia, in compassionare alle sue miserie. *Cum autem adhuc longè esset, vidit illum pater ipsius, & misericordia motus est, & accurrens cecidit super collum eius.* Il figlio dice. Quanti mercenarij, el padre di già gli compatisce. *Et misericordia motus super eum*, dice quel disgracciato. *Surgam, & ibo* tutto in tempo futuro; ma il buon padre in tempo passato il vide mentre ancor sta da lui lontano, e nel presente corre verso di lui, e l'abbraccia. *Accurrens cecidit super collum eius.* Considerò in questo fatto la prestezza della misercordia del nostro Dio il Padre San Girolamo nell'Epistola 146. *ad Damasum*, dicendo. *Antequam dignis operibus, & vera pœnitentia ad Patrem rediret antiquum, Deus, ad eius præcurrit aduentum, & reditum filij sui iunioris anticipat.* Preuiene Iddio le nostre opere, anticipa la nostra penitenza, e prima che il peccatore si disponga di ritornare al Padre di misericordia, di già è da lui richiamato: perche dice Grisologo nel ser. 3. esaminando questo medesimo fatto. *Tardam misericordiam Pater nescit.* Non sà Iddio esser tardo nell'vsare misericordia al peccatore: non sà non preuenire le sue diligenze, ed anticiparsi a' passi di lui.

Luc. 15.

Hieron.

Chrysol.

6 Colà nel diserto prima di darci alle opere della redention del mondo digiunò quaranta giorni, e quaranta notti senza mangiare ne bere. *Et cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus posteà esuriit.* Che fame poteua esser questa, che tormentaua il nostro Redentore? Che passione, che desidero, che appetito? Come sia possibile, che tanti giorni, tante settimane non senta ne fame, ne sete; e che nel fine dica l'Euangelista, ch'egli dalla fame fu tormentato. *Posteà esuriit? Quomodo ergo potest fieri*, dice il Padre Sant'Ambrogio nel ser. 36. della Quaresima, *vt qui tot dierum numero famem, sitimq; non senserit, posteà esurierit?* Eh risponde l'eloquentissimo Padre. *Esuriit non cibum hominum, sed salutem, nec escarum secularium epulas concupiuit, sed animarum desiderauit cælestem sanctitatem.* Non è fame questa di corpo, ma desidero di volontà, non di cibo corporale, ma di spirituale, non di pane, d'altro cibo; ma d'anime, di penitenza, di santità. Nel conuertir la Samaritana mostrò queste due passioni di fame, e di sete, mentre che hora manda i discepoli alla città per comprare il pane, ed hora dice a quell'auuenturata donna. *Mulier da mihi bibere.* E che fame, che sete so' coteste vostre, o mio Signore. Ah dice Grisologo nel ser. 93. *Delinquentium gemitus esurit, sitit lacrymas peccatorum*, sente la fame de' nostri gemiti, patisce sete delle nostre lagrime, della nostra penitenza, della nostra conuersione. O sete misteriosa del mio Cristo! sete cagionata da miei peccati.

Ambros.

Chrysol.

7 Molte so' le cose, che causano la sete nel corpo humano. Ed in prima, per non dimenticarsi di quello, che con Dauide dicemmo nel principio, dal molto mangiare deriua in noi la sete. E chi non vede, che da souerchio, e disordinato mangiare del primo nostro parente hebbe principio la sete del nostro Redentore? Hor che marauiglia se quiui grida *Sitio*, Arde di sete chi per sua sciagura è morsicato dall'aspido, il quale sparge nel corpo di lui tal veleno, che lo fa morir di sete. Dall'aspido infernale fu morsicata la natura humana, e chi sopra di se prese i suoi peccati: si che con ragione grida *Sitio, Sitio*, Il sale posto a condir le viuande, e i cibi desta l'appetito, rauuiua il gusto del mangiare, ma insieme partorisce, s'è souerchio, intolerabil sete. O quanto sale si mangiò il

Mat. 5. 13. Saluadore, sale di cui diceua. *Vos estis sal terra*, sale de' prelati, e predicatori. Onde con ragione poteua dire col Salmista Psal. 68. *In siti mea potauerunt me aceto*. Suole il trauaglio, e la fatica recare nō poca sete. Psal. 61. Indi dice il Dottor delle genti *In labore*, 2. Cor. 1. 27. *& ærumna*. E poi aggiugne. *In fame, & siti*, quasi dica che dall'vna siegue l'altra. E chi potrebbe dipignere i trauagli i stenti, le angosce, e le fatiche del nostro Psal. 68. Redentore? *Laboraui clamans: rauca facta sunt fauces meæ*. Ioan. 4. *Fatigatus ex itinere sedebat sic suprà fontem*, dice S. Giouanni. E chi potrebbe insieme raccontare Mat. 26. 56. la sete, che quinci gli fu cagionata? *Mulier da mihi bibere*. Dalle grandi euacuationi, dicono i medici, si causa nel corpo infermo ardentissima sete. Ahi, che euacuatione non patì il Verbo humanato? Luc. 22. 44. Euacuatione de' discepoli. *Omnes relicto eo fugierunt*. Euacuatione di tutto il sangue e nell'horto. *Factus est sudor eius, sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram*, e nella colonna, oue da ogni parte grondaua il sangue e nella croce, oue furono aperte le cinque bocce principali di questo torrente.

8 Drogo Vescouo Hostiense nel libro Drogo. *de Sacramento Passionis* considerando la sete, di Cristo nella Croce, oue disse, *Sitio*, dice. *Domine quid sitis*? O mio dolcissimo Signore, che sete, che passione è cotesta, che tanto vi tormenta. Vo' siete in duro legno di croce steso, confitto da' aspri chiodi, corōnato di pungentissime spine, col corpo lacerato, ed esangue, e vicino ad esalar lo spirito beato, e solamente della sete vi dolete. *Ergo plus cruciat sitis, quàm crux?* Adunque più vi tormenta la sete che la croce? Così deue esser, poiche di quella nulla dite, di questa vi lagnate, e gridate. *Sitio. De cruce siles, & de siti clamas. Sitio.* Che sete sarà mai cotesta così ardente, e tormentosa, che più della croce, de' chiodi, delle spine, de' flagelli, e della morte già vicina v'afflige, e vi tormenta *Quid?* Ah risponde il crocifisso. *Vestram fidem vestram salutem, vestrum gaudium, plus animarum vestrarum, quàm corporis mei cruciatus me tenet*. Eh che patisco sete della vostra fede, della saluezza vostra, de' vostri contenti: più mi tormenta questa amorosa sete, che tutti i tormenti del mio corpo.

9 Chi patisce gran sete, non lo può celare, e sforzato da quella passione o palesarla o colle parole, o co' gesti: o quanto ardente doueа esser la sete del Redentore per la nostra saluezza, poiche oue seppe celare tutti i tormenti della sua dolorosa passione, non sà, non può nascondere la sete, che patisce della nostra penitenza. *Nesciui*, dice Sant'Ennodio a nome d'Iddio, nel lib. 2 epist. 6. D. Ennod. *Occultare per charitatis tormenta quod volui*. Brama le nostre lagrime, la nostra conuersione, e tanto è tormentato dall'ardore della sua immensa carità, che non sà celare la sua passione. *Nesciui occultare per charitatis tormenta, quod volui*. Chi ha sete niente più brama, e procura, che qualche liquore, onde si possa smorzar quel fuoco, estinguer quell'ardore, ed appagare quel tormentoso appetito; anzi d'ogni altra cosa si scorda, e si domentica per impiegarsi nel remedio della sua sete. Ahi che tanto ardentemente brama Iddio la saluezza dell'anime nostre, che pare, che si dimentichi di tutto il mondo per conuertire vn peccatore.

Susceptor meus, es tu, diceua Dauide nel Psal. 90. salmo 90. l'Abbate Chiarauallense nel ser. 3. sopra di quelle parole cerca, perche lo chiami più tosto suo Dio, che Dio nostro. *Cur non Deus noster?* Eh risponde. *Sic enim paratus est suscipere cadentem*, Bernard. *& eripere fugentem, vt videri possit relictis omnibus, alijs, & soli operam dare*. Perche è tanta la sete, c'ha Dio di solleuare chi già cade dallo stato della gratia nelle colpe, di tuorre dalle fauci del Demonio il peccatore, che dalla sua gratia fugge, che sembra, ch'Iddio ogni altra cosa posta in obliuione, questa sola ardentemente cerchi, e procuri. Chi patisce grandemente la sete per dar morte alla passione, che lo tormenta, beue d'ogni liquore, ancorche sia tutto lordo, e fetente, come fè Nerone, che per ismorzare la sete, che l'affligeua beuè dell'acqua fracida d'vn fosso dicendo dopò. *Hæc sunt decursa Neronis?* Tanto desio, cotanta sete ha il nostro Bene dell'anime fedeli, che non solamente beue volontieri l'anime de' giusti, che sono a somiglianza d'acqua chiara, e cristallina. *Fons hortorum puteus aquarum viuentium* Cant. 4. ma ancora l'acque torbide, e fetenti de'

peccatori. *Dereliquisti Dominum Deum, tuum*, dice Geremia al popolo hebreo, *eo tempore, quo ducebat per viam, & nunc quid tibi vis in via Ægypti, vt bibas aquam turbidam?* Ecco che li giudei d'hoggi cercano Cristo per dargli morte. *Quærebant ergo eum apprahendere*, ed a questi pure offerisce le sue gratie dicendo. *Si quis sitit veniat ad me & bibat.*

Hier. 4.

10 Quindi è che stende la destra, e la sinistra per abbeuerarsi colla salute, de giusti, e peccatori. *Expansis manibus*, dice, Arnoldo Carnotense nel tratt. *de septem Verbi Dom. in Cruce. eleuatìsquè leua, & dextera inter latrones se medium exhibet, volebàtq; intelligi commune esse illud beneficium*. Si alza, e distende la destra, e parimente la sinistra, e colle braccia tese stà nel mezzo de' duoi ladroni, tra' giudei, e la madre, Giouanni, e le Marie, chel seguirono sul Caluario, per dimostrare, che la sete c'hebbe nella croce era non solamente dell'acque viue, e cristalline de' giusti, ma anco dell'acque torbide, e morte de' peccatori. Anzi aggiugne Arnoldo, *& se potiùs medicamina illa ægris proposuisse*, perche non veni vocare, *iust s, sed peccatores*, che più s'ordinaua la saluteuol medicina della sua passione per i peccatori infermi, che per i giusti già sani; che la sua sete era più dell'acque torbide, ed amare, del fiele, ed aceto de' peccatori, che dell'acque stillate de' giusti. Imperoche quel liquor dimanda in quel *Sitio*, che gli fù sporto. E che sporsero i crudelissimi carnefici al nostro Bene? se non fiele ed aceto! *Dederunt ei bibere acetum cum felle mixtum*. E che significa questa beuanda cotanto amara, se non i peccatori maluagi, e scelerati! *Vua eorum, vua fellis: In felle amaritudinis; & in obligatione peccati video te esse. Potatur acerbitate malorum nostrorum*, dice San Cesareo Arelatense nell'hom. 6. di Pascha, ed Arnoldo nel luogo citato in quelle parole, *Sitio, Christus homo irruentibus in se inimicis tanquàm parieti inclinato, & maceriæ depulsæ currit, & sitit*. O ardentissima carità del Redentore, che quando più fieri, più rabbiosi, più crudeli so'contro di lui i suoi crocifissori, all'hora corre assetato verso di loro. E perche? *Sitit conuersionem*, risponde Arnoldo, *currit ad remissionem* (perche è sitibondo della conuersione di chi l'offende, perche brama di dar la remissione delle colpe, ch'essi attualmente commettono.

Arnold.

Deut. 31.

Cæs. Arel.

Arnol.

11 Và ammirando Teodoretto nella q. 40. sopra i numeri l'auuentura grande del falso Profeta Balaam, il quale consultandosi col Demonio, riceuè risposta da Dio. Vien richiesto da' messaggieri del Re Balac di maledire il popolo d'Iddio, ed e' tutto rapito nella cupidigia delle offerte fattegli dal Re Balac, per saperne il fine, el modo, forma come mago i circoli, i segni, e le figure, mormorando sopra di loro parole, che commouono l'inferno, e fanno tremar i demoni. Hor, che si poteua sperare da questa diligenza, se non che gli risponesse, il demonio, e l'ingannasse? Non ha egli bisogno d'esser consultato per ingannare alcuno: egli da se stesso s'offerisce a chi non lo cerca; e conseglia anco chi lo rifiuta. Hor che farà cercato, e consultato? Con tutto ciò hebbe sorte cotanto felice, che gli risponde il medesimo Iddio, e gli dimostra ciò, che de' fare. *Respondit ei Deus*, dice Teodoreto, *non is, qui rogatus fuerat, sed is, quem ignorabat?* Questo stesso ammiraua l'Illuminatissimo Cardinale Pietro Dam. nel c. 7. dell'Epist. 16., oue dice, *Amore quippè pecuniæ succensus æstuabat, & tamen per eum spiritus sanctus profunda mysteria loquebatur*. Arde d'auaritia, e pure lo Spirito santo lo trasforma in profeta. E poi soggiugne, *& Balaam, & Balac vterque Deo manifestè contrarius, vterq; Dei populo extitisse probatur infestus: Attamen prophetica reuelationis arcanum iste extra meritum protulit, ille vtiq; indignus audiuit*. E Balaam nemico d'Iddio, Balac contrario al popolo hebreo; con tutto ciò e quegli senz' alcun suo merito diuien profeta, e questi indegno sente l'oracolo diuino. O felicità, o ventura di chi cercãdo d'offender la giustitia d'Iddio, s'abbatte nella misericordia, che gli offerisce le sue gratie (ma felicissimo il peccatore se sapesse accendersi delle diuine gratie, ed accendendosi della saluteuol sete della sua saluezza si conuertisse a Dio.

Theod.

Theod.

Damian.

12 O quanto douerebbe arder'il cuore di lui di questa santissima sete. Se'l fõte ricco, e copioso d'acqua: se l'immen-

so pe-

so pelago, a cui nulla manca arde cotanto intensamente di desio di communicare le sue acque, che douerebbe fare il peccatore, il quale è a guisa di febbricitante. *Tenetur magnis febribus*. Simile ad vn fiore impallidito, e secco. *Flos libani, elanguit*. Simile ad vna pianta morta, e priua d'humore. *Arbores autumnales bis mortuæ, eradicatæ*. Ed in fine vna terra innarsicciata, e senz'acqua. *In terra inuia, & sicienti?* Ecco, che dice il profeta Dauide d'vn peccatore, che concepisca nel suo cuore vn proponimento di conuertirsi a Dio. *Ascensiones in corde suo disposuit in valle lachrymarum in loco, quem posuit*. E Montano traduce dall'hebreo. *Transeuntes in vallem Habbacha fontem ponent eam*. Ed altri. *In vallem mori arboris*. E che luogo sia questo lo dichiara Vatablo. *In loco enim arido morus nasci solet*. Valle di mori chiama la terra del peccatore, essendoche quest'albero vuole la terra arenosa, e secca, che muoue a lagrime, e pianti ed altri finalmente. *Per vallem sitientem, & ob id ad fletum excitantem. In valle lachrymarum idest*, dice Girolamo. *In hac directione sæculi, in loco quem posuit homini, vt ibi peccata fleret*. Per valle di lagrime s'intẽde questo nostro soggiorno, il quale è insieme valle di lagrime, e terra secca, ed arenosa, perche quiui deue l'anima fedele esser mai sempre sitibonda della sua saluezza, e perciò tutta data a' piãti ed alle lagrime di penitẽza.

Luc. 4. 28. Num. 2. 1. Iudæ n. 12. Ez. 19. 13. Ps. 83. 6. Hieron.

13 *In terra deserta, inuia, & inaquosa*, diceua Dauide a Dio nel salmo 66. *sic in sancto apparui tibi, vt viderem virtutem tuam, & gloriam tuam*. Io, Signore, da questa miserabil vita, ch'è terra diserta, e mancheuole d'ogni bene, m'innalzai cotanto, che arriuai alla vostra presenza a contemplar l'infinita vostra virtù, e l'immensa gloria; ma per qual via tanto s'auanzò il Profeta? Dicalo il Padre S. Agostino in quelle parole. *Primò sitiuit anima mea; & caro mea multipliciter tibi in deserto, & in terra sine via, & sine aqua; & sic in Sancto apparui tibi, vt viderem potentiam tuam, & gloriam tuam*. Prima che Dauide dalla terra diserta, ed arida del peccato arriuasse a vagheggiare il poter, e gloria d'Iddio s'accese di sete, di desio della diuina gratia: perche conchiude il santo. *Nisi quis primò sitiat in isto deserto, idest, malo, in quo est, nunquam peruenit ad bonum, quod est Deus*. Sgannisi pure ogni peccatore, ed ogni peccatrice, che non potrà giamai cauarsi dal diserto de' suoi peccati, se, mediante la diuina gratia, nõ s'accende della saluteuol sete della penitenza, dell'amicitia d'Iddio, e della gloria del Cielo.

Ps. 66. Aug.

14 Quell'anima diletta dello spirito, c'haueua perduto il suo carissimo sposo *At ille declinauerat*, finalmente lo ritrouò. *Paululum cum pertransissem eos inueni quem diligit anima mea*. Ma con qual mezzo hebbe il suo intento? col cercarlo per le vie, e per le piazze. *Per vicos, & plateas quæram quem diligit anima mea*. L'Abbate Gilberto in luogo del *Quæsiui* legge *Sitiui quem diligit anima*, col mezzo della sete, e del desio. La Samaritana non harebbe conseguita l'acqua della diuina gratia, se non se ne fosse mostrata sitibonda, dicendo. *Domine da mihi hanc aquã*. Zaccheo fu ammesso alla figliuolanza del Saluadore. *Hodie huic domui salus à Deo facta est*. E che merito v'era in lui? Non altro che vn' ardente desidero, vn' infuocata voglia di veder' il Redentore. *Et præcurrens ascendit in arborem syccomorum, vt videret eum, quia indè erat transiturus*. Muore di voglia di veder Cristo Giesù; non può fra le turbe compir il suo desio per la sua picciolezza, ed anhelante, e frettoloso sale su l'albore, e quiui non sol vede ciò, che brama; ma ritruoua la sua felicità. *Zachæe festinans descende*. Indi con ragione esclama San Lorenzo di Nouara, nell'hom. *de pœnitentia. Benè festinauit, optimè ascendit, qui dum auidus cupit videre Saluatorem, salutem, quem ignorauit, inuenit*. O felicissima fretta! o auuenturata salita! o saluteuol sete, che apre la strada alla diuina gratia, e ci acquista il Saluadore! O beati noi, se, quando Iddio ci tocca il cuore colla sua gratia, s'accendessimo di questa diuinissima sete, e dal suo spirito mossi, ed inuitati corressimo frettolosamente alla via del Cielo.

Cant. 3. Gilber. Luc. 19. D. Laur. Nouar.

15 Quegli animali, che descriue Ezzechiello nel cap. 1. correuano con tanta velocità, che trappassaua il vento; e passati, vna volta non ritornauano addietro. *Vnum quodq; eorum antè faciem suam ambulabat: vbi erat impetus spiritus,*

illic gradiebantur, nec reuertebantur, cum ambularent. Perche tanta velocità. *Vnumquodq; eorum antè faciem suam ambulabat*. Il Padre San Gregorio hom.3.in Ezzechiello dice. *Antè nos æterna sunt, post nos corporalia*. La lor marauigliosa fretta, e somma velocità nasceua, perche auanti teneuano le cose eterne, del Cielo, e pertinenti alla felicità, e dopò loro, quasi il tutto dimenticando, teneuano le cose del mondo. O quanto frettoloso correrebbe alla penitenza quel peccatore, che viue negli adulteri, nelle vsure, fra le vendette, ed ambitioni del mondo, se auanti si mettesse la gloria eterna, la somma felicità, e si gittasse dopò le spalle e diletti, e piaceri, ed interessi, e superbie di questa vita. Se considerasse ch'egli è creato per la gloria del Cielo, per goder il suo Dio in quella felicissima stanza del Paradiso, e ch'egli la perde per le cose del mondo, ch'altro non so' che miseria, che stenti, che somma infelicità.

Greg.

16 Sù dunque, o anime care, accendiamoci della sete della penitenza, dell'acqua, che hoggi ci offerisce il fonte delle gratie. *Si quis sitit veniat ad me, & bibat*, e dica ogn'vno con Dauide. *Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum*. Ed acceso ed inuogliato della sua emendatione metta le ale a pie. *Quis dabit mihi pennas sicut columbæ, & volabo, & requiescam*, solleuasi dallo stato miserabile della colpa, e vada frettoloso a piè del Confessore, non pigro, e tardo, ma veloce, e frettoloso; ricordandosi, ch'Iddio voleua che l'agnello Pasquale si mangiasse, anzi diuorasse con fretta marauigliosa. *Comedetis festinanter*, dice Mosè, e S. Ambrogio. *Rapiamus ergo, festinemus, nam Pascha non manducatur, nisi festinanter*. Ahi peccatore se ti senti acceso di sete, di vscir vna volta dallo stato del peccato, e di viuer in gratia d'Iddio, ecco la mensa, oue si dispensa l'acqua delle gratie. Sù corri, affrettati, mettiti l'ale a' piedi. *Rapiamus ergo festinanter*.

17 Che aspetti? Che attendi? Il tempo della Pascha? Il fine della vita? Non senti che dice il Vangelo. *Adhuc modicum tempus vobiscum sum*, che il tempo passa, ei giorni se ne volano, e tu vuoi fidarti di questo poco tempo? Chi t'assicura, che hor hora non venghi vna morte improuisa, e ti porti nell'inferno, stanza condegna de' tuoi misfatti, e della tua ostinatione? Non si fidò del tempo stabilito la meretrice Raab, quando licentiando le spie, che Giosue hauea mandate nella terra di promissione, perche, intendendo da loro, che ritornando dopò molti giorni haurebbero distrutta, e disertata quella città, ed vccisi i suoi habitatori, e che solamẽte lei, e la sua casa ne sarebbe stata preseruata, purche v' hauesse posto il segno fra di lor concertato; subito ch'essi volgon le spalle, pose alla finestra il segno. *Dimittènsq; illos, vt pergerent, appendit funiculum coccineum in fenestra*. Che occoreua hauere cotanta fretta, se quella rouina doueua succedere solamente dopò molti giorni? Bastaua ciò fare quando ella hauesse vdita il suono de' tamburri, la voce delle trombe, il fragor dell'armi, e lo strepito de' soldati. O prudentissima donna ansiosa della sua saluezza! Non vuol attender tanto tempo, non vuol mettersi in tanto pericolo. Appena partirono le spie, anzi nell'istesso vscir di casa. *Dimittènsque eos*, vi mette il segno, perche si trattaua della sua propria salute, e vita. Hor come tu peccatore, il quale non se' certo, se debbi campar fin domani, voi stare in disgratia d'Iddio, e differire la penitenza? Su dunque. *Omnes sitientes venite ad aquas*. Accenditi della sete delle sue acque, inuaghisciti delle gratie, ch'egli ti comparte, ed innamorati de' suoi diuini fauori, mentre ch'io col riposo prendo ristoro.

Iosue 2.

SECONDA PARTE.

18 Clamabat. *Si quis sitis veniat ad me, & bibat*. D'vna fonte marauigliosa racconta il Boccacio, che scaturisce olio, ma è dotata di tal proprietà, e conditione, che, se vi s'accosta alcun' huomo vestito, si secca la vena, s'asciuga il letto, e non pare più fonte, ma secca grotta, ed arida cauerna. Ma se l'huomo se gli auuicina ignudo, e spogliato scaturisce a gran diuitia il liquore: e quanto più se ne attigne, più cresce il suo humore. O bellissimo miracolo di natura, che fa molto al proposito nostro! Cristo

Cristo è fonte come dicemmo nel principio, e lo confessa egli medesimo nel Vangelo. *Si quis sitit veniat ad me, & bibat.* E fonte sì, ma fonte d'olio da pietà, e misericordia. *Misericordiam volo, & non sacrificium:* fonte di tal conditione, che se tu vestito d'affetti terreni, ricouerto di passioni carnali, e pieno di colpe, ti vuoi a lui accostare, ecco, che incontanente si secca, e non scaturisce altr'acqua, che d'ira, di sdegno, e ragioneuol furore. Ma se tu ignudo di vitij, spogliato di colpe, e suestito d'ogni affetto terreno con animo contrito ti accosti a lui scaturisce in grand'abbondanza il pretioso liquore della gratia: E quanto più ne attigni più ne scaturisce. *Pauperes*, dice Sant'Agostino in quelle parole del salmo 131. *Pauperes eius saturabo panibus, idest humilies, quantò plus esuriunt, tantò plus manducant.* Perche colla nostra corrispondenza cresce il diuino amore. *Ego diligentes me diligo.* Se bene il mio amore sia libero, ad ogni modo, quando vno mi ama, e mostra sete della mia gratia, al pari del suo amore cresce il mio, al pari della sete di lui cresce in me il desiderio della sua saluezza.

Osea 6.

August.

Prou. 8.

19 Il Profeta Euangelico nel cap. 6. ci descriue questo fonte di vita, dicendo *Vidi dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum.* E que' duoi Serafini, che rappresentano vn'anima contritta, accesa delle fiamme del diuin'amore. Ma notate come ci si dipingono. *Seraphim stabant super illud sex alæ vni, & sex alæ alteri. Duabus volabant pedes eius, & duabus volabant caput eius Et duabus volabant.* Fermi, ed immobili, dice, che stauano alla presenza d'Iddio, e che volauano. Lo star fermo, el volare so' totalmente contrari, perche l'vno dinota quiete, e riposo, e l'altro moto, che è incompatibile col riposo. L'Abbate Chiarauallense nel ser. 3. *de Verb. Isaiæ*, dice, che per il moto s'intende l'amor d'Iddio, in cui s'esercita il Serafino, el penitente; lo stare significa, che da Dio penitenti attendono sempre nuoue gratie, nuoui fauori. *Stabant*, dice il Santo, *extendentes, & intendentes in eum, in quem prospicere concupiscunt.* Verso di lui tengono fermi, ed immobili gli occhi, accesi di carità, sapendo che Iddio posta la mano all'opera della nostra giustificatione, non la sà ritrarre, dandoci la penitenza ci da l'opere, la perseueranza, e finalmente il cielo. *Quos vocauit, hos, & iustificauit, quos iustificauit, hos, & glorificauit,* dice il Dottor delle genti. Pelagio secondo Papa in vna lettera, che scrisse a' Vesconi dell'Italia riferita nel tom. 2. de Concilij con vna bellissima sentenza, conferma ciò, che andiamo dicendo. *Diuina beneficia gradibus semper ascendunt: & quibus bona conferunt, melior appellieentur: semper enim incrementis ad culmen ascenditur, vbi supernus fauor præstat exordium.* E vuol dire, che i celesti fauori; i benefici d'Iddio so' di tal conditione, che non sanno fermarsi nel medesimo stato, sempre mai vanno auanzandosi di grado in grado: Si che chi hà riceuuto vn fauore, quegli hà promessa, anzi caparra d'vn'altro maggiore: sempre s'aumentano, sempre crescono di numero, di grado, e di valore, in modo tale, che chi comincia vna volta a bere dell'acque del fonte diuino, in quanto tocca alla parte d'Iddio sempre s'auanza, ne può auuenire, che Iddio da lui si parta.

Esa. 6.

Bernard.

Pelag. PP.

20 L'anima penitente mentre che cercando il suo diletto lo ritrouò tutta lieta disse. *Tenui eum, nec dimittam.* Lo terrò tanto strettamente abbracciato, che più non mi fuggirà. *Tenui eum.* Che dite, o anima d'Iddio innamorata? Non sapete, che'l vostro diletto quando e' vorrà saprà disciorsi dalle vostre braccia, tuorsi dalla vostra presenza, e dileguarsi. Che confidenza dunque è cotesta vostra? Dicalo pure con ogni sicurtà l'anima penitente, perche dice Filon Carpatio in queste parole. *Delectatur enim sponsus iustorum vita, moribus, societate, atque consuetudine, tenetùrque operibus virtutis, non manibus armatorum.* Ah che tanto si diletta Iddio della vita, de' costumi della compagnia, e conuersation de' penitenti giustificati, che le lagrime, loro, le opere so' le mani tenaci, le fortissime braccia, nodi indissolubili, onde talmente si tiene, che più non si perde. O felicissimo il penitente, se nella guisa, che Iddio sempre assetato si mostra di colmarlo di fauore, così egli procurasse di conseruar la sete, che delle diuine

Phil. Carp.

gratie cresce nella penitenza!

21 *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam*, dice Cristo Signor nostro in San Luca, *quoniam ipsi saturabuntur*. Oue il P. S. Ambrosio nel lib. 4. *in Luc.* spiegando questo passo, dice. *Postquam delicta defleui esurire incipio, & sitire iustitiam: æger enim, cum in graui morbo est, non esurit*. Torna molto più ardente dopò la penitenza la fame, e la sete della giustitia, e delle virtudi, come dice il real Profeta nel salmo 141. *Fueriut mihi lacrymæ meæ panes, die ac nocte*: perche lo stato della colpa è simile a quello d'vn'infermo, il quale, mentre che stà nel letto, aborrisce qualonche cibo, e vi vogliono prieghi, lusinghe, violenza, e forza per fare, che mangi. Ma ecco, che, purgato, curato, e risanato, ch'egli è, gli viene vna fame, che si diuorarebbe il ferro. Simigliantemente adiuiene nell'infirmitadi dell'anima. O quanto stomacato ad ogni cibo spirituale è il peccatore, qua' prieghi, qua' consigli, che forza, e violenza non vi fà dimestieri per fare, che ascolti vna predica, che riceua vn saluteuole conseglio? Ma quando si comincia a purgar l'anima colla celeste medicina della penitenza, col reubarbaro della contritione, ecco che si desta l'appetito hor d'vna virtù, hor d'vn altra, e viene a tale, che virtuoso parasito si vorebbe ritrouare ad ogni mensa, oue si dispensano i sacrosanti cibi. *Beati qui esuriunt, & sitium iustitiam*.

Luc. 5. 6.

Ambros.

22 L'anima santa, diuenuta anch'essa parasita de gli amori del suo dolcissimo sposo, diceua vna volta non senza qualche rossore. *Osculetur me osculo oris sui*. E quando fia giamai quel giorno, ch'io sia degna d'vn bacio del mio sposo diuino. Appena hauea fornito di dire queste parole, quando viene lo sposo, e conoscendo il suo amoroso ardire; la riprende del souerchio desio: Ed essa s'iscusa. *Meliora sunt verba tua vino*. Vo' sposo santo siete in colpa di questa mia ardita dimanda, hauendomi fatto sperimentare la soauità, la dolcezza de' vostri amori, onde hora senza ritegno, a briglia sciolta corro arditamente per godergli. *Tu fecisti: o sponse*, dice S. Bernardo nel ser. 9. ne' Cantici a nome, e difesa della sposa, *qui in dulcedine vberum tuorum tanta me dignatione lactasti*.

Cant. 1. 1.

D. Bern.

23 Ecco che lei medesima il confessa; quando gli disse lo sposo. *Descendi in hortum, nucum, vt viderem poma conuallium, & inspicerem, si floruisset vinea, & germinassent mala punica*. Non m'incolpare, o sposa, o anima santa, s'io so' disceso nel tuo horto per rimirare le vermiglie mela del tuo amore: se mi so' calato nella tua vigna per vagheggiare i leggiadri granati, e gli odorosi fiori delle virtù. Eh, risponde, *Nesciui: anima mea conturbata est propter quadrigat Aminadab*. Io non so tante cose, sò ben questo, che l'anima mia nell'vdire la vostra soauissima voce s'è tutta conturbata, e commossa. *Propter quadrigas Aminadab*. Ouero con l'originale hebreo. *Posuit me desiderium meum quadrigas Aminadab*. Ahi che se velocissime erano le carozze del Re Salomone guidate da Aminadab, molto più veloce mi fa il mio desidero, la sete che m'arde delle vostre dolcezze in correre, anzi volare nella via de' vostri santi precetti, nella strada, che conduce a goder voi mio dolcissimo sposo.

Cant. 6. 16.

24 Deh anima cristiana senti, che dice il Profeta Michea. *Quare mœrore contraheris? Numquid rex non est tibi, aut consiliarius tuus perijt? Quia comprahendit te dolor sicut parturientem? Dole & satage filia Sion, quasi parturiens*. Come t'affligi, e ti consumi nella tristezza? Ti manca forsi Re? Ti mancano consiglieri, che come donna parturiente tanto ti tormenti? Sì si addolorati come parturiente, che n'hai ragione. O santo Profeta come hora la riprendi che tanto s'affliga, ed hora l'inuiti a continuare l'afflittione. Forsi voleua nella riprensione censurare coloro, i quali per le cose temporali, per vn figlio da Dio tolto all'altra vita, per vna perdita di poca roba s'affliggono, s'attristono, e piagnono, come s'hauessero perduto tutto il mondo. Ma poi per amore d'Iddio per cagione dell'anima loro non vogliono versare vna minima lagrima; ed hanno ardire di presentarsi alla confessione, oue chiedono perdono de' proprij peccati, co'gli occhi asciutti. Dio buono qual maggior pazzia si può ritrouare di questa? Ahi che quella perdita di roba, quella morte del figlio, quella disauentura nella casa, quel dis-

Mat. 4. 9.

honore non meritano, le gioie tanto da Dio pregiate delle lagrime: Nel piagner le colpe, nel lagrimar l'offese d'Iddio s'hanno da impiegare.

25 Ma diciamo meglio, che'l Profeta quì tratta dell'anima penitente, e vuol dire. Ahi anima tocca da Dio, e ferita nel cuore con le sue sante inspirationi, perche tanto t'attristi nel pianto per dolore de' tuoi peccati? Perche tanto ti rammarichi, che sembri vna donna parturiente? Temi per auuentura di non ritrouar perdono alle tue grauissime colpe? Ti manca forsi vn Re pietoso, e misericordioso? Deh vieni, e mira, come è tanto pietoso, che col suo sangue t'hà cancellat'i peccati. Non vedi, col capo il conferma? Non odi, che ti chiama. *Si quis sitit veniat ad me, & bibat?* Ecco come su'l caro trono di questa Croce colle braccia aperte t'attende. Hor che fai? Perche non corri a riceuer le sue gratie? Ti mancano forsi consiglieri? Deh mira colà i luoghi, oue tutto il giorno stanno per consigliarti non solo, ma per esser mezzani di farti ottener la gratia, che pretendi, i confessori. Sù dunque fa pace con Dio, innamorati della sua gratia, inuaghisciti de' suoi sacrosanti amori. Ecco ch'egli ti chiama, e t'inuita. *Si quis sitit.* Hor perche non ti muoui. *Vocamur*, dice Sant'Ambrogio nel ser. 93. *de diuersis, veniamus, & ne non perueniamus curramus.* Ti chiama, deh rispondi temendo di perder' il Paradiso corri, ed affrettati alla penitenza. O quanto gusto, e contento sentirai in seruir'a Cristo! Che se hora piagni l'offese, che gli facesti, e sospiri l'ingiurie, molto più crescerà in te la sete del pianto, della contritione, e dell'amor d'Iddio. *Dole, & satage filia Sion quasi parturiens.* Già fatta figlia di Sion dirai con S. Agostino nel cap. 1. del lib. 9. delle sue Confessioni. *Quam suaue mihi subitò factum est carere suauitatibus nugarum: & quas amittere metus erat, iam dimitere gaudium fuit.* Ahi dolce mio sposo. Hor sì m'aueggio quãto vano fù il timore, quanto maluagio fù il dolore, ch'io haueuo di lasciare i gusti, i diletti della carne, e del mondo, credẽdo di nõ poter viuere sẽza di loro. Ahi che adesso pruouo quanta dolcezza sia in esser priuo di quelle amaritudini infernali, e che quanto fù il dolore, ch'io all'hora sentiuo in priuarmene, maggiore hora è il gusto, il contento che godo in hauerli perduti; perche vo' siete tutto il mio contento, tutta la mia dolcezza; Vo' riempite l'anima mia di tanti, e tali diletti, che quanto più ne godo, maggiormente m'inuoglio di goderne de' più maggiori: E non s'estinguerà questa mia sete, fin che nel paradiso non goda voi eterno, ed inesausto fonte di gloria, che hoggi a tutti gridando dice. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Amen.

D. Amb.

D. Aug.

IL FINE.

LA RE

LA RITIRATA.

DISCORSO TRENTESIMOQVINTO, NEL MARTEDI DI PASSIONE.

Perche Cristo si ritiri dalla Giudea, e perche siá da' Giudei perseguitato.

Ambulabat Iesus in Galilæam, non enim volebat in Iudæam ambulare, quia quærebant eum Iudæi interficere. Io. 7.

1 ORGE non poca merauiglia, e non picciol dubbio reca anco à' più sublimi ingegni della Chiesa santa il fatto del benedetto Cristo raccontato nel corrente Vangelo; poiche, sapendo, che i forsennati giudei, fieri verso se medesimi, incrudelendosi contro del lor Messia, con tanto desio da loro aspettato, il cercauano per dargli morte, lascia la Giudea, e camina solo nella Galilea, anzi inuitato, e sollecitato ad andarui per la festa solenne, che colà si celebraua, rifiuta di farlo, e pur nel fine vi và, e si lascia vedere. E qual fia la cagione, che quel Cristo, il quale con vna parola. *Ego sum*, atterrò le squadre de' soldati, che andauano per prenderlo, quello, che tante volte vscì di mano de' suoi nemici, che hora il voleuano lapidare, hora precipitare dal monte; quello in somma, a cui cede ogni forza, ed ogni potenza si rende soggetta, hora quasi timido si nasconda, e non ardisca di lasciarsi vedere, e di porre il piè nella Giudea? Di che teme? Da chi fugge? E che pauenta? Il Padre San Pietro Grisologo nel serm. 150 altrettanto delicato, quanto profondo ne' suoi pensieri dice. *Bellicosus, quod in bello fugit artis est, non timoris. Deus quando fugit hominem, Sacramenti est, non pauoris.* Quando per alcun caso vi verrà veduto vn famoso Capitano, animoso, e di gran forza, che in tutta la sua vita habbia sempre, come vn leone combattuto, a ritirarsi in qualche occasione, e volger le spalle al nemico, non vi lasciate entrar nell'animo, che ciò faccia per timore, o codardia: arte è, ed industria: qualche stratagema ordito, o rete tesa, a cui col suo fuggire voglia tirare il nemico. Somigliantemente se hora si vede il Rè del Cielo fuggir la Giudea, e ritirarsi nella Galilea è arte diuina, stratagema celeste. Perche *Astutias illius quis agnouit? Et multiplicationem ingressus illius quis intellexit?* Hor dunque per intender' i diuini stratagemi vegghansi le cause di questa ritirata, e dipoi le cagioni, per le qual cercauano i giudei di dar morte al nostro Redentore.

Chrysol.

Eccl. 1.

2 E se vogliamo farsi vn passo addietro varie furono le cagioni, che mossero il benedetto Cristo a ritirarsi nella Galilea: e primieramente possiamo dire, che lo fece per dar ad intẽdere, che non solamente era Dio, come hauea mostrato in tãte, e così gran marauiglie da lui operate; ma huomo insieme, e non fantastico, ma vero. Che si come dimãdò alle sorelle di Lazaro del luogo, oue haueuano sepelito il cadauero di lui. *Vbi posuistis eũ?* per dimostrare in questa dimanda, come dice

dice Sant'Agostino nel trattato 28. *in Io.* ch'egli era huomo, si come nel miracolo di resuscitarlo si manifestò per Dio Nella stessa guisa, dice il Santo nel medemo luogo, hoggi quel Dio, che tante merauiglie hauea operate, si nasconde come huomo puro, per render ad ogn'vno credibile l'ineffabil mistero dell'Incarnatione. *Dominus noster Iesus Christus*, dice Agostino, *secundum hominem se plurimùm commendauit fidei nostræ. Etenim semper hæc egit, & dictis, & factis suis, vt Deus credatur, & homo.* E lo stesso dice il Boccadoro nell'hom. 47. *in Ioan. Quæ Deitatis ostendebat, & quæ humanitatis: etenim fugiebat persecutores, vt homo, & apparebat eis, vt Deus, vtrumq; verò existens.*

August.

Chrysost.

3 Ouero come soggiugne lo stesso Santo. *Quando latuit, vt homo, non potentiam perdidisse putandus est, sed exemplum nostræ infirmitati præbuisse.* Si ritira, e si nasconde non per difetto d'animo, d'ardire, di virtù, e di potenza; ma per dar esempio a' suoi seguaci di fuggire, quando sia luogo, e tempo, le mani, e l'odio de' percursori, e le spade de' carnefici, affinche non si merauigliamo, se si vede vn Pietro, vn Paolo fuggire di carcere, vn Felice, a nascondersi, vn'Atanagio a ritirarsi dallo sdegno, e furore de' persecutori, e de' nemici. E tutti i fedeli come suoi soldati da lui apprendano non solamente l'ardire di fronteggiare torméti, e martiri, ma anco il modo di ritirarsi con prudenza. *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* Dice Cristo Signor nostro a' duoi figli di Zebedeo. Ed eglino incontanente rispondano. *Possumus.* Non doueano esser valorosi, ed intrepidi que' soldati, che veggiono il lor Duce fargli guida, e scorta nella morte, e ne' martiri. Chi non beuerà volonterose il calice raddolcito, ed inzucherato colle labra di Cristo? E chi non passerà per la morte, per cui e' volle passare? Somigliantemente il timore, che dimostrò Cristo per nostro essempio, ei dolori, che per nostra salutezza volle patire, ci danno animo, e cuore, hora d'esporsi alla morte, ed hora di fuggire prudentemente da' pericoli, *futurum erat*, soggiugne il Padre delle lettere, *vt aliquis fidelis Christi absconderet se, ne à persecutoribus inueniretur, & ne illi pro crimine obijceretur patibulum, præcessit in capite, quod in membro confirmaretur.* E questo non è viltà, ne codardia, anzi fortezza, e virtù grande, non che prudenza.

Matt. 20 22.

August.

4 Dicalo vno de' più braui guerrieri, che vedesse mai il mondo. Ecco ch'egli nel Salmo 11. dice. *Qui perfecit pedes meos tanquam ceruorum, & super excelsa statuens me.* Ed incontanente soggiugne. *Qui docet manus meas ad prælium, & posuisti, vt arcum ærum brachia mea.* In due cose, dice il fortissimo Pastorello, che Iddio lo fece superiore a tutti i suoi nemici, con dargli prima piè di ceruo, e poi braccia di bronzo, e d'acciaio: quelli per fuggire, e queste per combattere. Ma come dice il Re guerriero, ch'egli hauesse piè di ceruo fugace nel fuggire da' suoi nemici, se non si legge di lui, che egli in alcuna baruffa volgesse mai le spalle. Alcuna fiata si vide tanto alla stretta, che bramò non solamente piedi, ma ale ancora; però all'hora, tuttoche desiderasse di fuggire, non potè, ne gli fu conceduto. Per qual cagione adunque ascriue le sue vittorie, e li felici successi non alle braccia forti, e nerborute per combattere, ma a' piè veloci per fuggire? Risponde il Vescouo Agellio, che alcun tempo andò Dauide per dirupi, e balze come ceruo, e fu quando fuggiua Saul; ma perche questa fuga poteua sembrare ad alcuno codardia, e viltà, egli da quest'imputatione si riscuote, affermando, che anzi fu atto di fortezza, e di virtù inuitta. *Deus, qui præcinxit me virtute.* Perche dice Platone nel lib. *de Legibus*, che'l soldato per esser forte, non tanto deue esser forte, e presto di braccia quanto agile e leggiero di piedi non solo per incalzare i nemici, ma per ritirarsi, e per fuggir da loro. *Omnium omninò aliarum ad bellum accommodatissimam ipsam agilitatem, tum in pedibus, tum in manibus, & ad fugiendum, & ad insequendum.*

Ps. 17. 34.

Plato.

5 Quindi osserua il P. Sant'Ambrogio lib. 4. *De fuga sæculi*, che quando allo stesso Re mancarono le ale, non che i piè per fuggire, si tenne per perduto, e n'assegna la ragione, dicendo. *Peryt fuga à me. Ergo Dauid*, dice il Santo, *vbi fugam quærebat, vt euaderet aduersarium, & non inueniebat pennas suas, ancipiti fluctuabat certamine.* Ma quando trouò le ale, e volò si tenne per vincitore, inscriuendo la vittoria nel titolo del Salmo, oue racconta la fuga, e la vittoria. *Vbi in potestate habebat pennas suas, titulus*

Ambr.

Psalmi in finem est, idest in perfectionem, consumationèmque victoria. Di maniera, che chi fugge vince, e tanto è a dire piè di codardo, come mano di valeroso soldato: e tanto vale. *Qui perfecit pedes meos quasi ceruorum*, come *Posuisti vt arcum brachia mea*.

6 Per terzo si può dire, che la presenza del figlio d'Iddio in carne humana nel suo popolo, fu vn singolar fauore ad alcun'altra natione giamai non fatta: nel modo, che di Profeti, e di scritture fu prima sopra tutte le genti fauorito: al che forsi mirò l'Apostolo, quando disse nella seconda de' Corinti al cap. 1. *Volui prius venire ad vos, vt secundum gratiam haberetis*, dice che volle scriuergli, accioche riceuessero il secondo fauore, el Padre S. Gio: Grisostomo dichiara qual sia questo secondo fauore. *Quid est secũdam? Duplicem, alteram nempè per literas, alterã per præsentiam*. Due fauori gli fece l'Apostolo, vno per lettere, e l'altro colla presenza. Quindi duoi fauori fece Iddio al popolo hebreo, vno fu colla profetia, che fu quasi vna lettera scritta dalla santissima Trinità, dettata dallo Spiritosanto, e formata per mano de' Profeti. Dopò questo fece il secondo colla presenza prendendo carne humana, e conuersando con esso loro. Ma, come che quel popolo ingrato poco gradì il primo, non intendendo le scritture, e storcendole in altro senso di quello intendeua lo Spirito santo, *Quærebant eum interficere*, non accettarono, anzi odiarono il secondo. Hor Cristo Signor Nostro non mosso da timore, perche non era questa la festa, in cui haueua determinato di morire: *Tempus meum nondum aduenit*. Ma per gastigare la loro ingratitudine si ritira, e si nasconde loro per alcun poco di tempo, per tuorgli questa gratia, per leuargli questo fauore della sua presenza.

2 ad Cor. 1. 15.

7 Tutte queste cagioni, s'io non erro, mossero il Verbo Incarnato a fuggire la Giudea. Ma la principale stimo, che fosse per nõ dar occasione di peccato a quel popolo cotanto infellonito nell'odio, e nello sdegno contro di lui. Ed è parer di Teofilato in questo luogo. *Secessit*, dice, *etiam nunc in Galilæam, quia nondum passionis aderat tempus. Vndè vanum reputabat in medio inimicorum manere, & magis ipsos ad odium incitare*. Che se ogni vno è obligato a schiuare le occasioni de' peccati in se medesimo, la stessa obligatione ha altresì verso gli altri. *Non vosmetipsos defendentes charissimi*, dice il Dottor delle genti, *sed date locum iræ*. Oue la Chiosa Interlineale gli aggiugne. *Tanquam torrenti*. Conuiene souente dar' luogo all'ira del nemico persecutore, fatta come torrente impetuoso, che vien da' monti, e da' colli precipitando altero, e gonfio, in guisa che non si può senza manifesto pericolo valicare. Non solamente si de' lasciare d'offender il prossimo diuenuto furioso per la colera; ma conuiene anche tal'hora tuorsi dall'occasione d'esser astretti a difendersi, e dar'occasione altrui di peccare. Non si può negare, che non sia conseglio euangelico d'offerire la guancia diritta a chi ci percuote la sinistra. *Si quis percusserit te in dexteram maxillam tuam, prabe ei, & alteram*. Alcune fiate nondimeno è necessario di non porsi in occasione di riceuer simil guanciata. E vero, che v'è gran differenza fra'l peccato, che alcun commette da noi indotto, el peccato che per la sua stessa maluagità egli opera, ed essequisce, e che in quello v'è obligo, e strettissimo precetto di carità; nientedimanco atto nobilissimo di carità, opera molto meriteuole del Cielo è d'impedire, che'l prossimo nostro non offenda Dio, non perda la sua gratia, el regno de' Cieli. Di questo Cristo Signor nostro ce ne dà viua regola in se stesso co'l ritirarsi dalla Giudea. *Vanum reputabat in medio inimicorum manere, & magis ipsos ad odium incitare*.

Theoph.

Ad Rom. 12. 13.

Matth. 5.

8 Ardeuano i Giudei d'ira, e di sdegno contro del Redentore, conseruauano sempre nel cuore questo mortal veleno, e cercauano d'essequirlo. *Quærebant eum Iudæi, vt interficerent*: e però se Cristo fosse comparso a quella lor festa, alla presenza di lui destati nell'odio antico, risuegliati nell'ira, e riaccesi si sarebbero nel furore, onde moltiplicato harrebbero il lor peccato, e raddoppiate le colpe. Hor questo cerca il Verbo humanato d'impedire colla sua ritirata. Peroche il peccato continuato, ed attuale è quello, ch'offende grauemente gli occhi diuini. *Descendam*, dice Iddio nel Genesi, *& videbo: vtrum clamorem, qui venit ad me opere compleuerint*. Scenderò, dice, per vedere se hanno ancor compiute le

Gen. 18. 21.

lor iniquitadi, e colpe nefande, il grido delle quali è arriuato insino al Cielo. Compiute di già l'haueuano, perche, oue la nostra volgata dice. *Clamor Sodomorum ascendit ad me*, legge vn'altra lettera. *Clamor Sodomorum impletus est*, E così l'intende il Padre Sant'Agostino nelle questioni sopra il Genesi, ilqual dice, che quella parola, *Clamor*, si pone dalla Scrittura, per significare, che ne' peccati di que' nefandi v'era tal sfacciataggine, e temerità, che non haueuano ne vergogna del mondo, ne timor d'Iddio. *Pro tanta impudentia, & libertate iniquitatis, vt nec verecundia, nec timore abscondatur*. Se dunque l'hanno di gia operato, come dice, che vuole scendere per vedere, se veramente l'hanno fatto? Non vuol discendere Iddio per questo fine. *Vtrùm, opere compleuerint*, ma *An ità est, vt sciam*, per vedere se l'opere loro nefande erano ancora perseueranti, e presenti: Peroche non isdegaano tanto Sua Diuina Maestà le colpe passate, come le presenti.

August.

9 Souuengaui di quello, che disse l'inuitto pastorello hebreo, campione del popolo d'Israele, al gigante Golia prima, che venisse con esso lui al cimento della battaglia. Comparisce egli senza arme contro di lui armato, se ne ride il Filisteo, e dice. Son'io per isuentura vn cane, che porti nella mano il bastone? *Numquid canis ego sum, quia tu venis ad me cum baculo?* Ti merauigli di questo, dice Dauide, lo faccio, perche io combatto in nome de gli hebrei, e tu per i Filistei: e nel modo, che tu come soldato loro. *Venis ad me cum gladio, & hasta, & clypeo*, io senza spada, e lancia, non recando ne scudo, ne celata, ne altr'arma. *Venio ad te in nomine Domini exercituum*. Di questo solo armato, con questo pretetto, e difeso: e porto il bastone per gastigare come giudice l'oltraggio, e l'ingiuria, che tu hoggi gli hai fatta. *In nomine Domini exercituum Dei agminum Israel, quibus exprobrasti hodie*. O valeroso pastore non vdisti le ingiurie, che per quaranta giorni bestemmiò costui contro d'Iddio, e contro del vostro popolo? Sì, che li vdij in parte, e parte mi furon narrate. Come dunque di quelle non l'accusate ancora? Lo faccio, dice Dauide, per mostrare, che tutti i peccati de' giorni passati sono epilogati in questo presente. Schiuisi, fuggasi dunque,

1.Reg.17 43.

dice il Saluadore, la Giudea, per non dare occasione a suoi habitatori di rinouar gli odi, e d'offendermi con peccato presente.

10 Ma, Signore, se voi dite. *Tempus meum nondum aduenit, hoc est*, dice Grisostomo nell'hom. 47. *in Io. tempus crucis, & mortis*. Che timore, che paura hauete de' peccati di costoro, se non è questo il tempo nel quale v'habbino da dar la morte? E veroche questo non era il tempo determinato per la sua passione; però nel cuore, nella volontà l'harrebbero i Giudei colla sua presenza essequita. E questa ancor vuol impedire. Peroche appreso d'Iddio la volontà tanto nel bene, quanto nel male è stimata opera, Sentasi che dice Iddio al Patriarca Abramo nel cap. 22. del Genesi, quando gli ingiugne, che non vccida il figlio. *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicens, benedicam tibi*. Poiche mettesti in essecutione il mio diuieto, e non perdonasti al tuo proprio figliuolo vnigenito, io t'assisterò sempre colla mia benedittione, e ti colmarò di beni di questa vita, e dell'altra ancora. Viuo, e sano, dice Grisostomo in questo luogo, a casa riduce il figlio, come dice che non gli perdonò la vita? *Non pepercisti dixit, & sanè viuum illum reduxit*. Ma Iddio passa la volontà per opera, perche in quanto toccaua al buon Patriarca, di già l'haueua vcciso, e sacrificato. *Quantum enim ad voluntatem attinet, cruentauerat dexteram Patriarcha*. Indi Iddio dà per compiuto, e perfetto il sacrificio, e loda il Santo Padre, come se l'hauesse sacrificato. *Idcircò, & Dominus, quasi sacrificio re ipsa consumato, laudat iustum*, e non contento di dirlo vna volta, la ridice vn'altra, accioche quinci si scorga, che, si come sommamente a Dio piace la volontà del ben fare, nella stessa guisa gli dispiace la volontà del male.

Chrysost.

Genes. 22 16.

Chrysost.

11 Habbiamo a questo proposito vn bellissimo pensiero nel cap. 24 di Giosue, oue fra tanti benefici, che rinfaccia Iddio al suo popolo, vno si è questo, d'hauerlo liberato dalla guerra, e trattolo dalle battaglie, che gli diede il Re Balac, Re de' Moabiti. *Surrexit autem*, dice il sacro Testo. *Balac filius Sephor Rex Moab, & pugnauit contrà Israelem*. E se trascorrete tutto quel libro, anzi tutta la

Iosue 24.

Scrittura sacra, e la considerate attentamente non ritrouerete, che Balac venisse giamai alle mani con gli Israeliti. Si narra ben sì nel cap. 22. de' Numeri, che s'armò, e s'apparecchiò alla guerra, e veggendosi inferiore di forze, chiamò il falso Profeta Balaam, e lo pregò offerendogli pregiatissimi doni ad indebolire colla maledittione il campo nemico. *Veni, & maledic populo huic, si quomodo possum pugnando abigere eum.* E, veggendo, che in cambio di maledirlo l'hauea benedetto, lasciò andare il popolo per il suo camino. Per qual cagione dunque dice la Scrittura, che combattè. *Pugnauit contrà Israelem?* A questo risponde l'Abulense nella questione 8. con altri, che, se bene non combattesse, volle però farlo, e se nol fece, fu per timore, non per diffetto di volontà, la quale dallo Spirito Santo vien chiamata, e stimata opera. E nella medesima guisa si dice anco nello stesso Libro, che gli habitatori di Gierico combatterono, e pure nel cap. 6. si racconta, che chiusero le porte solamente, e non vi fu persona, che vscisse alla battaglia, finche a terra cadute per miracolo diuino le mura tutti furono messi dal popolo hebreo a fil di spada, senza che alcuno lor resistesse. *Dicuntur tamen pugnauisse*, dice il Tostato, *quia contrà Israelem armati erant.*

Num. 22.

2.

Abulen.

12 Priuò Giacob Ruben suo primogenito dell'impero sopra i suoi fratelli. *Iuda primogenitus meus non crescas*, per l'incesto commesso colla sua concubina, e mentre harrebbe pensato ciascheduno, che di tal grado s'hauesse da nobilitare chi era più lontano da quel peccato, ecco che lo conferisce a Giuda, e quello dichiara per Prencipe, e Re de' suoi figli, e de' suoi discendenti. *Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de fœmore eius.* Che fate, o santo Patriarca? A niuno de' vostri figli si poteua dare, che manco gli conuenisse, come a Giuda, per essersi anch'egli bruttato del medesimo peccato d'incesto. Tenete forsi per men graue peccato, che vn figlio si congionga colla moglie di suo padre, o che vn padre adulteri la moglie del figliuolo? Non vi ricorda, che Giuda si congiunse con Tamar moglie di duoi suoi figliuoli? Adunque lo scetro, che si toglie a Ruben, per l'incesto da lui commesso, diasi ad altri, che sia innocente di somigliante colpa? Non si poteua con più bell'esempio dichiarare quanto più graue sia il peccato, che si commette co' gli occhi aperti, colla mente desta, e non abbagliata, *ex certa scientia*, come dicono i Legisti di quello, che si commette per ignoranza, o indeliberatamente. Ruben sapeua ciò, che faceua, Giuda nò, Ruben conosceua la donna per moglie di suo padre, Giuda non la raffigurò per nuora, essendo ella trasformata, e per tanto diasi lo scetro, donisi la corona anco a colui che s'è bruttato d'incesto, perche l'ignoranza l'escusa, e tolgasi a quegli, che pecca di pura malitia, e peruersità d'animo. *Quia peccasti*, dice Albino Flacco nelle questioni nel Genesi, *& (quasi vasculo aqua non tenetur) voluptatis affectu, & impetu. Idcircò præcipio tibi, vt vltrà non pecces, sisq; in fratrum numero pœnas peccati lugens, quod primogeniti ordinem perdidisti.* Hor questo peccato presente, di volontà, che rinuoua le colpe di pura malitia, di mera peruersità d'animo, cerca d'impedire il Redentore. Imitato in ciò dall'anime giuste, che a tutto suo potere bramano d'impedire gl'altrui peccati, anco a costo della lor vita.

Genes. 49. 10.

Albin. Fl.

13 *Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est, conceptus est homo*, diceua il Re de' patienti nel cap. 3. della sua dolorosa Storia, el Testo Greco. *Diem suum execratus est.* Sia maledetto il dì, l'hora, el punto ch'io nacqui. O santo Re, doue è la vostra solita patienza? V'è tolto ogni nostra sostanza, vi son vccisi dalla rouina della casa tutti i figli, e vo' stesso siete tutto impiagato, e frà tanti mali non s'ode vna voce di lamento, o di querela. *Attende*, dice Anastagio Niceno nella questione 30. togliendolo da Grisostomo *ad Stagyrum, quòd neq; propter facultatum suarum ablationem, nequè propter filiorum interitum, neq; propter corporis plagam tale quid est locutus.* E che di nuouo vi sarà intrauenuto, che dalla patienza stessa caui questa maledittione. *Pereat dies, in qua natus sum?* Non so' parole vscite, partorite dall'impatienza, ma generate dal feruore della sua carità, dal vedere, che que' tre suoi amici cõmetteuano giudici temerari con l'occasione delle sue miserie, che peccauano, ed offendeuano Iddio. E questo è quello, che lo tormenta, che l'affligge sopra tutti i suoi mali; per questo brama

Iob 3.

Anastag. Nicen.

la morte,

la morte, s'impreca di non esser mai nato. *Patientissimus Iob*, dice il Niceno, *agrè ferebat, quod propter eum amici supplantabantur; & propterea eum tædebat viuere, vt qui alijs inuentus esset causa peccati.*

Nicen.

14 Non si vede ciò solamente ne gli huomini giusti, ma altresì nelle donne, e con molto vantaggio. Staua la gloriosa Sant'Agata in carcere, priuata delle sue castissime mammelle: vien da Dio mandato dal cielo il Prencipe de gli Apostoli a restituirgli le poppe, e consolarla nel suo martirio. Ed ecco, che all'apparir di San Pietro s'apre la carcere, e risplende si chiara luce, che destati i custodi della Vergine, ed atterriti dalla luce ritrouando tutte le porte aperte, si metteno in fuga, e lasciano la Santissima donzella sola, e libera. Ma che? forsi ella con quell'occasione se ne fuggì, come era da altri consegliata? Nò, perche infiammata d'amor d'Iddio, e del prossimo intrepida risponde, come riferisce il Metafraste. *Absit vt ego priuer corona meorum certaminum, & custodes carcerum conijciam in periculum.* Niega di fuggire, non tanto per non priuarsi della corona del suo martirio, quanto per non recar altrui alcun pericolo del corpo. Se in quell'occasione fosse soprastato pericolo dell'anima di coloro, quanto più allegramente harrebbe detto. *Absit, vt ego priuer corona meorum certaminum, & custodes carceris conijciam in periculum.*

Albin.Fl.

Metaph.

Iob 3.

15 Questo stesso illustrissimo atto di carità auanti alla venuta di Cristo operò la castissima Susanna, quando colà tutta soletta, e chiusa nel suo giardino fu assalita da que' sfrenati vecchi. Poiche da loro minacciata di morte, crudele, e dishonorata, apertamente, niega di consentire alle lor scelerate voglie, e dice, *Melius*, o come legge il Lirano. *Bonum est mihi absq; opere incidere in manus vestras, quàm peccare in conspectu Domini*, da se li discaccia, e li ributta con dire, che più tosto vuol morire suergognata, che commettere ciò, ch'essi da lei pretendono. Poteua senza dubbio vscire dalle mani de' vecchi innamorati in altro modo, e con minor pericolo. Era quella la prima volta, che con essa lei si dichiarauano: e poteua, come fanno molte donne con pessimo esempio, con parole trattenerli, e dire, che quelle cose non si deuono conseguire con l'armi della forza, e della violenza; ma che dianzi si doueua guadagnare la volontà, la quale nelle donne, tuttoche per qualche tempo costanti, s'intenerisce, e s'assoggetta colla buona legge de' suoi amadori: e che niuna donna aborrisce chi gli porta amore; massime essendo eglino persone tanto principali, che per questo ella rimaneua loro molto obligata dell'affettione. E per più obbligarsi, che resterebbe gustata, che questo giorno seruisse solamente per manifestare il loro amore. Con questi mezzi era possibile con manco interesse vscire da quel pericolo, e non ributtarli alla prima a costo della vita, e dell'honor proprio, potendo persuadersi, che ributtati doueuano accusarla per adultera, come di già gli haueuano protestato. O donna degna veramente d'esser maestra d'vna lettione tanto importante, com'è quella, che ci diede in questo fatto. Ben poteua tentare questo camino men per lei periglioso. Ma, preuedendo, che d'indi innanti i giudici peruersi confidati in quelle parole, maggiormente inanimiti hauerebbero perseuerato ne' suoi cattiui desideri. Hor dice la casta, non men che caritatiua donna, leuisi loro l'occasione di questi desideri e diasi lor ripulsa apertamente, ancorche vi vada l'honor mio, e la propria vita. *Contemnebat, quod audiebat, quia timebat, quem nihil latebat*, dice Grisostomo citato dal Lirano, dispreggia le minaccie, non cura la morte, non fa conto del dishonore per non offender' Iddio, per non dar loro occasione di peccato.

Anastas. Niceno.

Dan. 13.

Chrysost.

16 Che questo fosse il pensiero di quella castissima, e caritatiua matrona, veggasi dal modo, col quale chiamata al giudicio della sua vita, e dell'honore, si presenta a' Giudici. *Porrò Susanna*, dice da prima il sacro Testo, *erat delicata nimis, & pulchra specie.* Era Susanna molto delicata, e sopra modo bella. Che ha da fare questo col comparir nel giudicio? Molto, acciò si scorga la carità di lei nel comparirui. *At illi iniqui iusserunt, vt discooperiretur (erat enim cooperta) vt vel sic satiarentur decore eius*, coperta co'l manto, co'l volto velato, ed ammantato comparue in giudicio. A che fine questa diligenza? Perche essendo

cotanto bella, se que' maluagi Vecchi commandarono, che scuoprisse il volto, per satiarsi almeno colla vista della sua estrema beltà, essa la cela, e la nasconde per non piacer altrui; per non porger di nuouo a coloro, o ad altri motiuo di peccato. Concetto elegantemente dichiarato dal Dottor Affricano nel lib. *de Corona militis*. *Meritò abscondens decorem*, dice Tertulliano, *vel quia timens iam placere*. Meritamente come a sue spese ammaestrata quanto caro gli fosse costato l'esser stata veduta, si cela, e si nasconde, temendo ancora di non incitare colla sua bellezza l'altrui libidine. O santissima Donna, degna veramente di corregger gli abusi delle donne del nostro tempo, le quali, se dalla natura so' dotate di qualche bellezza, bramano, che da tutte sia veduta, e vagheggiata; che se non l'hanno la mendicano da colori, e da gli impiastri, trasformandosi quasi tante hidre in varie foggie, perche non trouano giamai alcuna che lor aggradi. *Manibus suis facta hydra formarum, procax semper incedit, quia erubescere alienis sub coloribus nescit*, dice San Zenone nel sermone *De pudicitia*.

Tertull.

Zeno.

17 Tocca vn bel pensiero il Santo in queste parole. *Procax semper incedit, quia erubescere alienis sub colorib⁹ nescit*. E vuol dire, che'l gir' vagando, il ritrouarsi in tutti i corsi, a tutte le feste, e ad ogni festino è proprio di queste donne, che colle lor mani diuegnono hidra delle lor bellezze; Perche vna donna non imbellettata comparendo senza maschera, e ne' suoi propri colori, e nella sua stessa persona, come che le donne siano naturalmente modeste, e vergognose, fugge le conuersationi, aborrisce li sguardi altrui, e si diletta ad imitation di Cristo, della ritiratezza; ma vna donna imbellettata non vergogna, non s'arrossisce di niuna cosa, perche non comparisce ne' suoi colori, nella sua persona, perche è trasformata, e mascherata. *Quia erubescere alienis sub coloribus nescit*. Per tanto queste somiglianti donne non le vedrete giamai ritirate; ma sempre sù le strade, su' corsi, sù tutte le feste dando a gl'huomini ciechi, ed incauti, colla bellezza mendicata, co' sguardi artificiosi, colle parole lasciue, con mille atti occasioni di scandalo, di rouina spirituale, di peccato, e di total perditione.

18 *Dissipata sunt ossa nostra sicut infernũ*, diceua Dauide nel sal. 140. in persona de gli huomini troppo incauti. Altri in luogo della parola *Dissipata*, leggono *Emollita sunt ossa nostra secus infernum*. Ohime che tal volta si vedranno huomini prima fortissimi, intrepidi ad ogni assalto del nemico infernale, e poscia abbattuti, atterrati, ed effeminati girsene pazzi, e dissoluti in preda delle lasciuie. E d'onde nasce tanta dissolutione? *Emollita sunt ossa nostra secus infernum. Iuxtà infernum sunt*, dice Arnobio, *quando societatem nostram diuersitas sexus inquietat*. Perche cõuersano vicino all'Inferno; cioè, con donne, le quali co' sguardi, colle parole, colla bellezza finta, dissoluti, ed effeminati, li precipitano nell'Inferno. Ahi inferno lusingheuole, e fallace! Inferno, che dolcemente trapassando al cuore, vccide, e cattiua le misere anime. Che pensi, o inferno non habbi ancor tu da ritrouare vn'Inferno penace, pieno di pene, e di tormenti? Senti, che dice il Dottor Teologo *in carmin. Quibus pudor est pudore affici, & quibus ars est neutiquam erubescere, in morte præ summa verecundia sordium totius vitæ, aut Confessionem Sacramentalem respuunt, aut imminutam, informẽmq; emittunt: vt ab ignibus libidinum, ad ignes sempiternos inferni traducantur*. Quell'anime cotanto disauuenturate, & imperuersate nelle colpe, le quali arrossiscono d'hauer rossore di qualsiuoglia bruttezza, ed oscenità; Ah che a queste nel punto della morte saranno rappresentate tutte le laidezze, che mai commisero in questa vita; quel vagare per allacciar gli huomini ne' suoi lasciui amori, que' sguardi immodesti, quelle parole lasciue, que' tatti, e gli altri peccati più brutti di fornicationi, d'adulteri, e di sacrilegi. O che vergogna, o che confusione sarà loro in quel punto estremo! Vergogna tale, che confuse, abbagliate, non sapranno trouar la via di confessare i lor peccati; o se pure si confesseranno, sarà la lor confessione informe, smezzata, senza dolore, e pentimento, affinche dal fuoco delle concupiscenze, delle libidini, siano scagliate nel fuoco sempiterno, e penace del l'Inferno. Deh schiuinsi questi scandali, e cerchi ciascheduno d'imitare il Saluadore nella sua ritiratezza. E riposianci.

Ps. 140.

Arnob.

Nazianz.

SE-

SECONDA PARTE.

19 NON *potest mundus odisse vos, me autem odit, quia testimonium perhibeo de illo, quòd opera eius mala sunt.* Ben potrebbe il nostro Saluadore dire stamane quello, che disse vn famoso Capitano de' nostri tempi, quando veggendo, che vn suo emulo non solo in assenza di lui biasimaua le sue attioni, dispregiaua i partiti da lui proposti, e scemaua ogni fama conseguita nell'honorate imprese da lui operate; ma di più in sua presenza, e ne' consegli, e radunanze de' capi principali dell'armata apertamente s'opponeua a' suoi consegli, vinto dalla pertinacia di lui. E gran cosa questa, disse, che, làdoue io lodo, ed inalzo ogni vostra attione, vo' sbassate, e vituperate le mie: e pure è vero, che ciaschedun di noi dice il falso. Stimano forsi i Giudei, che Cristo si stasse ritirato per temenza, ed era falso, come dicemmo nella Prima Parte: ed harrebbe dall'altro lato altri pensato, ch'essi tentassero di dargli morte per zelo della giustitia, e della legge, e questo altresì era falso; Peroche la cagione principale era, perche essi erano maluagi, e scelerati, e come tali non poteuano amare, ne tolerar il Verbo Incarnato.

20 Mala corrispondenza è frà giusti, e peccatori; che oue i peccatori non hanno bene, che da' giusti non riceuano, i giusti non sentono alcun male, che non venga per cagione de' cattiui. *Qui solem suũ oriri facit super bonos, & malos: pluuit super iustos, & iniustos*, dice l'Euangelista San Matteo al cap. 5. Il Padre San Giouanni Grisostomo in questo luogo, dice, *Cautè posuit super iustos, & iniustos, quia omnia bona propter homines dat, sed propter sãctos, sicut & flagella pp peccatores; sed in bonis non separat peccatores à iustis: ne desperent; nec in vinculis iustos à peccatoribus, ne glorientur.* Con grandissima acutezza, dice il Boccadoro accoppiò S. Matteo i giusti, ei peccatori. Perche Iddio in questa vita nel bene, e nel male, che ci manda, ne' fauori, e ne' trauagli, che dal Cielo pioue in questa valle di miserie non separa gli vni da gli altri; ma però con questa legge, che tutto il bene, tutte le gratie, e tutti i fauori si danno a' peccatori per cagion de' giusti; e le pene, i flagelli, i gastighi caggiono sopra de' giusti per causa de' peccatori. Con tutto ciò cotanto ingrati, e peruersi so' i peccatori, che sempre perseguono i giusti. *Omnes, qui volunt piè viuere in Christo Iesu, persecutionem patientur*, dice il Dottor delle genti.

Matth. 5. Chrysost. ad Tim. 3. 13.

21 Eccone la prattica nello stesso Dauide, ilquale col successo dimostra quanto pertinacemente imperuersati siano contro de' giusti i peccatori. Se io col digiuno, e con l'astinenza comincio a macerare il mio corpo, costoro mi dicono contro mille obbrobri, come che il digiunare fosse cosa infame. *Operui in ieiunio animam meam, & factum est in opprobrium mihi.* Se sotto la porpora, el manto reale io portauo vn'aspro, e ruuido cilicio, mi scherniuano come pazzo. *Posui vestimentum meum cilicium, & factus sum illis in parabolam.* Se come misericordioso, e mansueto io perdonauo volontieri le ingiurie, che mi veniuano fatte, si riuolgeuano contro di me, quasi che gli hauesse fatta qualche grand'ingiuria. *Aduersum me loquebantur, qui sedebant in porta, & in me psallebant, qui bibebant vinum.* Se auanti all'arca dell'antico Testamento io per segno di somma allegrezza ballauo, e saltauo, insino la propria moglie mi dispregiaua. *Michol filia Saul prospiciens per fenestram vidit Regem Dauid saltantem, & despexit eum.*

Psal. 68. 1. 2. Reg. 6. 16.

22 E che risponde il Santo Re alla sua moglie. *Ludam, & vilior fiam plusquam factus sum.* San Bernardo nell'Epist. 87. considerando questa bellissima risposta, dice. *Bonus ludus, quo Michol irascitur, & Deus delectatur: bonus ludus, qui hominibus quidem ridiculum, sed Angelis pulcherrimum spectaculum prabet. Bonus ludus, quo effecimur opprobrium abundantibus, & despectio superbis.* O bellissimo giuoco è quello, alla cui vista Michol, il mondo, ed i mondani si sdegnano, fremono, ed arrabbiano, ma si gradisce, si compiace, e si diletta Iddio: buon giuoco, che sembra ridicolo a gli huomini peccatori; però tale, che porge bellissimo spettacolo a gl'Angioli del Cielo. Buon giuoco, onde si rende il gusto obbrobrio, e dispregio de' superbi: bersaglio delle loro contradittioni, e maluagità. *Circumueniamus iustum, quoniam inutilis est nobis, & contrarius operibus nostris.* Assedijsi, assalgasi, e perseguasi in campo aperto,

Bernar. Sap. 22. 12.

o pure sotto mentite forme il giusto, perche egli è a noi inutile, contrario, ed opposto alle nostre attioni. E come bene s'auera ciò nel fatto di stamane. *Quærebant eum interficere.* All'aperta i Giudei gli faceuano guerra; ma i suoi parenti con fintioni, e simulationi, perche dicono. *Transi hinc, & vade in Iudæam, vt Discipuli tui videant opera, quæ facis.* Sperauano costoro di conseguire grandissimi guadagni per l'opere merauigliose, e miracolose di Cristo, e scorgendoli delusi, dicono. *Circumueniamus iustum, quoniam inutilis est nobis.* Gli persuadono di andare nella Giudea, sapendo l'odio de' Giudei contro di lui, acciò quiui fosse da loro vcciso. *Circumueniamus iustum, quoniam inutilis est nobis.*

23 *Et contrarius est operibus nostris.* Non è tanto contraria la luce alle tenebre, il giorno alla notte, il bianco al nero, come opposte, e contrarie erano l'opere sante di Cristo a quelle de' Giudei. E quindi auueniua, se vera è la regola del Filosofo. *Opposita iuxtà se posita magis elucescunt*, che l'opere giustissime, e santissime di Cristo scuopriuano a tutto il mondo la maluagità iniquissima, e l'iniquità maluagia de' Giudei. *Me autem odit, quia testimonium perhibeo de illo, quòd opera eius mala sunt.* L'opere del giusto sono aggiustate, e misurate colla legge d'Iddio, non torcendosi ne alla destra, ne alla sinistra de' desideri del mondo. *Pedes eorum, pedes recti.* (Ezech. 1. 6.) Ma quelle del peccatore sono totalmente fuori della strada. *Pedes eorum ad malum currunt. Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem.* (Ps. 13. 3.) Le strade, ei sentieri, per doue camina il giusto so' diritamente indrizzati al Paradiso. *Iustum deduxit Dominus per vias rectas.* (Sap. 10. 10.) Ed i sentieri dell'empio so' pieni di balze, e di dirupi per condurlo all'eterna perditione. *Hæc via illorum scandalum ipsis omnes via illorum tenebræ, & lubricum.* (Psal. 48. 14.) E doue le vie del giusto sono sempre illuminate dal lume del Cielo, e libere da qualunque intoppo, quelle del peccatore sono cieche, oscure, ammantate di densa caligine, e seminate di lacci, e d'intoppi per farlo cadere più ageuolmente. Indi è, che rimirando il peccatore da prima alla propria vita, e dipoi a quella del giusto, scuoprendo in essa quasi in tersissimo, e veracissimo specchio la maluagità della propria, arrabia, si stizza, e forsennato s'infellonisce contro lo stesso specchio. *Peccator videbit, & irascetur, dentibus suis, fremet, & tabescet.* (Psal. 111. 10.)

24 E torna bene a questo proposito ciò, che si racconta d'vna vecchia, laquale, hauendo la bocca bauosa, e libera dal peso de' denti; le guancie arate dall'aratro del tempo, con più solchi, che non fu mai vastissima campagna, il fiato fetente, la voce tremante, el piè, che vacillaua, stimandosi ribambita, ed ancora nel fior de gli anni suoi, abbattendosi a caso in vn specchio, volle fissarui lo sguardo, e, veggendo, ch'egli come veritiero la rappresentaua com'ella era, non come si stimaua, instizzata contro di lui il ruppe in mille pezzi. Vecchi ribambiti sono i peccatori. *Puer centum annorum morietur, & peccator centum annorum maledictus erit.* (Es. 65. 20.) E chi vide mai fanciullo di cento anni? Sono vecchi i peccatori, e nol possono negare, ecco le conditioni. Volete i peli canuti? *Cani dispersi sunt super eum.* (Osea 7. 9.) Desiate gli occhi lagrimosi? *In oculis suis lachrymatus est;* La bocca senza la guardia de' denti? *Pone Domine custodiam ori meo*, e che sia bauosa? *Os fatuorum ebullit stultitiam.* (Eccl. 12. 16.) Il fiato puzzolente? *Sepulchrum patens est guttur eorum*; la voce tremante? *Tremunt sermones mei*, Il piè vacillante? *Pedes eorum pigri ad ambulandum.* (Ps. 140. 3. Prou. 25. 2. Ps. 5. 11. Es. 66. 2.) O vecchi ribambiti. *Puer centum annorum.* Hor quando questi canuti ringiouaniti s'incontrano in vno di que' specchi, de' quali dice il Dottor delle genti. *Omnes nos manifestari oportet antè tribunal Christi*, (Sap. 15. 15. 2. Cor. 5. 10.) o con Teodoreto nello stesso luogo. *Omnes nos oportet perlucidos esse.* Specchi tersi, cristalli senza macchia, acciaj risplendenti. Ah che mirando la lor superbia nell'humiltà di lui, l'auaritia nella liberalità, la lasciuia nella castità, la malignità, odio, ed inuidia verso il prossimo nell'ardente carità, la crapula nelle astinenze, il lusso, e sensualità, nelle discipline, e cilici, e le altre macchie tanto laide, e brutte, che mi mettono nausea a riuederle nella bellezza, e splendere di questo specchio, cerca, e procura arrabbiato, ed infellonito, di spezzarlo, e di dargli la morte. *Considerat peccator iustum, & quærit mortificare eum.* (Ps. 36. 32.)

25 Non t'auuedi, o peccatore, che mentre cerchi di romper' lo specchio, che

chè condanni per brutta la tua faccia? Che cosa può essere nel giusto, che t'offenda? Le sue virtudi? Non ti douerebbe questo offendere, perche non ti possono apportare, che vtile grandissimo Che dunque? La tua mala vita conosciuta per la bontà di lui Hor non è meglio emendar te stesso, conformarti con lui, e leuar la cattiua opinione, che ogni vno hà di te; che voler esser cattiuo, e che non si dica, non si scorga nel seruo d'Iddio. Dio buono, che mostro horrendo è il peccatore, che arriua a condannare la propria vita rappresentata dal giusto, e voglia amarla in se medesimo. Questo fu il peccato d'Herode col Precursore di Cristo. Gli dice il Santo. *Non licet tibi habere vxorem fratris tui.* E di longo vien condotto in carcere. E San Pietro Grisologo merauigliato di questo fatto, cosi dice a questo empio Re. *Herodes tu adulterium facis, & in carcerem vadit Ioannes.* Che ti dispiace, che ti offende in Giouanni, in cui tante cose ti piacciono, e gradiscono? Il tuo adultero ripreso? E qual legge vuole, che tu lo commetta, ed e' ne paghi la pena? Se l'adultero merita gastigo, non l'ha da sostenere colui, che lo dice, ma chi lo commette. Però và bene, che il peccatore dia sentenza, e condanni la sua vita, come da giusti rappresentata, che in questo modo di sua man propria soscriue la sentenza contro di se medesimo, nella quale si condanna alla morte eterna.

Marc. 6.

Chrysol.

26 E che diranno all'hora i miseri peccatori. *Nos insensati vitam illorum aestimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, inter sanctos sors illorum est.* Noi pazzi, e scemi stimauamo la vita de' giusti vna mera pazzia, onde di quel modo di viuere si rideuamo, e si prendeuamo spasso, e piacere in cambio d'imitarli, come che le penitenze, e' digiuni fossero vaneggiamenti d'huomini forsennati, i cilici, e le discipline pazzie di chi da se stesso s'ammazza, le limosine lor larghe riputauamo attioni d'huomo poco prouido, e sensato, e le diuotioni, le preghiere, gli amori d'Iddio, e la frequentatione de' Sacramenti, che fossero hippocrisie vere di chi cerca applauso mondano. Ecco, che hora, ma troppo tardi, s'auueggiamo, ch'essi furono i saui, i dotti, essi i prudenti, e i veri serui d'Iddio, e noi i pazzi, i scemi, e mentecatti; poiche essi son' annouerati nel Cielo, e fra' Santi risplendono di gloria immensa, e sempiterna: E noi pazzi siamo destinati alle fiamme eterne. *Ergo errauimus à via veritatis.* Ahi, che noi per sempre smarimmo il vero camino della salute. *Quid nobis profuit superbia?* Che ci giouano le grandezze, i titoli, gli honori, le pompe, e le vanità, de' quali si mostrammo in vita cotanto auidi, che per conseguirle trasgredimmo ogni legge diuina, ed humana? *Aut diuitiarum iactantia quid contulit nobis?* Che profitto cauammo dalle nostre ricchezze, da noi con tanto studio conseruate, ed accresciute: da noi tanto amate. E doue sono hora le grandezze, le ricchezze, i spassi, e piaceri nostri: *Transierunt omnia ista, & virtutis quidem nullum signum valuimus ostendere.* Ahi, che tutte queste cose mondane so' passate velocemente senza lasciarne segno, onde si possa dire quiui furono; si sono a guisa di baleno dileguate; nell'istesso apparir si so' suanite: è noi pazzi, per cose cosi instabili, e fugaci si siamo lasciati tirare à non dar mai vn segno di virtù, di fede, ne d'amore Ecco, che *In malignitate nostra consumpti sumus.* Ecco che per le nostre malignità, per le nostre malitie, ed iniquitadi siamo hora dal fuoco, dalle fiamme, dal freddo, dal ghiaccio consumati in guisa, che le pene, che ci consumano, ci riparano: nell'istesso momento siamo destrutti, e riparati: l'istesse fiamme ci danno la morte, e la vita per ritornar di nuouo ad hauere nell'eternità infinite morti. Ahi morte tormentosa. Ahi vita, che è morte infelice. Deh anime care amate i giusti, fauorite i veri serui d'Iddio, se volete, ch'essi vi seruano per mezzani di farui acquistare la gratia diuina, e vi conducano in compagnia loro alla gloria eterna. Amen.

Sap. 5. 4.

IL FINE.

IL PASTOR CELESTE.

DISCORSO TRENTESIMOSESTO NEL MERCORDI DI PASSIONE.

Della custodia, c'hà Cristo vero Pastore, de' suoi eletti, e che deue fare la pecora celeste per saluarsi.

Oues meæ vocem meam audiunt: & ego cognosco eas, & sequuntur me.

IOAANN. CAP. X.

CH'el Redentor del Mondo nelle sacre carte s'addimandi Pastore, non è molto difficile il prouarlo: Pastore lo chiama Dauide nel Salmo ventesimosecondo. *Dominus regit me*, o con Ambrogio, *Pascit me*, ouero secondo l'hebreo, *Pascens me*, o conforme San Girolamo, *Dominus Pastor meus*, Con tal titolo fu predetto dal Profeta Isaia. *Sicut pastor gregem suum pascet*, annonciato da Gieremia. *Custodiet eum sicut pastor gregis*, da Ezechiello intimato, *Pastor vnus erit omnium eorum*, da se stesso confessato *Ego sum Pastor bonus.* Pastore figurato nel giusto Abel. *Erat autem Abel pastor ouium*, nel Legislator Mosè. *Moyses autem pascebat oues Iethro soceri sui*, nel buon Israele. *Si feceris quod postulo, iterum pascam, & custodiam*, nel figliuol di lui Giosеppe. *Ioseph, cum sexdecim esset annorum pascebat gregem cum fratribus suis*, e per conchiuderla nel pastorello Dauide *Adhuc reliquus est paruulus, & pascit oues.* Pastor tanto sollecito, che tutte le sue pecorelle distintamente conosce, & è da lor conosciuto *Ego cognosco meas, & cognoscent me meæ*, che ogn'vna chiama amorosamente per nome. *Et proprias oues vocat nominatam*, che dolcemente le conduce al pascolo, e le scorge auanti a lor andando. *Et ingredietur, & egredietur, & pascua inueniet, & cum proprias oues emisent antè eas vadit* Pastore, che la propria vita spende per la salu ezza del gregge *Bonus pastor animam suam dat pro ouibus suis* Di questo Pastore hò determinato di ragionarui stamane veggendo col Vangelo prima come si formi la greggia di Cristo: quanto sia da lui custodita. E che deue fare il Cristiano per esser pecorella di Cristo. Del primo dice il Redentore. *Ego cognosco oues meas.*

Psal.22. *Esa. 40* *Ierem. 31* *Ezech.37* *Ioann.* *Genes. 4.* *Exod.4.* *Gen. 32* *Gen.37.* *1.Reg.16* *Ioan. 10.*

Del

Del secondo, *& nemo rapiet eius de manu mea* Del terzo, *oues mea vocem audiunt, & sequuntur me.*

2 *Ego cognosco oues meas.* La celeste pecorella (per cominciarmi dal primo) si forma dalla diuina volontà, onde il sommo Bene l'elegge a participar la sua gloria: perche è chiara la sentenza del Dottor delle genti nel primo capo della lettera, che scriue a gli Effesi. *Prædestinati secundum propositum eius, qui operatur omnia secundum consilium voluntatis suæ.* Indi esclama l'Aquila volante nel cap. 4. dell'Apocalisse. *Tu creasti omnia, & propter voluntatem tuam erant. Prius dicitur,* dice Pietro Damiano nel cap. 2. dell'Epist. 4. *quia erant, & postea fuisse creata: quia quæ foris expressa sunt per conditionem operis, iam intùs erant in prouidentia, & consilio conditoris.* Nel modo, che il conseguimento della gloria del Cielo è effetto della volontà dell'eterno Proueditore, così l'elettione, e predestinatione a tanto bene è proponimento, e consèglio della volontà diuina. E vero, che la volontà diuina non opera senza la prescienza, e che anco in lei ha verità, quel detto del Filosofo. *Voluntas non fertur nisi in præcognitum;* tuttavolta S. Paolo a'Romani nel cap. 8. l'vna distingue dall'altra. *Quos præsciuit, & prædestinauit. Aliud est præscire, aliud prædestinare,* dice Fausto il catolico nel lib. 2. *de gratia, & lib. arb. Quos præsciuit,* ecco la prescienza: onde in se stesso comprende l'efficacia del suo volere, l'onnipotenza del suo braccio, le cose possibili, la subordinatione dell'arbitrio creato al diuino, e tutto quanto può scaturir da quel fonte d'ogni bene, o dalla volontà creata. *Omnia nuda, & aperta sunt oculis eius. Omnes viæ hominis patent oculis eius.* Ma poi *& prædestinauit,* ecco la predestinatione: atto diuino, decreto ineuitabile, che terminandoli come oggetto o nell'Angelo, o nell'huomo, incontanente fa, che diuegna pecora del celeste Pastore *Non noui vos,* dice Cristo alle Vergini pazze, *hoc est,* spiega Salonio nelle Parabole di Salomone, *non vos elegi.*

Ephes. 1.

Apoc. 4. 11.

Faust.

ad hab. 4.

Prou. 17.

Salon.

3 Però cercherà alcun curioso, se quest' elettione alla celeste greggia supponga i meriti propri delle pecorelle; ouero sia mera benignità, e tutta misericordia del sourano Pastore; se le elegga perche preuide la lor vbbidienza alla diuina legge, la fecondità delle opere, el seguimento delle sue sacre pedate. Ouero prima predestini il fine, ch'è la gloria, e poscia conforme alla sua infinita sapienza col sommo prouedimento le indirizzi a' mezzi opportuni, ed a' meriti conueneuoli. Difficil questione, malageuol dubbio, che quanto più si dichiara, più s'intrica, quanto più si stralcia, più s'auuiluppa. O quanto volontieri imitarei il Filosofo Crisippo, di cui si racconta, che abbattutosi in vn profondo abisso, oue scorreua gran quantità d'acqua, cercando di sapere come potesse capire tanti diluuj, e non potendolo penetrare vi si precipitò, dicendo *O abysse, cùm te capere non valeam, tu me recipe.*

4 Con tutto ciò, per dirne qualche cosa, benche alla cieca. Souuengaui, o dotti, che tre so' le sentenze principali intorno a questa questione. La prima insegnata dal nostro grande Alense prima parte quest. 28. memb 2 artic. 2. abbracciata dal Serafico Bonauentura 1. dist. 41. quest. 2. seguita dall'Argentina, e difesa da vn grauissimo Moderno nella 1. parte di San Tomaso, si è, che, come che Iddio prefinisca prima i mezzi che il fine, i meriti, che la gloria, l'opere, che'l Paradiso, questa prefinitione de' mezzi sia cagione della prefinition del fine: e che, sicome in fatti la gloria si dà dopò i meriti, e per cagion di loro, così li predestini dopò la preuision de' meriti, come premio, e guiderdone. *Gaudete, & exultate quoniam merces vestra copiosa est in Cælis.* Si anco perche altrimente pare, che la volontà nostra ne rimarrebbe offesa; perche sembra, che l'huomo, o voglia, o non voglia douesse saluarsi. La seconda opinione communemente tenuta da San Tomaso prima parte quest. 23. artic. 5. dal nostro Dottor Sottile nel primo delle sentenze dist. 40. e da tutti i loro discepoli, dal Capreolo, dall'Herueo, ed altri Tomisti, dal Durando, e da Egidio, dal Maiore quest. prima, artic. 2. Ricardo 2. quest. 1. Greg artic. 2. e da grauissimi Moderni, è che tuttoche Iddio preuegga tutto ciò, che può fare la volontà creata in qual si voglia parte di tempo; ad ogni modo dalla sua sola misericordia, ed immensa pietà mosso elegga per sua pecora, chi gli piace, come dice San Paolo. *Prædestinati secundum propositum voluntatis suæ,* Fra queste due

Matt. 15.

scuole cotanto contrarie, e discordanti si pongono in mezzo il nostro Occamo, nobilissimo Prencipe de Nominali, il quale nel 1. dist. 41. afferma, che la seconda sentenza dice il vero trattando d'alcuni gran Santi, che non commisero giamai verun peccato, come la Vergine gloriosa, San Giouanni Battista, gli Angioli, ed altri. Ma che la prima ha più di verità fauellando di tutti gli altri eletti. E seguito questo parere dal Biel nello stesso luogo, dal Catterino libro 2. de predestinatione cap. vltimo, & lib. 3. e da altri. E chi potrà giamai dar sentenza fra tanti discordanti pareri? chi far giudicio in lite, che supera ogni nostra capacità? ah che può ogni vno dire. *Nimis profundæ factæ sunt cogitationes tuæ.*

5 Però per dirne liberamente quanto ne sento, non posso negare, che più d'ogni altra opinione non mi piaccia la seconda, la quale è del Padre Sant'Agostino nel libro *de prædestinatione sanctorum cap. 18. & 19.* ponderando ciò, che dice il Dottor delle genti. *Elegit nos in ipso antè mundi constitutionem, vt essemus Sancti*, e non dice. *Quia futuri eramus sancti*, e nel lib. *de corrept. & grat. cap. 17.* oue trattando de' predestinati, dice. *Sed quoniam secundum propositum vocati, profectò electi sunt, per electionem, vt dictum est gratiæ, non præcedentium meritorum.* E che quiui fauelli della Predestinatione *ad gloriam*, apertamente il dimostra con quello che soggiugne. *Electi autem sunt ad regnandum cum Christo*. O buontà diuina, che non tanto ci hà eletti al fine per sua gratia, con tal atto della sua volontà, che non impedisce il nostro arbitrio, perche quel decreto non cade sopra della nostra volontà, o de gli atti suoi; ma sopra di cosa esterna, a cui suauemente c'indirizza, *Attingit à fine ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter*; ma di più ancora per maggior nostro honore, e gloria vuole, che quel medesimo fine, a cui ci ha predestinati, sia da noi co' meriti nostri acquistato, come retaggio a noi douuto di giustitia. *Vt hæreditatem hæreditario iure possideamus*, dice S. Macario il vecchio nell'hom. 15. el Padre S. Gregorio nel cap. 8 del lib. 1. de' suoi Dialoghi. *Ipsa quoquè cælestis Regni prædestinatio, ità est ab omnipotente disposita, vt ad hanc electi ex labore perueniamus. Deus*, dice Sant'Hildeberto, *ad excludendum periculosæ excusationis refugium, præparat hominibus gratiam suam, cui innitantur, distribuit instrumenta, quæ suffragentur, offert premia, quibus excitentur, intendit arcum suum, quo pigritantes terreantur.* Non hà iscusa chi non si salua, poiche dopò hauerci Iddio eletti alla greggia del Cielo, ci dona altresì i mezzi, e la gratia sua, ed ogni altro mezzo conueneuole: hor allettandoci co' premi, hor isgomentandoci colle pene. Ed ecco, che pure a queste fine preuedendo la nostra caduta, ed inhabilità per risorgere da' peccati ci hà prouisto d'vn Pastore sollecito, e diligente, che tal è il nostro Redentore, acciò felicemente ci conduca al Cielo.

August.

Eccles. 1.

Machar.

Gregor.

6 *In principio creauit Deus Cœlum, & terram*, dice Mosè nel principiare il Genesi. E che s'intende per cielo, e per terra, se non Cristo Giesù, Dio, ed huomo insieme? così lo spiega Sant'Anastagio Sinaita nel lib. 1. dell'esamerone, che dice. *Placuit Deo, vt fieret Cœlum tanquam Deus, & terra Iesus homo.* Non ancora haueua Iddio creati gli Angioli, non ancora fabricato l'horto del Paradiso, che di già haueua Iddio proueduto all'huomo di Pastor Celeste, *Sciebat*, soggiugne il Santo, *fore, vt hæc sensibilia paterentur, & malè afficerentur, & corrumperentur à peccato Adæ, quare sua benignitate prauenit mali, quod mundus erat passurus incursionem, antè vitium, & morbum parans remedium.* Prima, che si veggian le pecore del cielo assalite da' lupi, dianzi, che sian dalle lor branche prese, da' denti ferite, vccise, e lacerate ci fu proueduto di custodia sicura. Non era cotanto sollecito il nemico in auuentarsi al gregge humano, quanto s'affretta Cristo a custodirci. Non dorme, non si diparte, ma sempre vigila al suo lato, sempre ci dona le sue gratie, hora co' meriti della sua Passione preueduti, come a' Padri antichi, hora col sangue di già in effetto, e realmente sparso nella Croce, come a suoi fedeli di questa nostra Chiesa.

Genes. 1.

Synaita.

7 De' Padri, che vissero prima della Redentione del mondo, canta il Re Profeta nel Salmo 43. *Nec enim in gladio suo possederunt terram, & brachium eorum non saluauit eos; Sed dextera tua, & brachium tuum, & illuminatio vultus tui.* Eusebio citato dal Lorino in questo luogo, dice che Dauide voleua significare, che tutte

Ps. 43. 8.

vittorie ottenute da gli Hebrei sotto il gran Capitano Giosue, tutti gli acquisti, e le corone loro non furono per la forza delle lor braccia, o virtù della spada loro; ma gratia, e merito del Redentore, e Messia da loro aspettato. *Victorias partas Eusebius*, dice il Lorino, *Duce Iesu filio Naue ad Christi Iesum transfert, cuius aduentus expectatur, expecteturquè tanquam illud ipsum lumen, brachium, dextera, qua alijs in victorijs adiumento fuit*, e lo dice parimente il Padre Sant'Ambrogio nello stesso Salmo, *Ipsi Moyses, ipsi Aaron, ipsi etiam Patres sacrabant vniuersa, quæ gesserant, vt de hostibus triumpharent*. E questo volle significare ciò, che fecero gli hebrei con Mosè, quando combattendo essi, perche ogni volta, che il Legislator teneua alzate le mani al Cielo vincenano, e superauano i nemici; e quante volte le abbassaua, tant'altre restauano perdenti, acciò che la vittoria non più vacillasse, ma sotto i lor stendardi ferma, ed immobile rimanesse, posero sotto le mani di Mosè vna pietra, che sollenate le tenesse. *Cum leuaret Moyses manus*, dice il Sacro Testo nell'Esodo al 17. *Vincebat Israel*. E che altro voleua significare quella pietra, se non Cristo, di cui dice San Paolo. *Petra autem erat Christus*, e lo dice il dottissimo Lippomano nella Catena. *Petra vera, quæ Moysi fatigato supponitur, Christus est, Is nostra firmitudo, & soliditas est, quo confortante omnia possumus.* O Pietra diuina, che insin ne gli eterni decreti della volontà diuina col prezzo del sangue solamente preueduto aiuti e soccorri que' Padri antichi. Tu se' la lor fermezza, la vera sodezza, l'vnico conforto! Hor, che non potrà con noi sue amate pecore, già sborsato il prezzo della nostra redentione, già compiuto il pagamento de' nostri delitti.

Lorinus. *Ambr.* *Exod. 17*

8 *Videbam in visione capitis mei*, diceua il Re Nabucodonosor in Daniello al c. 4. *super stratum meum; & ecce vigil, & sanctus de Cœlo descendit*. E Dauide nel Salmo 120. *Ecce non dormitabit, nequè dormiet, qui custodit Israel. Ecce*, dicono, e l'vno, e l'altro Re, ch'è segno di giubilo, e d'allegrezza, come nota Apollinare nel Salmo citato; o come osserua il Lorino, dimostratione di merauiglia, ammirandosi, ed insieme giubilando per il merauiglioso modo, onde Cristo custodisce la sua Chiesa. *Non dormitabit, nequè dormiet, qui custodit Israel. Dormitatio*, dice il Lorino, *est leuior somnus, & palpebris assignatur, quæ per parua interualla, nunc aperiuntur, nunc clauduntur*. Dormitare è vn sonno leggiero, che non chiude affatto gli occhi, ne men del tutto gli apre, è mezzo vigilia, e mezzo sonno. Hor dice Dauide, che'l Pastore della greggia della Chiesa ne dorme sopito, ne dormita: sta sempre mai tutto desto, e suegliato nella protettione de' suoi fedeli.

Dan. 4. *Ps. 120.* *Lorinus*

9 Del sonno del celeste Pastore temeua forsi colui, che diceua nel cap. 21. d'Isaia. *Custos quid de nocte? Custos quid de nocte?* Nota elegantemente Ricardo di San Vittore nel lib. 2. de Emmanuele, che queste parole so' dell'huomo singolarmente amato da Cristo, e posto sotto la sua custodia, annouerato nel suo gregge; ma perche lo chiama solamente Custode? O merauiglia parla la creatura al suo Creatore, l'huomo con Dio, il seruo col padrone, e come non lo noma Creatore, Signore, o con altro titolo più illustre, e glorioso degno della persona, con cui fauella? Risponde Ricardo. *Certè, quòd eum Creatorem, Deum, & Dominum habebant, commune cum omnibus erat; sed quòd latam perditionis viam cum cæteris non incedebant, eis præ cæteris ex custodia Emanuelis erat.* Che l'anima predestinata habbia Iddio per suo Creatore, per Dio, e Signore, è cosa comune a tutti, ed Angioli, ed huomini, e predestinati, e reprobi, anzi insino alle stesse fiere, ed altre creature inanimate. Ma che l'anima diletta, ed eletta alla gloria del Cielo non camini per il largo sentiero della perditione, cotanto calcato da gli huomini, è tutto per la diligente custodia, per la cura, e sollecitudine del Verbo humanato.

Es. 21. 11 *Ricard. S. Vict.*

10 Però mirate in cortesia alla risposta. *Dixit Custos, Venit mane, & nox*, è richiesto solamente della notte, ed e' risponde colla mattina, e colla notte. Chi cerca della notte, non si cura della mattina, sapendo, che non possono stare insieme. Si potrebbe rispondere, che per la mattina s'intende lo stato della gratia, in cui l'anima gode la luce del cielo, e sente i raggi del sol diuino E per notte lo stato della colpa mortale; notte maledetta dal Re patiente. *Pereat dies, in*

qua natus sum, & nox, in qua dictum est conceptus est homo. E come che l'anime giuste altro timor non hanno, che di cader' in peccato, sol di questo ricercano il Celeste Custode. *Custos quid de nocte? Custos quid de nocte?* Ed egli per dinotare, che e nella mattina e nella notte, e nello stato della gratia, ed in quello del peccato ha particolar cura de' suoi eletti, risponde e per l'vna, e per l'altra. *Venit mane, & nox,* Veggasi l'esperienza di ciò nell'horto, oue dopò hauer il Saluador molto pregato il Padre ritorna a suoi Discepoli, e trouando, che dormiuano, li riprende. *Sic non potuistis vna hora vigilare mecum?* Ma poscia tornando l'vltima volta, e ritruouandoli ancor cosi dal sonno oppressi, dice *Dormite iam, & requiescite.* Sù dormite pure allegramente, riposate di buon cuore, ed a vostro talento, e non temiate, che alcuno vi dia impaccio. Cristo mio, come và questo? hora li riprendete del souerchio sonno, hora gl'inuitate a dormire, hora gli prohibite il dormire, hora glelo concedete. Ah dice Sant'Hilario trattando del secondo. *Securitatem reddit, in requiem adhortatur.* Hor sì dormite allegramente, riposate sicuri, nulla temete, niente pauentate, non vi prendete cura, o trauaglio della vostra saluezza, perche io per voi veglio, io tratto il negotio della vostra redentione co'l Padre: hò assicurata la vostra predestinatione. Ma però. *Vigilate mecum.* Vigilate meco, state in mia compagnia, perche la mia presenza, la custodia, anzi vn sguardo solo vi trarrà dal peccato. *Securitatem reddit, in requiem adhortatur.*

Matt. 26. 45.

Hilar.

11 Ma come si contà questo, che dice Sant'Hilario con quello, che afferma San Paolo, *Cum tremore, & timore vestram salutem operamini.* Se Cristo ci assicura, come ci atterrisce San Paolo? Se sicuri, e confidenti habbiamo da stare, che timore può entrare ne' nostri cuori? Parmi, che San Paolo fauelli con alcuni giusti, e spirituali d'hoggidì, i quali perche cominciano a caminare nella strada de' diuini precetti, di già si tengono per predestinati, sicuri, e certi del Paradiso. Ah dice San Paolo. *Cum tremore, & timore vestram salutem operamini.* Triemi, e pauenti pure il Cristiano, tutto che giusto, e santo; peroche può cadere dalla scala della perfettione? Il Padre San Girolamo nell'Epistola 11. osserua ciò, che vidde Giacob in quella scala cotanto celebrata. *Angelos quoquè Dei ascendentes, & descendentes per eam.* Angioli adunque erano que', che vi scendeuano. Che gli Angioli salgano per quella scala, che caminin pe' suoi gradili, e che s'auuicinino a Dio, è facile da intendere; ma che vi scendano gli Angioli, che volgan le spalle a Dio, e s'allontanino dalla cima di quella scala, è mistero molto difficile. Ah dice San Girolamo, *Ascendunt, & descendunt Angeli, vt nec peccator desperet salutem, nec iustus de sua virtute securus sit.* Ci volle in questo additare Iddio, che ne il peccatore, tuttoche maluagio, scelerato, e poco men che nell' inferno sepellito, debba desperare della sua saluezza; ne men il giusto, il santo, l'amico d'Iddio, tuttoche molto inalzato di meriti, molto sublimato di virtù, molto vicino a Dio debba souerchiamente vantarsi, e confidarsi d'esser predestinato, perche può cadere, e diuenir reprobo.

1. Cor. 2.

Gen. 28

Hieron.

12 Diceua il Profeta Ezzechiello nel cap. 3. *Factum est verbum Domini ad me, dicens, Fili hominis propone ænigma ad populum Israel.* E che Enimma sarà cotesto? Eccolo descritto dal medesimo Profeta. *Aquila grandis magnarum alarum, longo membrorum ductu, plena plumis, & varietate venit ad libanum, & tulit medullam cedri, summitatem frondium eius abstulit, & transportauit eam in terram Chanaam, in Vrbe negotiatorum posuit illum.* Che l'Aquila vorace si precipiti nella selua della sinagoga hebrea, e quindi ne tragga le dure, annose, e nodose quercie de' Sacerdoti ostinati, e li porti nel fuoco dell'inferno, non è merauiglia, perche tanto pare, che conuenisse al costume della giustitia diuina co' gli huomini empi, e scelerati; ma che lasci la sinagoga, che trapassi i gentili, che non faccia alcun conto de' peccatori, e che venga nel libano, nella candidezza della compagnia de gli Apostoli, che tutti sembrano pecorelle, e quindi ne tragga la midolla del cedro, vn discepolo eletto, e che'l ponga nella Città de' negotiatori, oue venda il suo Maestro, e Saluadore, e che sia dato in preda al lupo infernale, oh questo è grand'Enimma, mistero affatto nascosto a' nostri ciechi

Ezech. 3.

discorsi

discorsi. Ah dice Sant'Agostino nel cap. 32. del lib. 19. delle Confessioni. *Nemo securus esse debet in illa vita, quæ tota tentatio nominatur: vtquè fieri potuit ex deteriori melior, non fiat ex meliore deterior.* E chi può esser sicuro in questa vita, che tutta piena di lacci, e tentationi: vita in cui il principiante può farsi perfetto, el perfetto principiante, e peccatore. El Boccadoro nell'homilia del salm. 41. *Nemo præsumat de meritis suis, nullus desperet de malis suis.* Niuno giusto troppo presumi de' suoi meriti, niuno souerchiamente confidi di se stesso; ne tampoco diffidi, e desperi il peccatore, perche tutto che il Pastor Celeste dorma col permetter la caduta di lui ne' peccati, non dorme però tanto, che nol custodisca.

August.

Chrysost.

13 Dorme ben sì Iddio tal volta, come ben dice Riccardo. *Dormit Deus tanquam potens crapulatus à vino.* Quando permette, che i suoi eletti caggiano nelle colpe mortali. Pure frà sì profondo sonno veglia per i suoi, e fortemente li difende, e custodisce. Senti che dice il Re de' patienti nel cap. 10. *Si peccaui, & ad horam pepercisti mihi.* Ma più al nostro proposito la lettera Greca, e Sant'Agostino nella catena Greca. *Si peccauero custodis me.* Dorme Iddio, quando permette a suoi eletti le tentationi, quando li lascia cadere ne' peccati; ad ogni modo con custodia occulta, con prouedimento nascosto, li custodisce, siche si riserbino alla gratia, e non siano totalmente assorbiti da' peccati. Non v'è sonno, che al Celeste custode d'Israele, impedisca le vigilie per l'anime, e per la custodia de' suoi fedeli. *Ne suscitetis, nequè euigilare faciatis dilectam,* diceua lo Spiritosanto nel cap. 2. delle sacre Canzoni. Sant'Ambrogio, Filone Carpatio, ed altri leggono, *Ne euigilare faciatis charitatem*, ch'è lo stesso Dio, perche *Deus charitas est* O celesti Pastorelle non vedete, che le pecore del vostro dolcissimo, e castissimo sposo sono in mano de' lupi, ferite co' denti della colpa, e poco men che diuorate! Deh suegliate vo' il Pastor loro, acciò in caso così estremo le soccorra, o permettete almen, che sia da altri destato. Ah rispon de la pastorella celeste. Tale, e sì fatto è il sonno del mio Pastore, che non gli

Ricar. li. 3. rec. V. Dei.

Iob 10.

Can. 2.

impedisce la custodia dell'amata greggia; si desta quando e' vuole, corre, e vola quando sia tempo. *Non est passus Deus ab eis excitari*, dice Sant'Ambrogio nella prefatione del Salmo 41. *Quia sponte properabat.* E Sant'Agostino nel cap. 14. de' suoi soliloqui. *Die, noctúq; super custodiam meam vigilas, omnes semitas meas diligenter notans, speculator perpetuus.* Pare chel peccatore sia qual pecora smarrita, lontana dalla greggia, abbandonata dalla custodia diuina. Ma sappi, che pure in quel tempo il custode celeste giorno, e notte veglia sopra di lei, di lontano la siegue, annouera i passi, e quando più si crede, che sia smarrita, che sia perduta, vicina ad esser da' lupi diuorata, eccola ridotta da Dio nella greggia diuina.

Ambr.

August.

14 Veggasene la pruoua in Adamo, ed in tutti i suoi seguaci, de' quali fauellando Cristo col buon Natanaello dice. *Cum esses sub ficu vidi te.* Era questo fico quello, il cui frutto mangiò Adamo, perche dice Teodoreto nella q. 28. nel Genesi. *Certè sine controuersia arbor illa erat ficus, de qua præceptum acceperant.* Sotto di questo fico era dunque Adamo, Natanaello, e tutti gli altri discendenti da Adamo, tutti i peccatori, rubelli a Dio, e fatti cattiui del lupo infernale. Con tutto ciò ecco che'l linceo occhio della misericordia diuina li vede, li mira, e riguarda ciascheduno: non v'era eletto, che non fosse benignamente riguardato, ed efficacemente proueduto. O bellissimo pensiero elegantemente spiegato da Roberto nel lib. 2. in Ioann. *Vidit enim*, dice, *non solùm Philippum, sed & omnes electos suos, cum essent sub ficu, vidit misericordiæ suæ oculis*, E poco dopò. *Iam tunc vidit eos, & miseratus est, iam disponebat misericorditer, quò illos ordinè à præuaricationis reatu liberaret.* Quindi diceua il Padre S. Agostino ne' suoi soliloqui. *Ego te offendebam, & tu me defendebas; Ego te non timebam, & tu me custodiebas; à te recedebam, & inimico meo me exhibebam, tu ipsum ne me acciperet deterrebas.* O amantissimo mio custode, e Pastore. Io v'offendeuo, ed ingiuriauo in mille guise, e vo' sempre mi difendeuate da' miei nemici: io non vi temeuo punto, ne come Padre amoreuole, ne come giudice seuero, e voi mi custodiuate

Rupert.

August.

con essattissima diligenza:io da voi,mio sommo bene,mi partiuo,e mi dauo,pazzo ch'ero, nelle mani de' miei nemici, mi gittauo nella bocca del lupo infernale, e vo' accorreuate, e collo sguardo, colla voce gli sgridauate. *Veruntamen animam illius serua.* Fermati, o lupo d'Inferno, non passare più oltre, non inghiottir quest'anima; non diuorare questa mia pecora; perche, se ben hà peccato vna volta, o due, o tre, non vuò alla fine che si perda, che passi più oltre il suo peccare.

15 *Ter me negabis*, disse il Saluadore ad vna delle sue pecorelle smarrite. S. Ambrogio nel serm. 45 osserua, che quel numero di tre non fu solamente profetia; ma vn termine, vn fine, che pose Iddio, acciò più oltre non passasse il suo peccato. Peroche Iddio in pena della prima negatione permise la seconda, confirmata con giuramento, psciache come dice il gran moral Seneca nell'epistola 98. *Prima illa, & maxima peccantium pœna peccasse.* Ed in pena della seconda lasciò, che trascorresse nella terza, nella quale alla negatione aggiunse le proteste. In questa terza pose Iddio vn fine al suo peccato, e d'indi dispose di trarlo dalla rete di Satanasso co' modi conueneuoli alla sua prouidenza. *Toties lapsus*, dice Sant'Ambrogio, *quoties, ne laberetur admonitus, & nisi modum quendam tertiò denegandi ei Dominus statuisset, forsitan sæpius interrogatus, sæpius abnegasset.* O merauiglia, che quando vn'huomo più si scorge auuiluppato nella rete di Satanasso, all'hora la misericordia diuina dolcemente il preuenga, soauemente lo sciolga, ed efficacemente l'indirizzi all'vltimo fine della gloria eterna.

Matt. 26.

Seneca.

Ambr.

16 *Ipsi præparantur cogitationes*, disse la madre del Profeta Samuello, e Vatablo legge; *conatus eius perficiuntur*. Pagnino. *Ipsi directa sunt opera eius.* Gaietano, e Iansenio. *Ipsi directa sunt opera, & non fuerunt directa opera.* Ma chi potrà giamai capire sì euidente contradittione? Che l'opere d'Iddio siano dal sommo prouedimento al suo fine efficacemente indirizzate; siche ineuitabilmente vi peruengano; e che insieme nol conseguano. Il Gaietano dottamente lo spiega con dire, che la seconda propositione negatiua s'intende de' pensieri humani, i quali souente ci riescono inutili, infruttuosi, vani, ed al fine, a cui furono dal voler humano destinati, totalmente lontani, e contrari: Ma la prima s'intende de' pensieri dell'Altissimo, che sempremai conseguono il destinato fine. Però parmi, che più letteralmente si potrebbe intendere il primo della volontà antecedente, colla quale Iddio vuol saluar tutti; dando a tutti le sue gratie, ordinate al conseguimento dall'acquisto della gloria del Cielo, e che questo pensiero per la durezza, per l'ostination del peccatore riesca infruttuoso, e vano. El secondo della volontà conseguente, assoluta, ed efficace, colla quale a suoi eletti prouede di gratie, e di meriti per il Cielo, i quali sempremai conseguono il suo fine. O merauiglie della prouidenza diuina, che così efficacemente indirizzi i suoi pensieri, che sempre riescano vtili, fruttuosi, e con l'effetto; si che il lupo si conuerta in pecora, il vaso d'ira, in vaso di gloria, la zizania in formento, *Pastor in nobis est*, dice San Paolino nell'Epistola 27. *ad Aprum, qui inuisibili baculo, & salutari virga intùs reget, vt etiam si ambulemus in vmbra mortis, non timeamus mala, quia nobiscum Deus est.* Anzi fa, che le tenebre stesse de' peccati, le superbie, e le arroganze ci seruano di custodia, e di cautela.

1. Reg. 2.

Paulin.

17 S. Pietro dopò risanato lo stroppio di colui, che mendicaua alla porta del Tempio di Gierusalemme, disse a' Giudei. *Viri Israelitæ, vt quid nos intuemini, quasi nostra virtute, aut potestate fecerimus hunc ambulare?* O Pietro, tu che tanto ardiui, che tanto ti vantaui della tua fortezza, costanza, ed intrepidezza. Tu, che diceui. *Etiam si oportuerit me mori tecum, non te negabo*, come hora ascriui tutta la forza, tutta la virtù, tutto il potere di quest'attione al Re del Cielo? Ah risponde Vittore Antiocheno. *Qui enim antè casum nihil non sibi arrogare audebat, & post lapsum contraria studia sectatus, nihil quicquam sibi, sed omnia Christo Domino tribuebat.* Quel Pietro, che prima del peccato non v'era virtù ne fortezza, che non si presumesse d'hauere, non attione illustre, ed heroica, che non ardisce d'intrapprendere.

Act. 3.

Hor

Hora dopò il peccato fatto più cauto, ed humile attribuisce al Saluadore ogni merauiglia, e qualonche miracolo da lui operato! O prodezze della prouuidenza diuina! O merauiglie della sollecitudine del Pastor celeste in fare, che le stesse colpe, le cadute stesse si seruano di custodia, e sicurezza!

18 Ma o mostruosità del peccatore reprobo di render vane tutte le diuine gratie, e di fabbricarsi la sua propria rouina, e perditione. *Sustinuit in multa patientia vasa iræ apta ad interitum*, dice San Paolo. Ecumenio legge, *factus est vas iræ Dei paratus ad interitum*. O sceleratezza, o peruersità del peccatore, che di pecora diuien lupo, di lupo reprobo, e si pertinacemente ostinato nel peccato, che rende inutile, e vane tutte le diligenze del Pastor diuino, si che può dire, *Et ego dixi, In vanum laboraui*. Ahi scelerato vendicatiuo; a cui Cristo dà tante voci e de' Predicatori, e di Padre spirituali, e dell'Angelo tuo Custode di tanti battimenti del cuore colla gratia, de' trauagli di miserie, di morte repentina, di giustitie horende de tribunali del mondo, acciò tu lasci le vendette, e di lupo auido del sangue humano diuegna vera peccora del cielo, e tu scelerato più ostinato, più duro t'infellonisci, e t'imperuersi, e ti rendi vaso d'ira, oggetto di dannatione, *factus est vas iræ Dei capax, paratus ad interitum*. Che non fa Iddio con te o auaro per darti il suo cielo, ti manda i poueri, t'offerisce per vna limosina il regno della gloria, ti fa vedere, che all'vltimo questi tuoi danari serbati nelle casse non ti seruano, che per condurti all'inferno, e pure tu non ti risenti, più t'induri, più diuieni ostinato? *factus est vas iræ Dei capax paratus ad interitum*. O lasciuo e quando t'auuederai de' tuoi errori? quando aprirai gli occhi a conoscere le infinite misericordie, che teco vsa Cristo? a considerare, che tenendo cotesta via tu fuggi la greggia, la destra diuina, e ti metti alla finistra. *Factus est vas iræ Dei capax paratus ad interitum*. Ah, che tu ti danni, che tu ti perda, che tu sij dannato non viene dal Pastor celeste, ma dalla tua durezza ed ostinatione. *Quod enim ille non perdat illa*, soggiugne Ecumenio, *manifestum est, scipsa enim ad interitum se aptauerunt*. Deh non sprezzare, o peccatore, la gentilezza, non abusare la sollecita, e diligente custodia del Re del Cielo: rispondi alle sue chiamate, coopera alle sue gratie, e da te stesso col suo aiuto fa che sij pecora del Cielo, e riposianci.

Rom. 9.

Oecumen.

SECONDA PARTE.

19 *Oves meæ vocem meam audiunt, & sequuntur me*. Niuno in questa vita può sapere, s'egli sia pecora di Cristo, scritta nel rollo del celeste Pastore, *Nemo scit an odio, vel amore dignus sit*. Con tutto ciò Iddio ci lasciò i mezzi, co' quali ogn'vno può arriuare a' celesti pascoli cooperando alla diuina gratia. Ecco, che dice a questo proposito Eusebio Emisseno *hom. in fer. 2. Pentec post. Dom. p. Noli attendere ad prædestinationem, quam ignoras, attende ad verba, quæ audis, & intelligis*. Che tanto cercare se l'huomo sia predestinato, o reprobo, cosa, che non si può giamai sapere? Mira, e considera, o curioso alle parole dell'oracolo diuino, alle profetie, a' Vangeli, nelle quali ci promette Iddio, che chiunque a lui si conuerte, lo giustifica, e chi perseuera nella sua gratia, da lui vien col Ciel premiato. *In quacunque hora conuersus fuerit peccator, & ingemuerit, vita viuet. Qui perseuerauerit vsque in finem, hic salus erit*. Mira, e riguarda a queste sante promesse, che si come tu credi, che nella predestinatione Iddio sia veritiero, e che per niun conto si muti da suoi decreti; così nelle promesse fatteci, e riuelate, per mezzo de' Profeti, ed Euangelisti non può mentire: è immutabile, si che più tosto caderà il Cielo, e s'annichilarà la terra, che manchi Iddio dalle sue promesse. *Sicut enim in prædestinatione verus est Deus*, soggiugne Eusebio, *vt mutari non possit, ità verba eius vera sunt, vt mutari non possint. Cælum, & terra transibunt, verba autem mea non præteribunt*. Questo stesso hebbe a dire con ispirito diuino il Beato Egidio compagno del mio Serafico P. San Francesco, quando sentendo alcuni Teologi a disputare della predestinatione, entrò egli di mezzo, e disse. Che tanta predestinatione? Che tanto cercare, se Iddio hab-

Emissen.

Mat. 24.

habbia eletto questo, o quello per sua pecora? Opere, opere, diceua, si ricercano da noi: che se tu hauerai l'opere, potrai giustamente dolerti d'Iddio, quando non ti doni il Cielo; e come che niuno si possa dolere della giustitia del rettissimo Giudice, non mancherà giamai à giusti, ed operanti la gloria, nella mercede eterna.

Psal. 17. 20 *Quoniam in te eripiar a tentatione*. diceua Dauide nel salmo 17: *Et in Deo meo transgredior murum*. Sant'Efrem nel lib. *De penit.* non so' con qual pensiero Ephrem. auanti alla parola *in Deo*, vi mette. *In pœnitentia*; ma però molto acconciamente, e con gran sale ve la pose, pensando, che l'anima, per tuorsi dalle branche crudeli de' leoni infernali, e passare sicuramente il muro della morte, ha di mestier di penitenza. *Rectè quoquè ait*, dice questo santo, *in pœnitentia, & in Deo meo trasgrediar meorum. Nam lex veluti murus impium vetat ad Deum accedere: at pœnitentia alas ei tribuens, efficit vt euolet vsquè ad conspectum Dei*. E perche non bastaua il dire, *& in Deo meo transgrediar meorum?* Come non basterà il braccio del decreto diuino, per fare, che vno ineuitabilmente consegua il Cielo? Eh che per accertare la nostra saluezza per metterti sicuramente ne' pascoli del Cielo vi si ricerca ancor la nostra penitenza, le opere, i digiuni, le orationi, le limosine, e l'osseruanza de' santi precetti.

21 Nel giorno del giudicio s'appresenteranno a Cristo sommo Giudice tutte le creature ragioneuoli ed huomini, ed Angioli tutti rimescolati, buoni, e rei, ed eletti, e prersciti, e pecore, e capretti. E che farà Cristo in quel giorno? Come buon Pastore separarà l'anime elette a' pascoli del Paradiso, da que' che so' destinati per le fiamme dell'inferno. Mat. 25. *Statuet oues à dextris; hædos autem à sinistris*. Osseruate come contrapponendo il celeste Pastore li predestinati co' reprobi, questi chiama capretti, e non capre. Se hauesse nomato gli eletti agnelli, ben staua il chiamar' i reprobi capretti; ma nomando le anime dilette pecore, capre douea chiamar l'anime prescite. Eh dice Hieron. S. Girolamo. *Non dixit capras, quia capræ possunt habere fœtus*. Non può esser dalla sinistra la capra, perche è feconda: non sarà giamai prescito colui, che si fatica, che opera, che fa sempre alcun bene: queste so' le pecorelle di Cristo, le quali per esser alla sua destra, nel modo, ch'egli per acquistar la gloria del corpo hebbe da passare per stenti, sudori fatiche, e morti, *fauos per fella gustauit*, dice Tertulliano nel lib. *de coron. milit. c.* 14. così ogni vno, che si vuol guadagnar il cielo, e conseguire il fine, a cui Tertull. fu eletto, conuiene che passi per questi mezzi.

22 Ma auuerti, che si ricercano per il Cielo opere, si; ma opere piene, perfette abondeuoli, non comunali. Senti, che dice San Pietro nel capo primo della sua seconda epistola canonica. *Magis satagite, vt per bona opera certam vestram vocationem, & electionem faciatis*. Questa 2. Pet. 1. parola *satagere* significa non vna fatica ordinaria, vna sollecitudine comunale; ma vna diligenza grande, vna vita trauagliosa, vn' isforzo estremo. Di Marta dice San Luca al c. 10. *Martha autem satagebat circa frequens ministerium:* che però Luc. 10. Giusto Lipsio nel c. 21. del lib. *Electorum*, dice, che satagere tanto vuol dire, come *satis agere, o satis angi*. In quella guisa, che dice il profeta Michea al cap. 4. *Dole, & satage*, oue i Settanta traducono *Viriliter age*, e vuol dire San Pietro, che colle fatiche nostre, co' stenti, co' l'opere Mich. 4. buone, e sante, fatte con gran sollecitudine, ed acuratezza, co' sforzi virili, con empiti dello spirito dobbiamo accertare la nostra saluezza, perche. *Regnum calorum vim patitur, & violenti rapiunt illud*.

23 *Qui parcè seminat, parcè, & metet*, dice il Dottor delle genti nel cap. 9. delle 2. de Corinti, *& qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus, & metet*. 2. Cor. 9. Vuol dire San Paolo, che questa vita è vna vita da contadino. E che in essa s'ara la terra, si fende, si rompe, si coltiua, si semina la semenza dell'opere buone. E che nel Cielo si miete, e si raccoglie il grano della gloria. E nel modo chel contadino, che poco, o nulla semina, poco o nulla raccoglie, chi largamente, e senza misura semina, non può esser, che non faccia abondeuol raccolto. Così chi in questa vita parcamente semina la semente delle opere, parcamente raccoglie. Ma chi semina opere

larghe,

larghe, grandi, abondeuoli, e copiose, fa vn raccolto largo, e senza misura. Però notate vn più profondo pensiero dell'Apostolo, osseruato da S. Saluiano nel l. 3. *ad Eccles.* Imperoche trattando egli di chi parcamente semina, dice solamente. *Pacè, & metet*. Ma non afferma, ch'egli habbia da mietere, da raccogliere le benedittioni, il premio del Cielo, come dice trattando di chi semina copiosamente: perche di lui afferma. *De benedictionibus, & metet*. Ah dice Saluiano (bellissimo pensiero) chi parcamente semina, chi strettamente opera, chi poco, o nulla si fatica, e si sforza in questa vita non può guadagnar il Cielo. Ecco le parole del Santo. *Ex quo apertè intelligi voluit, eos qui seminauerint in parcitate, benedictionem metere non posse*, perche quell'eterna beneditione, quel *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi*. Non si può conseguire, se non con opere grandi, larghe, abondeuoli, e copiose. *Benedictionem in sola posuit largitate* conchiude.

Saluian.

Mat. 25.

24 Veggassene la pruoua in quelle Vergini pazze, delle quali dice il Vangelo, che furono schiuse dal cielo. *Amen dico vobis, nescio vos*, e priuate del paradiso, E perche? Perche andando incontro allo Sposo celeste, preparandosi per la morte, presero seco l'olio sì dell'opere buone, perche haueuano le lampade accese; ma era tanto poco, così strettamente, e parcamente posto nella lampade, che s'andaua smorzando. *Lampades nostræ extinguuntur*. Questo, dice il Boccadoro nell'hom. 74. in San Matteo, fu l'vnica cagione della loro eterna dannatione, l'hauer pochi meriti, opere parche, e pouere. Sentansi le parole del fiume d'oro, che sono veramente d'oro. *In hac autem parabola*, dice egli, e diuinamente, *punitionem inducit etiam ei, qui quantitatem non affert, neq; copiosè hæc, quibus indiget, sibi præparat. Habebant enim fatuæ virginis oleum, sed non copiosè*. Portarono seco l'olio sì, ma che gli valse, che gli giouò, essendo così poco? Ahi huomini, e donne spirituali, che vi pensate di guadagnare il cielo col baciar la terra, con visitare le Chiese, col sentire, la Messa ogni dì, con recitare la corona? opere larghe, copiose, abondeuoli, sforzi di braccia, violenza di schena, e fatica, e sudor vi si ricerca olio in abondanza, e con liberalità posto nella lampade dell'anima, conuiene di seguir Cristo. *Oues meæ vocem meam audiunt; & sequuntur me*, di patire persecutioni, sostenere estremi digiuni, morti, e martiri, di viuer in fine vna vita innocente sì, ma faticosa e stentata.

Mat. 25.

Chrysost.

25 A Mosè, che cercaua di veder la diuina faccia promise il dorso. *Posteriora mea videbis*, dinotando, che non poteua alcuno arriuare a godere la vision d'Iddio senza il seguimento di Cristo, e senza sforzi di spalle, e di dorso. Indi è che l'anima santa diceua, *Trahe me post te curremus in odorem vnguentorum tuorum*. San Bernardo nel ser. 21. in Cantica, a nome della Sposa, così dice a Cristo *Scio inquit Sponsa, me nequaquam posse peruenire ad te, nisi gradiendo post te, ideo precor, vt trahas me post te*. O mio Redentore, diceua quella celeste pecorella io sò, che niuno potrà giamai arriuare al cielo, ne peruenire alla vostra destra, giugnere a godere la visione, e fruitione del vostro diuin volto, se non siegue le vostre orme, se non imita lo vostre sacre pedate, pe' digiuni, pe' stenti, nella passione, nella croce, nel rifiuto totale di tutti i diletti del mondo. Però, o mio Sacro Pastore, ecco che io tutta son vogliosa, e desiderosa di seguirui sempre, deh aiutate la mia debolezza, soccorrete alla mia fiacchezza, tiratemi colle vostre sante gratie a calcare queste vostre pedate, affinche colma d'opere buone, e sãte, d'opere larghe e copiose, arriui finalmente al guiderdon del cielo. Amen.

Bernard.

IL FINE.

LA CERVA.

DIS.so TRENTESIMO SETTIMO, NEL GIOVEDI DI PASSIONE.

Del concetto, e parto dell'auuenturata Cerua Maddalena.

Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix, vt cognouit, quòd Iesus accubuisset in domo Pharisæi attulit alabastrum vnguenti, & stans retrò secùs pedes eius lacrymis cœpit rigare pedes eius. Luc. 17.

1 FVGACE cerua, che ratta sen corra per l'herme campagne, inhabitati lidi, precipitosi sassi, ed alti dirupi sēbrami Maddalena, mentre baldanzosa senz'alcun ritegno scorreua per le rupi, balze, e cieche grotte de' peccati. *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* E qual veloce cerua altresi mi si rappresenta, mentre che tocca da quella voce, che, risuonando nelle cupe grotte de' cuori humani, lampeggia, e balena da prima, e di poi spauenta, ed atterisce, folgora, infiamma, ed accende, corre, anzi vola a' piè del Saluadore, e quiui partorisce per mezzo delle proprie lagrime il conceputo parto della penitenza, onde si purga, e laua, si monda, e si santifica l'anima di lei, e si riempie di delitie celesti. Siche potè dire il Salmista. *Vox Domini præparantis ceruos, & reuelabit condensa, & in templo eius omnes dicent gloriam.* O con Flamminio, ed Aquila. *Vox Domini perficientis ceruas.* Ouero con l'hebreo. *Vox Domini perficientis ceruos.* Onde il Padre S. Agostino sopra quelle parole del sal. 47. *Ibi dolores, vt parturientis.* dice. *Quid sunt dolores percutientis, nisi dolores pœnitentis?*

Psal. 28. 9.

D. Aug.

2 Ed ecco, che il Re patientissimo facendo il contrappontoa quanto predisse il Re Dauide e, racconta San Luca, và dicendo, *Parturientes ceruas obseruasti? Dinumerasti menses conceptus earum, & scisti tempus partus earum? Incuruantur ad fœtus, & pariunt, & rugitus emittunt.* Sel Vangelo di stamane dice. *Ecce mulier*, parole, che rapiscono l'attentione de gli Vditori. Ecco, che 'l Patientissimo dice. *Obseruasti?* Quasi inuiti ogn'vno a considerare attentamente. E che? Quello, che dice il Vangelo. *Erat Mulier in ciuitate peccatrix.* Che questa sourana cerua fu già peccatrice, ma hora non merita più tal nome; perche è cerua partoriente, e penitente. *Parturientes ceruas?* Che se del diuin concetto di sì felice, ed auuenturata cerua scriue San Luca. *Vt cognouit, Stans retrò. Dilexit multum*, tutte cose, che si può dir di loro. *Vox Domine præparantis ceruos*, ecco che Giob lo predice. *Dinumerasti menses conceptus earum?* Se vno di loro afferma: *Lacrymis cœpit rigare pedes eius*, e l'altro. *Et reuelabit condensa.* Ecco il parto descritto da questi. *Scisti tempus partus earum? Incuruantur ad fœtus, & pariunt.* E se il Saluadore gli intima. *Vade in pace*, e'l Salmista, *Et in templo eius omnes dicent gloriam.* Il patiente Giob conchiude. *Et rugitus emittunt*, o con Vatablo. *Dolores suos remittunt.* O marauiglioso concetto! O sourano parto! O delitioso, e giocondo stato de' piagnenti!

Iob. 39. 4

3 *Vt cognouit.* Ecco il principio di questo nobilissimo concetto, e del nostro

discorso: *Vt cognouit*, San Gregorio nel l'hom. 33. ne' Vangeli spiegando queste parole dice. *Quia enim hæc mulier turpitudinis suæ maculas aspexit, lauanda ad fontem misericordiæ cucurrit*, la penitenza di Maddalena cominciò dall'aspetto, e dal conoscimento del suo peccato. E con ragione, perche questo è il mezzo, che ordinariamente adopera Iddio per conuertire vn peccatore. *Vt cognouit*. Collo splendore della diuina gratia si rauuide, che per i lasciui amori perduti haueа i doni celesti. *Dissipauit omnem substantiam suam viuendo luxuriosè*; che smarrito haueа il senno, e la ragione. *Congruere cum cogitatione magna voluptas non potest*, dice S. Agostino nel lib. 5. con Iul.; che gitto haueua fatto della pudicitia, e dell'honore. *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*; che trasformata s'era di donna in bestia, come del figliuol prodigo, dice Grisologo nel ser. 1. *A se migrat & totus transit in bestiam*; bestia senza freno di timor d'Iddio, ne vergogna del mondo. *Deum nō timebat, nec hominem reuerebatur*; anzi in vn animale immondo, che tale è vn lasciuo, come del figlio scialaquone soggiugne Grisologo. *Iunxit porcis à Patre pijssimo quem seiunxerat*; ch'era fatta stanza di Satanasso. *De qua septem dæmoni exierant*: degna stanza, come donna lasciua, che però quei demoni dissero come habbiamo in S. Marco al 5. *Mitte nos in porcos*, e v'aggiugne Teofilo Antiocheno nel lib. 2. in S. Marco. *In homines luxuriosos*; ch'era per i suoi brutti peccati abomineuole a Dio. *Abominabilis, & inutilis homo*, in sua disgratia caduto. *Odio est Deo impius, & impietas eius*, e cōforme allo stato d'allhora alle pene dell'inferno condannata. *Ecce vos omnes accendentes ignem, accincti flammis*, dice Isaia a' peccatori, e dal regno de' Cieli bandita, *Non videbit gloriam Domini*.

Gregor. — Luc. 11. — August. — Chrysost. — Luc. 18. — Chrys. — Marci. — Theoph. — Iob. 15. — Sap. 14. — Esa. 50.

4 Ma dall'altro lato gira l'occhio della mente alla misericordia diuina, e si rammenta, ch'è Dio di misericordia, e di pietà. *Miserator, & misericors Dominus, & Deus noster miseretur*, ch'è suo proprio il perdonare. *Cui proprium est misereri*, che nel perdonare le colpe fa campeggiare la sua onnipotenza. *Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo maximè, & miserando manifestas*; che per questo inuita a penitenza qualonche peccatore e peccatrice. *Conuertimini ad me in toto corde vestro*; promettendo di volgersi verso di loro tutto benigno. *Conuertimini ad me, & ego conuertar ad vos*. Consideraua, che Cristo era per i peccatori venuto, e che allhora appunto alle sue gratie ammetteua il Fariseo, onde anco pietoso verso di lei sarebbe stato. *Inclinem ad miserandum supernam didicit maiestatem*, dice di questo fatto l'Arciuescouo di Rauenna nel ser. 93. e che più benigno colle peccatrici ci mostraua, come fece con l'adultera del Vangelo.

Ps. 85. — Eccles. — Eccles. — Ioel 2. — Ez. 36. — Chrysol.

5 Indi di casa si diparte, e corre da Cristo. Quando quel gran nocchiero della naue, in cui dal diluuio si saluò il genere humano, mandò fuori dell'arca la prima volta la colomba, acciò gli recasse le sospirate nouelle della tranquillità del mondo, dice lo Spirito santo, ch'ella appena data vna volta attorno all'arca, da lui se ne tornò incontanente. *Quæ cū nō inuenisset vbi requiesceret pes eius, reuersa est ad eum in Arcam*. E come vn'augello, che tanti giorni era stato rinchiuso senza poter stēder le ale al volo, hora in vedersi all'aria posto, e datogli campo di spatiarsi per l'aria amica, non si trattiene in suolacchiare alcun tratto maggior di tempo? forsi perche tarpate haueа le ale pe'l longo riposo, e ritrouando ancora tutta la terra d'acque coperta, si che il mondo tutto vn solo mare sembraua non habbi oue fermare il piè, così dice il testo. *Quæ cùm non inuenisset vbi requiesceret pes eius*. Ma ben poteua fermarsi sopra l'arca, come sopra i tetti de' suoi alberghi hora di riposar costuma. Il motiuo di questo sì frettoloso ritorno lo scuoprì il P. S. Ambrogio nel c. 6. del lib. di Noè, & Arca, che dice. *Prima statim specie visionis offensa regredi festinauit*. Non ancora erano sparsi quei pelaghi immensi, abbassati i volubili mōti dell'acque; e fra quell'onde confusi ruotolando ondeggiauano i cadaueri fetidi de gl'huomini, ed animali, dal cui aspetto la semplice colomba inhorridita, e stommacata affretta i voli per ritornarsi a Noè nell'arca. Colomba è l'anima peccatrice, ma sedotta. *Ephraim quasi columba seducta, non habens cor*, e colomba ancora è l'anima, che penitente a Dio si conuer-

Gen. 8. — Ambr.

te, di cui dice ne' sacri Cantici. *Oculi tui columbarum*: colomba dell'arca della diuina gratia vscita, ma poi mandata colla mano di sourana inspiratione a riuedere le rouine che nell'anima sua cagionarono i diluui delle sue colpe, massime di lassiuia, onde ammirata può dire. *Innundauerunt vsq; ad animam meam*. Ah che Maddalena in veder fra questi diluui i cadaueri fetenti, le bruttezze delle sue lassiuie, inhorridita da sì brutto aspetto, stommacata a tante laidezze frettolosa corre da Cristo. *Vt cognouit*.

Cant. 1.

6 *Stans retrò*. Tutta vergognosa dietro di lui si mette. Di quell'altro penitente Publicano, dice S. Luca al c. 18., ch'entrando nel Tempio per chieder' a Dio perdono de' suoi misfatti se ne staua a longè, e di più. *Nolebat nec oculos suos ad cælum leuare, sed percutiebat pectus suum dicens. Deus propitius esto mihi peccatori*. O buon Publicano, quanto procuraua d'auuicinarsi a Dio, e di starne lontano. S'egli a Dio non si fosse accostato, oue harebbe ritrouato rimedio alle sue colpe? e s'egli temerariamente si fosse a lui auuicinato, raddoppiaua il peccato, e n'impediua l'effetto della diuina clemenza, ch'è la remissione. Per tanto s'accosta, e si ritira; accostandosi cerca il desiato perdono, e ritirandosi, grandemente lo merita, e l'ottiene. *A longè stās. Nolebat nec oculos ad cælum leuare*: Col corpo non s'auuicina all'altare, ne co' gli occhi al Cielo, giudicandosi indegno di perdono, ed immeriteuole di guardare il Cielo, cui tanto hauea offeso. Ma pure confidando nella sola misericordia d'Iddio, come dice Teofilato. *Vnde non alium, quàm Deum propitiatorem petebat*, a lui humile, e modesto s'accosta, e chiede delle cōmesse colpe il perdono. *Deus propitius esto mihi peccatori*. O santissima ritiratezza, che la confidenza nō toglie, e fa, che la penitenza sia in tutto perfetta, e compiuta.

Theoph.

7 Ogni virtù morale (lascio le teologiche, ed infuse) stà nel mezzo, cioè, nell'vso, ed esercitio può hauere o mancanza, o eccesso. La liberalità fugge l'auaritia, e prodigalità: la giustitia, la souerchia indulgenza, o'l troppo rigore; così la penitenza taluolta può vrtare nella diffidenza, o desperatione, come quella di Caino, che dice. *Maior est iniquitas mea, quàm vt veniam merear*, ò quella di Giuda, che *pœnitentia ductus retulit triginta argenteos*, dicendo. *Peccaui tradens sanguinem iustum*; ma poi diffidādo della misericordia d'Iddio s'appiccò da se stesso; e come hoggidì fanno alcuni penitēti, che souerchiamente de' commessi delitti vergognandosi, tacciono nella Confessione i propri peccati: Contro di questa sacrilega vergogna esclama S. Bernardo nell'epist. 185. *O verecundia expers rationis, inimica salutis, totius ignora honoris, & honestatis*. Che arrossisca il penitēte d'hauer' offeso il sommo Bene, è cosa buona, e santa; anzi questa, se non è l'essenza, almeno è circostanza principale della Penitenza. *Plurimum suffragatur reo verecunda confessio* dice S. Ambrogio nel sal. 37. *& pœnam, quam defensione euitare non possumus, pudore leuamus*. Ma che questo rossore arriui a termine di far celare i peccati, di nascōder le colpe. Oh questo è error graue, sacrilegio enorme, che la penitenza trasforma in gran peccato, l'indulgenza in condannatione, il porto in naufragio; e che si dica del Penitente, come de' figliuoli d'Aron dice Grisologo. *Vt sumerent de Sacrificio pœnam, qui fecerant de propitiatione peccatum*.

Gen. 4.

Matt. 27

Bernard.

Ambr.

Chrys.

8 Altri per ischiuare questo eccesso di rossore, e diffidenza daranno nella sfacciatezza, e souerchia confidanza, accostandosi al Confessore senza rossore, ed humiltà de' propri peccati. Questi imitano il Fariseo, che andaua facendo vn panegirico delle sue lodi. *Non sum sicut cæteri hominum. Decimas do omnium, quę possideo*; come Assalone, che s'appresenta senza rossore del suo delitto al Padre, e con quella sfacciatezza incaparò la rubellione el parricidio, che gli macchinaua; così interuiene a chi senz'humiltà, e rossore si confessa: quella penitenza è caparra di maggiori peccati, cominciamento di più graui delitti, quel suo accostarsi a Dio è come quello del Demonio a Cristo nel diserto, di cui dice Grisologo nel ser. 11. *Accessit peius impudens, quia recessit*. Il suo accostarsi fù vn dilongarsi dal Saluadore, l'auuicinarsi vn'allontanarsi, e quanto più si faceua vicino diueniua peggiore. Tanto

Luc. 18.

Chrys.

auuic-

auuiene al Penitente, che troppo arditamente, e senza humiltà, e rossore si confessa. non dà passo per accostarsi a Dio, che da lui più non s'allontani, non dice colpa, che quella confessione non lo cōdanni, e, doue pensa di porre sopra il dorso del Redentore i suoi peccati per hauerne co' meriti della sua Passione il perdono, li colloca tanto lontano, che dice lo stesso Cristo. *Suprà dorsum meum fabricauerunt peccatores, prolongauerunt iniquitatem suam*, e con S. Agostino, *longè fecerunt iniquitatem suam*. Non così fa il Publicano. entra nel Tempio, ma stà lontano dall'Altare: humile, e vergognoso non ardisce d'alzare gli occhi al Cielo, ma però confidente si batte il petto, e chiede a Dio il perdono de' suoi peccati.

Ps. 128.

9 Così Maddalena delle sue dishonestà inhorridita calpistate le gioie, e perle, gittate da se le superbe vesti, rotti i vasi de' suoi belletti, scapigliata, senza considerare la qualità del sesso, la conditione dello stato, quello che dire potesse il mondo, mormorare il Fariseo, nella cui casa frà conuiti dimoraua Cristo; senza riguardare nè grado, nè tempo, nè luogo, nè occasione alcuna corre penitente dal Saluadore, perche dice S. Gregorio nell'hom. 32. *Quia seipsam grauiter erubescebat intùs, nihil esse credidit, quod erubesceret foris*. Tanto rossore hauea nel cuore delle sue colpe, che niuna cosa l'arrossiua di fuori; e però vergognosa, ed humile dietro a Cristo si pone; ma pure confidente appresso a suoi piedi sacrati. *Secus pedes eius*, a piedi di lui si mette, hora considerando il sinistro, quella parte, che toccherà a' dannati nel final giudicio. *Hædos autem à sinistris*: ch'ella era nel numero di quei infelici capretti: che a lei altro per le sue colpe non conueniua, che l'eterna dannatione, e l'inferno: hora il destro della clemenza, e pietà del Redentore, che niun peccatore, ancorche grande da se discaccia, e che ogn'vno, purche a lui si conuerta, alla sua gratia ammette.

Greg.

10 San Bernardo *De Iudicio*, dice, ch'Iddio per ordinario con duoi piedi entra nell'anima nostra: l'vno si è il timore, e l'altro l'amore, quegli è il sinistro, e questi il destro. Comincia ad entrare il Re del Cielo col sinistro sgomentando col pensiero del Giudicio finale, colla notitia della pena eterna douuta a' peccatori. E quindi atterrite, come auuenturate cerue l'anime penitenti s'apparecchiano alla compiuta entrata con l'amore, acciò si possa dire con Dauide nel Salmo 88. *Iustitia, & iudicium præparatio sedis tuæ. Aspexit, & dissoluit gentes, & contriti sunt montes sæculi*, dice Abacuc al cap. 3. Sant'Agostino nel cap. 32. del lib. 18. *de Ciuit. Dei*, elegantemente spiegādo le parole del Profeta, dice, *Respexit & tabuerunt gentes, hoc est fecit populos pænitescentes*: O che forza merauigliosa hà lo sguardo del Re del Cielo, che riguardando vn peccatore anco nel più bel mezzo del suo peccato lo trasforma in penitente: poiche con quella voce mutola, che all'anima interiormente intuona, l'ammonisce del pericolo dell'eterna dannatione, dell'ira di lui nel giudicio finale, delle tormentose fiamme dell'inferno, della perdita del Cielo, e con mille altri celesti pensieri la riscuote dal sonno mortale, l'atterisce dal pericolo, gl'abbassa la ceruice, gli mette ale a' piè, e fa che ad imitatione di Maddalena se ne corra penitente al suo Bene Cristo.

Ps. 88.
Abach. 3.
August.

11 Chi mi saprebbe di voi, nobilissimi Vditori, dar conto di che si formino gli aspri, e ruuidi cilici, che per soddisfare alle numerose, e pur troppo grandi offese, ch'a Dio fecero i peccatori, portano sù le carni ignude? Ve lo dirò io, se nol sapete: di peli di capra, e di capreti si formano. O che bellissimo motiuo per mortificar la carne, per macerar' il senso, per soddisfar' alle diuine ingiurie, e per conuertirsi a Dio, è il considerare que' capretti, che in quello spauenteuol dì del giudicio vniuersale saranno con infelicissima sorte, con eterna disauuentura meritamente, e con ogni equità posti alla sinistra del seuero, e giustissimo giudice? *Statuet hædos à sinistris*. Inde dice S. Eligio Vescouo Nouomiense nell'hom. 8. *Vndè, & cilicia, quæ sunt indumenta pœnitentium, è pilis hædorum, atque caprarum fiunt*. Osseruate quell'*Vnde*. da que' capretti disauuenturati, da quella formidabil sinistra nascono i cilici de' penitenti, si formano le sodisfattioni, e si partoriscan le cerue peni-

Matt. 5.
Eligius.

penitenti. *Vnde & cilicia, quæ sunt indumenta pœnitentiam, è pilis hædorum, atque caprarum fiunt.*

12 Ma non ammette la penitente Maddalena entro l'anima sua solamente il piè sinistro del timore, ma v'introduce anco il destro dell'amore, perche dice S. Gregorio nell'hom. 33. spesso citata. *Postquam enim accensa est pœnitentia exarsit in Christi amorem.* Non si ferma il suo timore nelle pene, ma trapassa alla carità, all'amore di figlio, non si pente solo per dolore di perder'il cielo; ma, più oltre auanzãdosi, arriua alla perfettione della contritione, penitenza, perfetta, e compiuta, attristandosi d'hauer colle sue lasciuie offeso il sommo Bene, che però dice Cristo. *Dilexit multum.* E parmi, che potesse dire quella penitenza ciò, che altre volte disse vna candida perla, la quale dimorando nell'argenteo seno di sua madre del tutto aperto, riuolta alla bella luce del mondo diceua. *Tu splendorem, tu vigorem*, quasi volesse accennare, che tutto che alla generatione di lei vi fosse concorsa e l'acqua salata del mare, e l'aura soaue, e la fresca rugiada; tutta fiata il suo lume, e splendore non lo riconosceua da niuno di questi, ma dal sole lucidissimo. Simigliantemente si può dire della contritione di quest'auuenturata penitente. Se ben per conuertirla vi concorresse l'acqua amara del timore, l'aura soaue delle prediche di Cristo Signor nostro, la rugiada delle lagrime di Marta sua sorella, la quale ogni giorno gli daua fieri assalti per ridurla a buono stato; il principal agente però di tanta penitenza fù l'amor d'Iddio, la carità celeste: Onde a questa riuolta poteua dire. *Tu splendorem, tu vigorem*; perche *dilexit multum.*

Greg.

13 O quanto ardente, quanto infuocata dell'amore del suo dolce Giesù douea esser Maddalena! *Num quem diligit anima mea vidistis?* Douea dire nel correr da lui. che affetto, che carità nel abbracciarsi a suoi sagrati piedi! *Tenui eum nec dimittam:* che contenti, che gioie nel baciarli. *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo. Osculetur me osculo oris sui.* Diceua quell'anima santa nel bel principio de' suoi celesti amori. El Padre S. Ambrogio nel cap. 3. del libro de Isaac, nota, che non domanda vn bacio solo, ma più. *Non vnum osculum quærit, sed plura, vt desiderium suum possit explere.* Ah che la penitẽte, ed inferuorata Maddalena non s'appaga di baciar vna volta i piè del suo Giesù, ma torna, e ritorna a suoi soauissimi e castissimi baci. *Hæc autem ex quo intrauit*, dice il suo diletto, *non cessauit osculari pedes meos. Qui enim diligit non est vnius osculi parcitate contentus*, soggiugne Ambrogio, *sed plura exigit, plura vendicat.* Chi veramente è acceso della carità diuina, non si tien pago di baciare vna sol volta il suo Redentore, più sempre ne cerca, più ne riscuote, più sempre ne ruba. O felicissimi noi se nelle nostre penitenze imitassimo Maddalena, e si pentissimo solo per amore di Cristo, per hauer perduta la sua gratia, per hauer offesi gli occhi suoi diuini!

Cant. 3.

Cant. 1.

Ambros.

14 Non niego già, che la penitenza per timore delle pene dell'Inferno non gioui a cancellare i peccati, e giustificare i peccatori, mentre che sia accoppiata col Sacramento. Nientedimeno, si come noi peccammo non per timore, ma per amore, amando souerchiamente le creature, così dobbiamo cercare di lasciar' i peccati solamente per amore, per desidero di racquistar l'amicitia d'Iddio, e di sodisfare alla sua giustitia. Così ci esorta S. Paolo scriuendo a' Romani nel c. 6. *Sicut exhibuistis membra vestra seruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatem, ità nunc exhibete membra vestra seruire iustitiæ ad sanctificationem.* El Padre S. Agostino nell'Epist. 44. *Nullus vrgebat timor, sed ipsius libido, voluptásque peccati; sic ad iustè viuendum nullus vos supplicij motus vrgeat, sed ducat delectatio, charitásque iustitiæ.* Che timore, che paura ti mosse, o peccatore, ad offender' Iddio, e trasgredir le sue sante leggi? niuno certamente, ma solo il disordinato amore: hor muouati altresì l'amore a pentirti; perche, tutto che la penitenza nata dal timore sia valeuole a rimetter le offese diuine per virtù del sacramento, la contritione colla confessione solamente in voto toglie i peccati, e l'anima di gratia adorna.

Ad Rom. 6. 19.

D. Aug.

15 Quello splendidissimo, e liberalissimo Re, che fece quelle sontuose nozze, nelle quali niente che dilettasse il gusto

sto

sto si desideraua: *Ecce prandium meam paraui: tauri mei, & altilia occisa sunt, & omnia parata: venite ad nuptias*. Non v'ammetteua alcun, che non fosse vestito del la nuttial veste. Ed a suo costo il seppe colui, che senza di lei ardì d'entrarui. *Quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* Poiche da' ministri di quel Re fu precipitato co' piè, e colle mani legate nell'inferno. *Ligatis manibus, & pedibus*, dice, *proijcite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus, & stridor dentium*. E qual sarà giamai questa nuttial veste, che c'inalza, e ci fa degni delle nozze di Cristo, rappresentato in quel re generoso? Dicalo per me il dottissimo Idiota nelle sue contemp. *Ista vestis, o benegnissime Domine*, dice a Cristo, *est amor, & dilectio, quæ excellit omnes alias virtutes. Ista vestis ex pretiosissis filis, idest tuis beneficijs homini collatis, est contexta*. Ah amantissimo Signore, che la veste, che ci fa degni d'entrar alle tue nozze, non è altra, che la carità, che l'amor di te Sommo Bene, questa è quella, che sopravanza tutte l'altre vesti, onde si puo adornar' vn'anima: veste tessiuta per la maestreuol mano della gratitudine co' fili de' benefici, de fauori, e delle gratie, che tu ogni momento spargi sopra dell'huomo, e cucita con l'ago del timor riuerentiale. *Confige timore tuo carnes meas*. Di questa veste adorna entra Maddalena a Cristo. *Dilexit multum*: e quiui *lachrymis cepit rigare pedes eius*. O fiamme marauigliose! o saluteuole incendio, che abrugiando, ed infuocando il cuore forma ne gli occhi i fonti di lagrime, e di pianti, che grauemente tormentano Satanasso, e tutto l'inferno.

Idiota.

16 Abbattutosi vna volta Cristo Nostro Signore con vn indemoniato vicino al mare, dal demonio era pregato. E di che? *Ne imperaret illi, vt in abyssum iret*. Il pregaua supplicheuolmente, che non lo mandasse col suo impero nell'abisso. Sant'Ambrogio nel c. 8. del lib. 1. dell'Esamerone, per l'abisso intende quel mare, a cui staua vicino. Ma ecco, che Cristo il manda da prima ne gli animali, e questi si precipitan nell'abisso, che teme, e fugge il demonio. *Sed qui docebat voluntates demonium non esse faciendas, præcipit illis, vt irent in porcos; porci autem se in stagnum præcipatarunt*. E perche tanto temeua il demonio quell'abisso? Perche ci rappresenta l'abisso della lagrime, onde e' vien discacciato dell'anime, e tormentato più, che dalle fiamme penaci dell'inferno. *Satan*, dice l'Abate Cellense nel cap. 12. del lib. *de Panib. tolerabilius sustinet flammam suam, quam lachrymam nostram; acriùsq; contriti cordis lacryma, quàm flamma infernalis incendij torquetur*. Più tormento gli arreca vna lagrima d'vn penitente, che tutto'l fuoco d'inferno, più dolore sente da quell'acqua, che per mezzo de gli occhi si distilla da vn cuor contrito, che da tutti gli incendi dell'infernal abisso. Perche questa gli straccia le viscere *Rumpuntur namq; eius ventris interiora*, soggiugne il diuoto Abate, *e si conspersa fuerint hac aqua*; se gli cauano viua forza i denti. *Dentes excutiuntur*, se gli traffiggon le fauci, *fauces perforantur*; se gli gonfian per dolor le vene, *venæ inflantur*; e tutta la sua forza si perde e si smarisce. *Et nerui eius dissoluuntur*. E come non sarà più aspramente dall'inferno tormentato in vedersi priuato di forze, e ad onta sua smorzato pe' penitenti il fuoco dell'inferno, cauatone l'anima prima a lui soggette, placata l'ira d'Iddio e rimesso ogni peccato?

Luc. 8.

Ambros.

Pet. Cell.

17 *Lacryma*, soggiugne Pietro Cellense, *portas refringit inferni, carbones extinguit ferreæ fornacis*. Vna lagrima, che spunti su gli d'vn vero penitente è vna formidabil palla di bombarda cacciata dall'ardentissimo fuoco della contritione, acceso nella polue de' peccati, ch'vscendo dall'instrumento del cuore, e de gli occhi vola in baleno ad atterrar le porte dell'inferno, ad abbatter la fortezza di Satanasso. *Lacryma portas refringit inferni*. Ma quiui gionta si trasforma in acqua, che spegne, e smorza gli ardenti carboni della ferrea, ed infernal fornace. *Carbones extinguit ferreæ fornacis*. Il diuotissimo Bernardo nel ser. 16. ne' Cantici dice. *Paueo gehennam, paueo iudicis vultum, ipsis quoq; tremendum Angelicis potestatibus: Contremisco ab ira potentis, & facie furoris eius*. Temo qualunque volta io contemplo il fuoco eterno, preparato per gli ostinati peccatori: pauento il volto del giudice sourano formida-

Celensis.

Bernard.

midabile, e spauenteuole insino a gli stessi Angioli del cielo: triemo, e per timor tutto mi scuoto per l'ira, e pe'l furore di Cristo sdegnato. E che rimedio, che compenso ritrouasti, o dottor santo, in tanto timore? *Quis dabit capiti meo aquam, & oculis meis fontem lacrymarum?* Non altro, che le lagrime, che i pianti di vero pentimento delle diuine offese. *Præueniam*, dice, *fletibus fletum, & pondus catenarum prementium, stringentium, vrentium, nec consumentium*. co' pianti di questa vita, dice; preuenirò que' pianti eterni, colle lagrime fuggirò l'inferno, mi sciorrò dalle strettissime, e tormentose sue catene; colla penitenza, e contritione placherò l'ira d'Iddio giustamente contro di me sdegnato. *O lacryma humilis*, esclama il Cellense! *tua est potentia, tuum est regnum. Tribunal iudicis non vereris, amicorum tuorum accusatoribus silentium imponis, quandoq; sententiam rapis ab ore iudicis*. O lagrima humile sì, ma valorosa, humile, che come quelle di Maddalena bene stai d'addietro sù' piè di Cristo *Stans retro secus pedes eius*; Ma tanto ardita se', e così potente, che sali al tribunal di Cristo, e quinci ne riporti il perdon di tutte le colpe! *Remittuntur ei peccata multa* perche dice Sant'Antioco nell'hom. 107. *Vbi lacryma, ibi exorabilis Dei clementia*. Oue sò' lagrime di contritione, iui più non v'è sdegno d'Iddio, più non v'è colpa, o peccato.

Cellensis.

D. Antio.

18 *Dauidis vera pœnitentia* dice Sant' Efrem *de Pœnit.*, *effecit, vt ne vestigium quidem peccati in illo remaneret*, la penitenza vera di Dauide tanto gli valse, che ne pur vn segno, vn minimo vestigio di colpa in lui rimase del suo peccato, e non è gran merauiglia, poiche le lagrime hanno la stessa virtù del Battesimo. *Est baptismus aliqua in compunctione cordis, & assiduitate lacrymarum*, dice San Bernardo nel serm. 1. dell' ottaua di Pasca: e si come il battesimo toglie ogni colpa, leua ogni peccato, purga, monda, e laua qualonche macchia dell'anima; così appunto fanno le lagrime, lauano, e purgano quante colpe, e macchie ritrouano nel peccatore. *Lachrymæ meæ mihi fuerunt pro baptismate*, dice a nome di Dauide il Boccadoro nell'hom. 6. in San Marco. O felicissime lagrime! o auuenturati pianti, che tanto bene recate all'anime penitenti!

S. Ephr.

Bernard.

Chrisost.

19 *Quæris vnde sint lamentationes? Vnde immodici fletus? Nemo sibi tristis est. O infelicem stultitiam!* dice Seneca. O tempi maluagi, ne' quali bisogna imparare il viuere virtuoso, e cristiano insino da gli istessi gentili! *Quæris vnde sint lamentationes?* Voi sapere, o huomo, o donna, perche piagna smodatamente quel caualliero? Perche gli è morto quel figlio amato da lui, come la pupilla de gli occhi suoi, perche ha perduta quella lite. Brami di conoscere per qual fine cotanto si rammarichi quel Dottore, quell'Vficiale? Perche non ha potuto conseguire quell'vficio, che sperauа, ed ambiua, perche vede altri suoi vguali esaltati a carichi honoreuoli. *Vnde immodici fletus?* Desideri sapere, per qual cagione si piagne quel mercatante? Riguarda come sta la sua bottega: perche le cose non gli succedono a suo talento. Sai perche tante lagrime versa quel giouane, che fà del brauo? Per hauer perduta la gratia dell'idolo, che adora. Tante lagrime per le cose del mondo, e per la perdita dell'anima niuna? L'anima che vale più, che mille mondi, si vede in mano di fieri tiranni, in pericolo della dannatione eterna, e pure non si piagne, non si duole. Quel Dio, ch'è bene immenso, da cui riceuemmo benefici infiniti, e di continuo riceuiamo si scorge in mille modi crudelmente offeso, ed ingiuriato, e non v'è chi s'attristi, chi si rammarichi, chi versi vna lagrima per tante impietadi, per tante ingratitudini. *O infelicem stultitiam!* O infelice pazzia del peccatore in ispargere per le cose del mondo le lagrime tãto pretiose, e care! quelle lagrime che formano la penitenza, discacciano i peccati vestano l'anima di gratia, tormentano Satanasso; smorzano il fuoco eternale, distruggono l'inferno, battezzano l'anime, e la plenaria indulgentia delle colpe, e reati ottengono.

Seneca.

20 Del Beato Raimondo Confessore di Santa Catarina di Siena si legge, che pregò vn giorno la Santa ad intercedergli da Dio l'Indulgenza de' suoi peccati: promise la Santa di farlo, e postasi fra poco in oratione, gli fu riuelato il modo

e la

e la forma dell'Indulgenza. Indi ritornando dal Beato Confessore incominciò con longo discorso, con eloquenza diuina, e con parole dategli dal Cielo a raccontare i grandissimi benefici fatti da Dio all'huomo, che non ben appagato d'hauerlo creato a sua imagine, e somiglianza, e datogli in suo potere tutto il mondo, hauea di più mandato il suo figlio in terra a vestirsi di carne mortale, a sopportare ingiurie, ed obbrobri, flagelli atroci, e crudi tormenti, e per fine a morire per lui in croce. E pur egli era tanto ingrato verso così gran benefattore, che ogni momento l'offendeua in mille guise. E tanto disse intorno all'amore, e misericordia diuina, ed ingratitudine, e fellonia humana, che'l buon Raimondo tutto si consumaua in lagrime. Allhora la Santa gli disse. *Hæc est bulla indulgentiarum. Esto igitur memor gratiæ Dei.* Queste tue lagrime sono la bolla dell'indulgenza. Deh anime mie risolueteui di guadagnar pur hoggi questa bramata indulgenza, e dateui, mentre io riposo, a prepararne il modo.

Seneca.

SECONDA PARTE.

21 F*Ides tua te saluam fecit. Vade in pace.* Teofilato esaminando queste parole, dice. *Postquam autem ei peccata dimisit, non sistit in remissione peccati, sed adijcit operationem boni. Vnde sequitur: Vade in pace, idest in iustitia, quia iustitia est pax hominis ad Deum.* Non solo gli rimette le colpe, e gli perdona i peccati; ma, come che questa remissione si facci sempre mai col dono della gratia, con l'habito della carità, e della giustitia diuina, aggiugne. *Vade in pace.* Và che se' giusta, santa, amica, e figlia d'Iddio. L'Abbate Pietro Cellense nel luogo già citato fauellando colle lagrime, dice. *O lachrymæ humilis.* E poco dopò. *Sola si intraueris, nunquam sola, vel vacua redibis.* O efficacissima virtù della penitenza, che se ben sola entra in Cielo, e si presenta al cospetto d'Iddio, non ritorna quindi sola, ma accompagnata dalla diuina gratia: tu se' come la colomba da Noè mandata fuori dell'Arca, che ritorni col ramo verde dell'vliuo della gratia, e dell'opere, che nel ventre di lei quasi madre feconda si contengono. *Quoties te in conspectu Domini video suspirantem*, dice S. Cipriano nel serm. 6. *de Cœna Dom.* all'anima penitente, *Spiritum sanctum non dubito adspirantem.* Qualunche volta io ti veggio alla presenza d'Iddio a piè d'vn Confessore sospirare, gemere, e piagner' i tuoi peccati, e le offese fatte al tuo Dio, non dubito punto, che quiui non scenda la colomba dello Spirito santo a solleuarti dallo stato del peccato a quello della gratia, a farti di dannato eletto, di nemico d'Iddio suo amico, e figlio, di sterile d'opere buone, e di pensieri santi, fertile, e fecondo.

Theoph.

Collensis.

Cypr.

22 *Cum enim profusione lacrymarum tota irrigatur conscientia*, dice il Cellense nel luogo citato, *ligna producuntur, fructum vitæ facientia.* L'anima, mentre è in peccato, e qual'albore nel tempo di verno. *Arbores autumnales*, morto, e secco, *Bis mortuæ.* Senza virtù, e priuo di vita. Ma quando comincia a piagner le sue colpe, ah che quelle lagrime pian piano irrigando l'anima gli rendono la vita della gratia, l'adornan di belle frondi di santi proponimenti, di vaghi fiori de' celesti pensieri, ed in ogni tempo la coronan di frutti d'opere di penitenza, di limosina, di mortificationi, d'vbbidienza, di fede, di speranza, e di carità, e d'ogni altra virtù. *Ligna producuntur fructum vitæ facientia.* E se gli può dire. *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarũ, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Frutti tali, che d'auaro fanno il penitente limosiniero, d'iracondo mansueto, di superbo, ed ambitioso humile, ed abietto, di dissoluto, lasciuo, e carnale, modesto, casto, anzi Vergine. *Sic igitur meretrix effecta est honestior, virginibus*, dice S. Gregorio nell'hom. 33. citata, della penitente Maddalena. O marauigliosa virtù delle lagrime, che habbino forza di render honesta, casta, e Vergine vna donna per dianzi lasciuia, sensuale, e tutta data alle bruttezze della carne!

Collensis.

Psal. 1.

Greg.

23 *Tu fornicata es cum amatoribus tuis*, dice Iddio per bocca di Geremia al cap. 3. al popolo hebreo, ed in persona di lui a tutte le donne imitatrici delle lasciuie di Maddalena. Che fornicationi, che adulteri, che altre brutte, ed horrende lasci-

Ier. 3.

lasciuie non hai tu commesse, o donna impudica, o huomo carnale? Deh homai cessino i tuoi peccati, pongasi vn fine a coteste tue lasciuie, e ritorna al tuo Dio. *Tamẽ reuertere ad me, dicit Dominus*, e ritorna a Dio per la strada insegnatati da Maddalena, la quale *lacrymis cœpit rigare pedes eius*: oh quanto t'inalzerà questo felice ritorno, quanto solleuerà il tuo vilissimo, ed abiettissimo stato. *Reuersio ista ad Dominum*, dice Pietro Damiano nell'epist. 38. *quantum ad qualitatem meritorum pertinet; hoc est de corrupta integrã facit, de prostituta virginẽ reparat.* Ah che'l ritorno a Cristo dalle colpe pel mezzo delle lagrime transforma l'anima, tramuta il cuore, e fa vergini incorrotte, ed immacolate insino le più scelerate, le più publiche meretrici del mondo, e ben ispesso arriua a termine di metter pace ancora fra il senso, e l'anima, frà la carne, e lo spirito, e di pacificare i moti della sensualità.

Pet. Dam.

24 E dottrina del gran medico Hippocrate nel lib. primo delle Predittioni, che le febbri maligne, che tormentano il cuore, altro compenso più certo, e più sicuro non hanno che i sudori co'quali si discaccia l'humore peccante, e sano, libero, & quieto si lascia il cuore. E che altro è quell'infermità del fomite della carne, che patisce ogni huomo conceputo nel peccato d'Adamo, che vna febbre maligna, e mortale. *Febris nostra libido est*, dice S. Ambrogio nel c. 4. del lib. 4. in S. Luca. O che febbre maligna, e pestilentiale, che mille morti dell'anima cagiona? Che rimedio si truoua a quella febbre maligna? Che antidoto a questa mortal infermità? Vengan i sudori del cuore per la contritione, le lagrime della penitenza. *Commouisti terram, & conturbasti eam*, dice Dauide, *Sana contritiones eius, quia commota est. Commouetur terra.* dice il diuoto Abbate di Chiarauallе nel lib. *de Consolat.*, *cùm peccator confitetur, & pœnitet; conturbatur, cùm in conuersatione amaritudinem sustinet; sed contritiones istas illius sanare solius est, qui sanat omnes infirmitates nostras.* Si muoue la terra, mentre che'l peccator si cõfessa, e si pẽte; si conturba mentre che, esercitandosi ne gl'atti delle virtù, sente resistẽza, trauaglio, fatica, ed amarezza; ma però non tema punto il penitente, continui i suoi esercitij, perseueri nelle lagrime, che Iddio gli darà tal virtù, che si risaneranno tutte le malignità della carne, e diuerrà vna stella del Cielo priua di qualonche pellegrina impressione. *Qui sanat contritos corde*, dice il Re penitẽte nel Sal. 146. E S. Girolamo afferma che'l Salmista tratta de' penitenti. *Hoc dicitur de ijs, qui agunt pœnitentiam*: guarisce, e risana i tremiti, li suenimenti, i dolori del cuore. *Qui sanat contritos corde*. E poscia dice. *Qui numerat multitudinem stellarum.* Che hanno da fare gl'huomini col Cielo, gl'infermi penitenti colle stelle? molto ben dice S. Girolamo; perche. *Illos*, dice il Santo, *qui antè contriti fuerant, & posteà sanati, vertit in stellas*. Que' che già erano infermi, e poscia colla penitenza, e colle lagrime furono risanati, da Dio so' trasformati in istelle, anzi in Angioli del Cielo. *Omnium aquarum*, dice S. Zennone del Battesimo *ad Neophitos*, (e si può dire ancora della penitenza) *talis natura cùm sit, vt cùm in profundum homines susceperit viuos euomat mortuos; aqua nostra suscipit mortuos, & euomit viuos: ex animalibus veros homines factos: ex hominibus in Angelos transituros*.

Ps. 59.

Bern.

Ps. 146.

Hieron.

Zeno.

25 E come non saranno Angioli del cielo, que' che albergano in Paradiso? In Paradiso dite che dimori vn'anima, che continuamente piagne le sue colpe, e s'esercita negl'atti della penitẽza. *Aqua hæc aut facit, aut inuenit Paradisum*, dice il Cellense, e Cristo Signor nostro nel c. 5. di S. Matteo. *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur*. S. Gio: Grisostomo nell'hom. 15. in S. Matteo, cerca. *Vbi verò, dic mihi, consolabuntur?* Vo' mio dolcissimo Signore affermate, che chi piagne è beato, chi lagrima sarà consolato. Ma doue si goderanno coteste consolationi, col mezzo de' pianti? *Hic profectò*, rispõde. Quì in questa vita, qui in questa valle di miserie, quì quì, perche immensa consolatione, grandissimo contento, Paradiso sublime trouano l'anime giuste nelle sue lagrime, e ne' pianti per il suo amato Giesù. Indi dice lo stesso Santo nell'hom. 24. *in epist. ad Ephes. Nulla res est aquè iucunda atquè luctus, qui est de Deo*. Frà tutte le cose di questa vita non v'è la più giocunda, la più dolce, la più soaue, e dilletteuole delle lagrime, e de' pianti per amor d'Iddio: Ben lo sapeua Maddal-

Matt. 5.

Chrys.

Chrys.

dalena quanto contento stasse racchiuso nelle lagrime, *Nouerint lugentes quantum habeat rexista solatij*.

26 Quindi è, che, hauendo Maddalena gustato questo delitioso paradiso non lo volle giamai perdere. *Lacrymis cœpit rigare pedes eius*. Dice, che cominciò, ma il suo pianto principiato non hebbe mai fine, insino alla sua morte. Ecco che quiui piagne. *Lacrymis cœpit rigare pedes eius*. Piagnendo staua al sepolcro di Cristo. *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans*. Piagne mentre quiui attende la sua resurrettione. *Dum ergo fleret*: ed insino che Cristo non gli comparue non si distoglie *Mulier quid ploras?* E non interruppe giamai il pianto, finche l'anima di lei non si disciolse dal peso del corpo. E torna bene a questo proposito ciò, che d'alcuni vccelli, che si chiamano di paradiso (o per la lor somma bellezza, o perche albergano vicino al Nilo, il quale esce dal paradiso) si racconta, che quando alcuno di loro si vede preso dall'vccellatore, e legato, non tralascia giamai il pianto, finche o non veggia rotto il canape, onde è legato, o troncato lo stame della sua vita. Vccello di paradiso era Maddalena, e per la sua bellezza spirituale di tanta eccellenza, che innamoraua il Re del Cielo. *O quam pulcra es amica mea*, diceua. *O quam pulchra es! Oculi tui columbarum*. E per esser predestinata, e per albergare continuamente co' gli Angioli, da' quali riceueua mille consolationi di paradiso. Ma pure, veggendo che dal peso del corpo gli era impedito il poter volare al Cielo, e riuedere il suo amato Giesù, non interrompeua giamai il pianto, e le lagrime. E poteua dire ciò, che disse vn gentil spirito. *At lacrymis mea vita viret*. Ahi che l'anima mia d'altro non si mantiene, e sostenta in assenza del mio Signore, che di lagrime, e di pianto. O prudentissima Maddalena quanto bene ritrouasti il compenso per il tuo male! Che se era inferma d'amore, e di desiderio di vedere il tuo amato Giesù, non potendo in questa vita mortale hauere la presenza di lui, ritrouasti il vero compenso nelle lagrime: perche queste tengano il suo luogo, queste sono sue Vicarie, come disse vn Santo *Lacryma Christi vicaria*.

Io. 20. 11.

Gen. 4. 1.

27 Ahi anime care, e chi sarà di vo', che non voglia sentire questi diletti? Come tutti non piagnete, acciò io possa dire con Geremia. *Vox in vijs audita est, ploratus, & vlulatus fili Israel, quoniam iniquam fecerunt viam suam, & obliti sunt Dei sui. Conuertimini filij reuertentes, & sanabo auersiones vestras. Ecce nos venimus ad te. Tu Dominus Deus noster, Verè mendaces erant colles, & multitudo montium. Verè in Domino Deo nostro salus*. O belle parole degne, che si veggia il significato loro in tutti questi vditori? *Vox in vijs audita est ploratus, & vlulatus filiorum Israel*. Ecco che in questa Chiesa s' odono pur voci dolorose, e lagrimeuoli d'anime fedeli, che piagnono, e sospirano. E che? *Quoniam iniquam fecerunt viã suam, obliti sunt Dei sui*. Perche le loro vie, le opere, le attioni, i desideri, e gli affetti sono stati iniqui, e mali, contrari alla legge diuina: perche si so' dimenticati del suo Dio tanto buono, tanto misericordioso, e pietoso: perche hanno gittato dopò le spalle le sue sante leggi. O care lagrime! o giustissimo pianto, che placa l'ira diuina, ed innamora lo stesso Iddio, ilquale dice. *Conuertimini ad me filij reuertentes, & sanabo contritiones vestras*. Ahi figli miei cari, che hora vi mostrate figli miei, mentre piagnete l'ingiurie, e gli oltraggi fatti al vostro padre. Deh conuertiteui a me. Io io risanerò le ferite, che nell'anima vostra pazzi col ferro della colpa faceste: io sono il vostro medico, e padre insieme. Sù dunque anime redente col pretioso sangue di questo Cristo dite. *Ecce nos venimus ad te Tu Dominus Deus noster* Ecco, o nostro amantissimo Redentore, che noi contriti a te ne veniamo, tu solo se' il nostro Dio, tu solo il nostro bene, e tu solo ogni nostro desio. *Verè mendaces erant colles, & multitudo montium*. Ahi quanto mendaci, e bugiardi erano i colli delle lascivie, e delle sensualità, oue sin' hora andammo errando. Quanto falsi erano i dirupi, ei monti della superbia, che in fin ad hora vanamente salimmo, e desiderauamo di salire. Tutte sono vanità, tutte menzogne. *Verè in Domino Deo nostro salus*. Solamente in te, nostro Dio, si ritruoua vero contento, vera pace, vera saluezza. Deh piacciaui di darci la vostra gratia in questa vita, e nell'altra la gloria. Amen.

Ier. 3. 21.

L'EM-

L'EMPIO CONSEGLIO.

DISCORSO TRENTESIMO OTTAVO. NEL VENERDI DI PASSIONE.

Della maluagità del consiglio di Caifasso, de' motiui, e della sentenza.

Collegerunt Pontifices, & Pharisæi concilium aduersus Iesum. Ioan. 11.

1 ON più alta cagione potrei io ridire stamane ciò, che disse Papa Celestino nell'epistola, che scrisse a' Padri del concilio d'Efeso, i quali colà s'erano nello spirito santo radunati con l'autorità di lui per condannare l'empia heresia di Nestorio, che negaua la diuinità di Cristo. *Dolcat*, diceua, *immo lugeat hoc nobiscum omne collegium: vocatur in iudicium, qui iudicaturus est mundum.* Dolgasi, ò Padri, e piagna pur per meco ogni vn di voi, veggendo vn caso fuori d'ogni ordine, e legge, come questo, che si facci concilio, e si congreghino consiglieri, giudici, e magistrati per giudicare, e dar sentenza sopra del giudice sourano, contro di quello, che de' giudicare tutto il mondo: che si disputi, della Deità di lui, e che si ponga in dubbio, s'egli sia figlio natural d'Iddio. Ahi caso inaudito; fatto, che sembra contrario a tutte le leggi, e fuor d'ogni ragione. Ma se parue al santissimo Pontefice caso così strano, e lagrimeuole, che s'adunassero i Padri della Chiesa, per difender la Diuinità del Verbo Incarnato da gli empi morsi di quell'heretico, che gemiti, e pianti ci vorebbero in questo giorno, nel quale si veggono i Pontefici, i Scribi, ei Farisei, huomini peruersi, e scelerati in concilio congregati per condannare a morte l'istesso Redentore?

Celestin. 1. Pont.

2 A questo empio concilio miraua Dauide, profeta, quando in persona di Cristo diceua al Padre eterno. *Salua me ex ore leonis, & à cornibus vnicornium humilitatem meam.* Deh liberami, e saluami, o padre, l'humanità, che è l'humiltà mia, dalla furia rapace, e crudele di questi maluagi consiglieri, i quali non son huomini, ma famelici leoni, duri, ed ostinati come corna di liocorno. Osseruate, come il Saluadore trattando de' leoni ne parla in singolare. *Salua me ore leonis;* e mentre fauella del liocorno ne ragiona nel numero di più. *Et à cornibus vnicorneum humilitatem meam.* De leoni si trouano molte caterue ne' diserti dell'Africa: ma de' liocorni si veggiono molto pochi, e questi diuisi, e sparati. Adunque douea piu tosto dire. *Salua me ex ore leonum, & à cornis vnicornis humilitatem meam.* Il liocorno ha due proprietà: luna si è, che è nel corso velocissimo, e l'altra, ch'essendo il corno di lui medicinale, mentre con quello alcun ferisce a morte, sparge nella ferita cotal soauità, e dolcezza, che fà, che dolcemente e' muoia. Tutto ciò ci rappresenta al viuo quanto ci vuol significare il Redentore in queste parole. *Salua me ex ore leonis, & a cornibus vnicornium humilitatem meam.* E voleua dire. Questi consiglieri, tutto che siano molti,

molti, paiono però vn solo, tanto so' conformi, e concordi nel desio della mia morte, a cui so' tirati, anzi precipitati dalle lor passioni; ma egli è ben vero, che s'io per la lor sentenza muoio, è di mia elettione, e mio gusto, essendo sentenza diuina, palesata in quelle parole di Caifasso. *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo, & non tota gens pereat.* O empio conseglio! O maluagi motiui! O sentenza misteriosa!

3 Quanto possono gli huomini tristi, ed empi accoppiati insieme si vide nella prima lor radunanza, poiche di quella dice il Sauio. *In consensu nequitiæ cum se nationes contulissent.* Tutte le nationi, le quali poscia si diuisero pe'l mondo, insieme s'adunarono, ed intrappresero non meno, che di combatter col Cielo, e di sottrarsi dall'impero d'Iddio, per fuggire la giustitia di lui, quando di nuouo hauesse voluto gastigarli, come haueua fatto col diluuio. Indi disegnarono, e cominciarono à fabbricar quella memorabil torre, la cui cima voleuano, che toccasse il Cielo. E per opera cotanto temeraria ogni vn di que' contribuiua la sua parte: che tanto vuol dire quel *Cum se nationes contulissent.* Perche essendo tutti cattiui, ed aiutando ciascheduno colla sua iniquità quella del compagno; e quinci prendendo quella di tutti gran forza, e vigore, crebbe in sì fatta guisa, che arriuò à compettere insino col medesimo cielo. *Cuius culmen pertingat ad cœlum.* E che la forza di quest'impresa consistesse nel consenso comune, oltreche l'afferma il Re Salomone in queste parole. *In consensu nequitiæ*, lo dimostra altresì il modo, che tenne Iddio per impedir' il lor pazzo, ed iniquo pensiero, il quale fu, non col piouer fuoco, o fulminar folgori dal Cielo sopra dell'edificio, non col rouinarlo co' terremoti, non con l'vccidere i fabbri, e priuarli della materia necessaria, ne men in altro modo, ma col diuidere le lingue, col tuorgli la comunicatione. Onde ben dice San Gregorio Papa 3. p. cor. past. admonit. 24. *Qui iniquos pacis sociat, iniquitati vires administrat.*

Sap. 10. 5.

Gen. 11. 7.

D. Greg.

4 Quindi è, che non ritrouando quel ricco chi fosse del suo parere nella crudeltà, con cui disponeua di negare al bisogno de' poueri i copiosi frutti de' suoi numerosi, ed ampi poderi, inuentò vna maniera strana di fare se stesso a se medesimo compagno nel male, rappresentando egli solo duoi personagi, vno di ricco, e l'altro di consigliero. Dimanda a se, che cosa egli ha da fare. *Quid faciam? Ex te ipso captas consilium?* dice S. Basilio nell'homil. 6. *con. Ditese*, da te stesso, auaro, prendi conseglio? *Planè imprudenti vteris consiliario.* O che imprudente, ed ignorante consigliero tu chiami al tuo conseglio. *Consiliario se vsus*, dice Grisologo nel sermone 4. *quia mali animi non poterat habere socium, non poterat habere collegam.* Colla volontà inchinaua, e forzaua l'intelletto à consigliargli ciò, che e' desiaua, e col conseglio animaua la volontà a metterlo in essecutione. Vna peruersa volontà, ed vn mal giudicio faceuano quanto poteuano fare duoi cattiui. Hor che faranno tanti empi, e sacrilegi contro del Saluador vniti? O quanto doueua vno aiutar l'altro per venire tutti vnitamente nella sentenza della sua morte! *Loquebantur in idipsum*, dice Dauide di loro, *aduersum me susurrabant omnes inimici mei.* E Sant'Agostino in questo luogo spiega quell'*In idipsum. Vno consilio, vna conspiratione.* Tutti i miei nemici nel caso della mia morte erano contro di me d'vn sol conseglio, d'vn sol parere, e d'vna sentenza sola.

Basil.

Chrysol.

Psal. 40.

D. Aug.

5 Preuide questa radunanza il patriarca Giacob, come l'afferma il P. S. Ambrogio nel libro *de benedict. Patriarch.*, mentre che peruenuto all'estremo di sua vita, e fatti conuocar tutti i suoi figliuoli per benedirli, e predir loro quanto douea succedere ne' tempi nel Redentore. *Congregamini, vt annuntiem, quæ ventura sunt in diebus nouissimis*, posti gli occhi in Leui, da cui deriuarono i Sacerdoti, e fissato lo sguardo in Simeone, dal quale discesero i Scribi, e Farisei, disse. *Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Israel*; predicendo, che nel modo, ch'eglino ancor fanciulli, fecero quella fiera strage degli habitatori di Sichem, solamente per esser adunati, e congregati, i discendenti loro, quando si fossero accoppiati insieme, non hauerebbero perdonato ne anco all'istesso figliuol d'Iddio

D. Amb.

Gen. 49. 1.

dio. *Quod Scribis, & Pharisæis auctoribus*, spiega Sant' Ambrogio, *& principe Sacerdotum Caipha pariter sæuiente commissum series Euangelij daclarauit*. Quindi con tutto l'affetto desideraua il buon Patriarca, che fossero dispersi, e diuisi in modo, che mai più si potessero adunare. *Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Israel*, Perche dice Oleastro, *Consultum est reipublicæ, vt qui in ea facilè ad malum sociantur, diuidantur*. Contuttociò veggendo, che non lo poteua impedire, ripieno d'amare lagrime, e d'angosciosi cordogli, almen dice. *In consilium eorum non veniat anima mea*: Non si tratti giamai della mia vita in consegli così empi, e maluagi, Imperoche, se ben io sarò già tanto tempo fa defonto, se, da si fatte radunanze n'esce sentenza di morte contro dell'istesso Iddio, non si perdonerà ne anco a' morti.

Ambros.

Oleaster.

6 In brieui si, ma misteriose parole ci descrisse il Re Profeta questa conspiratione nel titolo del salmo 21., oue non come Profeta, ma come Vangelista ci racconta la passione del Redentore, dicendo. *Pro susceptione matutina*, ouero con vn'altra letera. *Pro cerua matutina*. E chi intenderà, o Dauide che fauelliate di Cristo in questo Salmo? Dategli nome di leone vittorioso, perche vccide la morte, e trionfa dell'Inferno; o pur d'agnello, perche nella sua morte, tace, sofferisce, e si lascia a talento de' giudei lacerare, che così l'intenderemo del Messia. Ma con cotesto nome di cerua chi lo potrà giamai capire? Ah risponde il Re Santo. Se tu consideri il modo, con cui sul mattino vien perseguitata da cacciatori vna cerua, che tutti vniti, e cacciatori, e cani, ogn'vn grida, ciascedun latra, e tutti frettolosi corrono per dargli morte; e non v'è alcuna, che si faccia alla difesa; e poscia riguardi al conseglio d'hoggi, al sicuro dirai, questa infelice cerua non ci vuol significar altro, che il Saluadore da tutti vnitamente, e con fretta non più veduta perseguitato. *Pro susceptione matutina, pro cerua matutina*.

Titul. psal. 21.

7 E chi sà, che questo non ci fosse figurato in quel modo di mangiare, o diuorar più tosto l'agnello pasquale. Cõmandaua Iddio, che quell'agnelo si douesse mangiare da gli hebrei, stando essi in piedi, succinti, come di camino, co' bastoni nelle mani, e che troppo non si douesse masticare, ma inghiottirlo con grandissima fretta. Ecco che l'agnello vero pasquale, il figlio d'Iddio, agnello innocentissimo, immacolato, mansueto, e puro. *Quasi agnus mansuetus*, posto in giudicio de' pontefici, farisei, e scribi da loro, precipitosamente vien diuorato con sentenza di morte. Indi diceua il Verbo diuino al popolo hebreo col patientissimo Re. *Vsquequò non parcis mihi, nec dimittis me, vt glutiam saliuam meam?* Ahi popolo ingrato, che temeraria fretta è cotesta vostra? Che precipitij in essequire l'animo vostro peruerso contro del vostro Dio, che non mi date pur tempo d'inghiottir la saliua della mia bocca, ma incontanente vi metterete a diuorarmi come vn boccon di pane? Deh non sapete il gastigo, che per questo sopra di voi verrà? *Nonne scient omnes, qui operatur iniquitatem, qui deuorant plebem meam, vt cibum panis?* Dice Dauide, e Sant'Agostino dichirando questo passo afferma; che'l Profeta voleua dire. Tempo verrà, che questi consiglieri empi, e maluagi, i quali hora non si ricordano d'Iddio, che osserua i lor peccati, si rauuederanno, ma tardi, della lor fierezza, ed empietà. E che fanno costoro, o Dauide? *Deuorant plebem meam vt cibum panis*. Si mangiano, si deuorano il figlio dello stesso Iddio nella guisa, che farebbero vn boccon di pane.

Ier. 11. 19.

Ps 52. 3.

D. Aug.

8 San Gregorio nel cap. 16. del lib. 1. de' morali trattando della temeraria fretta di questi empi consiglieri nel c. 27. di S. Matteo, oue racconta l'Euangelista, che proponendo Pilato a' giudei il N. Redentore, e Barrába, acciò chiedessero qual di loro si douesse liberare, ed essi vollero più tosto, che fosse liberato quel l'huomo facinoroso, ladro, e sedetioso, degno di mille morti, e condannato il mansuetissimo Giesù. *Excolantes culicem, camelum autem deglutientes*. dice S. Matteo, e S. Gregorio l'espone. *Culex susurrando vulnera; camelus autem spontè se ad suscipienda onera inclinat*. Ahi ministri empi, e scelerati, lasciate vo' libere le zenzare, e vi diuorate i cameli. La zenzara è animal seditioso, infesto, ed homicida, dice il santo, poiche col rumore turba,

Greg.

Mat. 17.

Greg.

turba, inquieta, trauaglia, e non lascia dormire, e con l'aculeo pugne, ferisce, e caua il sangue, sìche di lui differo Tertulliano, e Plinio, che muoue guerra. *Tubis, & lanceis.* Il Camelo all'incontro è animale mansueto, ed humile cotanto, che si lascia caricare di qualunque soma. Hor dice all'homicida, al seditioso dasti libertà, ma l'innocente Giesù l'ingoioiasti in vn boccone. *Liquauerunt ergo Iudai*, dice Gregorio, *quia seditiosum dimitti latronem petierunt. Camelum verò glutierunt: quia eum, qui ad suscipienda nostra mortalitatis onera spontè descenderat, extinguere clamando conati sunt.* Ben dice. Ma quello, che si può considerare è, quel *Deglutientes camelum.* Come fia possibile, che'l Camelo animale tanto grande, e grosso, cotanto duro, ed intrattabile a' denti humani, che tuttoche fosse tagliato in pezzi, ci vorrebbero i secoli per mangiarlo, si possa in vn subito inghiottire? Questo è quello che andiamo dicendo, questa è la fretta di questa canaglia nel sententiare a morte il Saluadore.

Tertull. e Plinio.

Gregor.

9 Chi di voi veggendo il capo 20. de' Numeri, ha ponderato ciò, che fece il Legislatore hebreo per cauar'acqua da quella pietra, e smorzar la sete del popolo? Al primo colpo di quella miracolosa verga operò egli tanti prodigi, quanti si raccontano e nell'Esodo, e ne gli altri libri scritti da lui, quando poi volle cauar acqua dalla pietra, dice il sacro Testo, che *Percussit bis silicem.* Non s'appagò d'vn colpo, ma v'aggiunse il secondo. E per qual fine hora replica il colpo, quando colla stessa verga al primo haueua operati altri miracoli non men di questo merauigliosi? Direte forsi, che ciò fece, perche non vide scaturire dalla pietra l'acque bramate al primo? Sarebbe ciò vero, quando tra vn colpo, e l'altro vi fosse stata distanza. E non occorreua, ch'egli si diffidasse, perche anco quando percosse il mar rosso non si vide l'effetto subito, ne perciò egli si diffidò, ma l'attese tutta la notte intiera. El sacro Testo non dice, ch'egli dasse il primo colpo, e poscia si fermasse, e diffidando replicasse la percossa col secondo; ma che il secondo seguì immediatamente al primo. Ecco il mistero, per lasciar la lettera. Quella pietra significaua il nostro Saluadore. *Petra autem erat Christus,* dice il Dottor delle genti. Duoi colpi di verga dati con fretta, i quali non possono esser così aggiustati, che vno non attrauersi l'altro, e facciano vna Croce, significano la Croce di Cristo, *sed quod virga petra percutitur Crux Christi figuratur*, dice Sant'Agostino nella quest. 36. ne' Numeri, e nel trattato 26. in S. Giouanni. *Gemina percussio duo ligna Crucis significat.* Croce posta su le spalle del Saluadore non solo da manigoldi, ma da gli empi consiglieri, quando in duoi colpi, anzi in vno stampano sopra le spalle di lui vna Croce. *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo.*

Num. 20. 11.

1. Cor. 10

August.

10 E perche? *Quia hic homo multa signa facit. Omnes credent in eum: Venient Romani, & tollũt locum nostrum & gentem.* Molti erano questi empi quì radunati; ma però duoi soli son'i consiglieri: l'inuidia cioè, e l'interesse. *Omnes credent in eum* Ecco l'inuidia. *Venient Romani, & tollent locum nostrum.* Ecco l'interesse. Ahi empi, e maluagi consiglieri. Qual vi credete, Vditori, che fosse la cagione, per cui gli antecessori di costoro vendessero il lor fratello Giosepppe? *Oderant eum. Inuidebant ei fratres sui.* Lo manda il sollecito padre a veder i fratelli. *Vade, & vide si cuncta prospera sint erga fratres tuos.* Ed ecco, che scortolo essi da lontano dicono. *Ecce somniator venit. Venite occidamus eum. Et tunc apparebit quid illi prosint somnia sua.* E che vi muoue, o figli d'Israele, a dar morte al vostro fratello? *Tunc apparebit illi quid prosint somnia sua.* Li sogni di lui? E questa vi sembra ragione basteuole per vn fratricidio? Per vedere, che giouino i sogni? Non hauete mille volte per esperienza prouato quanto siano fallaci, e bugiardi i sogni? Che accade hora farne di nuouo esperienza? Che, se pur credete, che questi suoi sogni non siano della forma de gli altri, ma mandati da Dio, e chi siete vo', che vogliate opporui alla volontà diuina? L'inuidia, che gli portate, non i sogni so' cagione del vostro misfatto. *Inuidebant ei igitur fratris sui. Oderant eum.* E per qual cagione? *Videntes, quòd à patre plus cunctis fratribus amaretur.* Ecco tutto ciò adempiuto in queste giorno. S'adunano i discendenti da' fratelli di Giosepppe. *Collegerunt Pontifices, & Pharisæi concilium.* E contro di chi? Contro di Giesù, il quale in

Gen. 37.

le in quanto huomo era lor fratello, lor maestro, e lor capo. In quanto Dio era padre il più amante, che giamai si ritrouasse. E come Dio humanato era lor Redentore. *Tu enim pater noster, & Abraham nesciuit nos, & Israel ignorauit nos: tu Domine pater noster, Redemptor noster.* E se quelli dissero. *Venite occidamus eum.* questi prorompono in questa sentenza. *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo.* Se quelli prendono per motiuo i sogni, questi i segni, i miracoli, l'eccellente virtù di Cristo, e la sua gran santità, ed innocenza. E se in questi la vera cagione fu l'inuidia, ecco che questi stessi confessano, chel motiuo di sì empio concilio, e di sì scelerata sentenza sia l'inuidia. *Quia hic homo multa signa facit. Omnes credent in eum, sciebat enim,* dice Pilato di costoro, *quod per inuidiam tradidissent eum.* O quanto bene poteua dire il Padre Eterno ciò, che disse il Patriarca Giacob. *Fera pessima deuorabit filium meum Ioseph.* Ahi inuidia fiera crudelissima. Inuidia non nuoua, ma antica: inuidia, che già prima di veder il Messia s'oppone alle sue glorie.

Esa. 63.

11 *Pete tibi signum, siue in profundum inferni, siue in excelsum supra,* disse al Re Acab a nome d'Iddio il Profeta Isaia. Il segno, che gli offeriua era dell'accoppiamento del Cielo, e dell'abisso, del Verbo diuino, e della natura humana, segno dell'Incarnation del Verbo. E che risponde quel Re maluagio? *Non petam, & non tentabo Dominum,* o con vn'altra lettera. *Non glorificabo Dominum.* Non dimanderò io giamai, non cercherò in eterno vn tal segno; *Non petam, & non tentabo, non glorificabo Dominum,* per non dare questa gloria, questo honore al Verbo humanato. Ahi Re peruerso. *Propter hoc dabit Dominus ipse vobis signum. Ecce Virgo concipiet, & pariet filium.* Tu non vuoi per inuidia domandare l'Incarnatione del Verbo diuino. E questo stesso te lo darà Iddio ad onta tua. Egregiamente dice sopra di questo l'Abate Guarico nel Sermone 3. *De Annunciatione. Nouimus vtiquè dolum, & inuidiam Iudaicæ gentis, quæ & antequam Christus nasceretur inuidere cæpit gloriæ illius. Nam, & iste recusauit petere signum, ne Dominus glorificaretur.* O che rabbia, che inuidia de' Giudei contro di Christo, che auanti che e' nasca inuidiano alla sua gloria, e che faranno in vederlo presente acclamato per Re da' popoli, seguito dalle turbe pe' miracoli, ed adorato da molti per Messia. *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit. Omnes credent in eum.* Ma che fate o empi consiglieri? Vo' cercate di dar morte al vostro Messia per impedir la sua fede, per tuorre dal mondo il suo nome; e non v'auedete, che anzi con questo vostro conseglio dilatate la di lui fede per tutto il mondo, gli accrescete seguaci, amici, gloria, ed honore.

Esa. 7.

Guaric.

12 E chiaro il fatto de' fratelli di Gioseppe, i quali per inuidia temeuano, che non fosse lor Re. S'insogna Gioseppe, e non intende il sogno, lo narra a' fratelli, ed essi glielo dichiarano. *Numquid Rex noster eris? Aut subijciemur ditioni tuæ?* Poteua Iddio dichiarar egli questo sogno, ma volle, che lo facessero li medesimi inuidiosi, e colla spiegatione di lui venissero a profetizar il bene, ch'era cagione della lor inuidia. Altretanto interuenne a Saul con Dauide. Entrano nel la città trionfando de' filistei, gli escono le donzelle incontro cantando. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia,* ed ecco ch'egli incontanente si lascia prender dall'inuidia, e per inuidia prorompe in queste parole. *Quid ei superest nisi solum Regnum?* In mai punto per te parlasti, poiche profetizasti ciò, che di poi successe. *Hic homo multa signa facit. Omnes credent in eum,* dicono hoggi costoro del vero Dauide, e del lor fratello Gioseppe. Hor per rimediare, e prouedere, che più non facci segni, e s'acquisti la fede, e l'applauso di tutto il popolo fà di mestieri, che muoia. *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo.* O pazzi, e scelerati consiglieri non v'accorgete, che questo mezzo, che vo' intraprendete per impedire la predicatione di Cristo, seruirà merauigliosamente a portare la sua dottrina per tutto il mondo. *Illi,* dice il Boccadoro nell'homilia 50. *in Ioannem. Volebant Christum interimere, vt prædicationem tollerent; sed contrà euenit: siquidem prædicatio Christi gratia floruit.* Vo' cercate d'impedir colla sua morte i segni merauigliosi, ch'ei opera; e questa morte seruirà merauigliosamente per fargli operar segni non più veduti, ne vditi segni tali, che quelli stessi, i quali a gli altri si mostrarono ostinati, ed immobili, a que-

Gen. 38. 7

1. Reg. 18

Chrysost.

sti si

sti si renderanno vinti, e tutti crederanno in lui, insino a sostener mille tormenti, e martiri per questa credenza?

13 Non vi ricordate, o sciocchi, che egli stesso ve lo predisse in San Luca al cap. 13. quando pur mossi dall'inuidia di veder tanti miracoli da lui operati, i quali, comeche erano fatti in Gierusalemme Metropoli della Giudea, erano veduti, e celebrati da tutti, cercasti di cacciarlo in qualche villa, oue non potesse acquistare gran fama, e riputatione, con questo mezzo. *Exi, & vade hinc, quia Herodes vult te occidere.* Ed e' vi rispose. *Ite, & dicite vulpi illi. Ecce eijcio dæmonia, & sanitates perficio hodie, & cras, & tertia die consumor.* Ritornate, e riferite ad Herode, ch'io hoggi, e domani oprarò miracoli di cacciar i demoni, e di render perfetta salute a gl'infermi, e nel terzo giorno rimarrò morto. E poscia soggiugne *Verumtamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare.* Con tutto ciò non solamente oprarò miracoli hoggi, e domani, ma nel giorno seguente ancora. Così spiega Eutimio quell' *Ambulare.* Come sia possibile, o amantissimo mio Signore, che vo' operare miracoli nel terzo giorno, se in quell'istesso vo' affermate, che sarete consumato, e morto? Ah dice il Saluadore, sì sì, che anco nella mia morte operarò miracoli tali, che que', che hò fin' ad hora fatti sono vn nonnulla appetto di quelli. El credito, e la riputatione, che appò tutto il mondo m'acquisterò, auanzerà di gran longa quanto fin'adesso mi son'acquistato. *Verumtamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare.* E se più chiara proua ne volete, souuengaui di ciò, che disse in S. Giouanni. *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, Si autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Non harrebbe giamai il Redentor nostro hauuto tanti seguaci, tanti Discepoli, e Martiri, che per amor di lui sparsero il sangue, e la vita ne' tormenti, e martiri, tanti Confessori, tante Vergine per ispose, ne men tante genti, che l'adorano, che l'amano, se non fosse morto. Indi dice S. Leone Papa. *Admisit in se furentium manus, quæ, dum proprio incumbunt sceleri, famulatæ sunt Redemptori.*

Luca 13. 32. — Euthim. — Ioan. 11. 24. — Chrysost. — Leo Papa

14 Di poi dicono. *Venient Romani, & tollunt locum nostrum, & gentem.* Non dice. *Venient Romani, & tollent meum Sacerdotium.* Ma *tollent locum nostrum*, nasconde il suo interesse sotto il manto del ben publico. *Idcircò in Redemptoris mortem consensit*, dice San Gregorio nel 1. commentario sopra di questo luogo, *quod oblationum veterum lucra amittere formidauit.* Sembra, che l'altro consigliero di questo maluagio conseglio sia il desidero del ben publico, ed in verità si troua esser interesse priuato, il timore di perder il Sacerdotio, i guadagni, e l'offerte che erano al Sacerdotio annesse. Altretanto senza fallo conuiene ben ispesso dire de' Consiglieri, de' Giudici, de' Fiscali, Auuocati, e Procuratori, e de gli altri, a' quali è commesso il gouerno del ben publico. O quante fiate ad imitatione di questi Pontefici, e farisei fanno sembiante di cercare il ben comune, l'vtile del publico, doue con verità cercano il priuato. Quante volte si mostrano zelanti della legge, della conseruatione dello stato del Prencipe, onde per questo ardono d'ira, e disdegno contro qualche delinquente; ma nel lor pensiero altro fine non hanno, che di ritrarre da quella causa buona somma di danari. Si vedranno tal'hora alcuni di questi, che hanno cura della città, scemare il prezzo de' grani, de' vini, e d'altre cose necessarie al vitto con fintione di giouar a' poueri, el vero fine sarà per empiere di grano i propri granai, e le cantine di vino, per serbarlo, e venderlo poscia, quando sia da loro accresciuto il prezzo. Di simil gente diceua Daniel Profeta. *Egressa est iniquitas de Babylone à senioribus iudicibus, qui videbantur regere populum.* Esaminate, Vditori, quel *Videbantur.* Faceuano veduta, e sembianza di procurare il ben publico, e l'osseruanza della legge, e della giustitia; ma cercauano il proprio diletto, sfogauano il loro apetito disordinato.

Gregor. — Dan. 13. 5

15 Iddio vi guardi da vn consigliero, da vn Giudice, da vn Senatore interessato: peroche ou'entra interesse, iui non vi può esser conseglio, ne sentenza buona, giusta, e regolata colle diuine leggi. *Non habitant simul pecuniarum cupiditas, & iustitia*, dice Grisostomo nell'homilia 2. in secunda Epistola ad Corint. *sed tabernacula separata habent.* Non possono stare nello stesso albergo la cupidigia de' danari, e la giustitia: hanno diuerse stanze, e separati alberghi: quando tu nel tuo cuore dai ad vna di loro albergo, non vi

Chrysost.

può dimorar l'altra, quando nella tua mente soggiorna l'auaritia, la giustitia, o si caccia, se già vi si troua, o se gli chiude la porta, quando viene per entrarui: perche in fatti è vero, che *non potestis Deo seruire, & mammonæ.* Non solo non può vn giudice, vn consegliero interessato far atto buono, e conforme alle diuine leggi; ma ne anco virtuoso, e moralmente retto: peroche l'auaritia chiude gli occhi del cuore, abbaglia la mente, e fa che viua nelle tenebre d'Egitto.

16 In quelle tenebre ogni egittio per tre giorni continui non vide, non mirò alcun de' suoi fratelli. *Tribus diebus nemo vidit fratrem suum.* Roberto Abate nel cap. 39. del lib. 1. *in Exodum*, esaminando questo passo dice, che queste tenebre ci rappresentano l'auaritia. *Quid tenebrosius oculo nequam*, dice, *cùm intuetur aliquam rem proximi, vt rapiat eam?* Qual tenebre si può ritrouar più oscura, densa, più palpabile dell'occhio peruerso d'vn Giudice, d'vn consigliero, mentre, che s'inuaghisce d'vn podere, d'vna casa, o d'altra bella cosa del suo fratello. Ah, che all'hora dice Roberto. *Cupiditate namque præoccupatus animus non videt fratrem suum, non agnoscit proximum suum, eo tantùm vt furetur, quia concupiscit*, hauendo amantato l'occhio dell'intelletto, anzi quello della fronte dalle cieche tenebre della cupidigia, non vede, non conosce, non rauuisa ne pouero, ne ricco, ne amico, ne nemico, ne parente, ne straniero, ne fratello, ne altra persona quantunque congionta per benefici, per seruitù, per amicitia, per parentela: tutto guarda, e mira in ordine al suo interesse, per rubare, per rapire, per ingrassarsi, ed arricchirsi.

Exod. 39.

17 Ahi Giudici, ahi consiglieri, Notai, ed Auuocati: ed ecco, che dice il Profeta Isaia di voi. *Manus vestræ pollutæ sunt sanguine, & digiti vestri iniquitate: labia vestra locuta sunt mendacium, & lingua vestra iniquitatem fatetur.* Quattro generi d'vfici della republica mentoua il Profeta, somiglianti a quattro parti del nostro corpo, che sono mani, dita, labra, e lingua, i quali si peruertono a commetter ingiustitie. E quali sono? Li Giudici, Consiglieri, Senatori, e Magistrati sono la mano, perche si come colla mano si fanno tutte le cose, così da questi si regge, e si gouerna la republica. Le dita rappresentano i Notai, somiglianti alle dita per l'agilità dello scriuere: le labra i testimoni, che non possono esser men di duoi; e la lingua, con cui si spiegano i pensieri della mente, ci addita gli Auuocati. Hor tutte queste sorti di persone dice, che sono peruertite. *Manus vestræ pollutæ sunt sanguine.* Ahi quanti homicidi, quante rapine si ritrouano in queste mani, si che può dire. *In alis tuis inuentus est sanguis animarum pauperum, & innocentum.* Di quanto sangue d'innocenti son bruttate, o Giudici, o Consiglieri, o Senatori, o Magistrati, le vostre empie mani? Quanto sangue di poueri, di pupilli, di vedoue, e di litiganti si cauerebbe dal le vostre toghe, se si potessero premere? Ahi, che vo' siete a guisa di tanti vccelli di rapina, che quando alcuno incauto inciampa ne' vostri artigli, vi bruttate del suo sangue, el rostro, e gli artigli, e le mani, e le toghe, e tutta la vita.

Esa. 59.

Ier. 2. 34.

18 *Digiti vestri iniquitati.* Le vostre dita, i vostri segretari, Notai, e Cancellieri come si portano? Sono come le dita d'vn'huomo gottoso, che se alcune sono ritorte, e curue, altre diritte, ed indurate come chiodi, senza che si possano piegare: e non fanno cosa, che sia diritta, ne che stia bene: tutto fuor di tempo. O quanto al naturale ci si dipingono in questo le mani de' Notai, le quali se volete, che si rassettino per iscriuere, fa di mestieri dargli nelle mani il danaio, acciò che per ritenerui l'oro stringano le due vltime dita, e con l'altre s'acconcino per lo scriuere E forsi che ne anco all'hora faranno cosa, che sia giusta, muteranno le parole, le clausule; faranno, che vn sì dica vn nò; nasconderanno i processi, le difese, troncheranno da' libri i fogli, e perderanno le scritture. *Opus iniquitatibus in manibus eorum*, dice Isaia, e l'hebreo. *Opus iniuriæ in palmis eorum.* E se quando anco gli date ciò, che pretendono, commettono mille ingiustitie, e falsità, che sia quando vo' nulla gli date? Dalle falsità di questi passa alla falsità de' testimoni. *Labia vestra locuta sunt mendacium* So' falsi i testimoni, bugie graui le loro depositioni, e tolgono a questi la vita, a quelli inuolano la roba, e mille errori, mille disordini notabili ne seguono alla republica. Finalmente *Lingua vestra iniquitatem fatur.* Che fate vo' Auuocati? Malamente interpre-

Esa. 59.

tate la legge, mantenete in isperanza i litiganti, che non hanno alcuna ragione, torcete il senso legitimo de' Statuti, e Constitutioni, e non istimate alcun piè ingiusto, quando vi vien veduto il danaio abondeuole. Ahi iniqui, e scelerati Auuocati quante nobili famiglie hauete vo' disertate, quante case ricche rouinate colle vostre empie arti?

19 Questa sorte di gente aborriua il Re Dauide ne' suoi consegli, e nella propria corte. Ecco che vna volta desideroso di far vn conseglio santo, e buono, passeggiaua nella sala del suo Palagio. *Perambulabam in innocentia cordis mei, in medio domus mea.* Ed hauendo mandato vno staffiero a chiamar i consiglieri, lasciò su la porta del palagio vn paggio, il quale venendo essi, gli dicesse il nome, e la qualità di ciascheduno. E così passeggiando col cuore colmo di buoni pensieri, ed hauendo auanti a gli occhi la giustitia sola. *Non proponebam antè oculos meos rem iniustam*, entra il paggio, e dice Sacra Maestà, viene vna squadra di ladri honorati, di gente, che non mirano ne a legge diuina, ne humana, ma ad ingannare il prossimo. Non entrino da me sì fatte persone, peroche *facientes prauaricationes odiui.* Signore, viene vn'altro solo. E chi è? E vn' hippocrita, vno ch'è maligno, peruerso, e scelerato, e pur vuol esser tenuto per huomo santo. Lascialo andare in mal'hora. *Non adhæsit mihi cor prauum.* Parmi, Sacra Corona, che ne vegna vn'altro. E chi è? Vno che semina risse, e discordie, vno, che nelle segrete conuersationi pone le mani, e la bocca nell'honor del prossimo. Nò nò, che non so' buoni questi tali per me, Peroche con essi loro io perdo la patienza. *Detrahentem secretò, proximo suo, hunc persequebar.* Vn'altro viene, e se ben m'auuiso, è vn superbo, vno che stima tutti per niente, per ignoranti, vno che vuole che'l suo parere preuaglia a tutti. Dio me ne liberi. *Superbo oculo, & insatiabilis corde cum hoc non edibam.* O Santo Re, se tutti li discacciate, non si troueranno consiglieri per il vostro conseglio, vficiali per la vostra corte. *Oculi mei ad fedeles terræ, vt sedeant mecum: Ambulans in via immaculata hic mihi ministrabat.* Duoi consiglieri soli mi bastano, che dicano fedelmente, e schiettamente il lor parere, che siano immacolati, e non si bruttino le mani nel sangue, nell'hònore, e nella roba de' miei sudditi. E di questa fatta voglio i miei vficiali. Questi sono i consiglieri, i Magistrati, Senatori, i Giudici santi, e buoni, e tale deue procurare d'esser chi vuol gouernare, e reggere le republiche. Riposianci.

Ps. 120.

SECONDA PARTE.

20 EXpedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo. Questa è la sentenza data da Caifasso, e dallo Spirito santo, che questo vuol significare quello, che soggiugne l'Euangelista. *Hoc autem non dixit à semetipso, sed cùm esset Pontifex anni illius, prophetauit.* Non perche la bocca di lui fosse degna, che per lei parlasse lo Spirito santo, ma perche era Pontefice di quell'anno. Onde non a' meriti di lui, ma all'vficio di Sacerdote fu conceduto il fauore di profetare, come dichiarano Cirillo, Agostino, Leontio, Teofilato, ed Eutimio. O caso strano, che Caifasso huomo iniquo profeti! che nell'amara bocca d'vn fiero leone si troui il miele! *Et de eodem foramine fons emanat dulcem, & amaram aquam.* Dalla bocca di Caifasso scaturisce acqua dolce, ed amara, dolce inquanto al fine d'Iddio, amara inquanto all'intentione di Caifasso. Sentenza giustissima, ed iniquissima, santissima, e peruersissima. Santissima, perche determina la più santa cosa, che s'vdisse mai, e peruersissima; peroche si determina colla più fraudolente, e crudel intentione, che si possa giamai imaginare. Alcune volte Iddio colle medesime parole del peccatore ha formata la sentenza della sua condannatione, come fece col primo nostro parente, il quale si voleua iscusare con dire. *Mulier, quam dedisti mihi, dedit mihi de ligno, & comedi.* Ed egli. *Quia audisti vocem vxoris tuæ, maledicta terra in opere tuo.* Sopra del qual luogo dice Roberto Abbate. *Tali occursione prolata sententia, manifestissimam habet iustitiam: nam hoc modo reus ex ore suo iudicatur, eademquè defensione, qua defendi se arbitrabatur, conclusus apud Iudicem suum tenetur.* Altre volte s' accoppiarono nella medesima parola, la misericordia, e la giustitia diuina, così habbiamo nel Genesi al cap. 6. oue dice Iddio dell'huomo. *Non permanebit spiritus meus in homo, quia caro sunt.*

Cyrill. in cate. Aug in Conc Leontius. Theop. & Euthim

Iac. 3. 11.

Gen. 3. 11

Gen. 6.

E San Girolamo traduce, *Non disceptabit spiritus meus cum hominibus istis vsquè in aeternum*. E di vero può la sentenza sostener tutti duoi questi sensi. Nel primo dice, che non differirà punto il gastigo, ma che incontanente li gastigherà co'l diluuio. E nel secondo, che non riseruarà le pene douute a' peccati per l'altra vita, oue durano per sempre, ed in eterno. Ecco, come leggendo col volgato è seuera, atto di giustitia; e intendendolo con l'hebreo, è atto di somma misericordia. *Seueritatem, & misericordiam sonat*, dice San Girolamo.

Hieron.

21 E se desiate più chiara prueua di questo merauiglioso accoppiamento, deh state ad vdire attenti ciò, che vdì Dauide. *Duo hac audiui*. Due cose, dice, vdìj. E qua' sono? *Quia tibi, Domine, misericordia: quia tu reddis vnicuiquè iuxtà opera sua*. Vi sembra strano di vedere, che in vna stessa sentenza s'vniscano, e la giustitia, e la misericordia? Hor cessi la merauiglia. Perche io vdij queste due cose accoppiate, e giustitia, e misericordia, non in vna sentenza, ma in vna parola sola. *Quia tibi, Domine, misericordia: quia tu reddis vnicuiquè secundum opera sua*. Perche. *Semel locutus est Deus*. Vna parola sola disse Iddio, e con quella sola due cose mi furono all'orecchio rappresentate: vna sù, che Iddio è misericordioso, che punisce e gastiga i peccatori *citrà condignum*, manco di quello meritano; e l'altra che i suoi gastighi sono sempre proportionati alle colpe. Hor non è merauiglia se in questa sentenza, *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo*, s'accoppi la buontà diuina, e la malitia humana, l'amor d'Iddio verso l'huomo, e l'odio dell'huomo contro il suo Dio. *Haccine reddis Domine popule stulte, & insipiens? Numquid non ipse est pater tuus, qui possedit te, & fecit, & creauit te?* O conseglio, o Caifasso pazzo, ed ignorante! O huomo ingrato non conosci il tuo Iddio, che ti ama più, che giamai padre amasse figlio, offerendo il suo Verbo incarnato alla morte per tuo amore, e tu gli rendi così bel guiderdone, mostrando nello stesso tempo, anzi nella medesima parola, nella quale e' fa pomposa mostra del suo amore, la maggior ingratitudine, che mostrar potesti. O bontà diuina, o maluagità humana!

Psal. 61. 12.

Deut. 32. 36.

22 Ma nel modo, che la sua sentenza, fù la saluezza del genere humano, fu anco la rouina della sinagoga hebrea. Fù condotto con alte promesse del Prencipe Moabita a maledire, ed esecrare la gente d'Israele Balaan vecchio, e falso Profeta, quando essendo di già fabricati gli Altari, le vittime decollate, aprendo la bocca per fulminare maledittioni fu tanto lontano dal maledire, che veggendo il campo hebreo, e i suoi numerosi padiglioni, gli diede mille gratiosi titoli, e nomi. Chiamolli valle amene, campi fertili, giardini delitiosi: agguagliò la propagatione del popolo alle piante del libano, a gl'altissimi cedri, all'acque correnti: la sua fortezza a quella del rinoceronte, l'audacia a quella della leonessa. E in fatti non lasciò cosa di pregio, ne amabile, che non augurasse, e non profetizasse all'hora a quel popolo. A questa guisa condotto hoggi da fiero sdegno, e da rabbiosa inuidia Caifasso a maledire, e sententiare Cristo Sig. Nostro, fuori d'ogni suo pensiero fatto Profeta, non solo nol maledice, ma senz'auuedersene dà la più giusta, la più vera, e conueneuole sentenza, che vdisse giamai il Cielo, o la terra. *Expedit vobis, vt vnus homo moriatur pro populo. Vide autem quanta Spiritus sancti virtus est, à mente enim mala valuit verba proferre prophetia*, dice Grisostomo nell'homilia 64. *in Ioannem*. Sentenza giustissima, ed ingiustissima insieme; misericordiosissima, e crudelissima; pia, ed empia, religiosa, ed abomineuole, sacra, e profana; bellissima, ed horrenda. Ma però è bella, sacra, religiosa, pia, misericordiosa, e giusta in quanto vien inspirata dal sommo Dio. Peroche, inspirandola chi non inspira, che pietà, e che amore, chi può dubitare, che da questa sentenza non deriui in noi ogni bene, ogni santità, ogni gratia, e la gloria stessa? Ma ingiusta, crudele, empia, abomineuole, profana, ed horrenda in quanto viene dalla mala, e peruersa intentione di chi la prononcia. Indi non è merauiglia, se cotanto perniciosa fu all'istesso conseglio, e da tutta la Sinagoga.

Chrysost.

23 Chi scaglia vn sasso in alto diritto, e non si muoue di luogo, l'istesso sasso piombando viene a percuotergli il capo. Chi lancia vna saetta in corpo denso, e sodo, dal corpo stesso vien ribalzata la saetta nel saettatore. Chi maneggia

neggia la spada per ferir altrui, con quel la tal fiata s'vccise. Chi caua la fossa per farui cader il suo nemico, egli stesso è il primo a far altrui la strada. Chi tende altrui le reti, egli prima vi resta allacciato. *Facienti iniquissimum consilium super ipsum deuoluetur*, dice il Sauio Sidrac nel cap. 25. *Va impio in malum retributio manuum eius fiet illi*, dice Isaia nel cap. 3. e vuol dire, dice Basilio in questo luogo. Che, *Consilia aduersus iustos inita, in caput malignè consultantium retorquentur. Gladius eorum intret in corda ipsorum.* dice Dauide nel Salmo 36. E Sant'Ambrogio, *Malitia peccatorum, qui iusto nocere conantur, in eorum perniciem reuertatur, quo suis telis, ac vulneribus crucientur. Lacum aperuit, & effodit eum: & incidit in foueam, quam fecit*, nel Salmo 7. & nel Salmo 34. *Captio, quam abscondit apprahendat eum.* E San Basilio nel luogo accennato. *Vt in ipsos insidiatores retia conuertantur.* Così chi dà vn cattiuo consiglio, vna sentenza ingiusta, e chi la pone in opere sarà senz'accorgersi dall'istessa oppresso, e sarà a se medesimo cagione della propria rouina. Così intrauenne ad Eutreppio autore di quell' empia legge, che la Chiesa non sia rifugio sicuro per i delinquenti, perche ei fu il primo a porla in essecutione, poiche fuggendo l'ira dell'Imperadore ricorse per iscampo alla Chiesa da cui conforme alla legge da lui consigliata, fu estratto, e fatto morire. Così al fabro del toro di bronzo, ch'ei fu il primo ad insegnarli il muggire. Così a Faraone co' fanciulli hebrei sommersi nel Nilo, perche con quel mezzo restò distrutto, e sommerso nel mar rosso. Così ad Achitofel col conseglio dato ad Assalone contro Dauide, perche per cagione di quello s'appicò. E così finalmente a questi consiglieri. Credeuano i Scribi, e Farisei di porre colla morte del nostro Redentore fortissimi fondamenti alla lor Sinagoga, e con quella stessa fu distrutta, ed annichilato il lor Impero. Stimauano per questa via d'esser sicuri da' Romani, e per questa cagion sola furono da loro disertati, distrutti, e rouinati. *Praetextum sumpserunt occidendi Christũ, ne à Romanis internicioni traderentur*, dice Eutimio, *quia verò occiderunt internicioni traditi sunt.* E Basilio. *Necem Christi aggressi, quasi gentem, & locum suum seruaturi, suo ipsorum consilio vtrumquè perdiderunt.* E Sant'Agostino in queste parole. *Venite occidamus eum. In contrarium eis vertit malum consilium: vt possiderent occiderunt, & quia occiderunt perdiderunt.*

Eccl. 25. — Esa. 3. — Basilius. — Ps. 36. — Ambr. — Psal. 7. — Ps. 34. — Chrysost. — Eutim. — Basil. — August.

24 Quante fiate si vede colui a far vn mal vficio, o ordir vna malignità per atterrare quel suo emulo, e ne rimane egli atterrato. *Va impium in malum: Retributio enim manuum eius fiet ei.* Guai a voi, o huomini tristi, e maligni, i quali siete sempre nelle conuenticule, trattando come poter nuocer al vostro prossimo. Sappiate, che tutto quanto di male voi ordite, e machinate contro di lui, verrà a cadere sopra di voi medesimi. Guai a voi, ò consiglieri, o Magistrati, o Senatori, i quali veggendo, che alcuno s'oppone a' vostri pensieri ingiusti, contro di lui fabricate mille reti, e mille inganni per farlo traboccare. Chi sà, se Iddio habbia determinato di lasciarui in vita, infinche habbiate chi s'oppouga a' vostri peruersi pensieri. *Infixa sunt gentes in interitu, quem fecerunt.* Io non vuò dirui più altro, se non ricordarui quel detto d'vn Filosofo gentile. *Dictum, aut factum, quod dicas, aut facias contra proximum tuum, cum duplici fœnore ad te rediturum noueris.* E stratagema d'Iddio di fare, che tutto quanto di male ordisci contro del tuo prossimo, ritorni sopra di te con doppia vsura. Và in pace.

Es. 3. 15. — Ps. 9.

IL FINE.

DISCORSO TRENTESIMONONO, NEL SABBATO SESTO DELLA QVARESIMA.

Della maluagità de' Sacerdoti hebrei, e de' peccatori d'hoggidi in impedir la saluezza dell'anime, e del gastigo loro.

Cogitauerunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent, quia multi propter illum abibant ex Iudæis, & credebant in Iesum. Ioann. 12.

1 A Salamandra per quanto ne racconti Isidoro nel lib. 12. dell'Etimologie, ha dente, e fiato velenoso, e mortale all'huomo, come gli altri Serpenti; ma però in questo trapassa, ed auanza la pestifera conditione d'ogni vno: perche, oue gli altri si contentano d'auuelenare, ed vccidere vno, o duoi huomini soli, ella auuelena l'acque, ed appesta li frutti per recar morte a chiunque ne bee, o mangia. Somiglianti a quest'animale mi sembrano i Prencipi de' Sacerdoti, che hoggi consultano d'vccidere, e dar morte a Lazaro già da Cristo resuscitato; per impedire la dilatatione della fede di Cristo, e la conuersione de' Giudei, che per l'euidenza del miracolo lasciauano il Giudaismo, e s'accostauan a Cristo *Cogitauerunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent: quia multi propter illum abibant ex Iudeis, & credebant in Iesum.* E tali altresì mi paiono tutti que' che con l'esempio loro, co' maluagi, e scelerati costumi, colle pestifere parole conducono altri al peccare, e cercano la perditione dell'anime, a' quali ben disse Iddio per bocca di Geremia nel cap. 51. *Ecce ego ad te mons pestifer, qui corrumpis vniuersam terram.* Ecco la pestifera lor' conditione nell'auuelenar l'anime col veleno della colpa. *Et extendam manum meam super te, & euellam te de petris, & dabo te in montem combustionis*, ecco il lor gastigo. Horsù facciamosi da capo.

Ier. 51. 25.

2 Procurò sempremai il Padre di misericordia d'esser dal popolo hebreo seruito, amato, ed honorato, e che niuno di que' suoi diletti si perdesse, dandosi loro a conoscere per Dio. Indi diceua nel Salmo 49. *Audi populus meus, & loquar: Israel, & testificabor tibi, Deus, Deus tuus ego sum.* Senti, o mio popolo, apprendi le mie voci, ascolta le mie parole, ch'io t'hò da dar testimonianza della diuinità mia. E come? Colla legge, e co' miracoli, colla riuelatione; e colle merauiglie de gli oracoli diuini, co' quali Iddio fauellò co' Patriarchi

Ps. 49.

triarchi, e Profeti, disse Tertulliano nel cap. 20. del suo Apologe *Idoneum opinor testimonium diuinitatis, veritas diuinationis.* Qual maggior testimonianza si può hauere della diuinità di chi ci predice alcuna cosa, quanto la verità infallibile, l'adempimento dell'oracolo. Hor questo si ritroua ne gli oracoli, e nelle reuelationi fatteci da Dio. Ma non vi mancano le merauiglie, ei miracoli. Ecco, che dice Dauide nel Salmo 39. *Multa fecisti tu, Domine Deus meus, mirabilia tua* Molti, ed innumerabili sono, o Signore, i segni, i prodigi, e le merauiglie, che a beneficio del vostro popolo hauete vo' oprato, e tali, che non v'è potenza che vi possa in ciò vguagliare. *Numerum, & omnem narrationem superant miracula,* dice Grisostomo in questo luogo, *quæ à tua potentia facta sunt. Non est enim, qui tibi possit facere similia.*

Tertull.

Ps. 39.

Chrysost.

3 In questi stessi duoi modi, cioè, colla dottrina, co' gli oracoli, e co' segni, e con l'opere miracolose il Verbo humanato si dichiarò al popolo Hebreo per Dio, quando conuersò con esso loro, come dissero que' duoi discepoli, ch'andauano in Emaus. *Potens in opere, & in sermone.* E Sant'Agostino nel trattato 44. in S. Giouanni, dice *Miranda Christi, & opera sunt, & verba sunt.* Non venne da Christo cosa, che non fosse merauigliosa, e degna di stupore; ma però sopra tutte furono tali la dottrina, ed i miracoli. *Docebat eos in Synagogis eorum,* dice San Matteo al cap. 13. *ità vt mirarentur.* El Boccadoro in questo luogo v'aggiugne. *Quanta illius esset sapientia tecum tu ipse cogita, quippe vel inuidia malo vehementiùs laborantes ipsum admirabantur.* In tal maniera ammirauano le parole, e la dottrina di Cristo, che apertamente vennero a confessare, che non huomo, ma Dio egli esser douea. *Numquam sic locutus est homo.*

Luc.

August.

Matt. 13.

Chrysost.

4 Hor che fanno i Giudei a tante testimonianze della diuinità di Cristo? Cercano d'oscurare il lume della dottrina con chiamarlo Samaritano, ed ottenebrare a la diuinità dell'opere con appellarlo indemeniato. *Nonnè benedicimus nos, quia Samaritanus es tu, & Dæmonium habes?* Arnoldo Carnotense nel trattato *de septem verbis Christi in Cruce,* considerando la durezza di costoro, dice. *Quis diuinitatis locus? quæ ignorantiæ ratio potest? Vbi cæci vident, claudi ambulant, surdi audiunt, muti loquuntur, mortui resurgunt?* Che dubbio può esser nella mente de' Scribi, e Farisei della Diuinità del Messia? Che ignoranza? quando da lui son' illuminati i ciechi, raddrizzati i zoppi, aperte le orecchie a' sordi, disciolta la lingua a' mutoli, e resuscitati i morti? Niuna per certo. *Sed obstinatis animis,* soggiugne lo stesso Dottore, *& nolentibus intelligere, vt benè agerent, nec signa ipsa persuasoria erant, nec virtutes operariæ.* Ma vn'animo ostinato nelle colpe, indurato nell'inuidia contro del Redentore non può esser persuaso da' segni, conuinto da' miracoli, ne ammollito dalle virtù diuine da lui oprate.

Ioan. 8.

Arnold.

5 *Ego sum lux mundi,* diceua Christo nel cap 8. di S. Giouanni. Sopra delche osserua il Venerabil Beda, che non dice, ch'e' sia la luce de gli Angioli, o quella del Cielo; ma luce si chiama del mondo. *Non ait, dice, Ego sum lux Angelorum, vel cœli, sed lux mundi,* che però altroue disse. *Quandiù sum in mundo lux sum mundi.* Perche era luce per gli huomini ciechi, albergatori delle tenebre, ed amadori delle ignoranze. *Idest hominum in tenebris commorantium,* soggiugne Beda Ma come si portano i Giudei con questa lor luce? come l'amano? come la cercano? come la gradiscono? Senti, che dice l'Abbate Arnoldo nel luogo citato. *Neq; aliud ipsa luce oculis malignis erat infestius, demissisquè palpebris, & complosis in arctum violenter sibi cæcitatem imprimebant.* A guisa di nottole, o pipistrelli, a somiglianza di mostri dell'Inferno non haueuano cosa più odiosa, più contraria, e più aborrita della stessa luce. E però alla presenza del suo lume, al ferir de' suoi raggi, all'aspetto della sua dottrina, de' segni, e de' miracoli, chinauano a terra lo sguardo, chiudeuano gli occhi, e non solo volontariamente si rimaneuano nel la loro cecità; ma per forza, con violenza, ad onta dell'inchinatione naturale, al dispetto del desidero, c'haueuano del Messia s'imprimeuano la cecità, e l'ignoranza nella mente. *Violenter sibi cæcitatem imprimebant.* Ecco che fanno hoggi. *Cogitauerunt Principes Sacerdotũ, vt & Lazarum interficerent. Nullum autem miraculum Christi eos ità furere fecit,* dice il Boccadoro nell'homilia 65. *in Ioannem: hoc enim, & mirabilius erat, & coram multis fa-*

Ioan. 8.

Beda.

Arnold.

Chrysost.

tis factum. Era il miracolo della resurrettion di Lazaro il più merauiglioso, che Cristo hauesse operato; perche se bene altri morti hauesse egli resuscitato, niuno era giamai arriuato al quarto dì, niun sepellito, e fetente come il cadauero di Lazaro. E come che Lazaro fosse persona insigne, a tutti nota, el miracolo succedesse alla presenza di gran numero de' principali hebrei, era il più publico, il più noto, il più diuolgato, e celebrato di quanti n'hauesse Cristo fatto. Indi è, che non potendo gli hebrei celare vn tanto segno, ottenebrar sì gran miracolo, ne meno negare si gran merauiglia consultano, e trattano d'ammazzar Lazaro. *Quia verò tantum miraculum Domini tanta erat euidentia diffamatum*, dice Sant' Agostino nel trattato 50. in San Giouanni, *vt non posent, vel occultare quod factum est, vel negare, cogitauerunt, vt Lazarum interficerent.* E tutto ciò per impedir la conuersione de' Giudei, per distornare la saluezza dell'anime. *Quia multi ex Iudæis abibant, & credebant in eum.*

August.

6 Della conditione di costoro fu Giuda traditor maluagio, ilquale veggendo la penitente Maddalena sparger sopra il capo, e piedi del Redentore quel pretioso vnguento, che di soauissimo odore riempì tutta la casa, ne mormorò, dicendo. *Vt quid perditio hæc? Potuit enim vnguentum istud venundari multo, & dari pauperibus?* ma ne fu repigliato dall'amantiss. Maestro, che quella era opera buona, e santa; e che al pari del Vangelo sarebbe pe'l mondo diuolgata. All'vdir queste parole, dice il Sacro Testo. *Tunc abijt vnus de duodecim, qui dicitur Iudas Iscariothes ad Principes Sacerdotum, & ait illis Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam?* Che Giuda scelerato si partì da Cristo, andò da' Scribi, & Farisei a tradire il suo Maestro. San Giouanni Grisostomo nell'homilia 81. in San Matteo, cerca, che occasione hauesse quel maluagio di commetter vna tal perfidia, e sì gran sceleratezza E risponde. *Tunc scilicet, quando hoc, quoniam prædicabitur hoc Euangelium vbiquè timuit en m.nam virtutis ineffabilis erat, quod dictum est.* La cagione ne fu l'vdir da Cristo, che quel fatto si sarebbe al pari del suo Vangelo diuolgato, e celebrato per tutto il mondo; e come, che sapeua l'efficacia merauigliosa del Vangelo, e di quell'esempio di Maddalena, per impedire la diuolgatione, e dell'vno, e dell'altro, corre incontanente a tradir il Redentore. Somigliantemente incontra in questo fatto a questi Prencipi de' Sacerdoti, che racconta il Vangelo. Per ottenebrare il miracolo della resurrettion di Lazaro, per impedir la sua diuolgatione, per distornare la conuersione del Giudaismo si risoluono di dar morte a Lazaro.

Matt. 26.

Chrysost.

7 *Væ vobis Scribæ, & Pharisæi hypocritæ*, diceua Cristo, nel cap. 23. di San Matteo, *qui clauditis regnum cœlorum antè homines. Vos enim non intratis; nec introeuntes sinitis intrare.* Guai a voi Scribi, e Farisei hippocriti, che chiudete in sì fatta guisa il Cielo, che ne voi v'entrate, ne lasciate entrarui, chi per se stesso vi s'indirizza, e voleua dire, come spiega il Boccadoro nell'homil. 44. dell'Imperf. ch'essi, a'quali toccaua di dichiarare le scritture, d'interpretare gli oracoli de' Profeti, e confrontarli colla vita, e conuersatione della Sapienza Incarnata, ne per se stessi le voleuano vtilmente, e con profitto proprio intendere, e ad altri le racchiudeuano, con ottenebrar, e confondere la loro intelligenza, e sentimento. Origene nel trattato 25. intende le parole di Cristo, e della oppositione, che ne' Scribi, e Farisei ritrouaua la dottrina del Redentore, e della contradittione, che all'opere di lui faceuano col biasimarle, e predicarle per superstitiose, e diaboliche; e così dice, *Derogabant doctrinæ eius, & subuertebant omnem propheticam scripturam de eo, & blasphemabant omne opus ipsius, quasi falsum, & à Diabolo factum.* Ma subito soggiugne, che ancor que' chiudono la via del Cielo, ed aprono quella dell'inferno, i quali co'l loro mal'esempio, con l'opere cattiue, colle maluagie persuasioni scandalizano i semplici, e danno altrui cagione di peccato. *Sed & omnes qui mala conuersatione sua dant exemplum peccandi in populo, & qui faciunt iniuriam scandalizantes pusillos claudere videntur antè homines regnum Cœlorum.*

Matt. 23.

Chrysost.

Origen.

8 Veggasi in prattica nel Caluario, quanto cercassero costoro di chiuder il Regno de' Cieli. Staua colà Cristo nostro Bene in Croce, e colle braccia, e colle parole apriua a tutti i peccatori il Cielo; erano le braccia distese nella croce

ce fra'l buono, el cattiuo ladrone, fra' soldati gentili essecutori della sua morte, e fra hebrei principali in vn tanto misfatto; ed a ciascheduno di loro offeriua le sue gratie, come nota Arnoldo nel trattato *de septem Verbis Christi in cruce. Quod expansis manibus, clausisq; leua, & dextera inter latrones, se medium exhibet, volebat intelligi commune esset illud beneficium.* E poco dopò *Et gratia illa pari liberalitate donasse eos, qui de libera, & eos, qui nati fuerant de ancilla.* Ma molto più colle parole, poiche hora al Padre diceua. *Pater ignosce illis, non enim sciunt, quid faciunt*, ed hora, *Deus Deus meus, vt quid dereliquisti me? Seipsum*, dice Arnoldo nel luogo citato, *modò hominem exhibet, modò Deum, modò omnipotentem, modò infirmum.* O alte trasformationi, o merauigliose metamorfosi del crocifisso, che co'l Padre hora si mostra huomo, hora Dio, hora onnipotente, ed hora infermo, debole, e di niun potere. E per qual cagione, o mio Redentore, vesti persone così contrarie? Ah risponde Arnoldo. *Vt inter se sublimitas, & humilitas, vices negotio congruas partiantur*; affinche aprendo egli in quel tempo il cielo, operando la nostra Redentione in quel momento, e colla destra onnipotente della diuinità, e colla sinistra dell'humanità arriui al bramato fine, e consegua il suo intento. Ed ecco, che col penitente ladrone adopera la destra. *Hodie mecum eris in Paradiso*, colla sinistra dell'humanità cerca la conuersione di tutte le genti, la penitenza di tutti i peccatori, dicendo, *Sitio*, e lo spiegò l'Arciuescouo di Rauenna nel serm. 93. *Delinquentium gemitus esurit, sitit lacrymas peccatorum.* Hor che fanno i carnefici, e manigoldi all'vdir di voce si benigna? Dicalo il suo Discepolo amato. *Plenam aceto hyssopo spongiam circumponentes obtulerunt ori eius*, chiudono colla spongia quella santa bocca, che chiama a penitenza ogni peccatore, interrompono quelle dolorose, ed efficaci voci colle amarezze. *Sed peruersa, & auersa mens carnalium*, dice l'Abate Arnoldo, *sitis huius non intelligens sacramentum, sancto ori eius amaritudinem applicat in calamo, & fonti misericordia venena propinat.* Ah, che tale, e tanta fu la peruersità de' manigoldi, che otturano colle amarezze quella diuina bocca, che inuita ogni peccatore al pianto, ed alle lagrime de' suoi peccati, abbeuerano il fonte di misericordia col veleno delle sue dure maluagità, ed ostinate sceleratezze.

(Margin: Arnold. — Matt. 23. — Matt. 26. — Arnold. — Chrysost. — Arnold. — Origen. — Chrysol. — Ioan. 19 — Arnold.)

9 O quanto bene diceua Cristo a questi scelerati, ch'impediscono la conuersione dell'anime. *Vos ex Patre Diaboli estis, & desideria eius perficietis. Ille homicida erat ab initio. Vos ex patre Diabolo estis.* Come può esser, che l'huomo sia figlio del Diauolo, da lui generato, essendo il Demonio immateriale, incorporeo, e puro spirito. Eh risponde Sant'Agostino nel trattato 42. in San Giouanni: questi huomini scelerati so' figli del Diauolo per imitatione. *Imitando*, dice, *non nascendo*, perche imitano le sue arti, osseruano le sue astutie, ed essequiscono le sue frodi in condannare le anime al peccato, in esser ministri delle colpe, in rubar la santità, e le virtù a' giusti. Del Demonio disse San Pietro Grisologo nel Sermone 105. *Ille voluntates hominum semper explorat, & bonas quidem voluntates refugit, malis autem voluntatibus obsecundat: vt sit minister scelerum, criminum leno, parasitus ipse vitiorum.* Il Demonio come astuto, e scaltro nel tentare spia sempre le inchinationi della volontà nostra, e doue truoua vna volontà nemica de' vitij, immobile a' suoi assalti, non l'assale, indirizza sol la sua batteria contro le volontà, ch'e' vede inchineuoli alle colpe, ed amatrici di vitij, e con queste si fa ministro delle lor sceleratezze, ruffiano delle lasciuie, parasito delle crapule. Somiglianti si mostrano gli huomini, e le donne figli del Demonio, ministri de' diletti, mezzane delle altrui lasciuie, parasiti delle dissolutioni: non tentano chi scergano d'animo, e d'inchination contraria al lor peruerso fine, inesorabile a' vitij, ostinata, e dura alle colpe: non spargono il lor veleno, oue sanno d'esserne con vergogna dall'altrui constanza ributtati; iui solamente essercitano il loro infame mestiero, oue truouano la persona inchinata, oue sanno, che la resistenza è debole, che ignota è la costanza, perduta la fortezza. *Vos ex patre Diabolo estis.* Vo' siete per imitatione figli del Diauolo, parti di Satanasso, frutti dell'Inferno.

(Margin: Io. 8. — August. — Chrysol.)

10 *Genimina viperarum*, disse vna volta a' Giudei il Precursor di Cristo, come habbiamo nel cap. 3. di San Luca. San Gio-

(Margin: Luc. 3.)

Giouanni Grisostomo citato da San Tomaso nella catena in questo luogo Nota come lo Spirito santo chiamò i Giudei con diuersi nomi d'animali Hora gli addimandò cani. *Circumdederunt me canes multi*. Nel salmo 21. hora caualli sfrenati. *Equi amatores feminarum* in Gieremia al 5. Hora asini, *Cognouit bos possessorem suum &c. & asinus presepè Domini sui*; nel cap. 1. d'Isaia. Hora leoni nel cap. 3. di Sofonia. *Principes eius quasi leones rugientes*: e pardi leggieri: *Leuiores pardis* nel cap. 1 d'Abacuch. Hora aspidi. *Venenum aspidum sub labijs eorum*, nel Salmo 139. ed hora vipere. e serpenti nello stesso luogo. *Acuerunt linguas suas sicut serpentes*. E perche si danno tanti titoli, e nomi a quel popolo? Eh dice il Boccadoro, che cani li noma per la sfacciataggine; caualli per la lasciuia, asini per l'ignoranza, e stolidità, Leoni, e pardi per la rapacità, e petulanza, aspidi per le frodi, e serpenti pel veleno, ed astutia. Eccoui le parole dell'eloquenza d'oro. *Interdum canes eos nominat causa procacitatis, equos ob luxum, Asinos propter dementiam. & leones, & pardos causa rapacitatis, & petulantiæ, aspides causa doli, serpentes, & viperas causa veneni, & calliditatis*. E poscia conchiude. *Vnde, & nunc Ioannes Iudæos audacter geniminas viperarum nominat*. Vipere gli addimanda per il veleno delle colpe, che spargono ne gli animi de' semplici, e buoni. Così dice il moral Gregorio nell'homilia ventesima ne' Vangeli sponendo queste parole. *Per hoc, quòd bonis inuident eosq; persequuntur, patrum suorum carnalium vias sequentes, quasi venenati filij de veneficis parentibus nati sunt*. Che merauiglia che si chiamino figli di vipere, e parti de serpenti, se imitano i maluagi costumi, e le arti scelerate del serpente infernale, in odiar i buoni, in perseguitar gli amici d'Iddio, in isparger ne gli animi loro il veleno delle colpe, e la peste de' peccati. *Genimina viperarum. Vos ex patre Diabolo estis*.

Psal. 21.
Ierem. 5.
Esai. 1.
Sopho. 3.
Abac. 1.
Ps. 139.
Chrysost.
Greg.

11 Cerca Mosè Barcefa nel libro primo de Paradiso *p. prima*, perche il Demonio per tentare i primi nostri parenti prese più tosto la sembianza di serpente, e non più tosto vn'altro animale, vn leone, vna tigre, vn'orso, vn pardo, o altro più fiero animale. E risponde, che'l fece perche del tossico del Demonio, e del veleno del serpente componesse triaca d'inferno, vn tossico immedicabile, vn veleno mortale. Vdite le parole di Mosè Barcefa. *Cùm anguis lathali veneno plenum sit, consentaneum erat, vt vel propter naturæ congruentiam mortiferum suum toxicum commisceret Sathanas cum serpentis veneno*. O che mortal veleno, che pestifero tossico si forma, quando si mischia il tossico del Demonio, el veleno del serpente, la tentatione del Diauolo, e l'instigatione d'vna scelerata prattica, gli assalti interiori di Satanasso, ei combattimenti esteriori d'vn'huomo peruerso, d'vna donna scelerata, che non cessa, non s'acquieta, non riposa ne notte, ne giorno per indurre hor quella giouane al piacere de' lasciui, hor que' fanciulli alle tauerne, a' postriboli, a' giuochi. O compositione pestifera; O mescolanza fiera, velenosa, e mortale!

Moyses Baceph.

12 *Vos ex patre Diabolo estis, & desideria eius perficitis*, soggiugne il Redentore. Il Cardinal Gaietano in questo luogo dice. *In quo ostenditur, eos esse obsequentissimos filios Diaboli, vtpotè qui non expectant præcepta patris, sed spontanei sunt ad implendum desideria patris*. O che vbbidienti figli sono costoro, che non attendono d'esser dal lor padre commandati, e co' precetti, o consegli cacciati, ed inuitati all'opere lor maluagie; ma da se stessi, volonterosi, e spontaneamente adempiono tutto ciò, che desidera il Demonio. E che desidera lo spirito d'inferno? Che quel giusto, quel spirituale, quel l'amico d'Iddio, che viue in questa vita come in vn Cielo, che alberga più tosto nel Paradiso, che in questa valle di lagrime, che co' beati co' gli Angioli, con Dio conuersa più, che co' gli huomini, vestito di carne sì, ma ne gli affetti tutto spirito, afflitto, angosciato, ma tutto allegro, e giuliuo, perseguitato, ma rassegnato in Dio, pouero di beni del mondo, ma ricco di meriti per la gloria, abbandonato da gli huomini, ma accolto da Dio, famelico di pan terreno, ma satollo di quel del Cielo, lagrimoso, ma ridente, estenuato, e debole, ma forte, e gagliardo. Che questi, dico, perda la patienza ne' trauagli, tralasci la contemplatione, s'affettioni alle cose di terra, segua i moti della carne, perda l'amicitia d'Iddio, ed aborrisca le delitie del Cielo. Ah che di costoro si lagna Iddio per

Caiet.

per bocca del Profeta Michea. *Eos, qui transibant simpliciter conuertistis in bellum. Mulieres populi mei eiecistis de domo delitiarum suarum: à paruulis eorum tulistis laudem meam in perpetuum.* Ahi huomini maluagi, ecco per cagion vostra diuenuto sfidato nemico di Cristo, e pieno d'ogni peccato quell'huomo, che viueua vna vita semplice, timorato d'Iddio, dato alla frequenza de' Sacramenti, alla professione delle virtù. Ecco, o Donne maluagie pel veleno da voi sparso caduta dalle delitie del Cielo quella verginella, laquale, oue prima non sapeua che fosse peccato, adesso non sà, che sia virtù, timor d'Iddio, o vergogna del mondo. Ecco, ecco che que' poueri fanciulli per l'adietro dati alla Dottrina Cristiana, a cantare le lodi diuine ne gli Oratori, e nelle Congregationi de gli huomini pij, e diuoti, hora non esercitano, che giuochi, che bugie, che bestemmie, che ladronecci, ed altre dissolutioni. *Et desideria eius perficitis.* Che più poteua desiderare il Demonio; che più bramar l'Inferno?

Mich. 2. 7

13 Tutti i desideri del Demonio, sono di nuocer a gli huomini, di spogliarli del le virtù, di tuor lor la gratia, e d'impedir la salute, e la gloria del cielo *Exclamãs voce magna exijt ab eo*, dice S. Marco nel cap. 1. d'vn Demonio, che fu da Cristo da vn corpo cacciato. *Exire ab homine perditionem suam dicebat Dæmonium*, aggiugne Teofilato in questo luogo. La perdita, e destruttione del Demonio è l'vscir da' corpi da lui posseduti, il lasciar il dominio dell'anime, il mirar la conuersione de' peccatori: per il contrario il darsi vn'huomo a' vitij, e lasciar le virtù non curar la gratia, e cercare i peccati, aborrire il cielo, e correr' all'inferno, stima il Demonio suo vtil grande, acquisto vantaggioso, guadagno immenso. Quando quel buon agricoltore hebbe nel suo campo seminato il buon grano. *Venit inimicus homo, & superseminauit zizania in medio tritici*, venne il nemico, e vi seminò di sopra la zizania. S. Pietro Grisologo nel serm. 77. cerca a che fine colui il fece *Vt quid?* sai perche il fece? *vt periret? dominica messis.* Non ad altro fine, se non perche si perdesse la messe celeste, e n'andasse in mal'hora il grano del Paradiso. *Et hoc ad lucrum quid pertinebat inimici?* soggiugne il Santo. Che vtile, che

Marci 1.

Theoph.

Matt. 13.

Chrysol.

guadagno ne poteua da ciò cauare il nemico? Oh dice Grisologo. *Hominum damnum suum computat lucrum, & quod perierit hominibus, hoc se existimat acquisisse.* I danni, le perdite, le rouine, ei disastri spirituali, che patisce l'huomo, stima il Demonio suo guadagno; tutto ciò, che perde, e non acquista l'huomo egli reputa d'hauer acquistato. Tali, e si fatte sono alcune anime figlie del Demonio, date a compir i suoi desideri, le quali la conuersione de' peccatori, le opere spirituali de' giusti, l'vdir d'altrui la Messa, il sentir la Predica, il frequentare i Sacramenti, e l'osseruare in fine tutti i precetti d'Iddio, e suoi saluteuoli consegli stimano suo danno, sua perdita, e gran rouina; ma l'impedire le confessioni, il distornare l'anime cristiane dalle Messe, Prediche, ed altre opere pie, le lor cadute dalla gratia, il lor perseuerare ne' peccati, il continuare le sceleratezze ascriuono ad auantaggiato guadagno, ad inaspettato, & immenso acquisto. *Hominum damnum suum computant lucrum, & quod perierit hominibus, hoc se existimant acquisisse;* Perche *Vos ex patre Diabolo estis, & desideria eius perficitis.*

14 E poi conchiude. *Ille homicida erat ab initio* Sant'Agostino nel trattato 42. spiega chi fosse dal demonio vcciso, e in qual maniera. *Ille homicida erat ab initio, Vtiquè in primo homine*, dice Adamo fu dal Demonio nel Paradiso Terrestre vcciso. E con qual arme? *Non ferro accinctus diabolus ad hominem venit, verbum malum seminauit, & occidit.* Non andò il demonio ad assalir Adamo armato di ferro, cinto di spada, non l'vccise con queste arme, nò. Ma come? *Malum verbum seminauit, & occidit*, colle parole scelerate, che auuentò nel cuore della donna, con queste la vinse, l'atterò, e l'vccise col marito. Ah, che altretanto si può dire de gli huomini, e delle donne maluagie: questi vccidono i semplici, danno la morte all'anime, e sepelliscono nella sepoltura dell'ostinatione i peccatori. E come? *Non ferro accincti, sed verbum malum seminantes.* Non col ferro, colle spade, co' pugnali Ma colle parole scelerate, co' consegli d'inferno, colle sataniche persuasioni: co'l mischiare nel veleno delle sue parole specie di santità, apparenza di spirito, colore di spiritualità.

August.

15 Ex

15 *Ex omni ligno Paradisi comede*, disse Iddio ad Adamo, el Demonnio l'vccide rimescolando queste stesse parole nella sua tentatione. *Cur precepit vobis Deus, vt non comederitis ex omni ligno Paradisi? Verbis suis*, dice Grisostomo nell'hom. 5. *ex varijs, in Matth quadam dicta Domini sociauit, vt faciliùs suaderet, & suadendo deciperet. Immiscuit verbis diuinis verba nequitia sua, vt per dulcedinem mellis, venena mortis infunderet.* Il tentatore astuto per più facilmente persuadere ad Eua la trasgressione del precetto, e col persuadere ingannarla accoppiò colle parole dell'inferno quelle del Cielo, le parole d'Iddio, colle sue: rimescolò col suo veleno il miele delle diuine dolcezze, affinche la donna incauta, ed inaueduta tratta dalla dolcezza delle diuine parole, tranguggiasse senz'alcun sospetto, o timore il mortal veleno delle Sataniche persuasioni. Aprite gli occhi, o anime cristiane, mirate bene, attentamente considerate le parole di chi vi conseglia, il fine, e la maniera di chi cerca di persuaderui, a qualche cosa: perche vi parrà, che chi vi parla, chi vi conseglia sia vn Santo, vn'huomo del Cielo, vna donna del Paradiso, vno ch'arda di carità della vostra saluezza, che sia d'amore, e desio dell'vtil vostro tutto acceso; e sarà vn peccatore, vn Demonio, ma trauestito; parrà, che le parole spirino dolcezza del Cielo, mandino odore di Paradiso, e saranno mortal veleno, tossico d'inferno, pernicie, rouina, e morte dell'anima vostra. Fuggite questi, e lasciate, ch'io riposi.

Genes. 3
Chrysost.

SECONDA PARTE.

16 E Gran peccato l'esser cagione dell'altrui colpa, e perditione, e come tale merita seuerissimo gastigo, e graue pena. Pecca in prima chi è cagione dell'altrui peccato, perche fa contro il precetto della carità, e di più ha parte ancora nella colpa di chi pe'l suo conseglio mal opera, e trasgredisce alcun precetto, o d'Iddio, o de gli huomini. *Occidisti eum gladio filiorum Amon.* disse Iddio d'Vria al Re Dauide, e de' Giudei, che diedero Cristo nelle mani di Pilato, che lo condannò all'obbrobriosa morte della Croce, e poscia si vantauano di non hauerlo essi vcciso, dice il Padre Sant'Agostino nel Salmo 63. *Ipse occidit, & vos, o Iudaei occidistis.* Cosi dicasi che chiunque è cagione, ch'altri commetta alcun peccato, oltre la colpa contro la carità, entra a parte del peccato, che colui commette. L'Abbate Chiarauallense nel Sermone primo della conuersione di San Paolo, ponderando ciò che disse il Saluadore a Saulo. *Saule Saule quid me persequeris?* dice, *Horrendum penitùs sacrilegium; quod & ipsorum videtur excedere facinus, qui Domino Maiestatis manus sacrilegas iniecerunt.* Sacrilegio horrendo, enorme empietà, grauissima sceleratezza lo scandalizare i semplici, sedurre le anime, e cagionare la perditione de' fratelli, e tale, che pare, che auanzi di gran longa la sceleratezza di chi crocifisse il Re della gloria, il Signore della Maestà, il Verbo Incarnato. Hor se tale, e sì graue, è questo delitto, che gastigo, che pena non merita?

August.
Act. 9.
Bernar.

17 *Ad iracundiam me prouocauit Ephraim in amaritudinibus suis*, diceua Iddio nel cap. 12. della profetia d'Osea, Cirillo Alessandrino dice, che qui fauella lo Spirito santo del peccato del Re Ieroboam, ch'era della tribù d'Efraino, quando per leuare l'affettion del popolo verso la casa di Giuda, per cagion del sacro tempio di Gierusalemme, oue regnauano i discendenti di Dauide fabricò ne' monti di Samaria tempi a gli Idoli, e procurò, che i suoi soggetti gli adorassero. E lo dice anco il Lirano mentre, che in cambio della parola *Amaritudinibus*, legge, *In idolatrijs* Non si lamenta Iddio, ne si sdegna, perche Ieroboam adorasse gli Idoli, posciache prima di lui il fece Salomone; solamente si duole, che ciò egli facesse per leuare il culto, e l'adoratione del vero Dio, per indurre all'idolatria i suoi soggetti. *Ad iracundiam*, adunque dice, *me prouocauit Epraim in amaritudinibus suis.* San Girolamo in questo luogo, *Idest sceleribus suis amarum me fecit, qui dulcis eram* E vuol dire, che Iddio, che per sua natura è tutto dolce, benigno, e misericordioso, fu dalle sceleratezze di quell'empio Re irritato a sdegno, prouocato ad ira, perche non contento d'offender esso il vero Dio, l'irritassero con dar altrui occasione di trasgredire i suoi precetti, e tuorgli quel culto, che a lui solo si deue. *Sanguis eorum*, dice, *qui suum, & multorum sanguinem fuderunt, veniet super*

Osea 12. 14.
Hieron.

capita eorum, dice. Ed è conforme a ciò, che soggiugne il Testo. *Sanguis eius super eius veniet*.

Teodor.

18 Hor dice Iddio. *Sanguis eius super eum veniet, & opprobrium eius restituet ei Dominus suus*. E vuol dire, come spiega Teodoreto *Sed eorum, quæ seuit, manipulos metet; atq; ad proportionem eorum, quæ commisit, pœnas persoluet*. Peccò Efraino idolatrando gli idoli, e dando altrui occasione di far l'istesso, non anderà senza gastigo. Sicome doppio fu il suo peccato, doppia altresì sia la pena, sia gastigato, e per il peccato, ch'egli ha commesso, e per quello, a cui ha gli altri indotti. *Eorum, quæ seuit, manipulos metet; atq; ad proportionem eorum, quæ commisit, pœnas persoluat*. Anastagio Niceno nella quest. 6. spiegando quelle parole di Cristo nel cap 23. di S. Matteo. *Væ vobis Scribæ, & Pharisæi hypocritæ, qui clauditis Regnum cœlorum*, dice. *Nihil ità ad supplicium adducit ineuitabile, & procul emendare eorum salutem, qui volunt salui esse, & facere multos æmulatores suorum vitiorum: eorum enim qui obedierunt, & eos imitati sunt, interitus fit accessio supplicij ei, qui docuerit*. Bellissima sentenza in vero. *Nihil ita ad supplicium adducit ineuitabile*. Niun peccato, niun delitto, niuna sceleratezza conduce così ineuitabilmente il peccatore all'inferno, come è l'impedir la salvezza altrui, il distornare la conuersion de' peccatori, e dilettarsi di farsi maestro de' vitij, ministro delle colpe; tener scuola di giuochi, di lasciuie, di vendette, l'hauer discepoli imitatori delle proprie sceleratezze Ah che costui, oltre la pena douuta a suoi propri peccati, aggiugne anco l'altra d'hauer condotte l'anime all'inferno, e procurato a bel studio la loro dannatione.

Teodor.

Anastas. Nicen.

Abac. 1.

19 *Et facies homines quasi pisces maris*, dice Iddio per Abacuch al capo primo. Hanno i pesci tal proprietà, che vno mangia, e deuora l'altro, il grosso mangia il picciolo, e questi è diuorato dal più grosso, e così di mano in mano. Somigliantemente intrauiene a' peccatori. Vn peccatore è dall'altro diuorato, da lui persuaso, sedotto, ed ingannato, ma permette Iddio, che questo maluagio pesce sia anch'egli dall'altro mangiato. *Hic enim meritò*, dice Teodoreto in questo luogo, *diuina iustitia in mundo scelestissimis scelestiores tradit*. Conduce colui quel semplice al giuoco, ed egli sarà da vn'altro condotto alle lasciuie. Questi secondo da vn'altro alle ruberie, e così sempre mai vno dall'altro è tratto in pena del suo peccato a' peccati più enormi, a sceleratezze più graui. Vno seduttore scelerato è sempre da altri più scelerati predominato, e tiranneggiato. *Diuinæ iustitiæ in mundo scelestissimis scelestiores tradit*.

Teodor.

20 Cerca il Padre Sant'Agostino nel lib. 10. *de Gen. literarum*, onde auuegna, chel serpente più facilmente di tutti gli altri animali, sia dalle parole de gli huomini scelerati, e dati a gl'incanti, instupidito, ed incantato. *Diuino consilio fit, vt hoc magis habeat vsus, serpentes moueri carminibus potiùs, quàm aliud vllum genus animalium*. E perche? *etenim*, dice, *hoc non parua testificatio est, naturam humanam primitùs serpentis seductam esse colloquio*. Ciò nasce, perche il serpente seruì al Demonio di stromento di sedurre, e d'ingannare colla fauella d'huomo la prima nostra madre: per questo Iddio vuole, ch'egli ne sostenga la pena, con esser da somigliante mezzo incantato, e cattiuato dalla fauella humana a' seruigi del Demonio. Ahi peccatori, maluagi, ahi donne scelerate. E a chi seruite vo' colla lingua, e colle parole inique, ed ingannatrici? se non al Demonio al prencipe delle tenebre nell'ingannar i semplici, nel sedurre gli incauti giouani nell'incantare le anime, nell'incatenare le volontà al seruigio di Satanasso Ecco che la giustitia d'Iddio permette, che vo' stessi siate sedotti dal Demonio, incantati ne' vitij, ed incatenati come destinati alle pene dell'Inferno.

August.

21 Commandaua Iddio, come nota Filone hebreo nel libro *de specialibus legibus*, ed habbiamo nel cap. 21. dell'Esodo, che chi altri ammazzaua co' spada, lancia, od altra arma, fosse anch'egli vcciso, non subito, ma dopò conosciuto il delitto, formato il processo, date le difese, fulminata la sentenza, dopò in fatti che s'erano osseruati tutti i riti, ei stili, che s'osseruano ne' tribunali Ma chi altri vccideua co' veneni, o malefici, incontanente senz'altra cognitione di causa era condotto a morte. E ne dà la ragione lo stesso Dottore, perche chi amazzaua

Philone.

con ferro, od hasta poteua essere, che l'hauesse fatto in colera, mentre era rapito fuori di se dal furore, quando non sapeua che ci facesse. *Quia fieri potest, vt inconsultò, repentinòq; impetu perciti scelus admittant, furori non rationi obsecuti*. Ma chi vccide co' veleni, o malefici il fa a bello studio, senz'abbaglio di mente, per malitia, e per iniquità. *Quia magi, & venefici per otium, & in secessu dant operam malis, damnatisq; artibus*. Che vn'huomo, che vna donna scandalizi alcuno, dia altrui occasione di peccato o colle parole, o col suo essempio senza che se n'auuegga, o n'habbi pensiero, è degno di morte, meriteuole dell'Inferno; ma non subito si dee essequir la pena. Ma che vi siano huomini tali, che a bello studio vadano seminando l'infame seme delle colpe nell'animo de' teneri fanciulli, che vi siano donne cosi maluagie, che a bella posta cerchino di far cader ogn'vno in peccato: che vi siano anime cosi nel male imperuersate, ed indiauolate, che si prendano a diletto di metter la peste delle colpe, il veleno de' peccati, i malefici de' vitij in ogni stato di persona. Oh questo è gran delitto, merita repentino gastigo, che sia incontanente vcciso chi li commette. *Pereat Samaria, quia ad amaritudinem concitauit Deum suum*, dice Osea al cap. 14 Muoia di morte repentina, caggia all'improuiso morto chi s'esercita in si infame, e scelerato mestiero, e l'anima sua sia da' Demonij portata a patir le pene condegne a' suoi delitti. Fuggite, anime mie questi vitij, procurate l'emendatione d'ogn'vno, el suo profitto spirituale, che all'incontro vo' v'acquistarete il Cielo. Andate in pace.

Osea 14.

IL FINE.

LA

IL RE
DISC. QVARANTESIMO
NELLA DOMENICA
DELLE PALME.

Del Regno di Cristo, e delle conditioni di lui, e de' suoi ministri.

Ite in castellum, quod contrà vos est, & statim inuenietis asinam alligatam, & pullum cum ea, soluite, & adducite mihi. Matth. 21.

1 EN s'appongono hoggi le turbe, cantando nella solenne entrata, che fà il Saluador del Mondo nella Città di Gierusalemme *Hosanna filio Dauid*. Imperoche, se ben nell'alta genealogia di lui vi fossero altri personaggi illustri, e prima, e dopò del Re Profeta, il primo luogo volle però sempre, che fosse dato a Dauide. *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid*, dice San Matteo, e con tal nome, e titolo di Dauidico parto e' si noma, e si fece sempre addimandare e nell'antica, e nella nuoua Scrittura. E si potrebbe dire per ragione di questo ciò, che dice il Padre dell'eloquenza. *Quam quisque nouit maiorum gloriam, in hac cupit maximè excellere*. Che sempre gli huomini si pregiano di ciò, che'l mondo lodò ne' suoi maggiori. Ouero col P. Sant' Agostino nel cap. 78. del lib. 18. *de Ciu. Dei*, perche trà tutti que', che si pongono nella genealogia del Messia, non v'è alcuno, a cui e' più s'assomigli, quanto che al Re Dauide. Amendue, dice il Santo Padre, nacquero in Betelem: vno perseguitato dal figlio, e l'altro dal discepolo tradito: ciaschedun di loro valoroso, e di forze estreme. *Tantummodo esto vir fortis*. dice Saul a Dauide. E gli Angioli del Cielo del Saluadore. *Dominus fortis, & potens*. Dauide combatteua co' leoni, e gli vccideua, come che fossero mansueti agnelli, il Saluadore domò, e fece viuer' insieme i lupi co' gli agnelli senz'offesa. Di quegli dice Sidrac. *Cum leonibus lusit, quasi cum agnis*, e di questi Isaia. *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hædo accubabit*. Riceuette il Salmista Michol (aggiugne il gran Padre *lib. 2. de adulterio cap. 6.*) tutto che il padre di lei l'hauesse ad altri data per moglie. E Giesù leuò la legge, la quale voleua, che l'adultera fosse lapidata. *Nemo te condemnauit, nec ego te condemnabo*. Il Re guerriero sedendo vicino a Betelem fa offerta a Dio dell'acqua di lei. *Libauit eum Domino*. El verbo Incarnato sedendo sopra del pozzo di Giacob si scorda della sua propria sete per la gloria del padre. *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei, qui in cœlis est*. Del Profeta dice Iddio, *Inueni virum secundum cor meum*. E del Messia afferma il Padre Eterno, *Hic est filius meus dilectus*. Nientedimeno quello, per cui il Verbo humanato particolarmente si noma figlio di Dauide, è per la mansuetudine; ch'egli sempre dimostrò e prima della corona, e dopò ancora: onde diceua. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*. Di questa virtù si pregia il Redentore, di questa si gloria, e di questa vuol esser lodato. *Hosanna filio Dauid. Benedictus, qui venit in nomine Domini Rex Israel. Ecce rex tuus venit tibi mansuetus*. Deh ancor noi imitiamo le Turbe, el Profeta, e lodiamolo nella corona, e nel regno,

Matt. 1. 1.

Ter. ad Atticum.

D. Aug.

1. Reg. 18

Eccli 47. 3.

Esa. 11. 7.

D. Aug.

Io. 4. 8.

1. Reg. 23

1 Reg. 12 14.

Mat. 17.

Psal. 131

Io. 4.

regno, e nelle conditioni del suo regno, e de' ministri.

2 Cristo Signor nostro, per darmi da qui principio, è Dio, ed huomo insieme: e ch'egli come Dio hauesse potestà regia spirituale, e temporale sopra tutte le creature nõ fà di bisogno di molta pruoua, perche dice il Dottor delle genti del Padre eterno. *Regnum Deo, & Patri*, e se il figlio è vguale al Padre. *Æqualis Pater, æqualis Filius, æqualis Spiritus sãctus*, ne siegue, che anco il Verbo Incarnato sia Re com'è il Padre, *Dominus Pater, Dominus filius, Dominus spiritus sanctus*. Che anco come huomo fosse sublimato à questo glorioso titolo di Re nelle cose spirituali, e che come Re hauesse pieno dominio, e soprema potestà direttamente in tutte le creature, ed indirettamente nelle persone, nell'honore, ne' beni, ed in tutto ciò che l'huomo possiede, e chiaro. Ecco ch'egli stesso dice. *Ego autem constitus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius. Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra. Omnia mihi tradita sunt à Patre meo* Dall'Aquila volante fu veduto hauer tal titolo, e nel fianco, e nelle vesti. *Habebat in fœmere, & in vestimentis suis scriptum Rex Regum, & Dominus Dominantium*. In questa forma fu vagheggiato dalla sposa. *Venite & videte Regem vestrum coronatum diademate, quo coronauit eum mater sua*, predetto già dal Profeta. *Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus*. ed acclamato hoggi da' popoli. *Benedictus, qui venit in nomine Domini Rex Israel*.

1. Cor. 15. — Athanas. — Psal. 2. — Mat. 18. — Luc. 10. — Apoc. 19.

3 Questo spiritual impero del Saluador nel mondo ritruouo celebrato, e da quella santissima matrona Anna madre del Profeta Samuello, quando nel suo cantico rimirando a Cristo così diceua. *Dabit imperium regi suo, & sublimabit cornu: Christi sui*, o secondo il Caldeo. *Multiplicabit regnum*, cioè, che Iddio douea donar all'humanità assonta vn regno vn' impero così grande, e vasto, che non hauesse ne termine, ne fine, si che potesse con alta ragione dire, ch'el suo regno arriua fin doue peruiene l'hasta della potenza diuina. Que' spiriti beati, che vide San Giouanni al dirintorno d'Iddio, e dell'Agnello, cantauano. *Salus Deo nostro, qui sedet super thronum, & Agno*. A Dio, ed all'agnello immacolato dauano immense lodi, e poscia d'amendue dicono. *Benedictio, & claritas, & sapientia, & gratiarum actio, honor, virtus, & fortitudo Deo nostro in sæcula sæculorum Amen*. Indi diceua il Padre eterno per bocca di Dauide nel Sal. 88. *Primogenitum ponam illum excelsum præ regibus terræ*, o come dice il Dottor delle genti nel cap. primo della lettera a' Colossensi. *Supra omnem creaturam*: perche come spiega quiui Sant'Anselmo, *Quia sicut primogenitus omnium fratrum primatum dignitatis obtinet inter omnes fratres, sic humanitas Christi primatum dignitatis obtinet inter omnes creaturas, vt sedeat cum principibus, & solium gloriæ teneat*. E per bocca del Profeta Esaia disse ancor di Cristo. *Subijciam antè faciem eius gentes, & dorsa regum vertam*. Tertulliano nel cap. 7. del lib. aduers. Iud. raccoglie da queste parole la grandezza, e larghezza di questo regno, dicendo. *Christi regnum, & nomen vbique perrigitur, vbique creditur, ab omnibus gentibus colitur, vbique regnat, vbiq; adoratur*. L'impero del Redentore, e tanto vasto, e così ampio, che non v'è regno, non prouincia, non città, non villa, non luogo finalmente, oue non arriui il suo glorioso nome: per tutto è creduto, riuerito, vbbidito, ed adorato per Re, per Imperador, e per monarca dell'vniuerso.

2. Reg. 2. — Apoc. 7. — Psal. 88. — Anselm. — Esa. 45. — Tertull.

4 Ma come che non vi sia alcuno ch' ardisca di tuorre, di contrastare, di turbare, o di limitare il regno spiritual di Cristo, non manca però chi gli contradica il temporale, e diretto ne gli huomini, e nelle cose del mondo, chi glielo nieghi, o limiti. Ed in prima glielo niegano Tomaso Valdense nel c. 76. e 77. del lib. 2. *Doct. fid. antiq.* Francesco Vittoria *rel. 1. de Indis n. 25.* Domenico Soto lib. 4. *de iust. q. 4. art. 1.* e nel 4. delle sentenza nella q. 1. art. 1. della distint. 25. l'Abulense nella q. 3. nel cap. 21. di San Matteo, il Canisio lib. 11. *de B. V.* cap. 3. Il Salmerone tract. 10. nu. 26. il Maldonato nel cap. 27. di San Matteo l'Eminentiss. Bellarmino nel cap. 4. del lib. 5. *de Rom. Pont.* il Valenza nella 3. parte di San Tommaso disp. 1. q. 11. pun. 6. ed altri, affermando tutti, che Cristo hebbe si regno, ed impero spirituale sopra tutto l'vniuerso, ma non temporale, es-

essendo che egli fu sommamente pouero, come ne fanno ampia fede, e Zaccaria nel cap. 9. *Ecce rex tuus venit tibi iustus, & saluator: ipse pauper est*, ed egli stesso nel salmo 68. *Ego autem mendicus, sum, & pauper*. El Dottor delle genti nella seconda de' Corinti al cap. 8. *Egenus factus est, cùm esset diues*, e lo determinano Nicolò IV. nel cap. *Exijt de Verb. significat.*, e Giouanni 22. nelle strauaganti. *Cum inter nonnulos*, e *Quia quorundam de Verb. signif.* E come che la pouertà non può star col regno, col dominio, e potestà regia, conchiudono ch'egli non hauesse temporal impero. Altri però come l'Armacano lib. 4. qq. Armen. cap. 16. il Baccono nella q. 1. del Prolog. art. 2., ed altri con essi loro, concedono al Saluador alcun regno, ma terminato fra confini della Giudea, limitato nella successione di Dauide. perche il Re stesso a Pilato, che l'interroga: *Tu es Rex Iudæorum?* risponde. *Tu dicis*, e l'Angelo, quando venne ad annonciare alla Beata Vergine la concettion di questo Re sublime, afferma. *Dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris eius*. Il buon Natanaello ricerca da Cristo. *Tu es filius Dei, tu es rex Israel?* Ed e' stesso intorno alla question del regno, consente, anzi conferma il suo detto, appruoua la sua credenza con dire. *Quia dixi tibi vidi te sub ficu, credis*. E non si de' credere, che Natanaello credesse, o ricercasse d'altro regno, che del temporale, di quello, per cui hoggi vien così solennemente, e con tanto trionfo riceuuto dalle turbe, che dicono. *Benedictus, qui venit in nomine Domini rex Israel*, di quello che per ordinario conforme all'intendimento comunale si vien rappresentato in questo titolo di Re.

Zach. 9.

Ps. 68.

Mat. 27.

Luc. 2.

Io. 1.

6 Però a me piace la sentenza di que', che apertamente concedono, predicano colle lingue, e defendono con l'arme delle ragioni il regno temporal di Cristo, non confinato nel picciol ristretto della Giudea; ma disteso per tutto il mõdo, dilatato da vn Polo all'altro, dall'oriente all'occidente: così vasto, che abbraccia tutto l'vniuerso, e così vniuersale, che non v'è creature, che a lui non presti homaggio: Così tengono e S. Antonio 3. par. tit. 3. c. 2. l'Almaino in tract. de Potest. Eccles. c. 4. il Turrecremata lib. 2. summ. c. 116., il Cardinal Bertrando *de orig. & vsu iurisdict.* il Nauarro c. *Nouit de indityis* not. 3. l'Aragonio 2. 2. q. 67. art. 1. §. *Cæterum*, el Molina tom. 1. *de Iust.* tract. 2. disp. 28. Il Suarez tom. 1. in 3. p. disp. 48. sect. 2. il Vasquez nella stessa parte disp. 87. c. 2. ed altri. Ne entro hora in controuersia di qual conditione fosse il regno temporal del Saluadore, se di qualità ordinaria; comunale, e come degli altri regi, ed imperadori, ouero se sublime, eccellente, e d'ordine superiore: a me basta, ch'egli sia Re dell'vniuerso, e Monarca di tutto il mondo, come egli dice; *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra*. Perche da lui fu comunicato alla diletta Madre, come nota San Bernardo in quelle parole di Giouanni. *Signum magnum apparuit in cælo. Signum magnam Maria*, dice il Mellifluo Dottore, *eo quod mater Dei est Regina cælorum, & domina mundi iure esse probatur*, el mio Serafico San Bernardino di Siena nel tomo 1. ser. 71. ca. 7. *Virgo beatissima*, dice, *omnem huius mundi meruit principatum, & regnum; quia filius eius in primo instanti suæ conceptionis monarchiam totius promeruit, & obtinuit vniuersi*. La Beatissima Vergine, dice dottamente S. Bernardino, meritò, ed ottenne il regno, e l'impero di tutto l'vniuerso. E perche? perche concepì, e partorì quegli, che nella sua diuinissima concettione meritò, ed ottenne la monarchia di tutto il mondo.

Apoc. 12.

Bernard.

Bern. Senem.

7 Osseruate queste parole del Santo. *Quia filius eius in primo instanti suæ conceptionis monarchiam totius mundi promeruit, & obtinuit*, nelle quali ci dà occassione di cercare come, e quando ottenne Cristo da Dio tal'impero, se per via d'arme, o di donatione, o di legitima successione, se nella nascita, o nella morte, o nella resurrettione. Ma ecco risponde. *In primo instanti suæ conceptionis monarchiam totius mundi promeruit, & obtinuit*, ottenne l'impero temporal del mondo, la monarchia dell'vniuerso nel primo instante della sua concettione, in quel primo momento nel qual la natura humana di Cristo nostro Bene si vide personalmente vnita al Verbo. A questo forsi miraua il Salmista, quando di Cri-

sto fauellando nel salmo 109. diceua. *Tecum principium in die virtutis tuæ.* Che quiui fauelasse di potestà, ed impero lo dice S. Girolamo, che dall'hebreo legge. *Populi tui duces spontanei*, ouero con altri. *Populus tuus spontaneus, ac voluntarius.* Non sarà tirannico l'Impero di Cristo, non acquistato per forza, ma libera soggettion de' popoli, e volontaria elettione di lui alla corona. Non vi sarà chi gli nieghi l'vbbidienza, chi non gli presti homaggio. Ma quando, e come salirà a questa monarchia? *Tecum principium*, o col Greco, *Tecum principatus*, Diuinamente spiega queste parole il Boccadoro, il qual cerca. *Quid est tecum? Hoc est in ipso, in substantia eius, in natura eius.* Gli altri regi, e monarchi acquistano i regni o per elettion de' popoli, o coll'armi, o per hereditaria successione. Cristo nostro Bene ottenne l'impero, e spirituale, e temporale di tutto l'vniuerso colla propria natura, colla sua stessa sostanza per l'vnione della natura diuina con l'humana per cui, si come hebbe tutte le altre sue somme prerogatiue, ed infinite gratie: così ottenne questa solleuatione all'impero temporal di tutto il mondo. O Re sublime! o re eccelso! Deh dica pure ogn'vno. *Benedictus qui venit in nomine Domini rex Israel. Ecce rex tuus venit tibi iustus, & saluator, ipse pauper, Ecce rex tuus venit tibi mansuetus.*

Ps. 109.

Chrisost.

Zach. 9.

8 Due conditioni del regno di Cristo ci additano queste parole. L'vna si è la pouertà, l'altra la mansuetudine: di quella si dice. *Ipse pauper*, di questa. *Venit tibi mansuetus.* E di vero, che l Redentore tanto amadore si mostrò mai sempre della santa pouertà, che la pregiò sempre al pari della sua regia dignità. Nasce in Betelem, vengono i magi ad adorarlo per Re. *Vbi est qui natus est rex Iudæorum?* Ma vedete come comparisca nel riceuemento di questi regi, che di così lontani paesi vengono ad adorarlo, e soggettarsi al suo impero. *Inuenietis infantem pannis inuolutum, & reclinatum in præsepio*, disse l'Angelo a' pastori, ed in tal stato il ritrouano i Regi, pouero in si fatta guisa, che per manto reale hà poueri, e vili panni, per maesteuol trono vn presepio d'animali. Hoggi vuol esser acclamato per Re. *Hosanna filio David. Benedictus, qui venit in nomine Domini rex Israel*, e per far l'entrata in Gierusalemme nō ha carro trionfale, carozze superbamēte adornate, tirate da valorosi caualli, corteggio di nobilissimi prencipi, e d'illustri caualieri; ma per carro vn vil giumēto, per cortegio il seguito de suoi Apostoli poueri, e scalzi. Nella Croce fu honorato col titolo di Re. *Iesus Nazarenus rex Iudæorum.* Ma veggasi qual comparisca quiui, spogliato delle sue vesti, ignudo, e tale che. *Non habet vbi reclinet caput suũ.*

9 Conobbero ben la conditione del regno di Cristo i Magi, i quali in Gierusalemme cercano. *Vbi est qui natus est rex Iudeorum?* E quale è luogo, ou'è nato il Re de' Giudei, e di tutte le genti, c'ha da esser il riscatto del mondo, la saluezza dell'huomo, suo legitimo signore, e monarca. Deh diteci oue egli è nato? Ma da che segno, o auuenturati regi, hauete vo' conosciuto, che quel bambino nouellamente nato debba esser Re di tutte le genti. *Vidimus stellam eius in Oriente*, rispondono. Il fiume d'oro dell'Arciuescouo di Rauenna diuinamente ponderando nel ser. 156. questa risposta de' Magi, dice. *Et quid tamen est, quod videtur?* E che sarà giamai ciò che hauete vo' veduto. Vo' dite, ch'è Signor del mondo, creator del Cielo, monarca del Sole, della Luna, delle stelle, de' pianeti, e di tutte le altre cose create. E poi d'vna stella sola il fate signore. *Vidimus stellam eius in Oriente.* Dite, c'hauete veduto il sole, la luna, le stelle, ed i pianeti, e tutte le imagini del Cielo in suo seruigio, se volete ch'el conosciamo per Re dell'Vniuerso. Nò dicono i Magi, perche tutto che sia Re di tutte le creature, e' viene pouero, e come pouero si mostra solamente Signore d'vna stella. *Vidimus stellam eius in oriente.* Senti le parole dell'acutissimo Grisologo. *Verè sicut dixit Apostolus, cùm esset diues pauper est factus, cum esset in sua deitate diues, nostra fit pauper in carne, & habere capit stellam vnam, totam qui fecit, habet, & continet creaturam.* Qui, veramente si scorge quanto bene dica l'Apostolo, che essendo Cristo non solamente come Dio ricco in se stesso nella sua deità, ma per mezzo di lei ancora come huomo, padrone di tutte le creature, per nostra car-

Chrysol.

gione volle farsi pouero nella nostra mortal carne: e per segno ecco che quegli, che ha il dominio, e'l possesso del tutto, e della terra, e del cielo, comparisce con vna sol stella. *Vidimus Stellam eius in Oriente.*

10 E per qual cagione questo gran Re si fa veder nel mondo così pouero, e mendico? Eh dice San Paolo *Propter nos egenus factus est, cùm esset diues, vt illius inopia vos diuites essetis.* Gran differenza v'è tra il Re dell'vniuerso, e gli altri Regi: questi quando so' poueri osseruano ciò, che di Saul predisse il profeta Samuello. *Agros quoq; vestros, & vineas, & olueta optima tollet. Seruos quoq; vestros, & ancillas, & iuuenes optimos auferet, & ponet in opere suo: greges quoq; vestros addecimabit: vosq; eritis ei serui, & clamabitis in die illa à facie regis vestri.* Vn Re pouero toglie a suoi soggetti i campi, le vigne, e gli oliueti, i serui, e le serue, i più forti, ei gentili giouani per farli suoi serui, ministri, e soldati; in fine decima le greggie, vuol parte dell'entrate, e vuol tutti per serui. Non è di questa conditione il regno di Cristo. *Propter nos egenus factus est, cùm esset diues, vt illius inopia vos diuites essetis.* Essendo dispotico padron del cielo, e della terra, Signore, e Monarca dell'vniuerso, si fà pouero, e mendico: *Propter nos: vt illius inopia vos diuites essetis.* Per nostra cagione, per arricchir noi delle sue ricchezze. Ecco, che dice il Vangelo. *Ecce Rex tuus venit tibi. Tibi.* a te, o huomo ne viene per portarti nelle tue case, e sole, e luna, e stelle, e pianeti, e vita, e sanità, e titoli, ed honori, e tesori, e ricchezze, ed ogni altro bene, che stà sotto del suo dominio, che riconosce il suo impero, ed in fine se stesso, per saluarti, per darti le sue gratie, e la vita eterna.

2. Cor. 4. 9.

1. Reg. 8. 14.

Chrysost.

Nazian.

11 Ma di più ancora *Mansuetus. Firma res est multis benefacere,* dice il Dottor Teologo nell'epist. 91. *Etiam si non sic loco firmiter affixus.* Non v'è cosa più sicura, sicurezza più stabile, stabilità più ferma, fermezza più immobile quanto il far bene altrui: Non v'è cosa, che più fermi, più stabilisca, più perpetui, ed eternizi i regni, o le corone tutto, che labili, mobili, caduchi, e poco fermi, quanto la beneficenza del Prencipe, il diffondersi pel suo regno co' benefici, il non licentiar da se alcuno discontento, il preuenire ogni vno di gratie, e di fauori. Però non men gioua la mansuetudine, e la clemenza, anzi quella senza di questa poco gioua. L'esser Re benefico, e non benigno, far gratie senza modo, donar' il suo senz'acquistarne gratitudine, è vn piede sol de regni la beneficenza. Ma la mansuetudine, e clemenza è l'altro piè, che ferma, e stabilisce il regno. *Misericordia, & veritas custodiunt regem,* dice il Sauio ne' Prouerbi al c. 28. Ecco il primo piè. Ma sarà per auuentura, per questo solo stabile, ed immobil il regno? nò dice, *& roboratur clementia thronus eius.* Si fortifica, si robora, si ferma, e stabilisce il regno colla clemenza sola. *Et roboratur clementia thronus eius.* Queste due fermissime colonne hebbe il regno del Redentore. *Venit tibi,* ecco la prima della beneficenza. *Mansuetus,* ecco la seconda della mansuetudine, e clemenza. E come la dimostra? *Sedens super asinam, & filium subiugalis.* caualcando vn vil giumento, che và a lenti passi, per non faticare il suo collegio nel seguirlo.

Prou. 28.

12 O quanto mansueto, e clemente è quel Prencipe, il qual quando hà da riscuoter' alcun tributo, far guerra, o solennità, trionfi, o prendere spasso, e recreatione, non tanto riguarda al suo vtile, o diletto, quanto a quello de' suoi soggetti. Considera il gran Padre S. Agostino nel cap. 1. del lib. 2. *de mirab. Sac. Scrip.* quel fatto di Giosuè, quando seguendo la vittoria ottenuta contro que' cinque Regi Amorrei, veggendo, che'l sole col suo tramontare l'impediua, inalzandosi colla fede al Re de' pianetti, e prendendo colla sinistra mano la lancia, alza la destra, e riuolto al Cielo dice. *Sol contrà Gabaonem ne mouearis, & Luna contra vallem Aialon.* Che necessità vi muoue, ò prode Capitano a fermar la Luna, se il Sole basta per il vostro intento? Eh risponde il gran Padre, che lo fece, affinche non si turbasse il numero de' giorni, e mesi, e cagionasse gran turbatione, e mutatione in tutte le cose. Perche restando immobile la Luna, ogni cosa stette nel suo stato. Se caminaua il Sole, e si fermaua la Luna gran rouina sarebbe seguita per le cose di Giosue, e per tutte le altre: e se la Luna si fosse raggirata, el

Iosue 10. 12.

sole fermato, gran burasche, e tempeste sarebbero nate nel mare, e strane alterationi nelle cose dalla Luna predominate. Hor fermisi la Luna, dice Giosue, mentre si ferma il Sole: perche, se bene per me basti il Sole, per gli altri però, che albergano sopra della terra, ò nauigano il mare s'arresti altresi la Luna. *Sed & illa varietas*, dice il Santo, *nihil iam anni cursum, & reliquum dierum commouit, dum pariter Sol, & Luna vnumquodque in suo ordine requieuit*. O prudentissimo capitano! o auuenturata republica! in cui sono Prencipi, e Gouernatori, i quali, quãdo commandano alcuna cosa, che sia di lor vtile, o gusto, hanno riguardo insieme all'vtile, ed interesse de' sudditi. Vuol entrar Cristo Signor nostro in Gierusalemme, e vuol entrare a cauallo. Ma che? S'elegge per auuẽtura vn corsiero veloce? Vna chinea di portante gagliardo? Nò nò, ma vn vil giumento, che poco camina, ed a passi lenti, accioche, mentre egli caualca, i discepoli, che lo seguono a piedi, non si stanchino nel seguirlo. O clemenza di Prencipe! o mansuetudine di Re!

Augus.

13 Mostrossi Iddio sempre mai fonte di misericordia anco pria dell'Incarnatione; tutta fiata molto più misericordioso, e benigno si manifestò dopò il sourano mistero, in cui si fè huomo, e vestì la nostra mortal carne. Due cose sono nella misericordia. Vna si è souuenire alle miserie altrui, e l'altra compatire a chi patisce. In Dio in qualonche tempo fu la prima, ma mancouui la seconda: perche la sua natura, come impassibile, non n'era capace. Però, posciache si fece huomo, si mostrò affatto misericordioso nel rimediare a' nostri mali, e nel compatirci. Le poppe nelle donne prima, che concepiscano s'alzano poco, o nulla, ma concependo si gonfiano molto, e sembra, che quelle due fonti, che pagano la pensione del nodrimento al bambino, anch'esse concepiscono; e partorendo il ventre, esse scoppiano, se non s'aiuta il lor parto del latte. E, come che cuoprono il materno cuore, destano nella madre vn nuouo amore, accioche nodrisca, ed allieui il pargoletto di fresco nato. Vero è, che l'amor d'Iddio ogni giorno si mostraua in fauor dell'huomo; ma quando quell'auuenturato parto, in cui il mare Oceano si rinchiuse nelle viscere virginali, e n'vscì a luce senza offesa dell'integrità della madre quel bambino diuino, si gonfiarono stranamente le poppe dell'istesso Iddio incarnato, per alleuar, e nodrire i molti, e nuoui figli, ch'egli all'hora concepì; e doueua col suo pretioso sangue partorire su la Croce con tal generatione, di cui disse l'Euangelico Profeta. *Generationem eius, quis enarrabit?* Indi l'istesso Isaia riuolto a Dio dice. *Vbi est Zelus tuus, & fortitudo tua, & multitudo viscerum tuorum? Super me contiruerunt se.* Come Signore, hauendo vo' tanti figli da sostentare, non hauete poppe? E, se pur l'hauete, sono cotanto di vital liquore asciutte, che sembra, che nõ l'habbiate. Piano, o Profeta: aspetta che si faccia huomo, che lo vedrai con poppe così grosse, gonfie, e piene, che vi sarà di bisogno vn strettoio, o cinta per sostenerle. Così lo vide l'Aquila volante. *Præcinctum ad mammillas zona aurea.* Queste furono quelle poppe, che lodaua la Sposa santa ne' Cantii cal cap. 7. *Duo vbera tua sicut duo hinnuli gemelli capreæ.* Oue legge Rabbi Salomone. *Pontifex, & Rex sicut duo hinnuli capreæ.* Le poppe del mio sommo Sacerdote, del mio Re Cristo sono grosse, e tanto gonfie, che pare, ch'egli sia tutto poppe. Ed altroue *Meliora sunt vbera tua vino*, o con altri *Meliores sunt amores tui vino*.

Es. 63.15

Apoc. 1. 13.

Cant. 7.

14 Questa mansuetudine del nostro Re, ci additò il Padre Eterno, quando nel Giordano dichiarandolo Signore, e padrone di tutte le creature fece vedere sopra del suo capo la colomba discesa dal Cielo. Il cui mistero elegantemente così dichiara S. Anselmo nel c. 3. di S. Luca. *Rectè, dice, sicut columba in eum descendit, vt eius mansuetudinem nobis intimaret: ipse enim Iudex est generis humani; sed quis eius ferret iustitiam, si priusquam nos per mansuetudinem colligeret, culpas nostras per Zelum rectitudinis examinare voluisset? Homo ergo pro hominibus factus, mitem se hominibus præbuit.* E vuol dire, per qual cagione vi credete, che scendesse dal Cielo sul capo del Verbo humanato la colomba, se non perche, essendo egli costituito giudice con soprema potestà sopra degli huomini, quinci ad ogn'vno intimasse la sua mansuetudine? E chi harreb-

Ansel.

harrebbe giamai potuto sostener la sua giustitia, se col solo rigor del suo zelo, colla rettitudine della sua giustitia hauesse voluto esaminare, e gastigare le colpe, ed i delitti nostri? Ecco adunque, ch'egli si fà huomo, diuien Re del mondo, e nell'esercitare l'impero vuole, che sola risplenda la pietà, la benignità, e la clemenza, quest'a vuole che sia la sua corona, il suo trofeo, le arme sue, onde si soggetti il mõdo, e debelli i suoi nemici.

Abac.3. 15 *Cornua in manibus eius: ibi abscondita est fortitudo eius*, diceua di lui il Profeta Abbacuc nel cap. 3. Nelle mani tiene il suo scetro, in cui porta celata, e nascosta la virtù, il valore del suo braccio, la fortezza, e potenza del suo impero. *Drogo.* Drogo nel lib. *de Sacram. Pass.* cerca da Cristo. *Quæ est autem fortitudo tua, nisi mansuetudo tua?* Signore, già che così forte, e poderoso ci comparite, deh palesateci la fortezza vostra acciò atterriti, ed isgomentati vi riconosciamo per nostro vnico Signore, e' vi si rendiamo soggetti! *Quæ est autem fortitudo tua, nisi mansuetudo tua?* Ah che la fortezza vostra, onde triema ogni viuente, il vostro potere, immenso, ch'arriua da vn capo all'altro del mondo, e che debella, e soggetta al vostro impero anco i più rubelli, ed ostinati, altro non è che la vostra clemenza, e benignità.

16 Vn brauo, e formidabil Soldato nemico di Cristo, e del suo regno, che spira se non minaccie, e morti contro de' suoi seguaci. *Att.9.* *Saulus autem adhuc spirans minarum, & cædis in discipulos Domini.* Ritruouo al primo colpo della sua clemenza abbattuto, e soggettato. *Subitò circumfulsit eum lux de cœlo, & cadens in terram, audiuit vocem dicentem sibi. Saule Saule, quid me persequeris? Qui dixit. Quis es Domine?* Appena abbattuto, e ripreso della sua crudel rabbia contro de' Cristiani, riconosce per Signore il Redentor del mondo. O che brauo soldato! Ou'è l'ardire, con che vai da' Sacerdoti, e domandi le lettere patenti per prender' ogni Cristiano, e condurlo in Gierusalemme ligato, e te ne vai all'essecutione del tuo vficio? Come abbattuto il chiami Signore, e non più tosto nemico? A che segno conosci il suo impero? *Chrys.* *Agnoscite Domi um*, dice il Boccadoro nell'hom. *de reprehen. ferem. virtutem didicit ab indulgentia.* Dalla clemenza di Cristo, dalla sua benignità, ed amore in chiamarlo per nome, in abbatterlo solo, e non vcciderlo, in conuertirlo, e dargli le sue gratie, argomentò, ch'egli veramente era il Re dell'vniuerso, il Messia da loro aspettato, il Saluador del mondo. O felicissimi i Prencipi se in queste due conditioni imitassero il Redentore! O che amore, che beneuolenza ritrouarebbero ne' Vassalli!

17 Vn buon Re diceua Ciro appresso a Xenofonte, non deue esser differente da vn buon Padre: e si come il Padre il tutto opera, e fa per amor de' figli, stenta, suda, fatica per lasciarli commodi, e ricchi; e da lor non cerca d'esser temuto con timor seruile, ma filiale, cioè amato, e ben veduto, scolpito nel cuore, e portato nelle viscere. Così deue essere il Prencipe, tale deue mostrarsi il buon Re, che tutto il suo gouerno, ed impero sia per la felicità de' suoi soggetti. E che da lor più sia amato, che temuto; questo è la fortezza inespugnabile de gl'imperi. *Vnum inexpugnabile monumentum amor ciuium*, dice Seneca lib. *de elect. cap.* 19. *Seneca.* perche, il suddito più facilmente sostiene la morte dal suo Prencipe, che'l timore, così d'Iddio, che prima della venuta di Cristo gouernaua il mondo col timore dice Grisologo nel serm. 147. *Chrys.* *Mundus perire maluit, quam timere; pauore mors ipsa leuiore.* Ma oue il Prencipe è tutto pio, e clemente. Ah che ben possono i popoli con queste turbe rallegrarsi, e festeggiare. *Exulta satis filia Sion. Ecce Rex tuus venit sibi mansuetus.* E riposianci.

SECONDA PARTE.

18 I*Nuenietis asinam alligatam, & pullum cum ea: soluite, & adducite mihi.* Volendo il Saluador nostro far la solenne entrata in Gierusalemme, e farsi conoscer, ed acclamar per Re, commanda a' Discepoli, che vadano in vn Castello, ch'egli lor additò, che quiui trouerann o vna giumenta, ed vn polledro, e che glieli conducano. Nel qual fatto occorsero tre cose degne d'esser considerate, e che fanno al nostro proposito. La prima è, che il Redentore dice. *Adducite*

mihi, e conducendoli non venne giamai loro in pensiero di salirui sopra, perche Cristo Signor nostro disse. *Adducite mihi.* Per mio seruigio li voglio, e non per vostro. S'io hò da caualcare non voglio, che voi più di quello conuiene li fatichiate. Secondariamente gli ingiugne il Saluadore, che côducano solamente duoi giumenti, ed essi ne condussero per auuentura tre? Nò, perche oltre l'hauer detto. *Fecerunt sicut præceperat illis Iesus*, aggiugne non senza mistero, *& adduxerunt asinam, & pullum.* E finalmente i Discepoli spogliato le proprie vesti, le posero sopra de' giumenti, e cominciarono essi a pagar' il tributo al Re, che trionfaua. O lettione, o documenti importâtissimi per ogni ministro de' prencipi!

19 Primieramente non caualcano gli Apostoli i giumenti, non li faticano, non li caricano più di quello haueua ordinato il Saluadore. Altrettanto deue fare vn ministro di giustitia, osseruare nel gastigare i delinquenti, e malfattori quâto commanda il prencipe, e determina la legge: non aumentare le pene, non accrescer' i gastighi. E se il prencipe è misericordioso, non deue il ministro esser seuero, e crudele; perche, si come al mantenimento de gli imperi, alla conseruatione de' regni è necessaria la clemenza, molto più alla conseruatione de' Magistrati. Indi il Sauio consiglia ogni ministro con queste parole. *Fili in mansuetudine opera tua perfice, & super gloriam hominum diligeris.* Tutto che l'honore sia la cosa, ch'è più bramata da tutti gl'animi generosi, e nobili, e sia tale la grandezza, e maestà, che rapisce gl'occhi di tutti; tutta fiata gli huomini prudenti, e discreti si lasciano molto più allettare dalla mansuetudine; ed vn'animo inchinato a far seruigio a tutti, rapisce con amorosa violenza il cuore d'ogn'vno. *Ab homine probato diligeris.*

Eccl. 3. 19.

20 Il padre di Salomone diede forsi questo documento al figlio, quando disse. *Diriget mansuetos in iudicio.* Nel giudicio sarà Iddio auuocato de' mansueti: o s'intenda nel giudicio del tribunal diuino, o de' tribunali humani, che l'vno, e l'altro può significare quel *In iudicio.* E vuol dire: Quando nel giudicio diuino si presenterà vn'huomo mansueto, che a tutti fa bene, di tutti è benemerito, tutto che contro d'ogn'vno il demonio facci l'vficio di Fiscale, contro d'vn'huomo tale perderà le forze, gli mancheranno le ragioni, e gli argomenti, e non saprà che dire. E se anco ne' tribunali del mondo sia querelato vn ministro fornito di sì bella, di sì gloriosa conditione: ancorche habbi molti emoli, che l'inuidijno, e perseguitino, nientedimeno sarà sempre da Dio aiutato, persuadendo a' giudici, non esser cosa possibile, che vn' huomo tale habbi fatto ciò, che non deue.

Ps. 24. 9.

21 E se ben m'auueggio in questo fissaua lo sguardo lo stesso Dauide, quando dice, che publicando Iddio il giudicio si commosse, e tremò la terra; ma considerando, ch'e' veniua a giudicar mansueti perdè il timore con vna consolatione nô pensata. E come non starà di buon animo chi dimora in compagnia de' mansueti, a' quali mirò sempre il Cielo con buon sembiante, e fauori con volto allegro? *De cœlo auditum fecisti iudicium*, Ecco la publicatione del giudicio. *Terra tremuit.* Ecco il timore, e spauento de' mortali. *Et quieuit.* Ecco che incontanente s'acqueta, e si placa. E perche? *Vt saluos faceret mansuetos terræ.* Perche si ricordò, che nel mondo v'erano de gli huomini mansueti, piaceuoli, e benigni; e, stimando, che contro di loro non si può dar sentenza, scaccia il timore, e la paura, e s'empie d'allegrezza.

Ps. 75. 9.

22 Facendo lo spirito del Cielo il côpendio delle gratie, e doti di quel gran Gouernadore del popolo hebreo, inalza, come corona di tutte, la mansuetudine di lui, caparra molto auantaggiata per il gouerno, la quale come rara, e non più veduta ne' nostri secoli può rubare l'attentione di vederla in vn soggetto di quell'etade. *In fide, & lenitate ipsius sanctũ fecit illum.* O parti degne veramête d'vn magistrato! Fede per Dio, e fede per il Prencipe: perche, non essendo il ministro leale al Prencipe, corre manifesto pericolo la republica: e mansuetudine per gli huomini, per i sudditi. E quando per isciagura mancherà nel ministro questa seconda, habbiasi in supremo grado anco la prima, che ad ogni modo patisce euidente naufragio.

Eccl. 45. 4.

23 Vn bellissimo luogo truouo in

Esdra

Esdra a questo proposito. Dipigne egli vn'aquila, che tirraneggiaua la terra, e posta in giuditio d'auanti ad vn leone fra molte accuse, che gli furono fatte vna sù questa. *Tribulasti terram, & non cum veritate, tribulasti enim mansuetos.* Trauagliare, ed affliger mansueti, e non con verità questo può stare. Che fine hebbe questo giudicio? I testimoni, e la sentenza furono in fauor de' mansueti, e l'aquila condannata, e confinata in carcere. Ed è cosa certa questa non solo nella Scrittura sacra, ma nell'humana politia ancora, che i giudici seueri, i ministri crudeli, i magistrati, che trapassano nelle pene, e ne' gastighi il segno, per far acquisto della gratia del prencipe, sdegnano, o solleuano i popoli soggetti contro del prencipe stesso: e come che non possano contro di lui sfogare la lor'ira, s'auuentano contro del ministro, nella guisa che fa il cane contro del sasso, che gli fu scagliato, il quale non potendo morder la mano, contro del sasso incrudelisce, e sfoga la rabbia, el furore. Ouero, che lo stesso prencipe per liberarsi dalla solleuatione, e per rendersi amoreuoli i vassalli, non trouando altro miglior compenso, o priua que' ministri dell'vficio, o li dà, come più volte s'è veduto ne' tempi nostri, nelle mani de' soggetti infelloniti, ed arrabbiati, accioche, satiandosi col sangue di lui, non si beuano il suo.

24 Felici Apostoli, vbbidienti discepoli, mansueti ministri, che non caricano i giumenti più di quello vuole il lor Signore. Caritatiui vficiali, osseruando ciò, ch'egli lor impone. *Fecerunt autem sicut preceperat eis Iesus. Et adduxerunt asinam, & pullum.* Se essequirono quanto gli fu commandato dal lor maestro, ed egli lor cõmandò, che gli conducessero la giumenta, el polledro, che occorreua soggiugnere. *Et adduxerunt asinam, & pullum?* Sai perche? Perche poteua forsi alcuno sospettare, che oltre questi duoi giumenti, n'hauessero condotto vn'altro, e per leuare ogni dubbio replica. *Et adduxerunt asinam, & pullum.* O ministri degni di perpetuare ne' loro vfici! *Oculi mei ad fedeles terræ, vt sedeant mecum,* dice il Re Dauide. Deue il prencipe hauer l'occhio d'ellegersi ministri fedeli, ed a questi deue dire *Sede mecum*. Perche i ministri interessati recano mal'odore al prencipe. E se per isuentura fosse la republica posta in tal contingenza d'hauer mal Re, o cattiuo ministro, io sto per dire, che manco male sarebbe hauer vn Re cattiuo, che vn ministro auaro, ed interessato; perche essendo i ministri mano del prencipe, errando lui, essi emenderanno i suoi errori; ma hoggidì parmi, che sia tutto al rouerscio, che si trouino molti prencipi buoni, e pochi ministri, che non siano interessati, che non vogliano moltiplicare colle lor tirannidi, ed ingiustitie le proprie entrate.

Ps. 10. 90.

25 Il Redentor del mondo colà in quel diserto, trouando solamente cinque pani, che non bastauano ne anco a cinque persone di tante migliaia, che lo seguiuano, lo moltiplicò in modo, che non solamente satiò tutti, ma di più n'auanzò in gran quantità. Dite che altrettanto faccino alcuni ministri di questi nostri tempi: di cinque che haueranno d'entrata, che non potrà mantener la ventesima parte della lor fameglia, de' parenti, ed amici, in poco tempo si vanno talmente moltiplicando, che diuegnono essi, i parenti, ed amici ricchi, poderosi, e grandi: con auanzar di più gran quantità d'oro, e d'argento ne' scrigni, e nelle casse. E non vi pensate, che ciò faccino colle sostanze sole de' sudditi, lo fanno anco co' redditi del medesimo prencipe, ne' quali hanno maneggio.

26 Li Sacerdoti di Baal persuadeuano al re, ed a sudditi di offerire tanti cibi a quell'Idolo, facendo lor credere, ch'egli tutti li mangiasse, ma essi erano quelli, che'l tutto diorauano. O quanti Sacerdoti di Baal si ritrouano fra' ministri de' prencipi, che persuadono al prencipe d'imporre vna taglia, vn datio, vna grauezza straordinaria (anzi perpetua, perche basta, che si sia imposta, che subito diuiene immortale, e perpetua) a' popoli di far' vna fabbrica, vn ponte, ed altra simil cosa. Ed a che fine? Forsi per beneficio del prencipe? Per vtile della repubblica? Nò nò, ma per diuorare essi con queste ribalderie le sostanze de' sudditi, e l'entrate del re. Indi è, che, non osseruando questo, nel pagamento delle

delle gabelle, delle taglie, ed altre grauazze non fanno come gli Apostoli, i quali, mentre il lor re voleua riscuoter'il tributo delle vesti, e de' rami sparsi nelle strade, onde passaua, sono i primi a spogliarsi delle loro vesti proprie, ed a pagar'il tributo; ma essi s'esentano dalle gabelle, si liberano dalle tasse, e non vogliono alloggio de' soldati, scaricando il tutto sopra le spalle de' poueri, e miseri soggetti.

27 Ahi ministri, ahi vficiali. Ecco, che dice Iddio di voi per bocca del profeta Geremia. *Ier. 5. 28.* *Inuenti sunt in populo meo impij insidiantes quasi aucupes, laqueos ponentes, & pedices, ad capiendos viros. Ideo magnificati sunt, & ditati: incrassati sunt, & impinguati. Et præterierunt sermones meos pessimè; causam viduæ non iudicauerunt, causam pupilli non direxerunt, & iudicium pauperum non iudicauerunt. Numquid super his non visitabo dicit Dominus? Aut super gentem huiusmodi non vlciscetur anima mea?* Non vi pare, Vditori, che Iddio propriamente parli di questi nostri tempi, *Inuenti sunt in populo meo impij insidiantes quasi aucupes, laqueos ponentes, & pedices ad capiendos viros.* Che misericordia, che mansuetudine, che clemenza si vede hoggidì in alcuni ministri ed vficiali empi, e scelerati, tanto seueri, e crudeli, che si beuerebbero il sangue humano. Anzi in fatti il beuono, mettendo ogni giorno tante insidie, tanti lacci, e panie per prender huomini, che sembra, che siano cacciatori, o vccellatori delle persone? A quegli mettono colla confidenza vn laccio auanti a' piè per farlo traboccare ne' delitti; a questi con riceuer donatiui, e presenti le panie, per farlo marcire in carcere; a quell' altro, con non prouedere a tempo a' disordini, vn laccio nella gola. In somma colle loro arti infami tendono alle genti manette, catene, tenaglie, manaie, forche, e mille altre sorti di tormenti, e di morti. Non vi pensate, che ciò faccino per atterrire, per isgomentare, per fare che ogni vno viua, come deue: Nò nò, ma *ad capiendos viros*, per fare, che realmente v'inciampino, e vadano in mal hora, e su le forche. *Ideo magnificati sunt, & ditati.* Quinci ne succhiano essi tanto sangue, che in brieue tempo si veggiono diuenuti grandi con l'oppressione de' poueri delinquenti: ricchi fuor di modo con l'estrema rouina di mille case. Quindi arriuano tal grassezza, che pessimamente si scordano affatto della legge d'Iddio, non vogliono più sentire a trattar ne d'Iddio, ne di conscienza, hauendo l'anima, el cuore fitti nell'interesse. Indi non occorre che ne vedoue, ne pupilli, ne pouerelli attendano da lor giustitia; perche non hauendo, onde possano empiergli le mani, danno le sentenze in fauore de' ricchi, e de' grandi, i quali satiano la lor'ingorda fame. Ahi giudici. Ahi ministri vi credete, che vn giorno non debba venir Iddio a visitare minutamente le vostre attioni? Che non debba il supremo giudice gastigare tante vostre ingiustitie, e sceleratezze? Che non debba egli vendicarsi di vo', che tenete qua giù in terra il luogo suo, delle ingiurie, dell'offese, che ogni giorno gli fate? *Numquit super his non visitabo, dicit Dominus? Aut super gentem huiusmodi non vlciscetur anima mea?* Sì sì che *visitabi vlciscetur*. E fra tanto, ch'egli s'apparecchia alla vendetta, ed al gastigo, tanto più seuero, quanto più tardo, vo' anime timorate d'Iddio, che imitate il sacro Collegio apostolico, continuate, ed auanzateui nelle attioni buone nel buon gouerno de' popoli, nella retta amministratione della giustitia, perche se seueramente gastigherà quelli, abbondeuolmente premiarà la vostra giustitia, e guiderdonerà la vostra santità. Andate in pace.

IL FINE.

IL FESTINO.
DIS.SO QVARANTVNESIMO
NEL LVNEDI SANTO.

Della festa, che fa a Dio l'anima, che rinuoua gli atti della penitenza, e di quella, che riceue in ricompensa dall'istesso Dio.

Fecerunt autem ei cœnam ibi, & Martha ministrabat, Lazarus verò vnus erat ex discumbentibus cum eo. Maria ergo accepit libram vnguenti nardi pistici pretiosi, & vnxit pedes Iesu. Ioann. 12.

1 NE solenni conuiti, e nelle sontuose nozze, come per lor singolar ornamento, e splendore s'introducono per ordinario da tutte le genti le musiche, e le feste, le danze, e le carole, le quali seruono per dilettar l'orecchio, e rallegrar l'occhio, mentre che co' saporiti cibi, e delicate viuande, co' vini pretiosi, e generosi si dà diletto, e piacere al gusto. Così fecero i Filistei, che dopò hauer fatto cattiuo, e priuato de gli occhi il fortissimo Sansone lor nemico. *Latantes per conuiuia, sumptis iam epulis, preceperunt, vt vocarent Samsonem, & antè eos luderat.* Così fecero gli Hebrei dopò d'hauer dal Re Assuero a' prieghi della bella Esther, ottenuto quel gratioso decreto della lor salue zza. *Iudæis autem noua lux oriri visa est, gaudium, honor, & tripudium. Apud omnes populos, atque prouincias, quocumq; regis præcepta veniebant, mira exultatio, epulæ, atque conuiuia, & festus dies.* E così osseruò l'empio Herode a costo della vita del santissimo Precursore del Messia. Questa bellissima vsanza imitarono in questo giorno Lazzaro, e le sorelle. *Fecerunt autem ei cœnam ibi.* Ecco il sontuoso conuito. Desiderate di vider le feste solenni, le musiche i balli? *Maria ergo accepit libram vnguendi nardi pistici pretiosi, & vnxit pedes Iesu, & extersit capillis suis pedes eius.* O feste gradite! O musiche bramate, le quali in ricompensa riceuete più nobil festa, lode più celebre. *Vbicunque prædicatum fuerit Euangelium hoc in toto mundo, dicetur, quòd hæc fecerit in memoriam eius.*

Iud. 16. 25.

Esth. 8. 17.

2 Diuersa, per cominciarmi da quì, da quella peccatrice, e poscia penitente donna, che come racconta San Luca al cap. 7. a casa del fariseo, lauò colle sue lagrime i piè del Redentore, li rasciugò co' capelli, e gli vnse col pretioso vnguento, vogliono alcuni Dottori, che sia la donna, che nel nostro Vangelo vien celebrata d'hauer in Betania vnto il capo del nostro Bene: e questa sentenza tennero Clemente Papa lib. 3. constit. c. 6. Origene tratt. 35. in San Matteo, & hom. 1. in cant. San Giouanni Grisostomo nell'hom. 61. in Ioan. & 81. in Matteo S. Maccario d'Egitto hom. 12. Teofrasto nel c. 14. di San Marco, Girolamo, ed Eutimio nel cap. 26. di San Matteo. Però l'opinione più comune, e più certa è, che sia la stessa donna, Maria Maddalena sorella di Lazzaro; opinione approuata da Sant'Agostino nel lib. 2. *de consens. Euang.* c. 79., da Greg. hom. 25. & 33. *in Euang.* & lib. 6. epist. c. 186. epist. 22. da Beda lib. 3. in Luc. c. 18.

da Innocenzo lib. 2. *de Myst.* c. 57. e da Sant'Ambrogio nel lib. *de Salom.* c. 5. se ben nel cap. 7. di San Luca ne dubitasse. Confermata è dalla Chiesa nell'officio di Santa Maddalena, e da San Giouanni il quale nel cap. 11. antecedente al nostro Vangelo, ch'è nel cap. 12. raccontando la morte, e resurrettion di Lazzaro, dice. *Erat autem quidam languens Lazarus à Bethania de Castello Mariæ, & Marthæ sororum eius. Maria autem erat, quæ vnxit Dominum vnguento, & extersit pedes eius capillis suis.* E se bene Iacomo Fabio, e Iansenio nel c. 48. rispondano, che ciò disse Giouanni per anticipatione, accennando ciò, che poscia narrar douea nel cap. seguente; si vede però chiaramente, che la risposta è volontaria, e molto diuersa dal pensiero del discepolo amato, il quale non costumò giamai di riferir i fatti di Cristo suo dolce Maestro per anticipatione, come gli altri Euangelisti, ma sempre di narrar il seguito: poiche oue gli altri di Giuda anco prima del dì della passione, dicono. *Qui tradidit eum.* S. Giouanni sempre scriue. *Qui erat eum traditurus.* Era dunque la stessa donna, la medesima Maria Maddalena, sorella di Lazzaro. *Eandem enim Mariam bis hoc fecisse arbitror*, dice Sant'Agostino nel luogo accennato.

Ioan. 11.

August.

3 E che fà? dicalo l'Euangelista. *Maria ergo accepit libram vnguenti nardi pistici pretiosi, & vnxit pedes Iesu, & extersit pedes eius capillis suis.* L'altra volta nella sua conuersione col pretioso vnguento vnge a Cristo i piè, ed hora pure fa il medesimo. *Maria autem*, dice Grisostomo nell'hom. 64. *in Ioan. non faciebat communem famulatum, sed ad solum Dominum constituit honorem.* Marta serue, e ministra a Cristo; ma la sorella s'occupa in imprese più nobili, in attioni più illustri, in honorar Cristo, in fargli solenne festa, e dargli dolce trattenimento; rinouando gli atti della sua gloriosa penitenza, rammentando le sue colpe horrende, e la gran misericordia del Redentore in rimetterle con tanta ageuolezza. Piace sommamente al Re del cielo, che'l peccator giustificato spesso il rammenti de' peccati, da qual fu tratto per mezzo della diuina gratia, che gli tenga scolpiti nel cuore, e porli mai sempre auanti a gli occhi. *Qui prius blasphemus fui, persecutor, & contumeliosus*, dice il Vaso d'elettione scriuendo all'amato Timoteo. Si raccorda d'esser stato bestemiatore, persecutore, ed ingurioso a Cristo, ed alla sua legge. Il Boccadoro nell'hom. 4. *Non sufficiebat*, dice, *se appellasse blasphemum, nisi etiam persecutoris sibi crimen iniungeret, rursùmq; idipsum persecutionis augeret malum.* Il penitente Re. *Iniquitatem meam ego cognosco*, diceua nel salmo 50.: *Et peccatum meum contra me est semper*, o secondo il Caldeo *In conspectu meo*, e con Agostino nel sal. 122. *Antè me meorum malorum imagines*, E Teodoreto in questo luogo, *& peccata audactor patrata prospicio, & nocte somnio, & interdiù mente reuoluo.* Auanti di se, nel suo cospetto sempre portaua le brutte imagini, e le mostruose figure de' suoi peccati troppo temerariamente commessi: co' gli occhi dell'anima sempre le vedeua vegliando, e dormendo se n'insognaua.

Chrysost.

1. Tim. 1. 13.

Chrysost.

Ps. 50. 5.

Theodor.

4 Ma che gioua a Cristo Signor nostro questa dolorosa, ed amara rimembranza? Molto senz'alcun dubbio: perche i peccati so' spine, le quali colla memoria che di loro hanno l'anime giuste, si fecondano in guisa, che producono belli germogli di santi pensieri, di saluteuoli proponimenti. *Semper inferiora tua respice*, dice il Padre Sant'Ambrogio nel cap. 11. del lib. 3. dell'Esamerone. E che ne seguirà? *Super spinas germinas.* Che da queste spine de' penitenti, fecondate da' sguardi venuti dal cielo nascon germogli di santi pensieri, da germogli le frondi de' proponimenti, dalle frondi vari, e tutti belli fiori, pallide violette, d'humiltà, candidi narcisi di viuer immacolato, vermiglie rose de' celesti amori, ed altri vaghi fiori, onde in questo solenne festino s'inghirlanda il Re del Cielo.

Ambros.

5 Questa è la corona, di cui si pregiaua Cristo nel cap. 5. de gli amori del Cielo, mentre diceua alla Chiesa santa sua prima diletta. *Aperi mihi soror mea, amica mea, immaculata mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium.* Tratta quiui de' pianti, e delle lagrime di penitenza in cui s'esercitano l'anime conuertite a Dio, come vuole il

Cant. 5.

Pata-

Parafrasi Caldeo, che dice all'anima santa. *Comparata es columba in perfectione operũ tuorum; quoniam capilli capitis mei pleni sunt lachrymis tuis.* E San Paolino Vescouo di Nola nell'epist. 4. *ad Seuerum* per queste poche goccie di rugiada, che adornano il capo, ed i capei di Christo, de quali e' gode, e si rallegra intende le anime elette; che però nota, che la rugiada che ristora l'herbe, rifresca le piante, rallegra gli animali, e riempie di giubilo, e di contento gli huomini, non cade giamai, se non quando è sereno il Cielo, purgata l'aria, sgombrate le nubi, e che le stelle, ed i pianeti so' fatti spettacolo dell'occhio nostro. *Huius roris lucidis guttis non nisi serrena nocte spargitur*, dice Paolino. Indi non possono esser, che santi vagheggiatori del Cielo, contemplatori delle stelle, desiosi del Paradiso, ed accesi della gloria beata. *Vnde intelligi datur eas noctis guttas, quibus caput, & crines suos: sapientia maduisse lętatur, quam, & in actis Apostolus corruscare designat.* O felicissime goccie di rugiada, che tanto siete solleuate ad esser la ghirlanda del Redentore, la corona del Verbo Incarnato, il suo giubilo, e la sua festa. *Guttis noctis nostrę crines suos gaudet esse profusos*, conchiude il Santo Vescouo.

Paraph. Caldeo. — *Paulin.*

6 Hor che il Saluador dell'anime, il trionfator de' demoni, il debellator delle potestà tartaree, è coronato, comincisi homai il ballo. Ma sentasi da prima la qualità del suono, acciò non ci sia rinfacciato *extrà chorum saltas.* E che strumento si suona? Vna cetera per ordinario. *Confitemini Domino in cithara.* E che ballo? quello che compose la maestra della celeste musica Cecilia santa. *Fiat cor meum immaculatum, vt non confundar.* Volete il suonator del Ballo? eccoui lo Spirito santo, di cui dice San Basilio di Seleucia nell'orat. 25. trattando della confession di San Pietro. *Primatem inclinat, velut citharam quandam ratione prędıtam, ictibus exsuscitans.* Gia si sente il suono, hor via diasi principio al ballo: *In nomine Iesu omne genu flectatur.* Ecco le riuerenze. *In nomine tuo leuabo manus meas:* Ecco lo scambieuole solleuamento delle mani di chi hà da ballare. *Apprehendite disciplinam*, o con Gaietano: *Osculamini filium*, ecco il baciar le mani, el prender della ballarina. *Ambulate in dilectione.* Ecco il passaggiare. *Circuiui, & immolaui in tabernacula eius hostiam vociferationis*, Ecco i giri. *Media charitate constrauit. Medium tenet ipsemet Salomon accinctus amore*: ecco il passar per mezzo, *Proijcite à vobis omnes iniquitates vestras*: ecco i trabocchetti: *Expoliantes vos veterem hominem.* ecco le mutanze. *Suscepit de manu Domini duplicia*: ecco le raddoppiate. Se bramate i fioretti. *Flores apparuerunt in terra nostra.* Se le fughe. *Fuge dilecte mihi.* Se le capriole o intiere, o spezzate. *Assimilare caprea, hynnulòque coruorum* S'ei ritorni. *Reuertere, reuertere sunamitis.* Se le seguite. *Post te curremus in odorem vnquentorum tuorum.* Se i salti, eccoui Dauide il quale *saltabat totis viribus antè Dominum* Se i furtiui trapassi. *Transite ad me omnes, qui concupiscitis me.* E se finalmente le ritirate al suo luogo: Eccoui Maddalenna che ora *stabat retrò secus pedes eius*; ed hora *Vnxit pedes Iesu, & extersit pedes eius capillis suis.* O ballo leggiadro, o sollazeuol danza, in cui tra lieti suoni, fra festeuoli carole ogni bellator sen và cantando *lętabimur in salutari tuo*, o con Girolamo *laudabimus in salutari tuo*, o col Parafrasi Caldeo *laudes dicemus in redemptione tua.* E poi *& in nomine Dei nostri magnificabimus*, e secondo Girolamo *ducemus choros*, o conforme all'hebreo *Choreas ducemus.*

Psal. 32. — *Ecclesia.* — *Basil. seleu.* — *Psal. 62.* — *Ad Phil. 2.* — *Psal. 2.* — *Ad Ephes. 2.* — *Psal. 26.* — *Cant. 3.* — *Ezech. 18* — *Ad Colos. 3.* — *Es 4.* — *Cant. 2.* — *Cant. 8.* — *Cant. 6.* — *Cant. 1.* — *2. Reg. 6.* — *Eccli. 24.* — *Psal. 19.*

7 Danza, e balla ogn'anima dall'altissima misericordia del Redentor del mondo tratta dalla tirannide di Satanasso per trattenimento di lui. Ed in quello stesso tempo o colla voce, o col pensiero canta le glorie, ed i trofei del trionfator diuino. E se al pastorello Dauide vcciditor del Gigante Goglia, debellator de' filistei, e vittorioso de' nemici danzando cantauano in vari chori le donzelle di Gierusalemme. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia*, come non dourà qualunque penitente, qual donzella nouellamente ammessa nel choro de' giusti cantare. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia.* A questo ci esortaua il Re penitente nel salmo 106. *Confitemini Domino, quoniam bonus: quoniam in ęternum misericordia eius.* Deh lodisi, e celebrisi l'immensa bontà dell'Altissimo, che in tutte le cose create e' dimostra; ma

Psal. 106.

molto

molto più la misericordia immensa palesata nel saluar il peccatore. *Redemptio, & saluatio nostra, quam de misericordia sua fecit*, dice il Card. Vgone. Ma, o Dauide, chi deue esser' il cantatore per celebrare queste meraniglie. Oh dice. *Dicant, qui redempti sunt à Domino, quos redemit de manu inimici. Ad ipsius laudem hoc dicere debent illi*, dice il citato Vgone *quibus hoc beneficium fecit*: Ogni huomo deue ciò lodare; ma molto più quello, che in se stesso l'ha prouato, in esser da Cristo redento, saluato, cauato dalle mani de' nemici, quegli, c'ha riceuuto il beneficio. *Dicant nunc, qui redempti sunt à Domino*, o come legge il Bresciano. *Nunc dicant, qui redimuntur à Domino*. ed Vgone, *dicant modò in præsenti hoc, quod dico*.

Vgo. Car.

Brixian.

Vgo. Car.

8 Vn bellissimo pensiero addita la diuersità di queste lettere perche il Volgato tratta della redentione passata. *Dicant, qui redempti sunt*, el Bresciano fauella della redention presente. *Dicant, nunc qui redimuntur*, e l'vno, e l'altro inuita il penitente a celebrare in tempo presente le merauiglie diuine. *Dicant nunc*, dice il Volgato e con Vgone *modò in præsenti*, e l'altro. *Nunc dicant*, e vogliono significare, che molto loda, e celebra la potenza d'Iddio, grandissima festa gli rende vn'anima attualmente redenta dal peccato; e che altrettanto fa quell'anima, che dopò la sua saluezza s'esercita ne' santi esercitij della penitenza. De' sacrifici, che nell'antica legge commandaua Iddio, che se gli offerissero, dice ne' Numeri al cap. 28. *Quæ offeratis mihi in diebus festis meis*. Sopra del che elegantemente dice Origene nell'hom. 23 *Habet ergo Deus dies festos suos?* Dunque anco Iddio Imperador del cielo, e della terra harrà i suoi giorni festiui? Si che gli hà *Habet*. E perche non deue hauerli? E quali saranno queste sue feste? *Est enim ei magna festiuitas humana salus*. Ah che le feste, le sollennità, i trionfi del Re del cielo sono il saluare gli huomini, il liberarli dalle mani di Satanasso, il trarli dalle fauci dell'inferno. E queste feste celebra con dolce melodia la penitente Maddalena. E la melodia di queste soauissime canzoni ci fù elegantemente descrita dal fiume d'oro Grisologo nel ser. 93. mentre, che trattando del primo atto di penitenza di Maddalena, dice. *Ad delitias Deitatis totas totam pulsat cordis sui, & corporis symphoniam*. Tutte le parti di questa auuenturata penitente e corpo, ed anima seruono di strumenti musicali per formare al suo amato Giesù dolcissima melodia, e gratissimo festino: vi so' gli organi, le cetere, le fistole, ei cimbali. Organo sono li suoi dolorosi homei, co' quali spesso esclama ohime quanto offesi io ingrata il mio Dio: *Organi planctus dat clamorem*: cetera so' i suoi longhi, ed amarissimi gemiti: *citharam per suspiria longa modulatur*: acconciai gemiti in canora fistola, *gemitus aptat in fistulam*: e col batter souente colla feruente contritione la sua conscienza per placar l'ira diuina, suona il dolce cimbalo della penitenza. *Et dum pectus, ipsam conscientiam arguens, sæpe percutit, facit placitura Deo, cymbala personare* O bellissimo festino! O dolcissime suoni! Ma non men dolce sembra a Dio la rinnouatione di queste feste.

Num. 28.

Orig.

Chrysol.

9 Senti, che dice il Re profeta nel salmo 75. *Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi*. Sant'Agostino in questo luogo distingue i pensieri de' peccatori penitenti dalle reliquie de' pensieri. Il primo si è quello, dice il Santo, con cui il peccatore pensa à suoi peccati, prima che gli siano nella penitenza rimesi, li rumina, li medita, e li cerca con diligenza; ma le reliquie de' pensieri so' quelle, onde il peccatore rammenta, riuolge nella mente, e detesta le colpe già cancellate: quel primo pensiero è necessario per acquistar la gratia, questo secondo per conseruarla: quello fà gran festa a Dio, e questo non minore glie ne rende. *Cogitatio hominis confitebitur, tibi, & reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi*, *Sic debes recedere à peccatis*, dice il Padre delle lettere, *prima cogitatione confessus Deo: vt non tibi recedat de memoria, quia peccator fuisti*: col pensiero colla penitenza de' peccati talmente s'ha d'allontanare il peccatore da' peccati nella prima confessione, che giamai li scordi d'esser stato peccatore, d'hauer offeso Iddio, e d'esserne dalla sua altissima

Psal. 75.

August.

bontà

bontà liberato: perche questo fa a Dio grandissima festa, nobilissima sollennità. *Et reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi*. Festa tale, che per hauerla da' suoi giusti fugge, e da lor si toglie, ruba da gli occhi loro la sua presēza; seco s'isdegna, o mostra di sdegnarsi: affinche temendo di qualche lor colpa ritornino a' pensieri, ed alle lagrime di penitenza.

10 Staua vn giorno trattenendosi lo Sposo celeste con l'amata Sposa, l'anima penitente, e venendogli quasi a tedio que' colloqui amorosi, e ricreatione santa gli dice. *Egredere, & abi*. Partiti, allontanati da me, che hora non ti voglio più in mia compagnia. Pouera sconsolata sposa si ritira nell'anticamera, ed e' fra tanto si corica nel letto, e si mette a dormire. Ed ecco, che, mentre e' dormiua, senti vn suauissimo odore, vna fraganza tale, che lo fece destare: e leuatosi di letto vdi, che l'anima sposa, dopò hauer fra se medesima vn pezzo ruminate le cagioni, per lequali il suo diletto sposo l'hauea da se discacciata, proruppe in queste parole. *Dum esset rex in accubitu suo*, o con altri riferiti da Vatablo. *Tantisper dum rex fuit in circuitu suo, idest cœnaculo. Nardus mea dedit odorem suum*. Mentre, che'l mio Re, e sposo si staua dormendo nel suo letto, il mio nardo diede gratissimo odore; la mia penitenza, i pensieri de' miei peccati rinuouati, l'amor mio acquistarono grandissima forza, così spiega Vatablo quelle parole. *Nardus mea dedit odorem suum. Sponsa confitetur se vim mirificam sentire, dum assidet ei sponsus. Indicatur autem veram pœnitentiam oriri ex affatu cælesti*. E che dice lo Sposo alla sua diletta. *Pulchræ sunt genæ tuæ sicut turturis*. San Bernardo nel ser. 40. ne' Cantici, dice, che la diletta del cielo da quella aspra riprensione fattagli dallo sposo tutta arrosì, e si diede qual tortorella a' pianti amari, ed a' gemiti dolorosi. *Tenera est sponsæ verecundia*, dice il mellifluo Dottore, *& ad increpationem sponsi puto facies eius rubore suffusa est, pulchriórq; ex eo apparens*. O artifici marauigliosi della sapienza diuina! O efficacia della penitenza rinouata!

Cant. 1. 8

Cant. 1. 12.

Num. 12.

Vatablo.

Bernard.

11 Cercherà alcuno d'onde nasca, che Iddio senta tanto gusto dalla continuatione delle lagrime, e della penitenza? Vi rispondo, perche rammentando i peccati, più sempre ci si conosce la lor grauezza, arrossisse il peccatore della sua bruttezza, o detesta sempre più la malitia, e poscia viene sempre più a conoscer la misericordia, e la potenza d'Iddio in rimetterli. Questo è vero, e non si può negare, che nel modo, che'l giusto, non arriua giamai a conoscer' appieno le proprie opere, e quanto e' serua a Dio, così il peccatore non conosce mai perfettamente quanto l'offenda co' suoi peccati. A' giusti dirà Cristo Signor nostro nel giorno del giudicio. *Esuriui enim, & dedistis mihi manducare*, ed eglino risponderanno. *Domine quando te vidimus esurientem, & pauimus te?* Racconterà il sommo giudice i lor meriti, ed opere, ed essi risponderanno che non sanno d'hauer fatta alcuna cosa in suo seruigio. Ma dall'altro lato la colpa, dal peccatore non si conosce giamai compiutamente. *Ab occultis meis munda me Domine*, E ciò non diceua solo de' peccati ignorati, o scordati, ma della grauezza ancora di quegli ch'e' ben sapeua. *Ab occultis meis, idest oblitis, vel ignoratis*, dicono comunemente gli espositori, ma v'aggiugne il Lorino. *Vel quia eorum vis, consensúsuè in illa non satis perspectus*, e di questi chiede perdono. *Ab occultis meis munda me Domine*. Perche, con tutto che io li sappia, non arriuo però a penetrare la lor grauezza, e malitia, e per tanto li chiamo occulti. *Ab occulis meis munda me Domine* Hora che nel modo, che'l peccatore continuando i suoi peccati sempre più ignora, non sa, e non conosce la lor grauezza, come dice San Cesareo Arelatense nell'hom 5. *ad Monach. Habet hoc*, dice, *infelix consuetudo peccandi, vt quantò amplius quisq; peccauerit, tantò minus peccata ipsa intelligat. Et tantò plus non peccare delectet*, così quanto più vno rammenta le sue colpe più le conosce graui, più horrende, e più abomineuoli: più ammira, e più stupisce l'alta misericordia d'Iddio nel rimetterli.

Mat. 25. 35.

Ps. 18. 14

Lorin.

Cæs. Arel.

12 Pudentio nel *Dictotheo Ioseph à fratribus venditi*, dice, che questa fu l'ammiratione, e vergogna, onde furono soprappresi i fratelli di Giuseppe, quando, scoperto l'artificio, e stratagema del fin-

to, furto, si trouarono hauer ottenuto il Perdono della proditione nella persona di lui vsata. *Auctio fallax proditur*, dice, *agnoscunt fratrem, veniàque pudescunt*. Senza spirito, e fiato rimasero, quando egli loro il palesò, e lo riconobero; non perche di lui temessero, perche di già haueuano sperimentata la sua misericordia, hauendogli due volte hauuti nelle mani, e lasciateli andar liberi; ed hora per darsegli a conoscere non chiamò la guardia, ne la giustitia, anzi fece tutti vscire, restando con essi soli. Non haueuano dunque di che temere; ma nel vedersi così gentilmente perdonato vn delitto così enorme, rimasero cotanto attoniti, e vergognosi, che sembrauano tronchi insensibili. *Non poterant respondere fratres nemio terrore perteritti.* O gentilezza marauigliosa. Altrettanto si può dire del peccatore pentito, il quale quãto più và considerando l'offese graui, che e' fece al suo Dio, e come ottene gentilmente da lui perdono, riconosce ogn'hor più la sua immensa misericordia, e ne resta insieme vergognato, ed ammirato.

Budens.

Gen. 45. 3.

13 Quindi intenderete, Vditori, la cagione, per cui dice la Scritura sacra, che i Cherubini, che stauano sopra l'arca del Propitiatorio si mirauano l'vn l'altro colle ciglia inarcate, e le palpebre immote, tenendo però i volti l'vno verso l'altro riuolti. *In se mutuò versis vultibus*. Il mirarsi in quel modo è chiaro argomento di merauiglia; peroche non si mirauano per contemplare scambieuolmente le lor bellezze, ma per comunicarsi co' gli occhi alcuni pensieri, che gli receuano merauiglia: e dallo stare sopra il Propitiatorio in quella guisa additauano, che dal Propitiatorio ne veniua la cagione, la qual'era di vedere, come Iddio, il quale per ombra solemente dimoraua il quel luogo, perdonasse con tanta ageuolezza le offese, che da gli huomini e' riceueua.

Ez. 25. 20.

14 E vedere fin doue arriua l'efficacia della penitenza, che non solamente celebra la misericordia diuina, ma di più ancora loda sopra ogn'altra cosa l'onnipotenza d'Iddio. La Chiesa santa, a cui tocca determinare in qual'opera maggiormente si dimostri Iddio onnipotente, dice. *Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo maximè, & miserando manifestas*. Osseruate quel *Maximè*, il quale nõ vuol dir solo, che'l poter diuino in quest'atione sopra tutte le altre campeggi, e risplenda; ma che di più vi tira l'vltima linea fin doue può arriuare, e non passar più oltre; e, come dicono i filosofi, vi pone il *maximum quod sic*: E vero, che tutte le opere da Dio prodotte manifestano l'onnipotenza diuina, ad ogni modo non v'è alcuna, che affatto l'agguagli, come la conuersione d'vn peccatore.

Ecclesia.

15 Prestisi orecchio ad Isaia, che da quello, ch'esso dice, si verrà in cognitione di questa dottrina. *Quis mensus est pugillo aquas, & cœlum palmo ponderauit?* E Pietro Damiano nel c. 6. dell'ep. 4. spiegando questo passo dice, che'l Profeta voleua additare, che Iddio auanza di gran longa tutte le cose da lui prodotte, come la mano ciò, che racchiude. *Quod ipse sit circumquaquè cunctis rebus, quas creauit, exterior*; e la ragione si è, perche tutte le cose create, come dice la Sapienza, sono finite, e limitate. *Omnia in mensura, & numero, & pondere disposuisti*. Perche non v'è numero, a cui aggiontaui vn vnita non cresca, ne peso, a cui non si possa far aumento d'vn'oncia, ne men misura senza il suo fine: ed in fine, tutto ciò, che crea Iddio non può essere se non creatura, e per conseguenza finita, e limitata. Ma l'onnipotenza diuina è immensa, infinita, illimitata, adunque non v'è creatura, che l'agguagli, e l'adequi. Solamente il modo, con cui creò il mondo ci manifesta il diuin potere, perche di niente il fece: Con tutto ciò ne anco questo agguaglia l'onnipotenza: Perche il niente, se ben non concorra all'opera, e non aiuti dal canto suo il facitore, non gli resiste però, ne gli repugna. Vn'altro nonnulla v'è, che gli resiste, anzi se gli oppone, e quasi fortissimo campione, viene alle prese, si misura con Dio, e col suo infinito potere, ed alla fine n'esce infinito. E qual è questo? Il peccato, e la colpa. *Sine ipso factum est nihil*, dice San Giouãni, e S. Agostino l'intende del peccato, il quale essendo niente e resistendo, mẽtre Iddio nel peccatore colla giustificatione lo distrugge si misura con l'onnipotẽza sua. Hor che fà vn peccatore giustificato, che frequẽta gli atti della penitenza

Esa. 40. 12.

Pet. Dam.

Sap. 11. 21.

Ioan. 1.

Manifesta a suòn di tromba (e tromba sonora sono i suoi singulti, e le lagrime) l'imprese heroiche d'Iddio; celebra le illustrissime attioni, i magnanimi fatti del la misericordia diuina, e della sua onnipotenza. E, nella forma che faceuano le donzelle hebree con Dauide, và cantando. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia.*

16 Deh anime care celebriamo ancòr noi con Maddalena queste heroiche imprese del nostro Dio. *Cantemus Domino. Gloriosè enim honorificatus est, equum, & ascensorem deiecit in mare.* Deh in questi giorni lugubri, e funebri della morte del nostro Signore, cantiamo tutti, facciansi risuonare le diuine lodi co' gemiti, co' singulti, con le lagrime di penitenze, affine, che questo Cristo possa dire. *Vox turturis audita est in terra nostra.* E vo' medesimi giubilando possiate cantare. *Gloriosè enim honorificatus est, equum, & ascensorem proiecit in mare.* Ecco, che'l fortissimo campione del Cielo in questo giorno s'è acquistato gloriosa fama, honor immortale, hauendo sommerso nel mare delle mie lagrime il peccato, che s'era impossessato dell'anima mia; e discacciato da lei il Demonio, il quale per mezzo di lui la tiranneggiaua. Ahi anime care se conosceste la bonta diuina, di vero, che scordate affatto di voi medesime, delle delitie del mondo, de gl'interessi, e d'ogni altra cosa temporale, lui solo amareste, lui solo seguireste.

Exo.15.1

Cant.1.

17 *Quisquis enim cognoscit te, diligit te, se obliuiscitur, relinquit se, & venit ad te,* dice il Padre Sant'Agostino nel cap. 1. de' Soliloqui. Ahi amantissimo mio Signore, chiunque vi conosce, e considera con quanto amore, e sollecitudine vo', tutto che offeso, ed ingiuriato dal peccatore, lo tirate colle vostre gratie diuine a riceuer'il perdono delle sue colpe, al sicuro non può essere, che non v'ami, e che non s'accenda inestinguibilmente del vostro amore, non si scordi affatto di se medesimo, e voi solo suo bene, suo amore ami, e desij. *Se obliuiscitur, relinquit se, & venit ad te.* Non potrà fare, che non abbandoni, e interessi, ed honori, e grandezze mondane: che non gitti sotto i piedi, e non calpesti, e roba, e vita, e quanto può sperare dal mondo, e abbandonando se medesimo non vi cerchi per seruirui, per amarui, e per seruirui sempre. Deh dite meco, ouero con l'istesso Santo. *Lumen aeternum illustra super eam, vt te intelligat, ob id enim non te diligit, quia non te cognoscit.* Deh dolcissimo mio Signore, facitore dell'anima, e padre de' lumi inspirate l'anima mia dell'aura celeste, acciò, che io possa conoscerui, perche, conoscendo la vostra immensa bontà, l'infinita misericordia, al sicuro arderà il mio cuore solamente del vostro amore. Che s'egli hora non v'ama, tutto è, perche non vi conosce, fate dunque che vi conosca, che vo' solo amerà, vo' solo bramerà. Ma riposianci Vditori.

August.

SECONDA PARTE.

18 Tanto nobile, e gentile è la condition del Verbo humanato, che niente riceue dall'huomo senza pagarlo subito: oue si vede dall'huomo lodato, e festeggiato, anch'egli paga in contanti le lodi, e le feste riceuute, scioglie la lingua, lo loda, celebra, e festeggia; e con molto vantaggio. *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum, sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus,* dice il Centurione: e senti che lode gli rende. *Non inueni tantam fidem in Israel. Tu es Christus filius Dei viui,* dice San Pietro, confessando la Diuinità di Cristo. Ed egli incontanente repiglia. *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam.* E nota San Leone Papa nel serm. 3. quell'*Et ego dico tibi. Hoc est,* dice il Santo, *Sicut Pater meus tibi manifestauit Diuinitatem meam, ità, & ego tibi notam facio excellentiam tuam.* La Maddalena hoggi loda, e celebra, col rinouar la sua penitenza, la gloria del Redentore, ed egli in cambio ordina, che ouunque arriua la notitia di questo Vangelo, si facci del fatto di lei eterna memoria, e lo dice San Matteo. *Amen dico vobis, vbicumquè praedicatum fuerit Euangelium hoc in toto mundo, dicetur, quòd haec fecerit in memoriam eius.*

Matth.8.

D.Leo.

Matt. 26

19 Due cose commandò il Redentore, che si celebrassero perpetuamente nella Chiesa santa, vna fu la sua gloriosa Passione, e l'altra questa, che hoggi gli vien fatta da Maddalena. Quella vuole, che si rammenti nella Messa, questa nel pulpito. Di quella dice. *Hoc facite in meam commemorationem,* e lo dichiarò San Paolo nella prima a' Corinti al capo 15.

Luc.22.19.

1. Cor.15

Quotiescunquè enim manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis. E di questa. *Dicetur, quòd hac feceris in memoriam eius.* Ma come, o Signore, alla stessa guisa trattate questo seruigio di Maddalena, che la vostra morte santissima? Sarà per auuentura il medesimo, lo sparger Maddalena sopra i vostri sacrati piedi, e pretioso capo vn poco d'vnguento, ancorche pretioso, che versar vo' dal capo, dalle mani, da' piè, e da tutto il corpo il vostro sacratissimo sangue? Senza fallo, che nò, poiche molto differenti fra di loro sono queste opere. Tutta fiata vuole, che del fatto di Maddalena si facci vgual mentione; peroche s'e' nella morte dimostrò il suo amore. *Commendat autem charitatem suam Deus, quia cum adhuc peccatores essemus, Christus, pro nobis mortuus est,* in questo fatto si mentoua l'amore di Maddalena. *Dilexit multum.* Se all'hora e' sparse il sangue per amore del peccatore. In questi si rammenta, che vna peccatrice per amor di lui versò copiose lagrime, anzi lo stesso sangue, perche le lagrime de' penitenti si possono chiamar sangue, così noma S. Agostino le lagrime gloriose della santissima sua madre. *De sanguine cordis matris meę per lacrymas eius diebus, ac noctibus sacrificabatur tibi.* E se nella Messa si ricorda il gratissimo sacrificio, ch'e' fece nella Croce al Padre del suo santissimo Corpo, e pretioso sangue; quiui si rimembra il sacrificio, che fece quest'auuenturata penitente all'istesso Cristo del cuore, dell'anima, e di tutta se medesima. *Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.* O sacrificio gradito! O martirio merauiglioso! O ricordanza gloriosa!

ad Ro. 5. 5

August.

20 I Martiri di que', che per le mani de' carnefici lasciarono la vita per amor di Cristo, e per difesa della fede, si scriuono ne gl'Annali della Chiesa; hor scriuasi anco questo, faccisi memoria di lui non men degno d'ogni altro, peroche, se in quello si vince vn nemico, in vn'assalto solo, in questo si combatte con mille nemici, più forti, più terribili, e più crudeli di qualunque tiranno, o carnefice: non si vince in vn conflitto solo, ma in mille continue, e fiere battaglie. Anzi quinci si prende l'ardire di vincere, e superare i tiranni, e' martiri, come canta la Chiesa in quell'Hinno delle Vergini. *Sorte dum gessit fragilem domare corporis sexum, Domuit cruentum corpore seclum. Vnde nec mortem, nec amica mortis, Seua pœnarum genera pauescens.* Notate la parola, *Vnde*, la quale è causale. Quindi gli nacque, che non temesse la morte, ne i tormenti: quindi gli venne la forza per il martirio: e di donde? Da ciò, che prima disse; dalla penitenza, dalle lagrime, dal soggettare il senso alla ragione.

21 Bramate maggior confirmatione di ciò, che diciamo? Mirate a quello, che dice la Chiesa Santa di San Paolo, e di San Martino. Di quegli afferma, che staua apparecchiato di morir per Dio. *Ego enim non solùm alligari, sed & mori in Ierusalem paratus sum.* E di questi. *O beatum virum Martinum antistitem, qui nec mori timuit, nec viuere recusauit!* Hor ditemi, qual di questi offerì più a Dio? O San Paolo, che s'offerisce a morire, o San Martino per viuere? Risponderanno alcuni, che il morire per amor di Cristo. Ma osseruate, che la Chiesa dà sentenza in fauor di San Martino: e che ciò sia vero, ecco, che loda il fatto di Martino, e di quello dell'Apostolo nulla dice, ma solamente il racconta, e riferisce senza ammiratione. Hor in che consiste l'eccellenza di Martino? Nell'offerirsi a viuere, a piagner ogni giorno i suoi peccati, nel faticare per la Chiesa santa. *O beatum virum Martinum antistitem, qui nec mori timuit, nec viuere recusauit!* O eccellenza della penitenza! O virtù rara! *Dicetur, quòd hac fecerit in memoriam eius.* Scriuasi quest'attione così illustre, e sia ad esempio d'ogni peccatore.

Act. 21.

26 L'Apostolo San Giacomo nella sua epistola catolica dice. *Voluntariè n. genuit nos verbo veritatis, vt simus initium aliquod creaturæ eius. Scitis fratres mei dilectissimi.* E volle dire conforme ad vna spositione. Di già sapete fratelli, ed amici, che da Dio col beneplacito della sua volontà, per mezzo della sua parola, fummo generati; però non ci lascio in questa generatione del tutto perfetti, come huomini prouetti; ma ci produsse come bambini di repente nati, e come principianti nella virtù; onde ci conuiene passar auanti, e da questi buoni principi far alti progressi, arriuare al colmo, ed alla perfettione. Però si può interpretare in altro

Iac. 1. 18

altro modo, che i gran Santi, i peccatori conuertiti da Dio so' posti per esempio, e specchio, in cui debbano riguardare i peccatori, e specchiandosi in esso debbano seruir a Dio, ed imitarli nella penitenza, e santità. Ecco che dice il Vangelo. *Fecerunt autem ei cœnam*. Ecco la cena, che vi fu fatta. Veduto quest'esempio stettero forsi Lazaro, e le sorelle otiosi? Nòn di certo. *Martha ministrabat. Lazarus verò vnus erat ex discumbentibus. Maria ergo accepit libram vnguenti nardi pistici pretiosi, & vnxit pedes Iesu.* Marta ministraua alla mensa, Lazaro col mangiare dimostraua, che vera era la sua resurrettione, non finta; e Maria calcaua la strada della penitenza, e gli faceua solennissima festa.

23 Accioche vn cristiano sia astretto a seruir a Dio basta il vedere, che altri lo seruano: ed è come conseguenza necessaria. Veggio altri, che seruono Iddio, ed io ne starò colle mani alla cintola? Io non m'impiegherò in cosa di suo gusto? Si mise vn giorno il Re Profeta a rimirare, come tutte le creature seruiuano il suo Facitore. *Quoniam omnia seruiunt tibi.* Non v'è cosa, Signore, che non s'occupi in vostro seruigio: e di vero s'io mi vedessi schiuso da sì nobil compagnia, m'anderebbe la vita per esser cotanto sfortunato. *Nisi, quòd lex tua meditatio mea est, tunc fortè perissem in humilitate mea:* onde so' risoluto di non tralasciare giamai la santa meditatione della vostra diuina legge: perche essendo questo vno de' vostri diuieti. *Non recedat volumen legis ab ore tuo, sed meditaberis in eo diebus, & noctibus*, mentre io m'occupo in questo, io osseruo il vostro precetto. *In æternum non obliuiscar iustificationes tuas.* Questo sì, che è vn cuor generoso, vn'animo illustre il quale non può sostenere, che l'auanzi alcuna creatura nel seruire al suo Signore.

Psal. 118. 91

24 Vide il primo Profeta, com'egli stesso racconta nel cap. 6. que' duoi Serafini, che circondauano il trono diuino, ed amendue faceuano vna cosa medesima: tutti due cuopriuano con due ale il volto d'Iddio, con due i piè, e volauano con l'altre due. E se ben si mira, e considera, per tutto questo bastaua vn solo come in effetto bastò, quando l'altro volò col carbone acceso a purgare le labbra del Profeta, perche all'hora ricoperta rimase la faccia, ed ammantati restarono i piè, come prima. Se vn solo dunque era basteuole, che faceua colà quell'altro? Il Serafino, che andò dal Profeta poteua non occuparsi in ciò, che si poteua così ben fare senza l'aiuto di lui, come con esso. Senza fallo così và, se riguardiamo alla necessità dell'opera. Tutta fiata quello stesso, che pare, che l'escusi, l'obbliga a farlo. Serue a Dio, dice vno de' miei compagni, ed io non l'hò da seruire? E se ciò non fosse per lui necessario, sarà almeno per me, il quale come creatura sua, non deuo permettere, ch'altri senza di me lo serua. O spiriti veramente infuocati di carità diuina. Hor come tu peccatore puoi vedere in questi tempi Marta ministrare, e seruire a Cristo, che tu non lo serua co' digiuni, con limosine, con orationi, ed altre opere buone? Come ti soffre il cuore di veder Maddalena altre volte peccatrice, hora colla gradita ricordanza dalla sua conuersione gloriosa rallegrare Cristo, esaltare la sua misericordia, e celebrare al sommo la sua onnipotenza, e tu star immerso nelle offese diuine, bestemmiare Iddio, offender il prossimo, e bruttare l'anima tua di mille laidezze? Dio buono come puoi vantarti d'esser cristiano, se nulla hai del fedele? In te non v'è amore, perche, se vi fosse, non staresti così otioso nelle cose d'Iddio; non speranza, perche tutti i tuoi pensieri so' riuolti alla terra, e si può dir anco, che non vi sia fede, perche non credi, che per tuo esempio, affinche tu l'imiti, la Chiesa santa ti proponga questo fatto illustre di Maddalena. E se lo credi, perche non siegui le sue orme, massime in questi giorni santi, e lugubri della morte del tuo Signore? Deh come sia possibile, che'l cristiano, considerando, che solamente per i peccati dell'huomo volle il verbo Incarnato sparger in questi tempi tanto sangue, e la vita medesima, non versi per saluezza dell'anima sua alcuna lagrima, piagnendo l'offese fatte a sì amoroso Dio.

Esa. 6. 5.

25 Ahi che ben potrà l'huomo ostinato, e fellone ridire ciò che disse Isaia, posciache contemplò ciò, che faceuano i Serafini. *Va mihi, quia tacui.* Ahi sciocperato, e sfortunato me, e come, mentre che veggio, che i Serafini seruono al mio Dio, ancorche non ne sia bisogno, io me

Esa. 6.

ne taccio. E come, o santo, o auuenturato Profeta, volete porui a gareggiare co' Serafini? Essi cantauano quella nobil canzone, *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, e vo' pretendete d'esser atto a cantarla? Non diceste vo'. *Vir pollutus labijs ego sum*. Che haueuate le labra impure, e macchiate, onde per questo venne vno de' Serafini a purgaruele? Adunque non potrete entrare nel choro di que' beati spiriti. Ah dice il Profeta. Io sentij, che vno di loro intuonò *Sanctus*, e replicò il secondo *Sanctus*, e toccaua a me il terzo, e perche io mancai di seruir'a Dio in quel fatto, a cui n'era inuitato da' Serafini, il primo supplì per me, e disse il *Sanctus*, che mi toccaua. Hor, considerando io questo, maledico la mia disauuentura. *Va mihi, va mihi, quia tacui*. Così potrà dir qualunque peccatore, il quale veggendo l'esempio di Maddalena, si stà indurato nelle colpe. *Va mihi, quia tacui*. Ahi sfortunato me. E come mirando hora l'esempio di sì gran peccatrice, e con quanta ageuolezza ottenghi da Cristo il perdono de' suoi peccati, non corro frettoloso a confessarmi, a rimettermi nella gratia del mio Dio, del mio Re, del mio Sposo, del mio Creatore? Sì sì, che vuò confessarmi, vuò auualermi dell'esempio di questa Santa, e non voglio sostenere, che io solo sia schiuso dal seruigio diuino. *In aeternum non obliuiscar iustificationes tuas*. Amen.

IL FINE.

GLI

GLI ECCESSI,
DISCORSO
QVARANTESIMOSECONDO,
NEL VENERDI SANTO.

De gli eccesſi, e della carità di Christo verſo dell'huomo, e dell'empietà dell'huomo contro di Christo.

1 Cceſsi merauiglioſi, e non più vditi ci rappreſenta queſto lagrimeuole, e doloroſo giorno della tormentoſa Paſsione, e doloroſa morte del Noſtro Redentore. Eccesſo in lui d'amore, e di patienza in patire cotanto per noſtro amore, e per la ſaluezza noſtra, in ſoſtenere l'ignominioſa morte della Croce per la Redentione dell'huomo. Eccesſo già predetto, e celebrato da Mosè, ed Elia nel Tabor, poiche *Dicebant exceſſum, quem completurus erat in Ieruſalem, idest Paſſionem eius*, ſpiega il Lirano, *quam ſuſtinuit in maxima charitate*, ouero co'l Cardinal Vgone, *Excellentem eius humilitatem, qua vſque ad mortem eius ſe humiliauit*. Indi eſclama il diuotiſſimo Bernardo *de Magdal. Non est amor ad amorem Chriſti*; perche dice. *Videte, ſi eſt dolor ſimilis, ſicut dolor meus*. Ecceſso di slealtà, di perfidia, e di cupidigia in Giuda in tradir il ſuo Maeſtro a' ſuoi nemici, ed in vender per sì vil prezzo il Sommo Bene. *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam? At illi conſtituerunt ei triginta argenteos*. Ecceſſo d'ira, e di rabbia ne' Scribi, e Fariſei, ne' Pontefici, e Sacerdoti, che gridano, *Tolle, tolle, crucifige eum*, Eccesſo d'empia crudeltà ne' ſpietati manigoldi diuenuti come rabbioſi cani, perche dice il Crociſiſſo. *Circumdederunt me canes multi*. Ed ecceſſo di ſenſibil ſentimento per sì lamenteuol caſo nel Sole, che naſconde la ſua bella luce. *Tenebræ factæ ſunt ſuper totam terram*: nelle pietre, che tremando ſi ſcuotono, e collo ſcuoter ſi rompono in pezzi. *Petræ ſciſſæ ſunt*: ne' ſepolcri, che, ſoſsopra ſi riuoltano, e vomitano viui i già defonti, ed inceneriti. *Et monumenta aperta ſunt, & multa corpora Sanctorum, quæ dormierunt, ſurrexerunt*: nel velo del Tempio, che ſi ſchianta pel mezzo. *Ecce velum Templi ſciſſum eſt in duas partes*: e in fine di pentimento nelle turbe, che atterrite di tanti eccesſi, *Percutientes pectora ſua, reuertebantur*. O caritatiuo ecceſſo del noſtro dolce Gieſù verſo dell'huomo! O crudeliſſimi eccesſi de gli huomini contro del vero Dio! Eccesſi, che nel contemplarli m'abbagliano la mente per triſtezza, che gli occhi m'empiono d'amare lagrime per dolore, che mi rubano le forze, m'inuolano la lena, mi tolgono le parole, e fanno, che nel vaſto mare di queſto doloroſo giorno, ſecca diuegna l'arte del dire, e ſterile ogni facondia. E che potrò io giamai trattare in queſto ragionamento lugubre, che vi rappreſenti vn caſo così doloroſo, vn fatto così amaro? Che deſti in voi la pietà? che muoua i cuori voſtri al pianto, ed empia gli occhi di lagrime? Ah che oſſeruerò ciò, che dottamente, e con iſpirito di Serafino m'inſegna il mio Serafico Padre Sant'Antonio di Padoua, che nel

Luca 9. Lyranus VgoCard Bernar. Matt. 26. Ioan. 19. Pſal 21 Matt. 27. Marc. 15 Matt. 27. Ioan. 19. Luc. 23.

serm. *in Cœna Domini*, così dice. *Duo in Christo consideranda sunt ad lachrymas mouentia, amor in corde, & dolor in corpore*

Ant. Pat.

Di niuna cosa si può trattar con più profitto in questo lamenteuol dì, niuna, che più ci desti alla compassione de' tormenti del Saluador nostro, ed alla carità verso d'vn tanto amore, quanto il rappresentare, e l'ardentissimo amor del suo cuore in questo tempo, e gli acerbissimi dolori del suo corpo cagionati da' crudi tormenti de' carnefici spietati. Questo adunque anderemo considerando, e nell'horto, in Gierusalemme, e nel Caluario, oue comparisce innamorato, e pieno di dolori il Crocifisso.

2 Partesi dalla cena Giuda il traditore, e partesi poco dopò il Saluadore: quegli verso gli Scribi, e Farisei per essequir il tradimento ordito, Cristo per adempire le profetie, el fine della sua venuta al mondo: quegli non da alcun sforzato, o necessariamente spinto, ma liberamente dalla sua auaritia, e fellonia messo: el Redentore sospinto dall'ardentissimo desidero di sostener per noi la morte. Racconta San Matteo, c'hauendo la penitente Maddalena versato in Betania quel pretioso vnguento, sopra i piè di Cristo, disse Giuda mormorando. *Vt quid perditio hæc? Potuit enim vnguentum istud venundari multò, & dari pauperibus.* Che danno, che perdita inutile è questa? Poiche poteuasi questo pretioso vnguento vender a molto prezzo, e darsi il danaio ritratto a' poueri: e che ne fu dal Saluador ripreso in queste parole. *Quid molesti estis huic mulieri?* E che di subito Giuda si partì da Cristo, andò da' Sacerdoti a trattare il prezzo del suo tradimento. *Tunc abijt vnus de duodecim, qui dicebatur Iudas Iscariotes, ad Principes Sacerdotum, & ait illis. Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam? At illi constituerunt ei triginta argenteos* Roberto Abbate nel lib. 10. in San Matteo, considerando questa infelicissima partenza di Giuda, dice. *Verè, & veraciter dictum est. Tunc abijt vnus de duodecim. Abijt enim, & totus recessit ab illis, Apostolatum suum dimisit, Episcopatum suum alteri reliquit. Abijt in concilium impiorum. Abijt à Deo, stetit cum Diabolo, & relatis triginta argenteis trigesies maledictus, antequam natus.* All'hora che fu da Cristo ripreso della maluagia sua mormoratione, e' si diparte totalmente dalla compagnia di Cristo, rinonciando la sua vocatione, rifiutando l'Apostolato, e lasciando la sua Sede ad altri. Partesi per farsi compagno, anzi sacrilego ministro de gli empi soldati, de' fieri scribi, e farisei. Allontanasi da Dio, s'arresta col demonio, e, riceuendo i trenta danari, diuiene trentamille volte maledetto prima che nato.

Matt. 26.

Rupert.

3 Ma notate con qual'animo egli si parta da Cristo, con che libertà lo venda, e lo tradisca. *Tunc abijt*. Da se stesso s'offerisce al tradimento, non sforzato: da se stesso si muoue a precipitarsi in tale sceleratezza. E lo penetrò con malt'acutezza S. Gaudentio Vescouo di Brescia nel tratt. 13. considerando la piaceuolissima, ed humanissima risposta del nostro Bene a tanta perfidia. *Vt quid molesti estis huic mulieri? Opus enim bonum operata est in me* Come Signore vna tale, e si fatta iniquità di distornare la sant'opera di quella vostra dilettissima, d'impdire i vostri santissimi ossequij, di turbare i profondi misterj della vostra morte, e sepoltura così leggiermente si ripiglia, così piaceuolmente si risponde. Deh, cacciate in mal'hora questo Demonio, ditegli ciò, che dicesti a Pietro, quando volle dissuaderui la morte. *Vade post me Sathana: scandalum tu mihi es:* non sapete vo' la sua conscienza, non penetrate il peruerso pensiero, ch'egli hà di tradirui a' vostri persecutori? Hor dunque riprendetelo aspramente, correggetelo cō parole che gli trafiggano il cuore. Nò dice Gaudentio. *Quamuis ergo Dominus Iesus conscientiæ iudex esset, noluit tamen Iudam de occultis eius acriùs increpare.* E perche? Accioche Giuda perciò sdegnato, ed adirato non pensasse d'hauer giusta, e legitima cagione di tradirlo: affinche non fosse dallo sdegno, e dall'ira trapportato al tradimento: *Ne quoniam verisimili ratione videbatur locutus putaretur forsitan iniustè correptus; atque hinc iracundia eius tantam accepisset causam, vt inimicis necandum traderet, quem sine nullo peccamine habuisset infensum:* Non gli dice alcuna parola acerba, non gli fa aspre riprensioni, tuttoche sappia la sua peruersa volontà. *Nihil ergo acerbum Christus voluit pro merito scelerata mentis illius loqui, ne Iudas eum tradere videretur iratus.* Conchiude. Se dunque il vende, e lo tradisce tutto è per sua peruersità, e ma-

Matt. 16.

Gaudentio Vescouo di Brescia.

litia. O eccesso d'iniquità in vn malugio Discepolo.

4 Ma eccesso d'amore del Redentore! Ecco ch'egli al partir di Giuda, anche egli s'apparecchia per la morte. *Et hymno dicto exierunt in montem Oliueti.* Teofilato in queste parole dice. Deh mira, e riguarda quanto volonteroso Cristo vada alla morte, che auanti che muoua il primo passo loda, e ringratia il Padre Eterno, che sia homai gionta l'hora di compir il suo desidero. *Simul etiam, & hic ostendit*, dice, *quòd amplectibile erat sibi pro nobis mori, quia cùm tradendus erat, Deum laudare dignatus est.* Canta, e giubila, perche era venuto il dì della sua festa, e del suo trionfo, che però, quando da suoi fu consigliato ad andare alla festa de' tabernacoli, rispose. *Ego non ascendam ad diem festum istum*, e con ragione dice. *Non ascendam ad diem festum istum*, perche dice Sant'Agostino nella questione 78. *Is autem illi fuit dies festus, quo passione sua redemit mundum.* Ah, che le feste del Redentore, i suoi giubili, e spassi non so' altro, che sostener tormenti, e martiri, spirar lo spirito, e morire per la redentione del mondo. Questi i suoi diletti, onde si nutre, e s'ingrassa la sua carità ardente, ed infuocata.

Matt. 26. Theophil. Ioan. 7. August.

5 *Tunc venit Iesus cum illis in villam, quæ dicitur Gethsemani.* Dalla cena partesi co' suoi Discepoli, e viene nell'horto detto Gessemani, che vuol dire *Vallis pinguissima*. Valle amena, e dilatteuole, ricca, e grassa. L'Abate Rabano dichiara in che consista la grassezza di questa valle. *In valle pinguedinis orauit, quia per vallem humilitatis, & pinguedinem charitatis pro nobis mortem subijt.* Valle s'addimanda quest'horto, perche ci rappresenta la profonda, e bassissima humiltà del nostro Bene. E grassezza di carità, poscia che quiui aumenta, accresce, ed ingrassa il suo amore: veggendosi vicino al suo morire, ed alla redentione nostra. E se la fame, el cibo di Cristo non fu altro, che di far la volontà del Padre. *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei, qui in Cælis est*, eccogli il primo cibo, e l'antipasto della cena della sua morte. *Tristis est anima mea vsquè ad mortem.* E che tristezza è quella, che hora assale il nostro dolce Giesù? Quegli ch'è l'allegrezza del Cielo, la consolatione della terra, il giubilo de gli Angioli, el contento de gli huomini hora si vide insino alla morte addolorato, ed attristato; Quegli che canta, e festeggia nell'auuicinarsi alla Passione, hora teme, e pauenta, hora s'attrista? Risponde Sant'Hilario in queste parole, che l'Euangelista assegna la cagione della sua tristezza, con dire. *Assumpto Petro, & duobus filijs Zebedei cœpit contristari.* Ah dice il Santo. *Ergo non antè tristis est, quam assumat; & omnis metus illis esse cœpit assumptis: Non de eo orta est, sed de ijs, quos assumpserat, mœstitudo.* Non teme, non pauenta, non s'attrista, non si duole prima, che seco prenda i suoi Discepoli, dianzi, che si veggia da lor nell'horto accompagnato; ma solamente dopò, per dinotare, che egli non sente quella passione per sua cagione; ma per compassione di que' suoi cari, ed amati Discepoli. E che occasione v'è ne' Discepoli di somigliante compassione? *Metuit*, conchiude Sant'Hilario, *ne se Deum abnegent Discipuli, quem cæsum, & consputum, & crucifixum essent conspecturi.* Teme, che nel vederlo flagellato, sputacchiato, e crocifisso nol nieghino per Dio, che perdano la fede della sua Deità.

Matt. 26. Rabano. Ioan. 4. Matt. 26. Hilarius.

6 Sant'Epifanio afferma, che tutta questa tristezza, che dichiarò Cristo in queste parole. *Tristis est anima vsque ad mortem*, nacque da eccessiuo desidero di morire. *Prouocat hoc modo aduersarium*, dice, *quo illo opinante timere Saluatore mortem, inducat ipsi mortem, ad salutem morientibus per dispensationem.* Entra il Saluadore nell'horto con tanto giubilo, e festa, che'l Demonio nel vederlo harrebbe di certo creduto, ch'e' fosse come era il figlio d'Iddio, il Messia aspettato da gli Hebrei, il Redentor del mondo; e temendo, che per la sua morte douesse rimaner destrutto il suo Regno, e debellata la potestà, ch'egli per dianzi hauea nell'anime, chi dubita, che se per vn picciol sospetto, c'hebbe nell'istesso fatto, procurò per via della moglie del Presidente d'impedire la morte di Cristo, hora non hauesse messo sossopra tutto il Mondo per tuorre dal suo pensiero Giuda, per mutare la volontà de gli hebrei? Però Cristo lascia, che la sua naturalezza facci il suo vficio, teme e s'attrista per assicurar la sua morte, per metter in saluo la nostra Redentione. *Prouocat hoc modo aduersarium, quo illo opinante timere Sal-*

Epiph.

uatore mortem, indueat ipsi mortem ad salutem morientibus per dispensationem.

7 Era Cristo anco come huomo beato sì, ma mortale, felice sì, ma soggetto alle passioni di timore, di tristezza, e di dolore. Peroche, come che il suo corpo era passibile, e mortale, ed acconcio a tormentar per i presenti martiri, l'anima come fida compagna, e buona amica del corpo, tutto che beata douea da suoi dolori attuali sentirne tristezza, e da futuri, timore, e paura. Indi è, che veggendosi vicini tutti i tormenti, che nel suo corpo douea sentire in quella longa, e dolorosa carriera della sua Passione, teme, e pauenta, ed a questo proposito dice vna bellissima sentenza l'eloquentissimo Ambrogio nel lib. 10. in San Luca *c. de Tristitia, & dolore Christi. Sequestrata delectatione diuinitatis æterna*, dice, *tadio mea infirmitatis afficitur.* E vuol dire, che sembraua impossibile, che l'anima di Cristo dal primo istante della sua concettione sommamente beata potesse esser capace d'alcuna dolorosa passione di tristezza, o di timore; ma ecco che l'eterna Sapienza insin da quel primo momento sequestra, e restringe la somma gloria, e la piena felicità di quell'anima santissima nella portione superiore, lasciando libero campo nella portion inferiore di lei, ed in tutto il corpo a' dolori, a' martiri, alle tristezze, ed a' timori; siche potesse con verità dire. *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Anzi acciò con maggior eccesso, con più vantaggio sentisse i suoi patimenti, sapendo d'esser nell'istesso tempo felice, e beato, come acutamente osserua San Lorenzo Giustiniano *de Triumph. Christi agone*, cap 8. in quelle parole, che disse il Saluadore in Croce. *Deus Deus meus, vt quid me dereliquisti? Altissimo diuinitatis consilio, actum est*, dice, *dum pendens clamaret Deus Deus meus, vt quid me dereliquisti? vt ità diuinitatis fruitionis gloria in eo militaret ad pœnam*. O che indicibil tormento, che miseria estrema l'esser ricco, e prouare la pouertà, abondar di diletti, ed esser carico di pene: l'esser prencipe naturalmente libero da' flagelli, ed esser condannato a morte, e sostenerla. Tal'è l'eccesso de' tormenti del Saluadore: è Dio, ed huomo padron del tutto, e'l tutto gli manca: gode con somma fruition Iddio, e con somma tristezza sente i tormenti: è naturalmente libero da' flagelli, e questi per il precetto del Padre, per la propria causa per noi sostiene. *Altissimo diuinitatis consilio actum est, dum pendens clamaret, Deus Deus meus, vt quid me dereliquisti? vt tota diuinitatis fruitionis gloria in eo militaret ad pœnam*, perche dice. *Tristis est anima mea vsq; ad mortem.*

Ambr.

Laur. Iust.

8 Con questa tristezza s'allontana da tre Discepoli, e si mette colla faccia sul terreno a pregar il Padre. *Progressus pusillum procidit in faciem suam orans.* E che dice, *Pater, si possibile est transeat à me calix iste.* Il Padre San Girolamo in San Matteo, pondera, che non dice. *Transeat à me calix*, ma *calix iste, idest populi Iudæorum, qui excusationem ignorantia habere non possunt.* Quasi voglia dire. O Padre eterno, ecco ch'io so' pronto, ed apparecchiato per bere l'amaro calice della Passione da voi ordito, ed apprestato; però molto m'affligge, che questo calice mi sia sporto per mano de' Giudei, che niuna escusa possono hauer di tal eccesso, hauendomi io dato loro a conoscere per vostro figlio, e lor Messia; però *Transeat à me non calix*, ma *calix iste*, e l'afferma anco Beda nel cap. 22. di San Luca, che dice *Signanter non dicit transfer à me calicem, sed calicem istum.* Ouero diciamo, che l'intento di Cristo in quest'oratione era, che da lui ne passasse il calice della passione, dalla sua gratia, da' suoi meriti, dalla redentione ch'egli operaua a debellare, e distruggere Satanasso, a sommergerlo in questo mar rosso della sua Passione, così dice San Cesareo fratello di Nazianzeno nel 4. Dialogo. *Illudit Dominus intellectili Pharaoni cum toto exercitu suo, Ægyptiorum dæmonum inuisibiliter flagellato, & submerso ipso, per id, quod dicitur Pater, si fieri potest, transeat à me poculum hoc.* Ma diciamo meglio, e con più fondamento, che in Cristo, come huomo v'era la volontà naturale di compatir al corpo, di fuggir i tormenti, d'aborrir la morte già vicina. E con questa priega. *Pater, si possibile est, transeat à me calix iste. Hæc enim erat humana voluntas proprium aliquid, & tanquam priuatum nolens*, dice Sant'Agostino *Conc. prima in Psalm. 32.* ponderando quelle parole. *Rectos decet &c.* Nasceua quest'oratione dalla volontà humana in quanto che naturalmente cerca i commodi priuati, ed aborrisce le afflittioni,

Matt. 26.

Hieron.

Beda.

D. Cesar.

August.

ei tormenti del senso, inquanto ama la vita, e fugge la morte. *Ex affectu scilicet humanæ infirmitatis, quo mortem timebat*, dice San Giouanni Grisostomo nell'homilia 81. in San Matteo, perche, tutto che potesse il Saluadore reprimere quel natural timore, ed affetto, soggettare la carne all'assoluta volontà, ch'ei haueua di morire; tutta volta, come dice Damasceno nel lib 2. cap 20. *Permittebat carni pati, quæ propria*. Lasciaua, che la carne facesse il suo corso, sentisse le sue passioni, temesse, s'attristasse, e per timore, pregasse di fuggir la morte: affinche quinci maggior tormento sentisse nel raffrenare quelle passioni naturali, que' desideri della carne, come subito soggiugnendo dice. *Veruntamen non mea, sed tua voluntas fiat*. Fermasi il desidero naturale, s'arresta quella volontà di viuere, fugge il timor di morte, e si dilegua la paura.

Chrysost. Damasc. Luca 22.

9 In quella guisa appunto, che tal fiata il Mare hor agitato da' furiosi venti, hor percosso da' scogli, ed hor dalla succession dell'onde rotto, e spezzato, s'adira, s'isdegna, gonfia superbo, freme arrabbiato, ed armato s'inalza co' liquidi monti per combatter co'l Cielo, manda l'onde crudeli per i vasti campi del suo impero a mouer guerra a chi l'irrita; Ma nell'arriuare vicino a terra, riconoscendo il dominio di lei sopra del suo, temendo di non violar le sue ragioni, in se stesso si rompe, e si spezza, placa il furore, raffrena l'ira, ed a lei tutto s'assoggetta. Altretanto dite, Anime redente, che auuenga in questo fatto tra la portion inferiore, la volontà dell'infermità nostra, e la volontà di Cristo assoluta, e risoluta di morire. Ecco che'l petto del Redentore da diuerse passioni di timore, e di tristezza commosso, ed agitato qual mar fluttuante si gonfia di desidero della vita, per horror della morte, trauaglia anco in istrani modi il corpo, e la carne, e s'inalza insino a pregar il Padre. *Pater, si possibile est transeat à me calix iste*. Ma ecco, che nell'arriuar a vista della volontà diuina, e della portion superiore; riconosce il suo impero, frena la passione, preme il timore, ed a lei s'arrende vinto con dire. *Veruntamen non mea, sed tua voluntas fiat*.

10 Ma nel modo, che l'onde del mare alla vista della terra in se rotte, e spezzate biancheggiano, e schiumano in vari modi: nella stessa guisa frenato nella carne di Cristo l'affetto della vita, ecco che *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram*. Quel sangue, che in quell'agonia correua al cuore per confortarlo, hora nel trouarlo dalla volontà diuina preuenuto esce pel corpo, empie la carne, e gronda nel terreno. *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram*. O caro, e dolce sudore! O sangue diuinissimo del mio Redentore! Il diuotissimo Bernardo nel sermone 3. *in Ramis Palmarum*, dice. *Non solis oculis, sed quasi membris omnibus fleuisse videtur*. Teme, e sospira, piagne, e lagrima co' gli occhi per mia cagione il mio tormentato Giesù: e parendo ciò poco all'ardentissimo suo amore, anco colla carne, con tutti i sensi, con tutte le membra piagne. E che piagne? Sangue santissimo, Sangue diuinissimo, globi di sangue, dice Ireneo nel cap. 32 del lib 3. *Globos sanguinis*, e con altri *Grumos sanguinis*. O Maddalena, oue se' tu in quest'occasione? se a casa del Fariseo ti mettesti a' piè del tuo amato Cristo a lauare colle tue lagrime i suoi santissimi piedi, a rasciugarli colle chiome, per lauar le macchie dell'anima tua, per acquistarti que' sacrosanti sudori alla remissione de' tuoi peccati. *Lauit maculas proprias, tersit comis*, dice Sant'Ambrogio nella catena. O quanto più abbondeuoli, quanto più larghi, più fruttuosi, ed efficaci so' que' sudori, che hora escono da tutte le parti del corpo del tuo diletto. Deh corri co' capelli a rasciugarli, a preuenire, che dalla terra inutilmente non siano assorbiti.

Luc. 22. Bernar. Iraneo. Ambr.

11 Isaia Profeta, si trouaua prigione sotto del Re Manasse, condannato a morte, e morte crudelissima d'esser pel mezzo segato, come dice Sant'Epifanio, *sub manasse Rege sectus in duas partes occubuit*, e molto da vicino vedeua la sua dolorosa morte. Con tutto ciò, preuedendo in ispirito, e così lontano l'agonia, che in questo fatto pati il Re Messia, così lagrimeuole gli parue questo spettacolo, così compassioneuole questo caso, che, non curando la sua tormentosa morte, e gli aspri martiri, che fra poco douea patire prerompe in queste parole. *Numquid parum nobis est molestos esse hominibus; quia molesti estis, & Deo meo?* Ouero come leggono

Epiph. Esa. 7.

gono li Settanta, riferiti da Eusebio appresso Leontio in questo luogo d'Isaia. *Numquid parum vobis agonem exhibere hominibus, & quomodo Domino exhibetis agonem?* Ahi huomini empi, e crudeli. Non vi bastano per satiar la vostra rabbia, i tormenti, i martiri, e le agonie, che dato a gli huomini serui d'Iddio, che anco volete porre in agonia l'istesso Cristo Redentore? Ahi huomini peccatori, ahi donne peccatrici, deh mirate quest'agonia, considerate questo tormento cagionato da' vostri peccati soli. *Numquid parum vobis agonem exhibere hominibus, & quomodo Domino exhibetis agonem?* Non vi basta d'esser crudeli, e spietati co' vostri peccati, colle vendette, colle vsure, con le rubberie, co' gli homicidij, colle tirannidi a gli huomini, a' poueri, ed orfanelli, a' semplici, ed innocenti, che anco volete esser spietati contro del Re del Cielo. Ahi empi peccatori. Ahi huomini crudeli, e somiglianti a Giuda, il quale in questo punto medesimo, che Cristo sparge, e per lui il sangue, riceue il prezzo del suo tradimento, e si fa capo de' manigoldi.

13 Indi esclama il Boccadoro nell'hom. *de Iuda proditore. O Christi misericordia! o Iuda dementia! Ille eum triginta denarijs paciscebatur, vt venderet. Christus ei sanguinem, quem vendebat offerebat, vt haberet remissionem peccatorum.* O merauigliosi eccessi di pietà, e di misericordia in Cristo, e di pazzia, anzi di fierezza in Giuda! Giuda vende Cristo per trenta danari, riceue il prezzo concertato, e s'inuia per essequire il suo tradimento. E nello stesso tempo il Redentore ora, e priega per lui, sparge, e versa il sangue per sua cagione; gli offerisce quel sangue ch'ei attualmente vendeua, per conuertirlo, per dargli le sue gratie, el regno de' cieli. Ma non sente il traditore queste diuine gratie, non accetta gli effetti merauigliosi di questo diuinissimo sangue, anzi tutto imperuersato, ed infellonito nel suo tradimento s'inuia co' soldati, e manigoldi alla volta dell'horto per darlo nelle mani de' suoi nemici. El benedetto Cristo perseuerando nel desiderio di conuertirlo si spicca tutto insanguinato dall'oratione, s'incamina ad incontrar il traditore, e trouatisi insieme quel maluagio se gli auuicina per dar a' soldati col bacio il concertato segno; e bacciandolo con quell'empia bocca dice. *Aue Rabbi.* O cuor maluagio, e scelerato! o animo fiero, e crudele! come ardisci, come sostieni d'auuicinarti al tuo Maestro? al Re del cielo? al fonte d'ogni bene con iniquità così peruersa? come non triemi, non pauenti, e non cadi tramortito in considerare il tuo delitto? Ma forsi Christo rifiuta quel sacrilego baccio da quell'empia bocca? Nò: l'accetta, il baccia, e con dolcezza gli risponde.

14 San Martiale riferito nel tomo 3. della Biblioteca de' Padri, scriuendo à que' di Tolosa nel cap. 13. dell'Epist. 2. trattãdo di questo fatto dice *Nam & Discipulo suo, à quo tradendum se nouerat, dulcedine sua bonitatis, nobis trementibus, ac intuentibus sauitiam eorum, qui eum comprehendere venerunt, osculum dedit.* Doueua trouarsi San Martiale a questo spettacolo presente, e dice. Tremauamo noi Discepoli ch'erauamo con Cristo, sbigottiti pauentauamo nel vedere la crudeltà de' soldati, nel mirare l'empietà di Giuda, e nel contemplare la dolcezza dell'immensa bontà del Redentore, che non riprende il traditore, non lo discaccia da se, non gli manda vn folgore, che lo trafigga; ma dolcemẽte l'abbraccia, e gli dona il bacio della sua diuina bocca. *Os, in quo dolus inuentus non est, ori, quod abundauit malitia dulciter appofuit.* O altissime prodezze della buonta del Saluadore in auicinare quella santissima bocca a quella d'vn si empio, e scelerato traditore? E che gli dice. *Amice ad quid venisti? Iuda osculo filium hominis tradis?* O eccesso di dolore in vedersi tradito da vn Discepolo! o somma pietà di Cristo in procurare la sua conuersione!

15 *Amice ad quid venisti? Iuda osculo filium hominis tradis!* O Giuda, o amico, o Discepolo amato, o caro Apostol mio col bacio segno d'amicitia, insegna di pace, ornamento d'amore, e stumento della carità vuoi tradire il figliuol dell'huomo, il tuo Maestro, il vero Messia, il Verbo humanato, conuertendo in materia di perfidia il segno di fede, in segno di tradimento il nodo dell'amicitie, in dimostranza di nemicitia l'argomento della carità, in impresa di fierezza, e crudeltà il segno di piaceuolezza, e di pietà! *Iuda osculo filium hominis tradis?* Che i Scribi, e Farisei cerchino

Chrysost.

D. Mart.

Anselm.

chino di darmi morte, che i soldati si mostrino verso di me crudeli non è merauiglia, e non m'affligo, perche so' nemici; ma che tu amato mio Discepolo, tu da me cotanto fauorito, e sublimato mi venda, e mi tradisca col bacio, oh questo con ogni eccesso mi tormenta, e mi trafigge il cuore. Colà nella cena volendo palesare il tradimento di lui futuro con dire *Vnus vestrum me traditurus est*, dice il sacro Testo, *Turbatus est spiritu*. Cosi horrendo, & abomineuole gli sembrò quel fatto, che nel ricordarlo solo si turba, e mostra nel di fuori i segni manifesti della sua tristezza, come nota Cirillo Alessandrino nel cap 13 del lib. 9. in San Giouanni, che non potè ricordarsene. *Quin aliquantisper exhorruerit, & perturbationis figuram ostenderit.* Hor che farà in vedersi attualmente tradito? in mirare quella volontà, quella bocca, che altro non ispira, che perfidia, e tradimento, che martiri, e morte?

Matt. 26.

Cyrillus Alex.

16 Con tutto ciò dice *Iuda, osculo filium hominis tradis?* Drogo Vescouo Hostiense nel sermone *de Sacramento Passionis*, dice, *Primò enim hoc ad ipsum dixit; admonens eum per ipsius appellationem. Iudas enim vocatur confessio; Intellige, accepisti argentum, confiteri citò:* O bontà del nostro Redentore. Che fra tante enormi offese, fra ingiurie tanto graui, e così atroci misfatti, pure l'auuisa del suo errore, pur l'ammonisce della sua iniquità, pur lo chiama alla confessione, alla penitenza del suo delitto. *Intellige, accepisti argentum, confiteri citò.* O quanti Giuda si veggion fra' Cristiani; quante frodi, e tradimenti, quante perfidie, e fellonie, e verso del prossimo, e contro lo stesso Dio. Non se' tu vn Giuda, o ambitioso, il quale per arriuare a quei trenta danari di quella dignità da te ambita, mille maluagità machini a' tuoi riuali, mille calunnie lor imponi; onde si macchia l'honore, e perdon i gradi da lor meritati, e ben ispesso anco la vita? Come puoi negare di non esser vn Giuda tu, che sotto specie d'amicitia, o di buona compagnia conduci alla morte o del corpo, o dell'anima gli incauti, e semplici? Vn Giuda contro di Cristo se' tu, o Cristiano maluagio, ilquale abusi i Sacramenti, e le cose sacre, le Chiese profani, e gli oratori. Ohime che i santissimi Sacramenti da Cristo instituiti

Drogo.

Anselm.

D. Matt.

come bacio, onde dallo Spirito Santo è baciata l'anima, che diuotamente li riceue; si che dice *Osculetur me osculo oris sui*, per segno di pace, e d'amicitia con Dio, che sian trasformati in segno di nemicitia, d'odio, e d'ostinatione; che si conuertano dalla maluagità humana in materia di sacrilegj, e d'offese d'Iddio! Che le Chiese, oue entra il Cristiano per adorar Iddio, per chieder da lui perdono delle sue colpe, per implorar il suo aiuto, che siano riseruate alle parole oscene, a' sguardi lasciui, a' mille atti anco delle piazze, e de' postriboli indegni. *Iuda osculo filium hominis tradis? Admonens eum per ipsius appellationem. Iudas enim vocatur confessio.* E che nondimeno Cristo sia cosi benigno, e pio, che a chi l'offende su gli occhi, a chi attualmente il tradisce dia le sue gratie, comparta i suoi fauori, e chiami alla confessione de suoi peccati.

Cant. 1.

17 *O amantissime Domine Iesu Christe*, esclama Sant'Idiota nel libro 1. *de Am. Diu tanta, & tam inastimabili bonitate redundas, quòd semper amando nos, nos praeuenis, quaerentibus te exhibes; & occurris diligendo; immò tua immensa dilectio vsque ad inimicos se extendit, nulli te negas, nullum spernis, sed omnes manu amica vocas, & recipis.* O amantissimo mio Signor Giesu Cristo, dice, e quanto grande, quanto inestimabile è la bontà, e la misericordia, che in voi risplende, peroche, voi amantissimo Redentore col vostro amor sempre ci preuenite: a chi vi cerca andate incontro, e vi mostrate tutto amoreuol, e pio: anzi anco a chi v'odia, e vi perseguita, a chi vi tradisce, a chi vostro nemico si mostra, voi palesate il vostro immenso amore, offerite, e donate le vostre gratie: niun peccatore quantunque empio, e maluagio da Voi si niega, si spregia, si rifiuta, e s'aborrisce; ma tutti chiamate, tutti riceuete, a tutti date la vostra saluteuol mano, ogn'vn riceuete nella vostra gratia. O misericordia, o bontà del Redentore; ma o durezza fiera, o pertinace ostinatione di chi con somiglianza di Giuda rifiuta le sue gratie, ed abusa il suo amore. Deh non si rifiuti hora, che tanto per noi pate, non si spregi hora, che cosi ardente per la nostra salvezza comparisce in questo giorno. E riposianci.

SECONDA PARTE.

D. Ant. Pat.

18 Eccoci l'occasione pronta di considerare i dolori del corpo del nostro Redentore. *Duo in Christo consideranda sunt ad lacrymas mouentia, amor in corde, & dolor in corpore.* Già vedemmo la sua ardente carità, hor conuiene contemplare i dolori del corpo, i tormenti, i martiri del senso, le acerbe pene della sua santissima carne; ma però sempre mai col suo immenso amore accoppiati. Ecco, che vien preso, ligato, e condotto auanti di Caifasso.

Studita. Questo contemplaua San Teodoro Studita nel Sermone *De supplicio Domini.* mentre dice. *Qui prapotenti iussu vniuersa librat, hic est ille, qui in sceleratorum manibus deditur.* O miracoli non più vditi. Ecco, che quegli, che col suo onnipotente impero ogni cosa pesa, e misura, hora vien date in mano, e potestà d'huomini peruersi, e scelerati. *Qui obligatam in nubibus vndam ex aquo tempestiuè inserit solo, hic est ille, qui colligatus raptatur.* Quegli, che le pioggie racchiude nelle nubi, ed a suoi tempi le pioue sopra del terreno, questi hora ligato di funi, e di catene vien strascinato in Gierusalemme. *Qui animorum consilia retegit Deus, omnemq; perspicit humanum cogitatum, hic ille est, qui capitis sistitur iudicio.* Quel Dio, che penetra, e comprende tutti i pensieri, ed i consegli de gli animi de gl'huomini a quest'hora vien presentato allo scelerato Pontefice Caifasso per esser interrogato con ingiurie, e villanie, per esser sententiato a morte. O miracoli merauigliosi; Ma eccoui vn miracolo più stupendo, e non più sentito, o inteso. *Qui cœlum, palmo,*

Studita. soggiugne lo Studita, *& terram mensus pugillo est, lanceq; montes librauit; hic est ille, qui serui pulsatur dextera. O immania, & inaudita miracula;* Quegli, che col palmo misura il Cielo, col pugno racchiude la terra, quegli che pesa giustamente i monti, hora per la risposta diuinamente fatta a Caifasso, che della sua dottrina, e de' suoi Discepoli il richiede, dall'infame destra d'vn vilissimo, ed empio seruo vien fieramente percosso; O miracoli crudeli, ed inhumani; O merauiglie fuori d'ogni ordine di natura; O fiera, e scelerata mano; come t'auuenti contro del tuo Dio? come ardisci di percuoter quel volto, ch'è la delitia de Beati, il contento de gli Angioli, il conforto, e la consolatione de gl'huomini? O crudeltà humana; o patienza diuina;

19 E che risponde il mansuetissimo agnello? *Si malè locutus sum, testimonium perhibe de malo, si autem benè, quid me cadis?* Sant'Agostino nel tratt. 113. *in Ioan.* dice. *Quid ista responsione veriùs, mansuetius, iustius?* Che risposta si può trouare più di questa vera, mansueta, e giusta; E chi potrebbe sostener simil guanciata, senza risentirsi, chi non bramerebbe, che fosse il percussore trafitto da' folgori del Cielo, abbrugiato dal fuoco, inghiottito dalla terra, e d'altra maggior pena tormentato? Ma Cristo non lo gastiga, non si risente, anzi tutto il corpo offerisce a' tormenti, e martiri maggiori, e più acerbi. Sant'Ambrogio nel Salmo 37. interpretando questa risposta del percosso Giesù dice elegantemente. *Vide quemadmodum quasi vir iustissimus, & quasi is se vindicare posset, puerili quodam loquebatur affectu.* O mansuetudine dell'Agnello immacolato; ancorche vendicar si possa, e con vn cenno annichilare quell'empio manigoldo, nondimeno risponde con affetto di semplice fanciullo, e d'innocente bambino. *Si malè locutus sum, testimonium perhibe de malo. Si autem benè quid me cadis? Puerili quodā loquebatur affectu* O che affetto benigno; che parole mansuete da trafigger i cuori, da trapassar l'anime, e da compunger quel scelerato, ed ogn'altro peccatore, che a guisa di lui ardisce d'auuentarsi alla faccia di Cristo, d'offenderlo dopò d'hauerlo per fede conosciuto, di sputargli nel volto horrende bestemie, di percuoterlo colle mani, co' sensi, e con tutte le potenze;

Ioan. 18. Augus. Ambr. Ioann.

20 In quella guisa appunto, che fanno gli hebrei, de' quali dice San Matteo, che posto in giudicio auanti di Caifasso, e di tutti i Scribi, e' Farisei dopò d'hauer contro di lui cercato, e in vano, testimonj falsi, interrogato da Caifasso s'egli era il figliuol d'Iddio, il lor Messia da loro aspettato, rispostogli dalla bocca di verità, ch'egli era quel d'esso. *Tu dicis,* dice. *Tunc expuerunt in faciem eius, & colaphis eum ceciderunt, alij autem palmas in faciem eius dederunt.* A questo miraua il piagnente Gieremia nelle sue lamen-

Matth. Matt. 27. Thr. 3.

mentreuoli canzoni, quando dice. *Dabit percutienti se maxillam, saturabitur opprobrijs*, el patientissimo Giob, mentre che nel cap. 16. a nome del Crocifisso così dice. *Aperuerunt super me ora sua, & exprobrantes percusserunt maxillam meam: satiati sunt pœnis meis.* San Gregorio osseruando queste parole dice. *Post percussionem maxillæ aptè subiungitur, satiati sunt pœnis meis.* Dallo scelerato manigoldo vien percosso di guanciata. O pessimo antecedente! Ma è molto peggiore la conseguenza, che ne siegue. *Satiati sunt pœnis meis.* Che tante guanciate acerbe, tanti aspri pugni, tanti inhumani calci, sputi così immondi, e sozzi, così pungenti, ed ignominiose ingiurie, tormenti in fine così fieri, e crudeli sostenne da que' manigoldi in quella notte, che si può dire inuecchiato ne' tormenti, consumato nelle pene, incanutito ne' martiri.

Iob. 16.

Greg.

21 E chi sà se questo volesse significare l'Aquila volante colà nel cap. 1. dell'Apocalisse, quando dice, che riuolgendo adietro lo sguardo. *Et conuersus vidi.* E che vuol dinotare quel *Conuersus vidi*, Se non ch'egli, oue nell'altre cose miraua auanti alle cose future, hora riguarda adietro a considerar le cose passate, ed occorse nella passione del figliuol dell'huomo. E che vide? *Vidi septem candelabra aurea, & in medio candelabrorum aureorum similem filio hominis, caput autem eius, & capilli erant candidi, tanquam lana alba.* Di notte douea esser, perche vi sono i sette candelieri. E a che possono seruire i candelieri, se non è di notte? E questa dolorosa notte ci rappresenta, nella quale Cristo stette in poter de' manigoldi. E d'onde nasce, che 'l giouane Giesù preso, d'età di non più di trenta tre anni, in così brieue tempo si sia incanutito, e fatto bianco, sì che habbi il capo, ed i capelli bianchi, ed argentati? Ah, che risponde per bocca di Dauide nel Salmo 6. *Inueteraui inter omnes inimicos meos.* Stette vna notte sola in mano di que' spietati carnefici, ma vi passò molti anni di tormenti, vi scorse molti lustri di pene, e molte etadi vi compì di stratij, d'angoscie, e di martiri. *Consumatus in breui expleuit tempora multa*; Si che non è merauiglia, se col capo bianco, e canuto comparisce in quella notte in mezzo di sette candellieri, perche stette in mezzo de' suoi spietati nemici, *Inueteraui inter omnes inimicos meos. Malis omnibus*, dice la Catena Greca, *grauiora sunt inimicorum conuicia; hæc enim consumunt, & liquefaciunt, & immaturam senectutem inducunt.* E quando per altro non douesse ne' tormenti incanutirsi, ed inuecchiarsi, questo solo era basteuole, per esser fra ingiurie, fra tormenti, fra bestemmie, e stratij di nemici, lequali hanno forza di tramutar l'etadi, di richiamar la vecchiezza, d'indur la canutezza, e la decrepità prima del suo tempo. *Immaturam senectutem inducunt.*

Apoc. 1.

Psalm. 6.

Sap. 4.

Cat. Græ.

22 Da Giouanni suo Discepolo amato, che seguendo il suo tormentato Maestro, hebbe a contemplar i suoi martiri, vien veduto co' capelli bianchi, ed incanutiti. Ma dalla celeste sposa vien vagheggiato col capo d'oro. *Caput eius aurum.* Ma perche, o anima contemplatiua nol vedesti con capo di bronzo, ch'è forte, per la fortissima patienza nel sostener i colpi, e le percosse de' nemici; d'argento, ch'è sonoro, per il grato suono, che rende in questa notte alla giustitia del Padre, ouero di ferro, ch'è durabile, per la continuatione de' tormenti in tutta quella longa, e penosa notte. Meglio gli conuiene in questo fatto vn capo d'oro, perche dice l'Abbate Luca ne' Cantici, spiegando questo luogo. *Auri materiam, quod deduxeris, sua mollitie sequitur* Non v'è metallo così dolce, ed vbidiente alla maestra mano dell'artefice quanto è l'oro si lascia formare in vasi, in catene, in lastre sottili, e quasi insensibili, senza mai rompersi, e spezzarsi. *Ità*, dice, *Maiestatis immutabilis bonitas, quantumcumq; ab impijs irridatur, non frangitur.* Somigliante comparisce in questa penosa notte la bontà del Re del Cielo: tutto che sia da' carnefici in mille guise schernito, ingiuriato, percosso, lacerato, e flagellato, insino a compir le lor insatiabil voglie; con tutto ciò non si schianta la sua bontà, non si rompe la pietà, non si spezza la misericordia: anzi in quello stesso tempo si dilata, si distende, e si diffonde a' suoi nemici, a chi lo tradisce, a chi lo niega, a chi lo giudica, e sententia a morte.

Cant. 5.

Luc. Abb.

23 Ecco, che scorsa quella tenebrosa notte col capo d'oro, e co' capelli bianchi vien presentato a Pilato, acciò lo condanni a morte. Contemplando que-

sto fatto San Cirillo di Gierusalemme nel Catech. 13. dice. *Admirare iudicatum Dominum: à militibus ducebatur, & ferebatur. Pilatus sedet iudicaturus; & qui ad dexteram Dei sedet, tunc stans patiebatur.* O merauiglia! o stupore! che'l Dio de gl'eserciti, il Re dell'vniuerso hora da' empi nemici preso, e ligato, sia condotto a Pilato! che quegli che siede alla destra del Padre, hora sia posto auanti d'vn Giudice terreno per esser giudicato! che'l Giudice sourano, c'hà da giudicar il mondo, sia accusato, interrogato, ed esaminato! e che non si risponda alle accuse, che taccia alle calonnie, che s'ammutolisca alle interrogationi! *Et nõ respondit ei ad vllum verbum, ità vt miraretur Præses vehementer.* S'ammira Pilato del tacer di Cristo, della sua costanza in sostener le accuse, in non pauentar la morte già vicina. *Dignum enim ei videbatur magno miraculo*, dice Origene nel trattato 35. in San Matteo, *vt exhibitus Christus ad criminale iudicium, imperturbabilis staret antè mortem, quæ apud omnes homines terribilis, æstimatur.* Mà quello che sembra miracolo a Pilato, è adempimento di Profetia pe' Giudei. *Quasi agnus coram tondente se obtumescet*, predisse di lui il Profeta Euangelico nel cap. 53. e lo spiegò Sant'Agostino nel trattato 116. in San Giouanni, che dice. *Tunc vtiquè, quando interrogantibus non respondit*; quando non risponde alle accuse, quando alle interrogationi tace, e s'ammutolisce.

Cyr. Hier. — Matt. 26. — Origen. — Esa. 53. — August.

24 Però se innocente pecorella si mostra in non rispondere, anco prouido Pastore diuiene in risponder quando sia tempo d'instituir Pilato ne' misteri della sua incarnatione, e vera fede *Prouidè proindè*, dice il Padre Sant'Agostino nel luogo citato, *vbi non respondebat, non sicut reus, siuè dolosus, sed sicut ouis silebat: vbi respondebat, sicut Pastor docebat.* Quando Pilato l'interroga intorno al regno de' Giudei *Tu es Rex Iudæorum?* all'hora come Pastor risponde, *Tu dicis*, l'instruisce, e l'ammaestra. *Obliquè arguit eius dubitationem*, dice Origene nell'accennato luogo. *Pilati verò sententiam confirmat pronunciantì.* Dubita Pilato della sua Deità, sospetta del suo regno, e per tuorgli dal cuore il dubbio, per leuargli il sospetto gli risponde, e conferma colla risposta la sua sentenza. *Tu es Rex Iudæorum?* è tutto ciò per assicurarlo della sua Deità, per conuertirlo alla sua fede. E ben ne fu basteuolmente instrutto, posciache, cerca di liberarlo con mandarlo ad Herode.

August. — Origen. — August.

25 Comparisce auanti d'Herode, che nel vederlo si rallegra. *Herodes autem*, dice San Luca, *viso Iesu gauisus est valdè, erat enim cupiens ex multo tempore videre eum.* S'allegra, e giubila di vedersi d'auanti il Redentore. *Interrogabat autem eum multis sermonibus.* L'interroga al longo, il ricerca di molte cose. Ma Cristo non gli risponde. *At ipse nihil illi respondebat.* Non gli risponde, dice Teofilato, perche Herode per ischerno l'interroga, per burlarlo il ricerca *Interrogabat eum quasi irrisoriè se habens ad ipsum, & ipsum subsannans*: e per questo non gli risponde, giudicando opera più pia, più saluteuole ad Herode, che non sentisse da lui risposta, che non vdisse le sue parole, non hauendone da fare alcun profitto. *Quē teste Dauid*, soggiugne Teofilato, *suos sermones in iudicio disponit: pium esse iudicauit in talibus habere silentium.* O quanto meglio sarebbe pe'l Cristiano di non hauer giamai vdito ne Predica, ne sermoni, co' quali all'anima fauella Cristo, più tosto, che vdirli, e non pentirsi, sentirli, e non compungersi de' suoi misfatti; venir alla Predica, e pur non cessar da' peccati, non ritenersi dalle diuine offese, continuare con quella luce del Cielo la strada dell'Inferno, perseuerare nelle tenebre delle colpe con si chiara notitia della misericordia del suo Dio! *Pium esse iudicauit in talibus habere silentium.*

Luc. 23. — Theophil.

26 *At ipse nihil illi respondebat. Ad cumulum Passionis suæ elegit silentium*, dice Gaietano. Tace, non risponde ad Herode, per accrescer le sue pene, per aumentare i suoi tormenti; perche preuedeua, che da Herode per questo, e da' suoi satelliti ne sarebbe stato dispregiato, e vilipeso, e come pazzo, ed insensato stimato, e riputato, *spreuit autem illum Herodes cum exercitu suo, & illusit indutum veste alba.* San Gregorio nel cap. 27 del libro 10. de' morali. *Magis eligens apertè à superbientibus despici, quàm à non credentibus vacua voce laudari.* O carità del mio Giesù, che più tosto s'elegge d'esser sprezzato, e vilipeso da' superbi non rispondendo alle lor richieste, che colla rispo-

Caiet. — Luc. 23. — Greg.

risposta sua dar lor materia di peccato, d'adulatione, di pertinacia, e d'ostinatione alle diuine voci! Ma se da Herode o mio Cristo se' spregiato, deh torna a casa di Pilato, che quiui sentirai maggior disprezzo.

Luca 23. 27 *Conuocatis ergo illis, dixit Pilatus, quem vultis dimittam vobis Barrabam, an Iesum, qui dicitur Christus?* Ricondotto Cristo da Pilato, aduna il Presidente li scribi, e farisei, conuoca il popolo, e propone lor questo partito, o di liberar Barraba huomo seditioso, e micidiale, o Giesù innocentissimo Agnello. *Aliud machinatur*, dice il Boccadoro nell'hom. 87. in S. Matteo, *Per quod eum liberare possit.* (Chrysost.) O artificio saluteuole! O giustissimo stratagema! O felice Pilato s'hauesse in questo santo pensiero perseuerato! E che risponde il popolo alla richiesta di Pilato? *Populus Iudaeorum*, dice Origene, *à senioribus suis, & Iudaica cultura Doctoribus suadetur, & excitatur aduersus Iesum.* (Orig.) Il popolo ignorante, e stolto, se ben gli paresse cosa indegna di preporre vn maluagio Barraba a Giesù suo Messia; tutta volta persuaso da' scribi, e farisei, grida. *Non hunc, sed Barrabam*, alzando contro di Cristo l'empia voce. *Crucifigatur, Crucifigatur, vt impleretur*, dice San Girolamo, *quod in Psalmo dicitur, Circumdederunt me canes multi, congregatio malignantium obsedit me, & illud Ieremiæ Facta est mihi hæreditas mea, sicut leo in silua, dederunt super me vocem suam.* (Hieron.) O crudeltà estrema! O eccesso di fierezza, che l'huomo contro del suo Facitore si trasformi in arrabbiato cane! che l'hebreo contro del suo Messia si conuerta in ispietato, ed affamato leone! e che empiamente latrando, crudelmente rugiendo si mostri più amico dell'homicida Barraba, che del Saluador Giesù! che auido si mostri della sua morte, e di vederlo in croce! O eccesso di crudeltà, e fiera ingratitudine! Ma o eccesso d'amore nell'oltraggiato Cristo in questo fatto!

Cant. 8. 28 *Ostende mihi faciem tuam*, diceua, *sonet vox tua in auribus meis.* Di Cristo su' queste amorose parole, e di Cristo verso del popolo hebreo, ed in quest'occasione l'intende Aponio nelle sacre canzoni (Apon.) *In principibus sacerdotum, & in Doctoribus legis esse facies plebis intelligi datur, quæ in Christi Passione consputorum, & blasphemantium vulneribus crudeliter fuerat maculata, & vox eius*, dice più a basso, *quæ horridam, interclusam, impietatis raucedine amarissimam, & lamentabilem reuocauerat vocem*, dicendo, *Crucifige, Crucifige.* Questa faccia dunque desia di mirare il Redentore, questa voce brama di sentire. E come, o mio amantissimo Signore, cercate di mirare quell'horribil volto de' Sacerdoti, e de' Dottori, ch'è diuenuto brutto, deforme, e mostruoso pe' sputi nel vostro santissimo volto vomitati, per le guanciate nella faccia vostra senza pietà alcuna date? Come bramate di sentir la sua voce, ch'è rauca, horrenda, e spauenteuole; voce che altro non chiama, che la vostra morte, che auida si mostra della vostra Croce, sitibonda del nostro sangue? Sì dice, che questo volto, e questa voce io bramo di vedere, e di sentire; affinche quella faccia colla mia fede, col battesimo si ritorni alla sua pristina bellezza. *In Paulo*, dice Aponio, *& in multitudine, quæ per Apostolos credidit, ad pristinam pulchritudinem reuocata est*; acciò la sua voce si faccia soaue, e canora col credermi Dio, e Redentor del mondo. *Ad canoram dulcedinem renouata est confitendo se credere Deum, quem vt hominem damnauerat antè Pilatum.* O pietà diuina! O crudeltà humana! Ecco, che oue Cristo così pietoso si mostra co' Giudei, Pilato per condescendere alla crudeltà loro, commanda, che sia flagellato. O doloroso spettacolo! O amarissima materia da raccontare!

29 *Ecce Dominus aptatur ad verbera*, dice il Padre Sant'Agostino nel sermone *de Passione Domini: ecce iam cæditur, rupit sanctam autem violentia flagellorum: repetitis ictibus crudelia verbera scapularum terga conscindunt.* (August.) O merauiglie stupende della crudeltà, e fierezza humana! o prodigiosi miracoli della pietà, e bontà diuina! Ecco, che da ministri senz'alcuna pietà vien preso, condotto alla colonna; e co' nodose funi tenacemente ligato, e stretto. Ma qual funi, tuttoche forti, e tenaci harrebbero potuto tener il Re del Cielo, se da' fortissimi nodi della sua carità diuina non fosse stato ligato, e preso? *O charitas*, esclama San Lorenzo Giustiniano, nel cap. 4. del libro *de ligno vitæ, quam magnum est vinculum tuum, quo Deus ligari potuit? nullum vin-* (Laur. Iust.)

culum

culum filium Dei ad columnam tenere posset, si charitatis vinculum defuisset. Niun nodo, niun legame del sicuro harrebbe potuto ligare alla colonna Cristo, se vi fosse quello della carità mancato. Indi racconta Santa Brigida nel cap. 10. del libro primo delle sue Riuelationi, che condotto alla colonna il nostro Bene, da se stesso si spogliò le sue vesti, da se stesso offerì le mani alla colonna, ed all'aspre ritorte, alle crudeli funi, le quali da' nemici senza alcuna misericordia, e compassione furono ligate. *Ductus ad columnam personaliter vestibus se exuit, personaliter ad columnam manus applicuit; quas inimici sine misericordia ligauerunt.*

Birgitta.

30 Ecco, che già ligato vien da' manigoldi senza pietà percosso, e flagellato. *Ecce iam caditur, rupit sanctam cutem violentia flagellorum, repetitis ictibus crudelia verbera scapularum terga conscindunt.* Già vien lacerata la santissima pelle del Redentore dalla violenza de' flagelli, rompono, stracciano la carne, e lacerano il corpo, squarciano le sacrosante spalle le battiture crudeli, e più volte, anzi cento, e mille volte replicate. *Repetitis ictibus crudelia verbera scapularum terga conscindunt.* Co' replicate percosse, co' raddoppiate batture, co' replicati, anzi triplicati Ministri, e flagelli: Peroche da' primi manigoldi furon adoprati i flagelli d'aspre funi, o di nodose verghe, da secondi flagelli di tormentosi nerui, da' terzi aspre catene, c'haueuano nella cima vncini di ferro, i quali mentre che cacciati nella santa carne del Redentore si tirauano senza pietà da' carnefici inhumani, veniuano a lacerare con ogni fierezza il diuinissimo corpo. *Quod amarius erat*, dice Santa Brigida nel luogo accennato, *cum retraherentur flagella, carnes ipsis flagellis sulcabantur.*

Birgitta.

31 *Proh dolor?* Esclama Sant'Agostino nel luogo citato, *iacet extentus antè hominem Deus, & supplicium patitur reus, in quo nullum peccati vestigium potuit inueniri.* O dolore, o tormento! Ecco che stesso auanti dell'huomo spietato giace il suo humanato Dio, e patisce, e sostiene il supplicio di cosa, che in lui ne pur vestigio si può trouar di colpa: dall'huomo patisce, e sostiene i tormenti, e le pene, che l'huomo stesso per i suoi enormi delitti è debitore. O empi Ministri, e come non vi mouete a compassione dell'innocente Agnello? come o spietati carnefici percuotete quella miracolosa pietra, che vi rende il suono di pietà, che vi scaturisce l'olio della carità, e dell'amore? O *Iudei*, dice il diuotissimo Bernardo nel serm. della fer 4. di questa Settimana, *lapides estis, sed lapidem percutitis molliorem, de quo resonat tinnitus pietatis, & ebullit oleum charitatis.* Pietre di certo si mostran i carnefici non mouendosi punto a compassione de' tormenti del Redentore, nòn rammorbidandosi alle sue compassioneuoli piaghe al mare del suo sangue: e come pietre si mostrano inuentando nuouo tormento per il suo diuinissimo capo. *Et milites plectentes coronam de spinis imposuerunt capiti eius, & veste purpurea circumdederunt eum. Et veniebant ad eum, & dicebant Aue Rex Iudaeorum:* Compongono i spietati ministri di pungentissime spine vna corona, la pongono in capo al Re del Cielo; ed affinche cosi fiere si mostrin le spine come i loro cuori, co' bastoni percuoton la corona, acciò più profondamente trafiggano le spine il capo del tormentato Giesù; e non contenti di ciò, alle spine aggiungono le ingiurie, alle ingiurie i dispreggi, a' dispreggi gl'immondi sputi; e le guanciate, si che dice Grisostomo nell'hom. 88. in S. Matteo. *Nec vna particula tantùm, sed vniuersum corpus patiebatur iniurias.* Non v'è parte del corpo del nostro Bene, che non sia offesa, ed ingiuriata. Il corpo co' flagelli, le mani colle funi, le guancie co' sputi, e colle guanciate, el capo colle spine.

August.

Bernard.

Ioan. 18.

Chrysost.

32 O misteriose spine de' miei peccati, che cosi aspre, e pungenti vi mostrate co'l mio Redentore! *Spinis quoquè*, dice Hilario nel cap. 22. di San Matteo, *idest compungentium quondam peccatis gentium coronatur.* Deh almeno ritenete la vostra fierezza, frenate la crudeltà, reprimete le punture. Hor come, o anima Cristiana, non ti trasformi in augello di Cielo, e collo spirito della carità, con l'ali della contemplatione non t'inalzi a contemplare queste misteriose spine? e non dici. O mio amantissimo Signore, che eccesso di carità io scorgo in Voi, che eccesso di fierezza sèto in me stesso! Vo' Signor del tutto, flagellato; io vilissimo seruo regalato: Vo' padrone de'

Hilarius.

Cieli

cieli fra tante pene: io mendico d'ogni bene frà tanti diletti: Vo' che siete la bellezza del mondo da sputi immondi difformato; io da belletti, e da profumi trasformato: Vo' innocentissimo agnello dalle crude spine de miei peccati trafitto, e lacerato, io colpeuole, e reo di tanti misfatti esente, e libero lasciato. O metamorfosi marauigliose del nostro amore, e della mia fiera ingratitudine! Hor come potrò più io rifiutar le ingiurie, negar le mortificationi, fuggir le amarezze de' trauagli, aborrir il calice da voi gustato, e con tanta dolcezza ordito! Venga pure sopra di me ogni flagello, che tutto mi sembrerà dolce, e soaue.

33 A vo' peccatori, che non impennate l'ali della contemplatione, ma come quadrupedi, e'l viso, e gl'occhi tenete nella terra fitti, conuiene che si mostri il Redentore, come da Pilato a' Giudei fu mostrato, acciò che almeno nel mirar le sue sante piaghe, nel contemplar' il sangue da voi ogn'hora con mille brutte colpe sparso, pur vi raccordiate de' vostri errori. *Ecce adduco vobis eum foras*, dice Pilato a' Giudei, *vt cognoscatis, quia nullam in eo inuenio causam*. Così dico io a voi, o empi, e scelerati peccatori, e peccatrici. *Ecce adduco eum vobis foras, vt cognoscatis impietates vestras*. Deh mira, o ambitioso, contempla, o donna sensuale le tue superbie, e vanità, in quella corona di spine: riguarda, o lingua mormoratrice, o empio bestemiatore le tue maluagità ne' sputi, e nel sangue di questo volto cotanto contrafatto, e disparuto: vagheggia pure, o lasciuo, o vendicatiuo le tue bruttezze, le tue crudeltà, in questo sangue, in queste sante piaghe: riconosci o auaro, o oppressor de' poueri, delle vedoue, ed orfanelli: riconosci pure, o scelerato giudice, empio auuocato, o maluagio procuratore i tuoi misfatti, le tue rapine in queste mani così empiamente strette, e ligate. Hor come non ti compungi? come non ti muoui? come non ti penti? Deh parlate voi, o sacrosante piaghe, che la mia voce non è basteuole per rappresentar la vostra qualità, e la crudeltà di chi le fece, e le rinuoua: gridate vo' santissime ferite in quella guisa, che gridauano le piaghe del mendico Lazzaro, delle quali dice Grisologo nel serm. 121. *Vt in admonendo diuite tot essent pauperis ora, quot vulnera*. Ah Cristo mio Signore, che ancor voi non hauete piaga, che altamente non sgridi a' peccatori: non hauete vo' battitura, che non dia gran voce al cuore di ciaschedun vostro nemico. *Singula plaga, vel percussiones grandem vocem habuerunt*, dice Roberto Abbate nel lib. 13. in S. Giouanni.

Io. 19. — Chrys. — Rupert.

34 Deh, o peccatore, o peccatrice, come non senti quest'alta voce, onde ti sgridano le piaghe del tuo Redentore? Come non odi questa gran voce, che nel cuor ti danno queste fiere battiture? Ma se tu non senti questa voce, ah che vien ben contro di te sentita dall'Eterno Padre. Che se del sangue d'Abel disse Iddio all'empio Caino, che sẽza pietà l'haueа sparso. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*, come non griderà contro di te vendetta questo sangue, c'hà voce più grande, più alta, e più potente. *Habet & sanguinis vocem suam, quæ clamat ad Deum*, dice il Padre Sant'Ambrogio nel c. 41. del lib. 1. de gl'Vffici. Grida questo sangue, esclaman queste sante piaghe contro di te ostinato peccatore, contro di te indurata peccatrice, e chiaman da Dio vendetta, che venghino le miserie, che caggiano dal Cielo i trauagli, che si spicchino dalle nubi i folgori, che venghino i demoni a portar la tua empia, ostinata, ed infelice anima nell'inferno. Ma o mio tormentato Giesù, potrà pur essere, che le nostre miserie, i nostri peccati, la durezza, ed ostination nostra vincano, e superino la vostra alta pietà, e misericordia immensa. *Vincent nè miseriæ misericordias? an misericordiæ miserias superabunt?* dice S. Bernardo nel ser. fer. 4. hebd. pen. Ah non sia mai vero, che in questo giorno così copioso di pietà, così acceso del vostro amore, sia la vostra misericordia vinta dalla durezza humana. *Vincant, vincant misericordiæ tuæ antiquæ Domine, vincat sapientia malitiam*.

Gen. 4. — Ambros. — Bernar.

TERZA PARTE.

35 SVsceperunt autem Iesum, & eduxerunt eum, & baiulans sibi Crucem, exiuit in eum, qui dicitur Caluariæ locus. La Chiosa. *Ad mandatum Præsidis milites Christum susceperunt Crucifigendum*. Da Pilato vien sen-

Glos.

sententiato ad esser Crocifisso, da soldati preso, da manigoldi caricato di Croce, e da tutta la turba condotto al Caluario. *Grande spectaculum*, esclama Sant'Agostino nel trattato 117. di San Giouanni. O gran spettacolo, o misteriosa tragedia! *Si spectetur impietas*, dice il Santo, *grande ludibrium, si pietas grande mysterium*. Se si riguarda l'empietà di Pilato, de' soldati suoi, de' Pontefici, e de' carnefici, o quanto crudele; se si mira alla pietà, all'amor del Redentore, o quanto misterioso, e degno d'esser a parte, per parte riguardato, *Et baiulans sibi Crucem exiuit in eum, qui dicitur Caluariæ locus*. Il vedere il figlio d'Iddio colla Croce in ispalla girne al Caluario ricordar mi fa del buõ figlio Isaac, quando staua di sotto il coltello del Padre per esser fra vn momento da quello trafitto, vcciso, ed immolato a Dio, che, come nota l'Arciuescouo di Rauenna nel ser. 55. douendo, come ogni ragione di natura richiedeua dolersi, temere, pauentare, ed inhorridirsi, più tosto s'allegra, e gioisce Isaac, dice il fiume d'oro Grisologo, *Patris super se gladium, cum videret, hostiam se esse, cùm horrere, cum dolere poterat, est gauisus*. Altrettanto dicasi del Redentore. Se ben si veggia tutto lacerato sotto d'vn pesante tronco di Croce vicino a morte non s'attrista, non pauenta, anzi giubila, e festeggia. *Et baiulans sibi crucem exiuit in eum, qui dicitur Caluariæ locus*.

August.

Chryss.

36 Ma ecco pur amareggiato il contento del mio Signore, ecco turbata la sua gioia, ecco conuertita in estremo dolore la sua letitia: perche come dicono tutti i contemplatiui, e mostrano le figure antiche, nell'vscir di Gierusalemme s'abbattè nella dolente, e sconsolata Madre, che giua per altra via al Caluario per esser col suo figlio crocifissa nell'anima colla spada del dolore. O quanto doloroso, quanto amaro douea esser quest' incontro al figlio, ed alla Madre! Se'l Redentore nel colmo de' suoi dolori, colà nella Croce, si scorda di tutti i suoi patimenti, per compassione de' suoi fedeli, e così dice al Padre eterno. *Deus Deus meus, vt quid me dereliquisti?* E nota Arnoldo nel trat. *de septem verbis in Cruce*, che ciò disse compatendo a' nostri mali. *Agit igitur*, dice questo Dottore, *utpote causam corporis sui, & pro infirmis suis sollicitus medicus. non tantùm compatitur, sed etiam ex parte infirmatur*. Tanto sente le nostre infirmità, che non solo si dimentica de' suoi estremi dolori, ed eccessiui patimenti; ma di più s'inferma, e si fa compagno nostro ne' nostri mali. Che farà hora in veder quella donna, che sopra di tutte le creature egli ama, quell'anima cotanto da lui diletta per sua cagione afflitta, ed angosciata?

Arnold.

37 O che tormento crudele, che penoso martirio della Madre in veder' il figlio tutto lacerato da' tormenti, dalle spine, dalle guanciate, e sotto della Croce; oue fra poco douea frà ladroni ignominiosamente, e con ogni crudeltà confitto, e morto? Dice San Girolamo della Vergine, *Punctura acus Christo inflicta vulnus lanceæ erat in corde Matris*. Che vna puntura d'ago c'hauesse veduta nel corpo dell'amatissimo figlio, era vna crudelissima ferita di lancia nel suo proprio cuore. Che farà in mirarlo hora spietatamente flagellato, aspramente traffitto, insanguinato, tutto piaghe, e liuori cõdotto a morte col patibolo stesso in sù le proprie spalle? O fortezza inuitta di Maria in non cader tramortita a terra per dolore, in non isuenire per souerchia compassione! *O anima fortitudinem!* esclama Grisostomo trattando della fortezza d'Abramo nel veder' il figlio carico di legna poggiar' al mõte, ou'egli stesso hà da immolarlo. *O spiritus soliditatem! qualibus oculis spectabat puerum ligna ferentem, super qua non multò post illum mactaturus erat!* Ah, che'l somigliante si può dire di Maria. O fortezza d'animo inuitta! O sodezza immobile d'vno spirito così gentile, com'è quello di Maria in mirare così doloroso spettacolo, in vagheggiare così tormentoso oggetto. Ma seguite pure, o sconsolata Madre i passi del vostro figlio, che vien straccinato da' carnefici sul Caluario, che quiui vedrete più doloroso oggetto, quiui trouerete materia d'essercitar via più la vostra carità ardente, e la costanza inuitta.

Hieron.

Chrysost.

38 Quì peruenuto, come, che ogn'vn de' manigoldi portaua qualche strumento per appassionare l'Innocẽte Agnello, come dice Teofilato. *Alij alia afferebant*, così in questo fatto, chi di loro apparecchia i chiodi, ed i martelli, chi caua la

Theophil.

buca

buca della Croce; e chi senza pietà suelle, e spoglia Cristo della sua veste, rinouando in questo fatto tutte le sue piaghe. O quale douea esser la vergogna del Redētore in vedersi ignudo alla presenza di tanto popolo! quanto grande la confusione di veder gl'occhi di tante genti in se riuolti! Di questo si duole mentre dice per bocca di Dauide. *Ipsi verò considerauerunt, & inspexerunt me: diuiserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.* Et ben penetrò questo dolor di Cristo, S. Giouanni, che più d'ogn'altro Vangelista hebbe ventura di vederlo, e contemplarlo, mentre che di questo dice. *Milites quidem hæc fecerunt.* Ma o Giouanni e chi è l'autore, chi il ministro de gl'altri dolori del tuo amato Cristo? Non son'i soldati stessi? si dice. Ma però questo traffigge più d'ogn'altro il cuor di lui, e gli trapassa tutte le viscere. *Et milites quidem hæc fecerunt.*

Psal.

Io 19.

Hieron.

39 E vero, che questo fanno i soldati, ma s'auanzano molto più: poiche distendono l'ignudo Agnello immacolato sopra della Croce, stendono vna delle mani, adattan il Chiodo, che percosso co' replicati colpi de' pesanti martelli, da fortissime, ed inhumane braccia, con ogni fierezza maneggiati trapassa la mano, squarcia la carne, rompe le vene, dilacera i nerui, sconcerta i nodi, sloga le minute, e delicate ossa, ed inchioda nella Croce quella sacrosanta mano, che afferrando la morte l'imprigiona nel buco della Croce. *Extensio manus prima ad lignum mortem apprahendit,* dice S. Girolamo in S. Matteo, *Extensio autem secundæ vitam, quæ perierat, inuenit.* Prendon i manigoldi l'altra mano, la stendon nella Croce, e perche pel dolor estremo sentito dal nostro Bene nella crocifissione della prima, i nerui di lui s'eran ritratti, e la sacrosanta mano non arriuaua al destinato luogo, con aspre funi, co' spietati cuori, con inhumane braccia stirata, ed arriuata al segno cō crudissimo chiodo senz'alcuna pietà battuto da grauissimi martelli è inchiodata nella Croce per donar'a noi la vita, le gratie, el Paradiso. *Extensio manus secundæ, vitam, quæ perierat inuenit.* Che vi credete, che men fieri si mostrassero que' arrabbiati cani con que' santissimi piedi, i cui passi erano tutte gratie sublimi per la saluezza nostra? Ah pur con questi sfogan la sua rabbia, poiche inhumanamente spietati, dopò d'hauerli con ogni crudeltà tirati al destinato luogo, e collo stirar rinuouati con incredibil sentimento tutti i dolori del Redentore: posto l'vno sopra dell'altro, com'è parer comune, con aspro chiodo da grauissimi colpi fieramente cacciato trapassan quelle sante piante, e le inchiodano nella croce.

Chrysost.

Hieron.

Theoph.

40 O sconsolata Madre, oue siete vo'? deh venite a sentire il colpo di quella dolorosa spada, che vi predisse il buon vecchio Simeone. *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.* Ah, ch'ella non era molto quinci lontana; sentiua co' gli orecchi gli spietati colpi de' martelli; che ne gl'orecchi stessi trasformati in folgori crudeli volaua in vn baleno ciascun di loro a trapassargli mortalmente il cuore. *Sæuus gladius,* dice S. Bernardo *de lament. Virg., perimebat vtrumq;* crudelissima spada, inhumano ferro, che fieramente auuentato và a traffiggere Cristo nel corpo, e Maria nel cuore. Deh vieni, o dolente verginella, fatti più vicina, e mira co' gli occhi propri il tuo figlio confitto nella Croce alzato nell'aria, posto fra duoi ladroni, ed esposto a vista di tutto il popolo. Ma non occorre, ch'io t'inuiti ad auuicinarti alla Croce, perche, dice il tuo diletto Giouanni. *Stabat autem iuxtà Crucem Iesu mater eius.* Quiui ti poni, quiui ti metti ad accoglier vnite nel tuo cuore le piaghe, i dolori, i tormenti nel corpo del tuo figlio sparti. *Singula vulnera per eius corpus sparsa,* dice il Serafico Bonauentura, *in Stim Am cap. 1. de Planct. Verg. in tuo corde sunt vnita.*

Bernard.

Io. 19.

Bonau.

41 E se bene sapeua, chel mirare il suo confitto figlio, il riguardare le sue pene era vn vero morir per mano d'amorosissimo dolore; tutta fiata non isfugge i colpi di quel lagrimeuol, ed amarissimo oggetto? volontorosa li riceue nel cuore; gli offerisce il petto, espone l'anima, e co' gli occhi li cerca: il mira, el riguarda, contempla a parte per parte i suoi dolori, considera minutamente le sue aspre pene. *Mariā antè Crucem stabat, & pijs spectabat oculis filij vulnera,* dice Sant'Ambrogio nel cap. 23. del lib. 10. in San Luca. E col figlio ch'è confitto nel corpo, anch'essa si crucifigge nel-

Ambros.

l'anima, col figlio, che pian piano s'auuicina alla morte, anch'eſſa ſtranamente afflitta muore con l'anima per compaſſione. *Parentis affectu commoritur*, dice [*Arnold. Car.*] Arnoldo Carnotenſe nel trat. *de ſep. ver. in Cruc & pectus maternum immanitate dolorum arctatur.* Muore col figlio per la fierezza de' dolori, che'l materno petto tormentano crudelmente. Ma pure *Moriebatur, & mori non poterat.* dice Arnoldo. Muore, e perche non può finir per il dolor la tormentata vita, muore ad ogni momento. O miracolo di fortezza! O marauiglia della gratia! che vn petto così tenero, e delicato d'vna madre cotanto amante poſſa ſenza morir, ſoſtener la viſta d'vn figlio tale così fieramente, ed obbrobrioſamente confitto in croce!

42 E che fai, che dici, o mio Redentore in tanti tormenti per man dell'huomo tua creatura ſoſtenuti! *lætatus eſt ſpiritu*, dicono i tre Padri appreſſo Teo- [*Tres Pat.*] doreto ne' Cantici, *licet carnis cruciatibus vexaretur.* Se ben la carne è tormentata, cruciato il corpo, afflitto, e martirizato il ſenſo; ad ogni modo nell'anima s'allegra, e gioiſce di vederſi homai in Croce, e nell'atto della redentione del mondo cotanto da lui deſiata. Indi è che riuolto al Padre lo priega a perdonare quel miſfatto a' ſuoi crocifiſſori, dicendo. *Pater dimite illis; non enim ſciunt quid* [*Luc. 23.*] *faciunt.* S'ammira l'Abbate Arnoldo di queſt'oratione, e dice nel luogo poco fà [*Ar. Carn.*] citato. *Pro his igitur ad Patrem conuertitur, & charitatis argumento in medium prolato, inauditum dicendi genus nouus orator aſſumit.* O merauiglioſa oratione! che'l crocifiſſo Criſto nell'eceſſo de' ſuoi dolori, nel colmo de' ſuoi tormenti ſi riuolti al Padre, e fatto nuouo, e non più veduto oratore prieghi, e ſupplichi le paterne viſcere a perdonar a que', da' quali è poſto in croce: E che per aſſicurar la chieſta gratia, per ottener più facilmente il deſiato perdono, adoperi in queſt'oratione l'argomento della carità, l'arte dell'amore, i colori della pietà, e l'efficacia dell'ardentiſſimo affetto, che naturalmente regna tra Padre, e figlio. *Charitatis argumento in medium prolato innauditum dicendi genus nouus orator aſſumit.*

43 Quindi eſclama San Maſſimo nella queſtione *de Verb. Incarn.* [*Maxim.*] *O admirandum bellum, pro odio dilectionem oſtendit!* Merauiglioſa guerra è quella, che ſi vede nel Caluario! Criſto da' giudei odiato, confitto in croce, ama chi l'odia, priega per chi gli dà la morte: beſtemiato, ed ingiuriato da ſuoi nemici. *Prætereuntes blaſphemabant eum. Si filius Dei* [*Mat. 27.*] *es deſcende cruce.* Trafitto più nel cuore da queſt'ingiurie, che nelle mani da' chiodi. *Non tam clauorum acumine, quàm illorum crimine pungebatur*, dice Arnoldo, [*Arnold.*] per queſti pur priega, per queſti ora, e ſupplica. *Longanimis Dominus*, dice S. Antioco nell'ho. 51. dopò hauer deſcritte le beſtemie del popolo, e de' Scribi, e Fariſei, *ex contrario pro iſtis ſic impijs repropiciabat. Pater dimitte illis; non enim ſciunt quid faciunt.* O ecceſſo di carità, che fra tanti dolori del ſuo corpo, in mezzo a così crudi tormenti, ancor da ſuoi crocifiſſori, e nemici ingiuriato, e beſtemiato, per queſti empi, e ſcelerati priega, ed intercede appreſſo il padre, e quiui (per dir così) temendo, che nel l'oſcurità del Sole, nelle tenebre del dì poco prima ſopra della terra cadute diſteſe, e dilatate, non foſſero gli hebrei da Dio abbandonati, e per quell'empio delitto in quel punto deſtrutti, ed abiſſati nell'inferno, grida. *Deus, Deus meus,* [*Mat. 27.*] *vt quid dereliquiſti me? Dereliquiſti me Pater*, dice Origene nel tratt. 35. in San Matteo a nome di Criſto, *ideſt talibus* [*Orig.*] *exinanitum calamitatibus tradidiſti, vt populus, qui fuerat apud me honoratus, recipiat quæ in me auſus eſt, vt priuetur à lumine tuæ proſpectionis.*

44 Ma forſi ſi compunge quel popolo ingrato? Forſi ſi muoue a compaſſion di Criſto, ed al pentimento de' ſuoi miſfatti? Nò: anzi fatti più crudeli. *Illi autem* [*Io. 19.*] *ſpongiam aceto plenam hyſopo circumponentes obtulerunt ori eius*, o crudeltà inſatiabile! O fierezza ſenza alcun termine! o vite ingrata! queſto è il vino, che rendi al tuo padrone? *Vitis amara quæ expectata eſt vt faceret vuas, fecit autem labruſcas*, o come altri v'aggiongono *fel, & acetum.* Ma forſi con queſta mala corriſpondenza ſi ſecca il fonte di pietà, s'eſtingue la fornace d'amore? *Nullis paſſionum ardoribus fons iſte ſiccatur*, dice Arnoldo, [*Arnold.*] *nullis preſſuris charitas exhauritur; etiam vbi percutis, vbi irrides, vbi fel porrigis, non*

com-

commutat se dulcedo in amaritudinem, nec exigit charitas vltorem. Non v'è tormento, non dolore, non passione, che possa disseccare, e vuotare la carità di Cristo: anco quando tu il percuoti, lo schernisci, l'abbeueri di fiele non si tramuta la dolcezza in amarezza, la carità in vendetta, la misericordia in gastighi: nò nò che anco in quel tempo stesso per te muore, manda fuor del petto lo spirito. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum, & inclinato capite emisit spiritum*.

45 Mira, e riguarda in quel momento per ogni luogo l'appassionato, e moribondo Cristo, per trouare cosa, che lo muoua a spirar l'anima in man del Padre: e nella madre non vede che tormenti, che martiri crudeli, in Giouanni, e nelle Marie, che lagrime, che tristezza ne' Scribi, e Farisei che ingiurie, che bestemmie; ne' soldati, e manigoldi che fierezza, e rabbia, onde chinando il capo nel suo sacrato petto mirandolo tutto d'amor verso dell'huomo acceso, verso di lui china il capo, e muore, *& inclinato capite emisit, spiritum. Commendat autem* Rom. 5. *charitatem suam Deus, quia cum adhuc peccatores essemus Christus pro nobis mortuus est*, dice San Paolo. O quanto bene torna a questo proposito ciò che dice il Boccadoro trattando della morte di San Mileto. *Quis*, dice, *sustinuisset videre beatum* Chrysost. *illum extremum emittentem spiritum? Quis sustinuisset videre illa supercilia oculorum deprimi, osq; claudi, & mandata edere nouissima? Quis hæc aspiciens, non à se discessisset magnitudine calamitatis*. E chi (dirò io) in questo punto harrebbe potuto mirare il Redentor del mondo mandar fuori lo spirito in man del Padre eterno, e morire? Chi harrebbe sofferto di veder chinarsi quel sacrato capo, chiudersi quelle sante ciglia, serrarsi la bocca, impallidire il volto, irrigidirsi le membra, e restar il Re del Cielo nel tronco di croce morto, e sangue, e freddo? Ah, che niun' occhio harrebbe ciò potuto sostener senz'vscir fuori di se stesso.

46 Ecco che le creature tutto ciò vedendo vorrebero vscir fuori di se stesse, ed annichilarsi affatto. *In obitu creatoris* Leo PP. *sui*, dice San Leone Papa, *vellent omnia finiri*, che però s'ecclissa il sole s'ottenebra l'aria, treman i monti, si spezzan le pietre, si squarcia il velo del Tempio, si disserran le sepolture: e tutte danno euidentissimo segno di quanto sentano la morte del lor creatore. Tu sol peccatore, solamente tu peccatrice non dai vn minimo segno al mondo. *Sustinui, qui* Psal. 68. *simul contristaretur, & non fuit*. Ogn'anno t'attende il Saluadore a questo punto, per veder se pure in considerare l'eccesso della sua carità, e la compassioneuole sua passione, e morte compatisci a' suoi dolori, ti compungi de' tuoi peccati, e t'infiammi del suo amore. Ma ben può dire. *Et non fuit*. Perche non si truoua chi da douero piagna in questo punto le diuine offese da lui commesse, chi si risolua di lasciare tutto ciò, che offende Iddio, e rinnoua la passion di Cristo. *Et non fuit, & non fuit*. A che le insensibil pietre che hora per compassion dellò morte del suo signor si spezzano, vn giorno contro di te grideran vendetta, e gastigo. *Lapis de pariete clamabit*. Gride- Abac. 2. ranno vendetta contro di te, che non spezzi in questo fatto il cuore, per discacciarne i peccati, per introdurui la gratia. Deh spezza il cuore, piagni le tue colpe, pentiti de' tuoi misfatti, e corri da Cristo così dicendo col Vescouo Hostiense. *In illo, Domine clamore valido* Drogo *expirasti, & eundem, quem de nobis tunc habebat compassionis animum, tecum asportasti; & credo Domine, quia tecum adhuc retines, quia charitas tua refrigescere nescit*. Patisti, o mio Signore in questa dura croce, per mia saluezza, moristi per mio amore, spirasti lo spirito per conuertir la mia ostinatione il saluteuol pentimento; forsi colla morte sarà scemata la tua pietà, collo spirito estinto il tuo amore? Nol credo, o mio Redentore, anzi tengo di certo, che teco portasti colà sù nel cielo, la stessa carità; con cui moristi: perche ella mancar non può, non può scemarsi, o raffredare. Deh, o mio Saluadore per i meriti di questo pretioso sangue per me sparso illuminate il mio cuore a considerare l'eccesso della vostra carità, e del vostro dolore, infiammate la volontà d'amore, acciò possa compatir a' vostri dolori, e compatendo chiederui perdono de' peccati, ed ottener il frutto della vostra santissima Passione. Amen.

LA FENICE.

DIS.SO QVARANTESIMOTERZO NEL GIORNO DI PASQVA.

Della gloriosa resurrettione di Cristo, e della nostra speranza, ed allegrezza per questo.

Iesum quæritis Nazarenum crucifixum: surrexit, non est hic. Marci 16.

IETE nouelle, felici annonci, e nuoue gioconde ci arreca l'Angiolo del Cielo questa mattina: nuoue le più grate, e festeuoli, che possa riceuer l'anima cristiana. E queste so' della resurretione del nostro Redentore, quasi fenice nell'incendio della sua immensa carità volontaria vittima per nostro amore poco dianzi morto; ed hora a guisa di fenice dal sepolcro risorto a gloriosa vita. *Iesum quæritis Nazarenum crucifixum: surrexit non est hic.* Della fenice si racconta, o pur se finge, che dal ferreo dente del tempo dimagrata, e consumata si fabbrica vn rogo d'aromatici legni, vi sparge sopra odorosi liquori, e nel maggior ardor del Sole salendoui sopra dibattendo l'ale, v'accende le fiamme, s'abrugia, ed incenerisce. Ma poi fra pochi di risorge a nuoua vita, conuertendo il suo sepolcro in culla, le ceneri in ispirito, e la morte in vita. Altrettanto auuene al Redentor del mondo. Ecco ch'egli adunate nel Caluario le sacre legna della Croce. *Baiulans sibi Crucem exiuit ad eum, qui dicitur Caluariæ locus.* (Mat. 27.) Vi sparge il pretioso liquor del suo sangue e nel maggior ardor della sua carità. *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo in finem dilexit eos,* (Io. 13.) volontaria vittima, muore ed è sepolto. Ma ecco, che in questo giorno dalla sua diuinità destato risorge fuori del sepolcro a gloriosa vita, mettendosi per segno delle nostre speranze, per allegrezza de' nostri cuori. Si che possa ogn'vn cantare *Alleluia, Alleluia.*

2 Disse il Redentore in S. Matteo al cap. 12. per cominciar da quì. *Sicut fuit Ionas in ventre ceti tribus diebus, & tribus noctibus, sic erit filius hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.* (Matt. 12. 40.) Beda, ed Euthimio intendono per il cuore della terra il sepolcro, oue fu sepellito il corpo di Cristo Signor nostro. (Beda, & Euthim.) E, se bene molti nemici della santa fede, quinci empiamente argomentino, che Cristo Signor nostro non discese nelle parti inferiori della terra, negando l'articolo. *Descendit ad inferos.* Nientedimeno, tuttoche il sacro corpo rimanesse nel sepolcro, negar non si può, che con l'anima colà non penetrasse: E di qual morto si dice, che sia stato nel cuore della terra, fuor che di Cristo? E qual parte della terra si può intendere, che sia il cuore di lei, se non il centro suo? E verità catolica questa determinata da San Paolo. *Descendit primùm in inferiores partes terræ.* (Eph. 4.) *Nequè antè ascendit,* dice Tertulliano nel lib. de anima al cap. 55 (Tertull.) *in sublimiora cælorum, quàm descendit ad inferiora terrarum, vt illic Patriarchas, & prophetas compotes sui faceret,* confessata dalla Chiesa santa. *Descendit ad inferos,* e dallo stesso Cristo. (Ecclesia in Sym. Apost.) *Penetrabo omnes inferiores partes terræ, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino.* Osseruate come dice. (Ecclesi. 24. 45.) *Omnes inferiores partes terræ, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino,* I luoghi della ter-

la terra destinati per albergo dell'anime, so' quattro il seno d'Abramo, il Purgatorio, il limbo e l'inferno, de' quali gli vltimi duoi come termine, e priui di speme non furono visitati, ne penetrati dal Re della gloria, ne tampoco da lui illuminati, come è sentenza comune de' Padri santi, e de' sacri Teologi. Si come dall'altro lato heretico sarebbe, chi negasse, ch'e' non penetrasse nel limbo de' santi Padri, essendo che principalmente per quell'anime sante volle quiui discendere. E vero, che gran dubbio v'è, s'e' terminasse la discesa nel seno d'Abramo, ouero peruenisse ancora in Purgatorio, e compartisse tra quelle fiamme purganti all'anime afflitte l'aura della sua luce; Non mancano Dottori, che difendano con S. Tommaso, la parte affermatiua. Ma siasi come si voglia, questo è certo, che quell'anima gloriosa fu ne' luoghi sotterranei, mentre che stette dal corpo disciolta. E ben lo confessò la Chiesa santa quando ricercata dalle sue amiche. *Quò abijt dilectus tuus? Ad areolas aromatum.* risponde, o come altri leggono. *Ad aromaticas phialas.* Filon Carpatio in questo luogo, dice, che le fiale, de gli aromati s'intendono i Santi Padri del Limbo. *Prisci enim illi sanctissimi viri*, dice Filone, *per phialas aromatum non ineptè significantur, quales fuere, Noè Abraham &c.* Cō esso loro dunque stette.

D.Thom. 3 part. q. 52. art. 8.

Phil. Car.

3 Però è molto difficile l'auerare, come stesse il Redentore tre giorni, e tre notti nel sepolcro. *Sic erit filius hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.* La risposta comune riferita dal Ribera è, che quì fauelli il Saluadore nella figura sinecdoche, colla quale non sarà difficile l'intendere i tre giorni, e tre notti. Perche, essendo stato sepellito il Redentore la sera del venerdì, ed essendo resuscitato la mattina della domenica, stette due notti intiere nel sepolcro col corpo, e ne' luoghi inferni con l'anima, e toccò di tre giorni naturali, onde si può dire, che vi stesse tre giorni, e tre notti, E così lo conferma San Girolamo, che dice. *Non quòd omnes tres dies, & tres noctes in infernum fuerit, sed quòd in parte parasceues, & dominicæ, & tota die Sabbati tres dies, & tres noctes intelliguntur.* E vi si soscriuono Sant'Agostino, Beda, e Teofilato nel cap. 22. di San Matteo. Con tutto ciò si potrebbe dire come acutamente interpreta questo passo il dottissimo Montano nel lib. *de generat. & regenerat. Adam c. 22.* che duoi sacrifici fece di se stesso Cristo Signor nostro, vno nella cena, e l'altro nella Croce, e due morti e' sostenne, vna figurata, e l'altra vera. E che il Sacramento dell'Altare sia vn ritratto della morte del Redentore è sentenza del Dottor delle genti. *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annonciabitis.* E per terra s'intende non solamente quella che co' piedi calpistiamo, ma l'huomo ancora, a cui dice Geremia. *Audi terra verbum Domini.* Hor nel giouedì santo diede se stesso il Verbo diuino per cibo a' suoi discepoli sotto le specie Sacramentali, e stette ne' corpi loro insino, che realmente, morì, e fu sepolto. Di modo, che continuando vna morte con l'altra, accoppiando tutte due le sepolture si può dire, che stasse tre giorni, e tre notti intiere sotto terra. *Sic erit filius hominis in corde terræ tribus diebus, & tribus noctibus.*

Fran. Ribera in Io.

Hieron.

August. Beda, & The.

Mont.

1. Cor. 11. 25.

Ier. 6. 19.

4 Ma nel modo, che Giona nel fine de' tre giorni fu portato dalla balena a terra; e vomitato fuori; sì che chiunque hauesse veduto quel profeta precipitarsi nel mare, darsi in preda all'insensate onde di lui, per cibo a' mostri del mare harrebbe detto, per certo costui più non ritorna a riueder quest'aria, s'abissa nell'onde, e si sepellisce per sempre ne' pesci. Con tutto ciò al terzo giorno eccolo portato dal suo sepolcro al lido, vomitato a terra, e da lui non sò bene se generato di nuouo a nuoua vita, o restituito alla primiera. Così incontra al Saluadore nella furiosa tempesta della passione. Per leuare quelle procelle, che trauagliauan la naue della natura humana, egli si gitta nel tempestoso mare della passione, vien ingoiato dalla morte, e sepellito sotto di terra; ma ecco, che in questo nobilissimo giorno abbatte il sepolcro, e dal sepolcro e' risorge a nuoua vita. *Piscis, qui Ionam deuorauit in pelago*, dice Rabano citato nella Catena d'oro di San Tommaso. *Significat mortem, quam Christus passus est in mundo. Tribus diebus, & tribus noctibus fuit ille in ventre ceti, & iste in*

Rabanus.

sepulcro: ille eiectus est in aridam iste resurrexit in gloriam.

5 D'anteo figlio della terra, da voi vdito mille volte, finsero i poeti, che cadendo per la forza d'Hercole in grembo alla madre, da lei sempre con maggior forza ne risorgeua. Simigliantemente, dice Sant'Hilario, si può dire del nostro Redentore, il quale abbattendosi nella morte si lasciò da lei atterrare sì, ma il suo cadere fu per risorgere con maggior forza, l'esser vinto si poteua raccontare per vittoria, e la morte per palma, e corona. *Deiectio ergo prostrati oocasio fiebat triumphi*, dice Hilario. *dabat enim quodammodo infirmitas fortitudinem, lapsus palmam, ruina victoriam.* Hilar.

6 Volle adombrare questa resurrettione il gran facitor del mondo colà insin dal suo principio, quãdo essendo tutta la terra ricouerta d'acque nel terzo dì disse. *Congregentur aquæ, quæ sub cælo sunt in locum vnum, & appareat arida*, ed ecco ch'ella vbbidiente al diuin'impero, pronta a' cenni del Re del Cielo, dall'acque s'inalza, e quasi risorge in quel terzo dì; dinotando che la terra del corpo del nostro Redentore nel terzo di sarebbe risorta dall'acque del sepolcro, da gli abissi della morte. *Oportebat*, dice il Sinaita nel capo primo del suo Esamerone, *terram à Deo factam statim ab initio, abysso tanquam inferis traditam, tertio die exurgere.* L'additò anco il Re Profeta, quando nel salmo 15. fauellando in persona di Cristo così dice a Dio. *Quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem.* E della Resurrettion di Cristo lo dichiara il Prencipe degli Appostoli nel cap. 2. degli Atti. *Prouidens*, dice, *locutus est de Resurrectione Christi, quia neque derelictus est in inferno, neque caro eius vidit corruptionẽ?* Gen. 1. Synaita. Psal. 15.

7 Quindi è chel Redentor del mondo colà nella croce mẽ tre stà per ispirar l'anima dice al Padre *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre eterno, dice, vi consegno, e vi raccomando il mio spirito, l'anima mia. Perche non dice. Vi dò, vi restituisco, vi ridono, vi spiro l'anima da voi hauuta. Due cose volle quiui significare; L'vna si è, che non sforzato, ne per violenza egli morì, ma di propria voglia, così spinto del desio della nostra Redentione. *Vis nosse*, dice Cirillo di Gierusalemme nel Cathach. 3. *quòd non violenter posuit animum suam, neq; inuitus tradidit spiritum, alloquebatur patrem dicens. Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* L'altra si è, che spiraua nelle mani del Padre l'anima in modo c'hauesse a repigliarla subito, per questo dice *Commendo*, cioè ve la consegno per rihauerla presto, ve la deposito per ricuperarla in brieue. *Commendo vt rursum accipiam*, soggiungne Cirillo a nome di Cristo, *& hoc dicens emisit spiritum, sed non in longum tempus celeriter enim rursus resurrexit.* Presto, presto, dopo poca dimora, nel terzo dì egli risorge. *Celeriter rursus resurrexit.* Osseruate le conditioni contemplate i misteri della Resurrettione. Mat. 27. Cyrill. Hierosol.

8 Risorge non di notte tempo, non la sera, non di mezzo dì; ma nella prima mattina, ne' primi albori, nello spontar dell'aurora, nel risorgere del Sole: nõ nel nostro Orizonte, ma nel Cielo, per dinotare, che all'hora risorgeua in Sole di giustitia, che prima illuminò colla sua resurrettion il Cielo, e poscia diffonder douea la sua luce per tutta la terra. *Valdè mane orto iam sole*, dice San Marco. *Non est accipiendam*, dice Sant'Agostino lib. 3. de cons. euang. c. 24, *tanquam sol ipse iam videretur super terram; sed de proximo adueniente in has partes sole, idest ortu suo iam cælum illuminare incipiente.* E San Girolamo della Resurrettion di Cristo dice. *Roseam præmittit auroram vt gratiam præclari splendoris præparatis oculis possit intueri.* Alla luce del risorgente sole succede lo scuotimento della terra, i tremiti del terreno, non per timore, ma per giubilo, e festa dell'anime quiui incarcer racchiuse. *Et ecce terramotus factus est magnus. Motus enim terræ*, dice Hilario, *resurrectionis est virtus, cùm contuso mortis aculeo, & illuminatis illius tenebris, resurgente virtutum cælestium Domino, inferorum tripudio cõmouetur.* Non men Elegantemente, ne con minor acutezza lo dice il fiume d'oro dell'Arciuescouo di Rauenna nel ser. 74. *Tremuit*, dice, *non quia Angelus descendit de cælo, sed quia ab inferis dominator ascendit.* Triema la terra, scuotersi la base del mondo, non per la discesa dell'Angelo dal Cielo, ma per la re- Marci 16. Aug. Hier. Hil. Chrysol.

la resurrettione di Cristo, da' luoghi inferni, dal sepolcro.

9 Ouero diciamo col Boccadoro nell'hom. 90. in Matth. *Vel ideo terræ motus factus est*, dice, *vt exurgant, & euigilent mulieres.* E poco dopò *probabile est quasdam obdormisse.* Le pietose donne veglian tutta la notte, che precesse la resurrettion di Cristo in comporre gl'aromati, in preparar gl'vnguenti, e però al sepolcro oppresse alcune di lor dal sõno s'addormentano. Hor scende l'Angelo dal cielo a riuelar loro la resurrettion del Redentore, e per destarle, per discacciar da gl'occhi lor sonnacchiosi il sonno, e renderle attente alle parole sue scuote co' terremoti la terra. *Et ecce terremotus factus est magnus* Deh perche non hò ancor' io il poter dell'Angelo, il braccio di que' beati spiriti per iscuoter questo terreno, e risuegliar non solamente le donne, delle quali si può dire, che *Probabile est quasdam obdormisse*; perche co' gl'occhi si vede certo, ed euidente, che molte di lor dormono, ma anco tutti gli altri sonnacchiosi, che poco attendono al mistero, che ci riuela l'Angelo; su dunque state attenti, e sentite che dice, mirate come comparisce, acciò dalle parole sue, e dalle attioni conosciate aperto il risorgimento di Cristo.

Chrysost.

10 *Iesum quæritis Nazarenum crucifixum, surrexit non est hic.* Io sò o pietose donne, che vo' cercate Giesù Nazareno, che fu crocifisso; ma sappiate che quì nol trouarete. *Non est hic*, dice. E come quegli, che ogni cosa colla sua immensità riempie. *Cælum, & terram ego impleo*, quegli che si truoua in ogni luogo insin ne' più profondi abissi. *Si descendero in infernum ades*, che quì non sia. *Non est hic*. Eh dice Rabano. *Non est hic per præsentiam carnis, qui tamen nusquam deest per præsentiam maiestatis*, e lo dice anco S. Gregorio, nell'hom. 21. ne' Vangeli mutando solamente il verbo. *Non est hic, dicitur per præsentiam carnis, qui tamen nusquam deerat per præsentiam maiestatis*. Colla maestà a tutte le cose è presente, e come che niuna sfugge gli occhi di lui, ed il potere, così niuna si toglie dalla sua presenza. Ma colla carne manca nel sepolcro, fuggito è dalla terra, perche *surrexit*; perche riunata l'anima gloriosa col corpo, a rediuiua vita egli è resuscitato *surrexit non est hic*.

Esa. 23.
Ps. 138.
Rab.
Greg.

11 E se maggior testimonianza ricercate (dice l'Angelo) di ciò, ch'io vi riuelo, mirate alle mie attioni, guardate, a miei portamenti, che tutti v'additano la Resurrettione del Re del Cielo. *Accedens reuoluit lapidem*. Nello scender dal Cielo il messaggiero del risorgimẽto di Cristo riuolta dal sepolcro la gran pietra chel cuopriua. *Reuoluit lapidem. Lapis aduolutus probauit mortem*, dice Seueriano riferito da S. Tomaso nella Catena d'oro sopra S. Marco, *& reuolutus extitit resurrectionis adsertor*. La pietra alla sepoltura posta dinota la morte del nostro Bene, e riuolta si fa tromba della sua resurrettione, *& accedens reuoluit lapidem, & sedebat super eum*. Il Venerabil Beda nell'hom. prima fra le estiue, dice, che diuersamente apparue l'Angelo auanti all'auuenimento di Cristo, ed in questo giorno. Nell'annunciar a Zaccaria il figlio, che preccorrer douea il Redentore, dice S. Luca, che si fè vedere *Stans à dextris altaris*. In piedi e stante cõparue. *Stans apparuit Angelus*, dice Beda, *qui aduentum Domini in mundo prædicebat*; ma in questo giorno si mostra alle donne non in piedi; ma sedendo sopra la riuoltata pietra; *Præco autem resurrectionis sedisse memoratur*, per dinotare, ch'egli, superato l'impero della morte, e l'autore di lei era salito per tutta l'eternità alla sede del suo regno. *Vt sedendo significaret eum, superato mortis auctore, sedem regni iam conscendisse perpetui.* Siede sopra della pietra, *& sedebat super eum*. Hor sù donne entrate allegramente nel sepolcro, *& introeuntes in monumentum viderunt iuuenem sedentem in dextris*.

Seuerian.
Beda.
Luc. 1.

12 Entran nel sepolcro, e quell'Angelo stesso, che di fuori videro a sedere sopra della pietra, hora il veggion seder nel monumento. Così dice Teofilato *Quem viderunt prius sedentem super lapidem, ipsum etiam intùs in monumento postmodum viderunt*. E doue, ed in qual parte del sepolcro e' siede? *Viderunt iuuenem*. Vn giouane veggiono, non vn bambino, ne men vn vecchio: non vn' età che cresca al suo periodo: ne che mancando di forze, e di vigore vada à lenti, o frettolosi passi correndo alla

Theophil.

mortal tomba: ma vn'età ferma, e permanente: vn'età lieta, e gioconda: e tutto per dinotare l'età, lo stato, la forma, e la qualità della nostra resurrettione. *Viderunt iuuenem*, dice Seueriano, *vt cernerent nostræ resurrectionis ætatem, quia nescit resurrectio senectutem*, e poco dopò. *Vnde iuuenem, non senem non infantem, sed iucundam ætatē viderunt sedentē in dextris.*

Seuer.

13 Il moral Gregorio nell'hom. 21. ne' Vangeli considerando questa forma di seder dell'Angelo dice. *Quid autem per sinistram, nisi vita præsens, quid verò per dexteram, nisi vita perpetua designatur?* E che ci vorrano significare la sinistra, che fugge, ed aborrisce l'Angelo se non questa presente vita: E che la destra, in cui volentoroso siede, se non la vita gloriosa, ed immortale del resuscitato Cristo? *Quia igitur*, soggiugne, *Redemptor noster iam præsentis vitæ corruptionem transierat, rectè Angelus, qui nunciare perennem eius vitam venerat, in dextera sedebat.* Con ogni equità, e buona ragione siede nella destra l'Angelo, perche viene ad annonciar la vita gloriosa, ed immortale, a cui è risorto il Re del Cielo. *Viderunt iuuenem sedentem in dextris: Coopertum stola candida.* Nella destra siede, e vestito di bianco manto, che tutto insino a piedi lo ricuopre.

Greg.

14 E che bisogno di vestimento hà l'Angelo, ch'è puro spirito, immaterial stanza, incorporea persona: che necessità può egli hauer di manto? *Quid autem facit indumentum, vbi tegendi necessitas non habetur*, dice Seueriano citato dall'Angelico Dottore nella catena in S. Matteo. Eh risponde. *sed Angelus nostrum habitum, nostram formam in resurrectione præfigurat, vbi homo ipsa corporis sui claritate vestitur.* L'habito dell'Angelo rappresēta la forma, c'hauerāno nella risurrettione i nostri corpi, oue l'huomo altro manto non hauerà, che la luce, la chiarezza, lo splēdore. E S. Girolamo. *In candido etiam vestitu Angelus etiam significat gloriam triumphantis.* Nel bianco manto, nel candido vestimento ci dinota l'Angelo la gloria, del trionfator Giesù, ch'esce dal sepolcro: perche, hauendo superata la morte, distrutto il poter di Satanasso, e tutto l'inferno debellato, conueniua, che n'vscisce trionfante, e con l'insegne del suo trionfo.

Seuetian.

Hier.

15 *Dominus regnauit decorem indutus est*, dice Dauide nel salmo 96. *induit Dominus fortitudinem, & præcinxit se.* Due volte dice, che si vestì Cristo. L'vna fù, quando nelle viscere Virginali di Maria vestì la nostra carne adorna di natural candore per la purità, ed innocenza: l'altra quando risorge dal sepolcro a rediuiua vita. Nel primo vestimento non si racconta, ch'egli si cignesse: peroche chi si veste d'vna veste per spogliarsene subito non costuma di legarsi, e cignersela attorno; ma que', che la mattina si metton addosso le vesti per portarle tutto il giorno, comparir, e caminar con quelle, con diligenza se le addattan alla vita, con curiosità se le cingon, e con legami forti se le legan a' fianchi. Somigliantemente fè il Saluadore, vestì nella sua Concettion la nostra carne; ma perche douea spogliarsene nella morte, non si dice, ch'egli si cignesse, *Dominus regnauit, decorem indutus est, induit Dominus fortitudinem.* Ma in questo giorno del suo trionfo riuestesi della carne sì; ma se la cigne. *Præcinxit se*; Indi dice Sant'Epifanio lib. 2. *adu. hæres. Quemadmodum enim is, qui super lumbos præcinctus est, adstringit indumentum ad lumbos superfluam speciem firmans: sic primum decorem propter aduentum in carne, deinde fortitudinem induit:* e perche? perche la carne, che si veste nella resurrettione non più è soggetta alla morte, a' patimenti, a' flagelli; ma gloriosa, impassibile, ed immortale. *Vbi resurrexit ex mortuis*, dice Sant'Epifanio, *non ampliùs ad passionem humanitatis ipsius venit, non ampliùs ad flagella, non ampliùs crucifigitur:* Imperoche esclama S. Paolo. *Christus resurgens ex mortuis, iam non moritur:* Non può più la morte hauer dominio sopra di Cristo, essendo da lui debellata. Anzi non più potrà sopra di noi quando a somiglianza di lui risorgeremo immortali, e gloriosi: perche dice S. Pietro. *Regenerauit nos in spem viuam per resurrectionem Iesu Christi ex mortius.* L'Angelico Dottore, spiegando queste parole, dice *In spem viuam, idest, vt spe viua speraremus habere vitam æternam.* Regenerati siamo dal Verbo humanato alla viua speranza della vita eterna. E come? *Per resurrectionem, idest*, dichiara S. To-

Psal. 96.

Epiph.

1. Cor. 15

1. Pet. 1.

D.Thom. S. Tommaso. *Per fidem resurrectionis, quæ dat nobis firmam spem, quòd resurgemus.* O gloriosa resurrettion del Redentore, che da noi fermamente creduta c'innalza colla speranza a sperare fermamente quello stato, nel quale risorgeremo ad imitation di Cristo.

16 Quindi molto lieto cantaua il Profeta Isaia nel c. 24. *A finibus terræ laudes audiuimus, gloriam iusti.* Che il profeta quiui fauelli della morte del Redentore, e della sua gloriosa resurrettione, è sentenza comune. Onde Vatablo interpreta. *Perij autem, me miserum: Israelita impiè agent interficiendo Christum.* E chi di voi non vede, che qui si tratta della passione del Saluadore. E che s'intende altresì della resurrettione. Ecco, che lo dicono li Settanta. *Ab alis terræ portenta audiuimus.* E quando si videro più marauigliosi prodigi, che nella resurrettione di Cristo? Hor che si vide in quel giorno? *Gloriam iusti*, la gloria, lo splendore del santissimo corpo di Giesu Cristo, giustissimo santissimo, e la stessa giustitia, e santità. Ma notate, che in luogo di queste parole. *Gloriam iusti*, scriuono i Settanta. *Spes pio*, quasi dica il Profeta. Dalla gloria, dalla beatitudine del Saluadore ne nasce nel giusto speranza di risorger ad imitatione di lui. *Occurremus in virum perfectum, in ætatem plenitudinis Christi.*

Isa. 24. 16.

Vatablo

Eph. 4. 13

17 Vn bellissimo luogo habbiamo a questo proposito ne' Cantici al cap. 2., il quale per esser volgare, non è molto ponderato, oue lo Spirito santo rassomiglia il giusto a' gigli. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Non v'è cosa, fra tutte le create, che cosi rappresenti la resurrettione generale di tutti i fedeli, quanto il giglio. Ecco, ch'egli stando tutto il verno sotto terra, in modo, che sembra morto, e che giamai debba più lasciarsi vedere, e far pomposa mostra de' suoi fiori, nello spuntare della primauera, mette il capo fuori della terra, e tutto allegro, e fra poco fiorito si mostra. Indi è, ch'el Salmista a quel salmo, che compose sopra la natura humana, vi pose questo titolo. *Pro ijs, qui commutabantur*, oue la Glossa sponendo, che mutatione debba esser questa v'aggiugne. *In melius*, che è mutanza in stato migliore, ed è quella, che speraua il Re de' patienti, quando diceua. *Expecto donec veniat immutatio mea*, ed altroue. *Credo, quòd Redemptor meus viuit, & in carne mea videbo Deum Saluatorem meum.* San Girolamo, ed Aquila traducono. *Pro lilijs*, Il giglio tagliato dal ceppo, e posto nell'acqua, quando vo' stimate, che troncandolo gli toglieste la vita, e la speranza di rihauerla, mostra chiaramente, che non l'hà perduta, rauuiuandosi, smaltandosi de' fiori, e dimostrando le sue bellezze.

Cant. 2. 1

Iob. 14. 14.

18 Quindi si può comprendere l'ingegnoso artificio di quel pittore, che da prima dipinse il mistero dell'Incarnatione del Verbo, dipignendo vicino alla nostra Auuocata vn giglio posto in vn vaso. E che si volle significare per vita vostra con questa strana dipintura? Ecco la ragione. Dice l'Angiolo alla Vergine, che hà da esser Madre d'Iddio. Risponde ella. Come ciò sia possibile, essendo io Vergine? Hauerò per isuentura da perder la virginità? E l'Angiolo all'hora: Signora io non sò più di quello vi dissi. Lo Spirito santo vi dirà, e v'insegnerà come ciò s'habbia da fare. Oue mancauano le parole, volle l'industrioso artefice rispondere con dipintura, e mettere auanti alla Vergine vn Giglio, come se dicesse. Qual cosa si può ritrouare, che sia più priua di speranza d'vn Giglio reciso? Deh miratelo per vostra consolatione, come fuor d'ogni stima, e speranza germoglia, e fiorisce: e dall'esempio di lui solleuateui a sperare, che i vostri desij saranno compiuti. Altrettanto vuol dire lo Spirito santo per bocca di Dauide. *Pro lilijs.* Quasi dica. Chi direbbe, che vn corpo humano smembrato, abrugiato, incenerito, e diuiso in ben mille parti, e luoghi debba ritornare nel suo esser perfetto, ed vnirsi all'anima? Deh mirisi al Giglio, che se è possibile, che vn fiore naturalmente tanto faccia, quanto più potremo noi per virtù diuina. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Perche dice il Vescouo e martire Zenone nel ser. 3. *Ad hoc euigilauit vt beatæ resurrectionis suæ in nos munus immortalitatis conferret.*

Zeno.

19 *Omnes quidem resurgemus.* Tutti risorgeremo, che non v'hà dubbio, ma

1. Cor. 6. 1.

Non

Non omnes immutabimur in melius, non tutti resuſciteranno glorioſi. *Amen dico vobis*, dice Criſto in S. Giouanni, *venit hora, & nunc eſt, quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierunt viuent*. Queſta è la legge vniuerſale. Però. *Et procedent, qui bona egerunt in reſurrectionem vitæ; qui verò mala egerunt in reſurrectionem iudicij*. I giuſti, ei Santi riſorgeranno co' corpi glorioſi, e luminoſi, impaſſibili, traſparenti, e beati. *Fulgebunt iuſti ſicut ſol in conſpectu Dei, & tanquam ſcintillæ in arundineto diſcurrent*. E Dauide diceua. *Domine ſpes mea à iuuentute mea*. Dimanda S. Agoſtino. E perche, o ſanto Re, chiami Iddio tua ſperanza ſolamente nella tua giouanezza? Non fu tua ſpeme anco nella fanciullezza, ed inſin nel ventre della madre, come incontanente diceſti. *In te confirmatus ſum ex vtero. De ventre matris meæ tu es ſuſceptor meus*. Hor che vuol ſignificare *à iuuentute mea?* Eh riſponde il ſanto. *Ex quo cœpi ſperare*. E vero, che nel ventre di mia Madre, dopò nato, e nella pueritia ſempre foſti il mio Dio, il mio rifugio, e fauore, ma, come che era quell'etade ignorante, poteua hauere qualche colpa, almeno quella, che ſi contrahe da' parenti, ma dopò che ſo' gionto all'età matura, e che vo' diceſti al profeta Samuello di me. *Inueni virum ſecundum cor meum*. Hora più che in qualonche altro tempo dico, che ſiete la mia ſperanza, in cui ſpero di riſorger glorioſo, e nell'età perfeta. *Occurremus omnes in virum perfectum in ætatem plenitudinis Chriſti*. I peccatori ſi muteranno sì, non *in melius*, ma *in peius*, non in quanto alla ſoſtanza del corpo, ma in quanto alla conditione dello ſtato, douendoſi l'anime co' corpi riunire per eſſer amendue nel fuoco in eterno tormentati, priui delle quattro doti, che haueranno i corpi glorioſi. Ma perche queſto non è giorno da intorbidare con eſaggerationi, dirò ſolamente col Profeta Baruch. *Exue te Ieruſalem ſtola luctus, & vexationis tuæ, & indue te decore, & honore eius, quæ à Deo tibi eſt ſempiterna gloria: impone mitram capiti tuo honoris æterni. Deus enim oſtendet ſplendorem ſuum in te. Exurge (Ieruſalem) & ſta in excelſo, & cicunſpice ad Orientem, & vide collectos filios tuos ab Oriente ſole, vſque in occidentem*.

Io. 5. 25.

Pſ 70. 5.

D. Aug.

Baruch. 5

Deh eſaminiamo breuemente queſte parole.

20 *Exue te Ieruſalem ſtola Luctus, & vexationis tuæ*. O anima ſanta, o anima fedele, e criſtiana deſtinata per cittadina della ſourana Gieruſalemme, deh raſciuga le lagrime, diſcaccia l'afflittione, e triſtezza, che ſentiſti nella ſettimana ſanta. *Indue te decore, & honore eius, quæ à Deo tibi eſt ſempiterna gloria*. Deh veſti pure il tuo cuore colla ſperanza di bellezza, d'honore, e di gloria, di cui ſarà vn giorno ammantata l'anima tua, e circondato il corpo, riſorto fuori del ſepolcro per virtù di quel Re, che hora reſuſcita cotanto glorioſo, per ſolleuare la tua ſperanza. *Impone mitram capiti tuo honoris æterni*. Deh ponti nel capo vna mitra, non di Veſcouo, ma qual ſoleuano portare ne' giorni ſolenni le donne hebree. E perche? *Deus enim oſtendit ſplendorem ſuum in te*. Perche verrà vn giorno, nel quale Iddio moſtrerà in te il ſuo ſplendore, veſtendoti di quel manto medeſimo, di cui hoggi ſi veſte il corpo del Redentore. Manto, ahi quanto bello, ahi quanto glorioſo. *Exurge Ieruſalem, & ſta in excelſo, & circumſpice ad Orientem, & vide collectos filios tuos ab Oriente ſole, vſq; in Occidentem*. Sù dunque, innalza gl'occhi della mente tua, e mira queſto diuin ſole a guiſa di prouido Paſtore andar reducendo alla greggia le Pecore ſmarrite de' ſuoi Apoſtoli, e confortati, che tanto farà nel giorno del giudicio con tutti gli huomini. Ma riposiamo, mentre che hor quà, hor là vola a rincorare i Diſcepoli.

SECONDA PARTE.

21 IL Redentor del Mondo diſſe vna volta in S. Giouanni. *Abraham Pater veſter exultauit, vt videret diem meũ: vidit, & gauiſus eſt*. San Gregorio Papa dice, che per queſto giorno s'intende il giorno, in cui fu riuelato al Patriarca Abramo il miſtero della ſantiſs. Trinità. Il Lirano vuole, che ſia il giorno dell'Incarnatione del Verbo: ma diciamo noi con Teodoreto, e con altri, che queſto ſia il giorno d'hoggi, il quale per antonomaſia ſi chiama giorno de' giorni, giorno d'Iddio. *Hæc dies, quam fecit Dominus* Onde dice S. Gregorio Nazianzeno

Io. 8. 56

D. Greg.

Lyranus.

Thedor.

Naz. oſ. 1. de Fe. Paſ orat.

orat. 2. de festo Pasch. *Hæc festiuitatum festiuitas, & celebritatum celebritas, tantò cæteris omnibus non solùm humanis, & humi defixis sed ijs etiam, quæ ipsius Christi sunt, ac propter ipsum celebrantur, antecellens, quantò sol stellis antecellit.* E Sant'Agostino nel sermone 136. *de tempore. Quomodo Maria Virgo Mater Dei inter omnes mulieres principatum tenet, ità & inter cæteros dies hæc omnium dierum mater est; rem nouam dico, sed quæ scripturarum vocibus comprobatur.* Hor dunque in questo giorno capo, e principe di tutti i giorni, solennità, che auanza tutte le altre, come il sole si lascia addietro tutte le stelle. Giorno padre di tutti gl'altri, si come Maria Vergine è Madre di tutt' i credenti *Exultemus, & lætemur*, facciamo festa, ed allegrezza. Ecco che prima di tutti giubilano i santi Padri del Limbo dal Saluadore condotti a goder la gloria eterna in Paradiso, aperto colla sua santissima Passione. *Abraham exultauit, vt videret diem meum: vidit, & gauisus est.*

D. Aug. ser. 136. de tempore.

22 Ma fra gl'altri huomini, e donne mortali, la prima a rallegrarsi fu la santissima Madre. Imperoche, se bene non iscriuano gl'Euangelisti, che Cristo glorioso prima comparisse alla Madre, contuttociò si può imaginare, anzi da loro chiaramente cauare. Ecco che dice Roberto Abbate. *Gessit christiana deuotio perpendere quantus torrens gaudij repentè innundans animam eius ferro doloris confossam inebriarit, cum rediuiuus filius illi antè omnes fortasse mortales materno Virginem non defraudans honore, victoriam suam annunciauit.* E chi può negare, che quegli il quale resuscitando alcuno, prima che ad altri, lo mostraua alla madre di lui: cosi fece colla vedoua di Naim, che resuscitato il suo figlio. *Dedit illum matri suæ*, resuscitando se medesimo non apparisca dianzi alla sua carissima, e dilettissima madre? Chi negherà, che quegli, il quale dice per bocca di Dauide. *Adhæreat lingua mea faucibus meis, si non proposuero te in principio lætitiæ meæ*, non hauesse da compire la sua parola? Se bramate maggior luce di questa verità. Ecco che dice l'Euangelista, che le due Marie, che andauano stamane al sepolcro, arriuarono colà. *Orto iam sole*, o colla Chiosa Ordinaria. *Orto iam Christo.*

Rup. Ab. lib. 7. de Diu. off c. 25.

Luca 7.

Ps 136. 6.

Glos. Or.

E che sentirono dall'Angiolo. *Surrexit non est hic.* Se di già era risorto il vero sole di giustitia, di cui dice Malachia. *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ*, altresì di già haueua illuminato il più sublime monte della Chiesa santa, ch'era Maria Vergine. *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Se Cristo non era nel sepolcro, e doue poteua essere se non con la santissima Madre? Non era con Pietro, non con Maddalena, ne meno con altri, adunque era con esso lei. E per conchiuder questa verità. Se dice l'Angelo alle donne. *Ite, dicite discipulis eius, & Petro.* Se l'Angelo non hauesse hauuta contezza, che'l suo Signore staua all'hora rallegrando la madre, hauerebbe ragioneuolmente detto. *Ite, dicite Matri, & discipulis.* Se hora nō lo dice, che si de' conchiudere? Ch'egli sapeua che all'hora si tratteneua co' la diletta Genitrice.

Mal. 4. 2.

Ps. 86. 2.

23 Che giubilo, che allegrezza strana, e che sourano contento doueua esser' il tuo, o serenissima Vergine, in veder' il tuo figlio nella sua propria figura cotanto luminoso, e risplendente? Io non mi merauiglio, o Regina del Cielo, della gran costanza, e dell'animo fortissimo, c'haue sti al lato della Croce, veggendo morire di morte così ignominiosa, ed acerba, il tuo amatissimo figlio, e che come fermissima, ed immobil colonna te ne stessi all'hora, quando tremarono infin le colonne del Cielo. Quello, che più m'ingombra di merauiglia, e, che dopò d'hauerlo mirato cotanto disformato, disparuto, e morto, riguardandolo hora colle piaghe risplendenti come rubini, col corpo più luminoso del sole, viuo, e vittorioso di Satanasso, de' suoi nemici, e della morte non perdi il senso, e non isuenghi pel souerchio contento. Chi potrebbe ridire i stretti abbracciamenti, che furono frà voi dua? Le dolcezze, e le consolationi, che passarono fra tal figlio, e tal madre? Ah, che non cessano con tutto ciò gli occhi tuoi di piouer lagrime, anzi come per le orientali irrigano le tue sacre gote; ma si mutano solamēte le cagioni, e se prima piagneui per dolore, hora lagrimi per contento: se allhora ti addolorai di vederlo morto, hora ti rallegri di vagheggiarlo viuo: se allhora in fine, t'attristaui di mirar-

mirarlo così bruttato di sangue, e disparuto, hora giubili di contemplarlo così bello, così luminoso, e risplendente.

24 Quando fù raccontato al patriarca Giacob, che'l suo figlio Giuseppe da lui amaramente, come morto, e diuorato dalle fiere, pianto, dice la Scrittura, che parue, che fosse fauola; peroche co' suoi occhi propri hauea veduto le bellissime vesti di lui lacerate, e tinte di sangue, e gli affermarono i figli, ch'era stato diuorato dalle fiere. Quando poi seppe certamente, che viuea, e che dominaua nell'Egitto con tanta gloria, non si può imaginare quãto si colmasse d'allegrezza il Patriarca, e quanto ringiouenisse il buon vecchio. Indi pieno di contento disse. Vada hora il mondo, come vuole, che niente di lui mi curo, solo mi basta, che'l mio caro, e diletto figlio Giuseppe viue: anderò a vederlo prima, che muoia. *Sufficit mihi, si filius meus Ioseph viuit: vadam, & videbo eum, antequam moriar.* Hor che giubilo doueua esser quello della Vergine di vedere co' gli occhi suoi propri il suo diletto Giesù resuscitato gloriosamente, e fatto Signore non d'vn regno solo, ma del Cielo, e della terra? O con quanta miglior ragione poteua dire *Sufficit mihi, si filius meus Iesus viuit,* dice Guarrico Abbate a nome di lei nel ser. 1. *Congratulamini mihi, quia inueni drachmam meam, quam perdideram.* O Angioli del Cielo, o donne, o Apostoli, ò creature tutte, deh rallegrateui meco, poiche hora ritruouo la gioia pretiosa del mio diletto Cristo, che per la sua morte haueuo perduta.

Gen. 45. 27.

Luc. 15. 5. 7.

25 Ecco, o santissima Vergine, che come vo' ci inuitate, s'allegrano da prima gl'Angioli, comparendo vestiti di bianco per segno di festa, e d'allegrezza. *Introeuntes in monumentum viderunt iuuenem coopertum stola candida.* Indi canta santa Chiesa. *Exultet iam Angelica turba cœlorum*, e n'assegna la ragione S. Gregorio nell'hom. della festa hodierna. *Et Angelorum festiuitas extitit, quia nos reuocando ad cœlestia, eorum numerum impleuit.* S'allegrano le donne, perche dice S. Matteo al cap. 28. *Exierunt citò de monumento cum timore, & gaudio magno.* S. Girolamo. *Duplex autem mulierum tenebat affectus timoris, & gaudij: & alter de miraculi magnitudine, alter ex desiderio resurgentis.* Indi contente frettolose escon dal sepolcro affrettano i passi, e corrono ad annonciare a tutta la Chiesa il mistero della Resurrettione. *Fœlices fœminæ,* esclama Beda nel luogo più volte citato, *quæ triumphum resurrectionis mundo annuntiare meruerunt.* O felici donne, auuenturate Marie, che meritan d'esser le prime predicatrici del gran trionfo della resurrettione.

Ecclesia

D. Greg. PP. hom. 21. in Eu.

Hieron.

Beda.

26 Ne furono priui d'allegrezza gli Appostoli, perche di loro dice S. Giouanni. *Gauisi sunt discipuli, viso Domino.* E credo che fosse la lor allegrezza somigliante a quella de' Magi, che andauano ad adorar Giesù bambino, quando vscẽdo di Gierusalemme riuidero la stella, c'haueuano perduta, onde di loro dice l'Euangelista. *Videntes stellam gauisi sunt gaudio magno valde.* E fu descritta questa lor allegrezza dal profeta Isaia al cap. 9. in quelle parole. *Lætabuntur coram te, sicut qui lætantur in messe.* E grande il giubilo, e la festa, che sentono i contadini, quando passate le brine della primauera sgombrati i tuoni, e le gragnuole vengono a mieter il grano, e veggiono il campo pieno di spiche, le spiche colme di grano, e che il lor granaio sarà riempiuto in brieue, perilche essi empiono il cuore di contento. Ecco che questo grano, portatoci dal Paradiso, fu seminato nella sua Passione. *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet. Si autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Ecco che passate le brine, e le gragnuole de' suoi dolori, sgombrati i tuoni dell'ira de' Giudei comparisce campo pieno. *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni,* si fa veder qual spica grauida di molto grano. *Multum fructum effert.* Indi giubilano, festeggiano, e si rallegrano, gl'Apostoli. *Gauisi sunt discipuli viso Domino.*

Io. 12. 24.

Matt. 12

Esaias 9.

Io. 12. 14

Gen. 27. 27.

27 E che merauiglia, che s'allegrino le creature ragioneuoli in questo giorno, se anco quelle, che so' sfornite di ragione giubilano, ed escono fuori di se medesime per allegrezza? *In resurrectione Christi elementa omnia gloriantur,* dice S. Massimo nell'homil. della festa d'hoggi. Quindi dice di questo giorno Dauide. *Dominus regnauit exultet terra.* E che egli in questo

D. Max. hom. fest. Pasch.

in questo luogo fauellasse della resurrettione di Cristo chiaramente si scorge dal titolo del Salmo, il quale è questo. *Psalmus Dauid, quãdo ei terra restituta est.* Litteralmente s'intẽde dell'allegrezza, che si fè in Gierusalẽme per il suo ritorno, dopò d'esserne stato discacciato dal figlio rubelle Assalone; ma misticamente tratta di questa gloriosa vittoria del Redentore, vero Dauide; peroche, sicome il Salmista trà molti figli, hebbe Assalone rubelle, così Cristo frà molti discepoli hebbe Giuda traditore. E se Dauide dal figlio proprio fu cacciato fuori della città reale; così il Saluadore per mezzo di Giuda fu vcciso, e cacciatane l'anima santissima dal corpo mortale. Se Assalone rimase appeso ad vna quercia, Giuda restò appiccato ad vn fico. E nel modo, che morto Assalone, ritornò il Re Profeta vittorioso, e trionfante in Gierusalemme, nella medesima guisa morto, che fù Giuda, ritornò il Re della gloria glorioso sopra della terra. *Psalmus Dauid, quando ei terra restituta est. Nomine terra*, dice S. Gregorio nel lib. 9. de' suoi morali cap. 21., *caro exprimitur*. Hora *Dominus regnauit*, ecco che vittorioso, e Signore della gloria comparisce il Saluadore. *Exultet terra, lætentur insulæ multæ*. Rallegrinsi l'isole, e l'acque, festeggiano l'aria, il fuoco, il Cielo, le stelle ed i pianeti, perche anco la terra più immobile di qualonche altra creatura giubila, e s'allegra, e per segno di ciò, disserra le bombarde sue. *Ecce terremotus factus est magnus*.

Psal. 96.

D. Greg.

48 Deh rallegrateui ancor voi, o canori augelletti, che volate per l'aria, e co' vostri dolcissimi canti date segno di festa. Vn bellissimo esempio si racconta nello specchio de gli esempi d'vn diuoto Inglese, il quale per sua diuotione visitando nella settimana santa, que' luoghi di Gierusalemme, oue il nostro Redentore hauea operato alcun segnalato mistero, passando per vn bosco molto fresco, vide molti augelletti belli, e molto riguardeuoli, che stauano sopra gl'alberi mesti, e come morti senza volo, moto, e canto. Stupito di ciò, dimandò al moro, che conduceua per guida, che cosa si volesse ciò significare? Ed e' rispose. Io vi giuro, che in tutto l'anno questo bosco stà habitato da gran moltitudine di bellissimi, e vaghissimi augelli, i quali volando di ramo in ramo, e cantando con dolcissimo concento, sembra, che qui sia vn paradiso, ma nella settimana, nella quale Cristo vostro Dio morì, tutti tacciono, si fermano, e sembrano morti. Però vegnendo la Domenica, nella quale vo' altri dite, che Cristo vostro Signore resuscitò, tutti con nuouo concento, ed allegrezza cantano, e festeggiano questa solenne resurrettione.

Spec. exẽ. dist. 9. exempl. 361.

29 Hor come non canterà S. Chiesa in questo giorno: *Hæc dies, quam fecit Dominus exultemus, & lætemur in ea. Alleluia, Alleluia, Alleluia*, essendo resuscitato il suo dolcissimo sposo? E mi rassomiglia S. Chiesa in questo giorno vn vaso pieno d'acqua colla bocca tanto stretta, che, tutto che si volti sossopra non si versa, e se ben vien scosso, a goccie, a goccie la manda fuori. E vaso marauiglioso Santa Chiesa. *Vas admirabile, opus excelsi*, tanto pieno di gioia, e di contento, che può dire. *Fateor linguam meam cordi meo non sufficere*; onde volendo sparger la sua allegrezza sopra i suoi fedeli, ecco, che a goccie, a goccie la versa, e dice. *Alleluia, Alleluia, Alleluia*.

IL FINE.

DISCORSO QVARANTESIMOQVARTO, NEL LVNEDI DI PASQVA.

Della perseueranza nella gratia, dell'instabilità dell'huomo penitente o del gastigo.

Duo ex Discipulis Iesu ibant ipsa die in castellum, quod erat in spatio stadiornm sexaginta ab Ierusalem, nomine Emaus. Lucæ 24.

1 O, nobilissimi Vditori, non so' salito in questo luogo per discorrere insieme con questi auuenturati discepoli del miserabil caso occorso tre giorni fa dentro, e fuori di Gierusalemme, hauendone appieno al suo luogo trattato, ne men per disifrare la propositione necessaria, ed euidente del Saluadore. *Oportuit pati Christũ, & ità intrare in gloriã suam*, parendomi questo tempo importuno per simil materia; ma solo per considerare il fatto de' discepoli, ed intimare ad ogni fedele, il quale in questi giorni s'è per mezzo della penitenza ascritto nella gloriosa militia de' giusti, ed ha riceuuto lo scudo della gratia per combattere fortemente contro i nemici delle anime, che si ricordi, che Cristo dandogli questo scudo sourano gl'intima ciò, che disse la gran Madre Spartana al proprio figlio. *Aut cum hoc, aut in hoc.* Vedi, o figlio, disse, fà, che questo scudo ti serua di carro trionfale per condurti o viuo, o morto a casa vincitore; e del precetto del Dottor delle genti. *Non coronabitur, nisi qui legitimè certauerit.* E la legitima forma di combattere è di perseuerare insino al fine. Perche altrimente chiunque diuerrà tale nel fine, che di lui si possa dire. *Ibat ipsa die*, sarà punito, e gastigato nel modo, che questi discepoli, a' quali si dice. *O stulti, & tardi corde ad credendum. Euanuit, ex oculis eorũ.*

2 Tim. 2.

D. Greg.

2 E per darmi principio colla perseueranza, s'ha da osseruare, che non si chiama solamente perseueranza il continuare insino alla fine nella gratia: ma perseueranza anco si chiama, quando l'huomo dopò commesso vn peccato, e perduta l'amicitia d'Iddio, risorge di nuouo, e si riconcilia con esso lui, ed alla fine, tutto, che ciò succeda più volte, si muore in gratia. Perche se quella felice promessa del Redentore. *Qui perseuerauerit vsq; in finem hic saluus erit*, s'intendesse solamente di que', i quali non perdono mai la gratia dopò, che vna volta, mercè della bontà diuina, l'hanno conseguita, quãto pochi sarebbero i perseueranti. O bontà del Saluadore, come preuenne questa difficoltà, mettendo nell'oratione, con cui e' voleua esser pregato, quelle belle parole. *Dimitte nobis, debita nostra*, nelle quali, come osseruarono Cipriano nel sermone *de orat. Dominica*, e Sant'Agostino nel lib. *de dono perseuerantiæ c. 5.* ci afficura, che, se bene in tutte le altre sei petitioni c'insegni a chieder il dono della perseueranza,

Mat. 24. 13.

D. Cypr. D. Aug.

ch'essa

ch'essa non è solamente continuare nella gratia insino al fine, ma dalla penitenza insin alla morte. E per vsare le parole di S. Agostino. La perseueranza non riguarda il passato, ma l'auuenire. *Præterita enim sunt peccata* (ecco le parole di lui) *quæ nobis vt dimittantur oramus: perseuerantia verò, quæ in æternum saluos facit, tempori quidem huius vitæ, non tamen peracto, sed ei, quod vsque ad eius finem restat, est necessaria.* Di maniera, che in qual si voglia stato di colpa si ritruoui il peccatore, può di nuouo cominciare il camino della saluatione, e perseuerare in quello.

3 Chi può negare, che'l peccatore, che ricade nel peccato, da cui si pentì, e n'ottenne il perdono, e continua ancor' in esso, non si possa chiamare perseuerante nel peccato? Perche dunque non hauerà da dirsi perseuerante nella gratia colui, che dopò d'hauerla acquistata, e perduta molte volte, finalmente pur l'ottiene per non perderla mai. E argomento questo dell'Apostolo nella lettera, che scriue a' Romani in parole alquanto oscure, e malageuoli da intendere. *Manebimus in peccato, vt gratia abundet?* Adunque perseueraremo in peccato per fare, che abondi la gratia? Che dite, o Apostolo? Col perseuerare nel peccato si può aumentare la gratia? Non chiamò il perseuerare in peccato, dice Grisostomo, il non vscirne, ma il ritornare al vomito, l'aggiugner peccato sopra peccato. Ed è tanto, come se hauesse detto. *Peccare ne desinamus, vt amplior gratia ostendatur.* Hora se il ritornare al vomito del peccato dopò la penitenza si stima perseueranza nel peccato, il tornare a piagner' i peccati, e pentirsi dopò la colpa altresì si potrà stimare perseueranza.

Ad Rom. 6. 1.

Chrys.

4 Desiate maggior pruoua di questa verità? Deh vdite attenti ciò, che dice questo Cristo a suoi discepoli. *Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis, & ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus, regnum, vt edatis, & bibatis super mensam meam.* Che dite, o Redentor del mondo. *Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis?* E qual de' vostri discepoli si può vantare d'esser stato nella fè costante nel tempo della vostra morte, e, d'hauerui seguito senza volger le spalle? Non vi souuiene, che nella prima tentatione della vostra passione tutti v'abbandonarano? *Omnes relicto eo fugierunt?* Dicono alcuni spositori, che il Saluadore trattaua delle tentationi, che insino all'hora haueuano patito nelle calunnie, e persecutioni de' Giudei. Ma non osseruano, che a questa perseueranza promette il regno de' Cieli, il quale non si dà, se non per quella, che dura insino alla morte. Dunque tratta quiui della perseueranza, come afferma il Venerabil Beda in questo luogo. *Non enim*, dice, *inchoatio patientis, sed perseuerantia cælestis regni gloria donatur.* Hor se bene i discepoli non perseuerassero dal principio del seguimento di Cristo insino alla morte nella fede, e nella gratia, facendo di nuouo ritorno all'vficio pio, alla fede, ed alla gratia celeste, da cui s'erano dipartiti, come fanno questi discepoli d'hoggi, si può affermare senza temenza, che perseuerassero. *Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis.*

Luc. 5. 22

Cypr. Aug.

Matt. 26 56.

Beda.

5 E che s'ha da fare per perseuerare? Conseruar la gratia acquistata; e se ben non si passa auanti, ad ogni modo il non tornare addietro merita il nome di perseueranza. Lo dice merauigliosamente lo Spirito santo ne' Cantici al c. 7. *Nasus tuus*, dice lo Sposo celeste all'amata Sposa, *sicut turris libani, quæ respicit contrà Damascum.* Non tratta quiui lo Spirito Santo di qualonche giusto, ma de' più segnalati, e sublimi della Chiesa, i quali alla guisa, che il naso stà rileuato sopra ogn'altra parte della faccia, così essi fra tutti gli altri Santi campeggiano. Hor questi rassomiglia alla torre del libano, la quale, come affermano Teodoreto, e i trè Padri, era vna fortezza quiui inalzata vicino a Damasco, per reprimere le scorrerie de' nemici. *Nasus tuus sicut turris libani, quæ respicit contrà Damascum.* Qualonche anima santa, la quale, a guisa di torre piantata a fronte de' nemici, reprimerà il lor ardire, manterrà il suo posto assegnatogli, e prohibirà loro l'entrata nell'anima sua, ancorche non acquisti nuoue terre, nõ s'auanzi nelle virtudi, non per questo lascierà d'esser amata, e lodata dallo Sposo celeste. Per-

Cant. 7.

che, se non acquista nuouo stato, guarda almeno, e difende quello, che tiene: e ciò non si può fare senza valorosa resistenza, e gloriosa vittoria. Chi haurà per auuentura ardire di affermare, che quel mercatante, il quale nello stato medesimo mantiene sempre la sua casa, poco facci, se ben nulla acquisti? Chi dirà, che poco operi quell'huomo, che mantiene il suo corpo colle medesime forze, ancorche ogni giorno si cibi, e si nodrisca? E chi sarà tanto cieco de' lumi della fronte, che stimi picciol acquisto di quel Prencipe, che difende il suo stato illeso, ed intatto da'nemici, tutto che non v'aggiugna l'acquisto di nuoue terre? Hor se ciò vale nelle cose del corpo, dicasi altresi in quelle dell'anima, che l'huomo, che resiste, combatte, e non dà luogo a' nemici infernali nell'anima sua riporti gran vittoria. *Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascum*. Il Demonio stesso, purche l'huomo persista nel peccato, ancorche non lo moltiplichi, stima non picciol sua vittoria.

6 Pure, se ben ciò sia vero, niente di manco il non procurar d'auanzarsi nelle virtù, e di far maggior profitto è molto pericoloso: perche, dice San Bernardo epist. 91. *ad Ab. Saxon. Si attentes stare, ruas necesse est: & minimè bonus est, qui melior esse non vult. Nam, vbi incipies nolle fieri melior, ibi desines bonus esse.* E San Girolamo epist. *ad Demetriadem. Vbi cœperimus stare, descendimus, nostrùmque non progredi, regredi est.* E si può aggiugnere anco ciò, che dice San Gregorio Nazianz. *orat. 1. Contra Iulianum. Non altiores in dies ad virtutem progressus facere, nec vetustate posita iuuenescere, sed eodem statu manere, pro vitio ducimus.* Vogliono dire in somma tutti questi santissimi Dottori, che chiunque dopò hauer felicemente intrapreso a salire la scala della perfettione, si ferma, non vuol passar'auanti, ne diuenir migliore, sappia, che in quel ponto medesimo, nel quale infelicemente a ciò si risolue, incomincia a discender dalla scala, diuenir cattiuo, e trasformarsi in peccatore. Gl'Angioli della scala di Giacob tutti saliuano, o scendeuano, e non v'era alcuno, che stasse fermo. *In hac vita mortali*, dice San Bernardo, *nihil in eodem statu permanet;*

D. Bern.

D. Hier.

Nazian.

Bernar.

aut ascendas necesse est, aut descendas. Non si dà luogo in quella sourana scala di fermezza nella virtù, o conuiene passar auanti, o scendere, e ritornare addietro.

7 Che se tu mi ricerchi, per qual camino ti puoi auanzare nelle virtù? Ti rispondo, che il sicuro, e certo, è quell'istesso, nel quale altre volte per esperienza vi trouasti vtilità spirituale. Persuadeua a Giacob sua madre, che mentre il fratello staua occupato nella caccia, che haueua cominciato di commissione del cieco padre, affinche recandogli i desiati cibi della sua preda, n'acquistasse da lui la benedittione di primogenito, egli mētendo i cibi, e la persona del fratello gli inuolasse la cara benedittione. Ma, temendo Giacob, che, rauuisato dal padre, in cambio di benedittione ne riportasse la maledittione, non lo voleua fare in conto alcuno. *In me*, dice la madre, *sit ista maledictio, fili, tantùm audi vocem meam.* Sia sopra di me questa maledittione, e quanto male può da quella venire: discaccia cotesta temenza, non gli dar'orecchio, ascolta solo le mie parole. Che disauuentura ti può auuenire calcando di nuouo quel sentiero, onde altre volte ne riportasti tanto vtile, e profitto? Non comprasti da tuo fratello per vn cibo la primogenitura? Prendine hora il possesso con vn'altro cibo. Perche il più certo mezzo, il più sicuro sentiero, e la più facil via di peruenire alla perfettione è seguir, e continuar ciò, che altre volte profitteuole, ed vtile tu trouasti.

Gen. 27. 13.

8 E come potrà sembrare ciò merauiglia al seruo d'Iddio, se anco il demonio nostro nemico, oue esperimentò vn mezzo atto per offender l'huomo, e farlo traboccar ne'peccati, non lo lascia in conto alcuno? Quādo tentò il nostro Saluadore, veggendo, che la prima battaglia non gli riusciua, n'intrapprese vn'altra, e nō giouando al suo intento questa, pruoua la terza. Ma hauendo esperimentato, che l'aiuto della donna gli era valsuto per atterrar l'huomo nel paradiso terrestre, quando tolse al Re patientissimo e figli, e robba, e salute, non lo priuò della moglie. Hor che cortesia è questa del Demonio? Forsi lo fece per suo alleuiamento, accioche hauesse chi gli compatisse

nelle sue afflittioni? Nò, perche anzi la moglie gli era di maggior molestia, imprecandogli ogn'hora la morte. Perche dunque di questa ancora non lo priuò? *Ex omnibus bonis sola mulier reseruatur*, dice S. Agostino. E per qual fine? Non la lascia per compassione, ma per crudeltà; non perche consoli il marito cotanto addolorato, ed afflitto, ma accioche con l'aiuto di lei potesse vincerlo, e farlo cadere in qualche peccato. *Non in solatium mariti*, dice Agostino, *sed in ministerium diaboli*. Ma se il Demonio rimase in questo fatto deluso, non rimarranno però defraudati del premio dell'eterna beatitudine que', che calcano la strada di prima, ancorche non siano le opere loro nè più buone, nè più giuste, nè più sante delle prime.

August.

9 Souuengaui di que' Angioli, che in quella scala marauigliosa, figura della perfettione, vide il Patriarca Giacob poggiare alla cima per entrare in paradiso. Il mezzo, per cui saliuano, erano i gradi della scala, i quali erano in sì fatta guisa disposti, che il terzo non era più discosto dal secondo di quello si fosse questo dal primo, nè il terzo dal quarto; ma erano gli vni da gl'altri vgualmente lontani: e pure poggiando in questo modo, e facendo solamente passi vguali arriuano alla presenza d'Iddio. Ecco, o giusti, o anime sante stampata in bellissimo ritratto la via della perfettione. Con tutto, che le opere, che vo' hora fate, non siano migliori delle prime, che faceuate, quando cominciasti a caminare per questo sourano sentiero, non temete, non vi diffidate, che, purche così sempre insino alla morte perseueriate, arriuarete a goder Iddio.

Iob. 29. 2.

10 *Quis mihi det*, diceua il Rè de' patienti; *vt sim iuxtà mentes pristinos, sicut fui in diebus adolescentiæ meæ*. O Dio volesse, ch'io potesse diuenire almeno tale, quale io era in mia giouentù. Che dite, o santissimo Giob? Cotesta è la vostra perfettione? Cotesta è la vostra santità? Cotesti i progressi che fate nel seruit' Iddio? Non v'auuedete, che vi mostrate molto codardo in non voler passar auáti nelle virtù, e santità? In non produrre gli atti dell'amore più intési, e più infuocati? In non sostener con animo più intrepido, e con minor resistenza le auuersità? Sì sì. *Quis mihi det, vt sim iuxtà mentes pristinos?* Concedamisi pure dal mio Dio, ch'io possa continuare solamente in ciò, che nella mia giouanezza cominciai, che tanto mi basta per caminare alla volta del Cielo. *Vt sim iuxtà menses pristinos, sicut fui in diebus adolescentiæ meæ*.

11 Però se que', che ciò solamente adempiono, gradiscono a gl'occhi diuini, quanto più piaceranno coloro, i quali spalleggiati dalla diuina gratia si vanno talmente auanzando, che ogni giorno intrapprendono, ed oprano cose maggiori? Se il peccatore và sempre crescendo nella colpa, commettendo ogni dì peccati maggiori, che deue fare il giusto nella virtù? *Qui desperantes*, dice l'Apostolo de' peccatori, *semetipsos tradiderunt impudicitiæ, in operationem immunditiæ omnis in auaritiam*. Desperati si diedero a briglia sciolta in ogni sorte di peccato, e di laidezza con auaritia. Questa parola, auaritia, non si prende quiui per il peccato particolare dell'auaritia, ma per vn modo di tutti i peccati, ne' quali precipita il peccatore rubelle. E volle dire. Si trouano peccatori di tal conditione, che so' somiglianti all'auaro, il quale quanto più robba e' possiede, tanto più ne brama: e quanto più grandi son i suoi guadagni, ed auázi, tanto maggiore cresce in lui la sete del guadagno. Nell'istesso modo alcuni peccatori mai si tengono appagati d'vn peccato, e se hoggi cómettono vna colpa graue, domani vna più graue, e così vanno sempre perseuerádo, ed auanzandosi nelle offese diuine. *Plura habendi cupiditatem posuit pro immoderatione*, dice Teodoreto in questo luogo.

Ad Eph. 4 19.

Theodor.

12 N'habbiamo la prattica ne' crocifissori di Cristo, de' quali egli medesimo dice. *Circumdederunt me vituli multi*, come vitelli al principio mi circondarono. *Tauri pingues obsiderunt me*. O marauiglia, ecco, che questi vitelli in poco d'hora so' diuenuti tori smodati, ed indomiti. *Sicut leo rapiens, & rugiens*. Di tori si so' trasformati in fieri, e rabbiosi leoni. E come, o Signore, può essere, che i vostri nemici si trasformassero sempre con tanti auanzi? Che di vitelli diuegnano tori, può stare, se bene il tempo non lo permette; ma che di tori si trasformino

formini in leoni non si può capire. Ah, dice il Saluadore, continuando costoro nel peccato della mia morte, sempremai cresceuano nella grauezza della colpa, indi non è merauiglia, se hora li chiamo vitelli, hora tori indomiti, ed hora fieri leoni, perche questi aumenti si vedeuano nelle lor colpe, ed iniquitadi.

13 *Vos autem nō ità didicistis Christum.* soggiugne l'Appostolo. La dottrina di Cristo non và per questo sentiero. E vuol dire il Dottor delle genti: la via della perfettione è camino contrario, ma somigliante a questo nel modo. Cioè i giusti non si deuono tener per appagati di quello hanno fatto, ne men contentarsi, che le lor opere siano sempre vguali di bontà, e di feruore, tutto che frequenti; ma deuono continuamente darsi ad opere maggiori, a' meriti più sublimi, ed a gratie più celesti, e andar di giorno in giorno trasformandosi nel seruigio d'Iddio, e dire con l'Appostolo medesimo. *Is, qui intùs est, renouatur de die in diem.* Vide vna volta lo Spirito santo in questo stato sublime, l'anima santa, onde quasi pieno di merauiglia andaua dicendo. *Quæ est ista, quæ progreditur,* ouero co' Settanta. *Quæ est ista, quæ prosperatur, quasi aurora consurgens, pulchra vt Luna, electa vt Sol, terribilis, vt castrorum acies ordinata?* Osseruate, come prima se gli presenta come vaga aurora, di poi come bellissima luna, poscia come luminoso sole, e nel fine come vn terribil esercito di caualieri di tutto punto armati d'arme risplendenti. E possibile, che vn' anima si possa in vn subito trasformare in sembianze così diuerse? Sì che è possibile per virtù della gratia, per mezzo di cui vn' anima principiante rassembra qual vaga aurora; accresciuta ne' meriti, si mostra qual bella luna, continuando nella perfettione, ed auanzandosi nelle opere buone, risplende come vn sole, e viene finalmente a termine tale, che, a guisa d'esercito di caualieri armati, sgomenta il Demonio, atterrisce l'inferno, e soggioga ogni nemico. O sante metamorfosi dell'anima felice.

1. Cor. 4.

Cant. 6.

14 E come non dourà ogni cristiano dilettarsi di caminare per questa santissima strada. *Via eius, via pulchra, & omnes semitæ eius pacificæ: lignum vitæ est his, qui apprehenderint eam, & qui tenuerit eam beatus.* Che più si può desiderare, per inuaghir la mente a caminar lieto per vn sentiero? Vuoi, che le strade siano belle? Ecco che *Via eius, via pulchra.* Cerchi, che siano sicure, da' nemici, e da' ladri? *Et omnes semitæ eius pacificæ.* Hai vaghezza, che vi siano ombre di fruttifere piante? *Lignum vitæ est his, qui apprehenderit eam.* E se per compimento desideri, che ti conduca al termine bramato della felicità. *Et qui tenuerit eam beatus.* Beato è nel vero colui, che combatte insino all'vltimo della vita, peroche riceuerà quella corona, di cui dice il Sauio. *Ornamentum gratiæ coronam accipiet.* Corona, ahi quanto sublime, ahi quanto gloriosa. *Quis perseuerauerit vsq; in finem hic saluus erit.* Perche dice San Bernardo nell'Epist. 129. *Perseuerantia sola meretur viris gloriam, coronam virtutibus.*

Prou. 3. 17.

15 Ma quanto pochi so' que' che caminano per questa strada? Tanto pochi, che paruero al Sauio, che vn solo ne fosse. Indi dice ne' Prou. *Vt detur paruulis astutia, & adolescenti scientia, & intellectus.* Nel qual luogo così dice S. Girolamo. *Paruulos dicit eos, qui nuper sapientiæ aurem accommodare cœperunt, adolescentem eum, qui iam aliquantò in eius auditione profecit.* Chiama il sauissimo Re bambini i principianti, que', che riceuuta la gratia diedero qualche passo nella strada della perfettione, e giouane colui, che v'ha fatto qualche profitto. Ma perche mutò lo stile? Mentre fauella de' principianti tratta nel numero de' più, e ragionando de' perseueranti ne parla in singolare. Da' bambini ne vengono i giouani: hor come que' so' molti, e questi pochi? Per significare, che de' molti, che cominciano la strada della saluatione, pochissimi so' que', che passano auanti, e perseuerano; ma molto numerosi que', che stancandosi in questa strada cotanto bella, vaga, e saluteuole s'incamminano per lo spinoso, e faticoso sentiero della perditione.

Prou. 1. 4.

D. Hier.

16 Pare, che'l re Salomone pigliasse questo pensiero da suo padre, il quale nel principio de' suoi salmi afferma il medesimo, che dice il figlio nel principio de' prouerbi. *Beatus vir, qui non abijt in consili*

Psal. 1.

*ſilio impiorum, & in via peccatorum non ſte-
tit.* Auuenturato, e felice colui, il qua-
le non ſi conſeglia co' cattiui, nè và pe'l
camino de' peccatori. Mala, anzi peſ-
ſima nuoua ci arrechi, o Dauide. Adun-
que fra tanti huomini, che ſo' nel mondo
vn ſol giuſto ſi ritrouerà, il quale non
adempia i conſegli de' cattiui, e non ca-
mini per i ſentieri da loro calcati? Vn
ſol giuſto ſarà nel mondo, il quale ſi poſ-
ſa dar vanto di caminare ſempre nella
ſtrada della perfettione? Ah riſponde il
Profeta. Non dico, che vn ſolo vi ſi ri-
truoui di conditione così auuenturata, e
felice; mà dico bene, che ſo' tanto pochi
queſti tali, che ſi può dire, che ſiano vn
ſolo. Perche tale è la conditione dell'
huomo, che hoggi è buono, domani cat-
tiuo, hoggi ſanto, domani diauolo. Deh
riguardate, o Vditori, nel ſeruo di quel
Re, che introduce il Vangelo, e lo vedre-
te a' ſuoi piè humilmente ſupplicandolo,
che gli habbia miſericordia, che gli al-
longhi il tempo del pagamento, prote-
ſtando di dargli compiuta ſoddisfattio-
ne. *Procidens ſeruus orabat eum dicens. Pa-
tientiam habe in me, & omnia reddam tibi.*
E fra poco lo vedrete come affamato lu-
po affogando il ſuo fratello. *Inuenit vnum
de conſeruis ſuis: ſuffocabat eum.* Queſte
ſo' le lagrime? Queſte le promeſſe? Que-
ſti i proponimenti di prima? Queſte le
preghiere? *Patientiam habe in me?* O ri-
tratto, viuo, o figura al naturale del pec-
catore in queſti ſantiſſimi tempi. L'al-
tro hieri ſi farà veduto inginocchiato
auanti ad vn crocifiſſo co' gli occhi fatti
quaſi duoi fonti chieder perdono delle
ſue colpe, ed hoggi adirato diuenuto vn
Demonio. Hieri mille buone promeſſe,
e mille ſanti proponimenti, ed hora il
tutto ſuanito. *Ibant ipſa die.*

Mat. 18. 28.

17 Auuiene in queſti giorni al pecca-
tore ciò, che ſuole intrauenire ad vna
camarata di giouani laſciui, e carnali, i
quali ſtando ſu'l tardi vicino a notte diſ-
correndo fra di loro di coſe laſciuie, ed
oſcene, indegne d'eſſer vdite dall'orec-
chie fedeli, ecco, che fra queſto tempo
ſuona l'*Aue Maria*, e perche tutti que',
che ſo' nella piazza chinano il ginoc-
chio, e col capo ſcouerto ſalutano la Re-
gina degli Angioli, anch'eſſi per non
parer poco fedeli, laſciano la conuerſa-
tione, e dicono l'*Aue Maria*; colla ſa-
lutatione Angelica terminato, anzi non
anche terminato il ſuono, ſi forma di
nuouo il circolo, e così dice, chi prima
ragionaua. E per tornare al noſtro pro-
poſito, e ſegue l'oſceno diſcorſo da pri-
ma incominciato. Altrettanto adiuiene
a' peccatori in queſti giorni: ſtanno nel-
le lor conuerſationi laide, oſcene malua-
gie, e ſcelerate viene la Paſqua, e per
iſchiuare le cenſure eccleſiaſtiche, laſcia-
no i peccati, ed auanti al confeſſore di-
cono: *Patientiam habe in me*, ma leuati di
là, trouata nuoua occaſione di peccato,
ecco, che tornano incontanente al vo-
mito. *Tenens ſuffocabit eum.*

18 O peccatore nel male ſtabile, e co-
ſtante, ed inſtabile, ed inconſtante nel
bene, io non sò come chiamarti, o ca-
maleonte mutabile, o onda del mare in-
ſtabile, o fiore di campo, che nell'appa-
rir ſuaniſce, o poluere, o paglia, la qua-
le ad ogni aura di paſſione ſi muoue, o
fumo, che non ha fermezza, e da qualon-
che vento ſi laſcia aggirare in ogni par-
te. *Nos autem ſperabamus*, dicono queſti
diſcepoli. Adunque hora più non ſpera-
te? Queſta è la confidenza, che hauete
nel voſtro maeſtro? Queſta è la creden-
za, che date alle donne, le quali vi reca-
no nuoue della ſua glorioſa reſurrettio-
ne; come vo' medeſimi il confeſſate. *Sed
& quædam mulieres terruerũt nos?* O cuore
humano inſtabile, incoſtante, e combat-
tuto ſempre da' venti de' contrari affetti,
hora melanconico, hor'allegro, hor con-
tento, hor diſcontento, già ſicuro, poſcia
priuo di confidenza, e di ſperanza, hor'
ardiſce, hor teme, hor'ama hor'odia. Se
ſolo camina, ſta melanconico, ſe ac-
compagnato, faſtidiſce la compagnia. Se
ſi ritira dalle coſe del mondo, inconta-
nente riuolge la mente, e gli occhi, come
incoſtante hebreo, alle cipolle d'Egitto.
Non v'è luna, che ſia ſoggetta a tante
mutatione: ſembra vn'Aſſalone, hoggi
figlio amato, domani ribaldo, vn'Achi-
tofel prima conſegliero, e poi ſubito tra-
ditore. Ahi huomo inſtabile, ed incoſ-
tante nel ſeruir' Iddio, nell'oſſeruar le
promeſſe, e nel mantener la gratia.

19 *Inuenta eſt coniuratio in viris Iuda,*
dice Iddio al piagnente Geremia, *& in
habitatoribus Ieruſalem. Reuerſi ſunt ad*

Ier. 11. 9.

iniquitates patrum suorum priores: irritum fecerunt domus Israel, & domus Iuda pactum meum. O merauiglia grande, che ne' discendenti di Giuda destinati al regno de' Cieli, in que' che portano in fronte il nome di questo leone di Giuda, di Cristo crocifisso, che ne gli albergatori della santa Gierusalemme della Chiesa si ritrouino huomini cotanti maluagi, e traditori, che habbiano ardire di congiurare contro di questo Cristo, pure è vero, che la maggior parte de gli huomini, e delle donne, so' compresi, in questa congiura. E come sia possibile, o Re del Cielo, e della terra, che l'huomo sia cotanto ribaldo, che ardisca di congiurar contro di voi suo Dio, e suo sommo bene? Si sì, che contro di me congiurano i cristiani, perche. *Reuersi sunt ad iniquitates patrum suorum priores*, ritornano al vomito de' peccati passati, calcano di nuouo lo spinoso sentiero, che conduce alla perditione. *Irritum fecerunt domus Israel, & domus Iuda pactum meum*. Rompono i fedeli, rompono l'anime elette per il regno del paradiso il patto, e le promesse, che fecero al suo Dio. Dimmi, o anima penitente, non promettesti nella confessione a questo Dio rappresentato nella persona del Confessore di lasciare le pompe, e vanitadi, che t'erano occasione di peccato mortale, di cacciar di casa quella concubina, di fuggir quella mala compagnia, di lasciar gli odi, e rancori, e di perdonar le ingiurie per amor di lui, di restiture ciò, che altrui togliesti co' ladronecci, o pubblichi, o segreti? Hor come non adempi queste sante promesse? Come non osserui questi giustissimi patti? E se non gli osserui, se non gli adempi non se' tu vn ribaldo traditore del tuo Dio? *Inuenta est coniuratio in viris Iuda, & inhabitatores Ierusalem*. Ahi quante congiure sin ad hora si saranno ritrouate in que', che in questi giorni si so' confessati, quanto tradimenti anco in questo giorno. Dio buono come è possibile, o peccatore, che tu sij cotanto inconstante? Non temi del gastigo, che si dà a que', i quali dopò esser ammessi nella gratia di Cristo, volgono le spalle, e ritornano alle offese antiche? Accioche tu habbia occasione di temere, attendemi per vn poco, che subito faccio ritorno a descriuertene parte.

SECONDA PARTE.

20 IL Profeta Isaia trattando del gastigo, che darà Iddio a' peccatori dice nel capo 1. *Conteret scelestos, & peccatores simul, & qui dereliquerunt Dominum consumentur*. Verrà pur vna volta Iddio ad vn fine co' peccatori, e ne saranno destrutti, e diserrati que' che da lui si portono. Tre sorti di peccatori condennati assegna quiui il profeta, per sentenza di Vgone Cardinale. I primi so' que', che peccarono contro Dio, a' quali per la grauezza del lor peccato, dà titolo, e nome di scelerati. *Conteret scelestos*. Li secondi so' que', che peccarono contro il prossimo, i quali so' nomati. *Peccatores*. ei terzi so' que', che abbandonarono Iddio. Quiui mi si offerisce vna difficoltà, come distingue que', che si partirono da Dio da gli altri peccatori? Pecchi l'huomo o contro Dio, o contro il prossimo, che sempre, che offende Iddio mortalmente, da lui si parte. Eh dice Vgone Cardinale. *Et qui dereliquerunt Dominum in sua malitia permanentes*. Tratta il profeta di que' peccatori, i quali dopò hauer gustato quanto sia soaue il sangue di Cristo, quanto sia dolce cosa lo stare in gratia d'Iddio, da lui si partono, ritornando al vomito.

Esa. 1. 28

Vgo Card.

21 *Irritam quis faciens legem Moysi, sine vlla miseratione, duobus, vel tribus testibus moritur. Quantò magis putatis deteriora mereri supplicia qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit, in quo sanctificatus est, & spiritui gratiæ contumeliam fecerit?* E vuol dir S. Paolo, che se alcuno appò gli hebrei fosse stato conuinto da duoi, o tre testimoni d'hauer trasgredita la legge di Mosè, era condennato a morte. Quanto maggior gastigo merita, colui, il quale hauendo riceuuti i Sacramenti, e la gratia calpista il figlio d'Iddio, el sangue di Cristo, oltraggiando la gratia diuina col ritornare al vomito del peccato? *Quantò magis putatis deteriora mereri supplicia, qui filium Dei conculcauerint, & sanguinem testamenti pollutum duxerit?* Del figlio d'Iddio, e del sangue di Cristo fa mentione quiui S. Paolo. *Qui filium Dei conculcauerit*,

Hab. 10.

uerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit. E l'vno, e l'altro oltraggia il peccatore recidiuante. Tertulliano nel lib. *de Pænitent.* al cap. 5. fauellando di que', che dopò la confessione, e penitenza delle colpe, ritornano ad offender Iddio, forma vn tribunale, nel quale giudice è il peccatore, parti sono Iddio, el Demonio, la gratia, el peccato, e l'huomo conoscitore di amendue le parti (perche per mezzo della penitenza di già sà, che cosa sia Iddio, e la sua gratia, e l'esser del Demonio, e delle colpe, per hauerle commesse.) Vno s'elegge per signore, e per padrone, e lascia l'altro. E cosa pericolosa il dirla solamente, hor che sarà il farlo? Ma però si deue dire per nostra edificatione. *Nonnè diabolum Domino praponit?* Dice Tertulliano lib. *de pœnit.* c. 5. *Comparationem enim videtur egisse, qui vtrumque cognouerit, & iudicato pronunciasse cum meliorem, cuius se rursus esse maluerit.* Sententia il peccatore in fauor del Demonio, e del peccato, e contro Iddio, contro la sua gratia; e conoscendo amendue, prima di dar la sentenza gli paragona insieme, e ritornando al peccato dice, che vuol più tosto per padrone il Demonio, el peccato, che lo stesso Iddio, e la sua gratia, giudicando per migliore quelli, che questi. *Qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit, in quo sanctificatus est, & spiritui gratiæ contumeliam fecerit?* E Sant' Isidoro nel lib. 2. *de summo bono Irrisor est, non pœnitens, qui adhuc agit, quod pœnitet, nec videtur Deum poscere subditus, sed subsannare superbus.* Chiudi pure, o peccatore, hora gli occhi della mente per non veder l'ingiurie, che tu fai a questo Cristo, al suo pretiosissimo sangue, mentre tu ritorni ad offenderlo: imperoche verrà tempo, nel quale ti si rinfaccieranno queste ingiurie, che tu hora non consideri, e questo Dio humanato, che tu hora calpisti, e spregi, posponendolo al Demonio, questo sangue, che hora vilipendi a paragone de' peccati, e delle colpe grideranno contro di te: e se tu hora dai contro di loro sentenza di dispregio, nel giorno del giudicio, essi daranno contro di te sentenza di morte eterna. *Quantò magis putatis deteriora mereri supplicia, qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit, in quo sanctificatus est, & spiritui gratiæ contumeliam fecerit?*

Isidor.

22 Quiui non si terrà conto delle opere buone, che tu fai mentre, che se' in gratia, perche per il peccato rimangono mortificate, e senza valore, come dice Dauide. *Non enim, qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt.* Non sarà giamai vero, che coloro, i quali operano vna si graue iniquitade, e peccato, com'è questo habbiano caminato nella via d'Iddio. Piano, o Profeta, perche, se bene chi ricade in peccato non camini hora nella via del cielo, vi può però hauer caminato per il passato. *Multi enim,* dice il Cardinal Vgone, *operantur iniquitatem, qui antè ambulauerunt in vijs eius.* E vero, dice Dauide, ma però, mentre sono in peccato appresso Iddio, non se ne fa conto alcuno, come se non v'hauessero caminato. *Non reputantur ambulasse,* soggiugne Vgone, *quia non ambulauerunt fructuosè.* Perche, si come il fiore odoroso, vago, e bello percosso dalla brina, e gragnuola, perde ogni vaghezza, ed odore, cosi quell'opere buone, che l'huomo fece, mëtre era in gratia, le quali sembrauano vn vaghissimo mazzetto di fiori da presentare al Re del cielo, percosse dalla brina della colpa, dalla grandine del peccato scoloriscono, perdono la bellezza, l'odore, e l'esser meritorio. *Euanuit ex oculis eorum.*

Psal. 118.

Vgo Card.

23 E tutto ciò ci fu dimostrato nella statua merauigliosa, che vide in sogno il Re de' Caldei, la quale, tutto che fosse fabbricata col capo d'oro, col petto, e colle braccia d'argento, col ventre, e coscie di bronzo, colle gambe, e parte de' piè di ferro, hauendo vna parte de' piedi di terra, percossa ne' piedi terrei da picciol pietra, si ridussero el ferro, el bronzo, e l'argento, e l'oro in minutissima poluere. Habbi pure il penitente il capo, il principio della sua conuersione d'oro di carità, e d'amore, il petto il cuore, le braccia, e l'opere per innocenza bianche come l'argento, il ventre sonoro per le lodi diuine, ei piè forti, come ferro nel caminare nella strada della perfettione, se si lascia toccare nel fine dalla pietra, di cui dice San Pietro. *Lapis offensionis, & petra scandali,* incontanente

si conuertirà il tutto in poluere, in vn nonnulla: così intrauenne a Giuda, di cui dice Sant'Atanagio, *in vita Antonij. Infelix Iudas propter vnius noctis impietatem omnis præteriti temporis labore priuatus est. Et qui dereliquerunt Dominum consumentur.*

Athanas.

24 Ne si contenterà Iddio di questo gastigo, ma farà ancora, che si riduca in poluere, e vada in rouina tutta la sua casa, roba, honori, e dignitadi. Inferma a morte il Re Ezechia, ed hauendo per singolar priuilegio diuino ricuperata la sanità vengono gli ambasciadori del Re di Babilonia a congratularsi per questo con esso lui, ed egli per ostentatione, e vanagloria gli fece vedere tutti i suoi tesori, e ricchezze: sdegnasi perciò Iddio di nuouo contro di lui, e gli manda il profeta Isaia ad annonciargli queste parole. *Ecce dies veniunt, & auferentur omnia, quæ in domo tua sunt, & quæ condiderunt patres tui in diem hanc, in Babylonem: non relinquetur quicquam, dicit Dominus. Et de filijs tuis, qui exibunt de te, quos genueris, tollent, & erunt Eunuchi in palatio regis Babylonis.* Verrà tempo, dice Iddio, che tutte queste tue ricchezze, e tesori, ne' quali cotanto ti pauoneggi saranno trasportati in Babilonia, e i tuoi figliuoli medesimi da te generati, saranno fatti eunuchi, e deputati al seruigio del Re di Babilonia. Dio buono, e perche vn tanto gastigo? Ah dice San Girolamo, che la prima volta infermò, per non hauer ringratiato Iddio, come doueua per quella memoranda vittoria ottenuta contro il Re Sennacherib. Ricuperata la sanità, se gli presenta vn'altra occasione di vanagloria, la quale come Re santo, e prudente schiuar doueua, non mostrando altrui quelle ricchezze, che Iddio gli haueua date, e ricade nel peccato, e per questo Iddio gli minaccia così seuero gastigo. Hor se tanto si fà per hauer questo Re santo offeso di nuouo Iddio con vn peccato leggiero di vanagloria, che si farà poi di que', i quali non vna, ma mille, ma infinite volte ricadono ne' medesimi peccati, dopò essersi riconciliati con Dio? Ah, che anderanno in rouina le case, la roba, l'honore e la vita ancora di gente così maluagia, e rubelle.

4.Reg.20 17.

D.Hier.

25 *Viri sanguinum, & dolosi non dimidiabunt dies suos*, dice Dauide. *Viri sanguinum*. Certa razza di huomini, che si dilettano di sparger il sangue del lor prossimo: O pure *Viri sanguinum*, huomini, che accoppiano peccati in quel senso, che dice Osea, *Maledictum, & mendacium, & homicidium, & furtum, & adulterium inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit*, oue il Caldeo legge. *Et aggregant peccata peccatis*. Ouero *Viri sanguinum* in quel senso, che die S. Paolo. *Qui sanguinem testamenti pollutum duxerit*. Peccatori, che spregiano, e calpistano il sangue di Cristo. E che haueranno costoro? *Non dimidiabunt dies suos*, non arriueranno alla metà de' suoi giorni, perche Iddio troncherà loro lo stame della vita, quando meno vi penseranno.

Psal. 54.

Osee.4.2.

26 *Dabo viros, qui præuaricati sunt fœdus meum, & non obseruauerunt verba fœderis, quibus assensi sunt in conspectu meo.* dice Iddio per Geremia. Io farò, che costoro, che hanno rotte le sante leggi di pace, e d'amicitia, e non hanno osseruate le promesse, che fecero in mia presenza. E che farai Signore con tante minaccie? *Dabo eos in manus inimicorum suorum & in manus quærentium animam eorum: Et erit morticinium eorum in escam volatilibus cœli, & bestijs terræ*. Farò, che caggiano in mano de' suoi fieri nemici quando manco vi pensano: farò, che all'improuiso venghi vna morte repentina, che gli porti all'altra vita senza poter dire sua colpa: farò, che nel fiore, de gli anni suoi, ne' medesimi spassi, e piaceri siano portati all'inferno in preda di que' mostri infernali, i quali ogni hora il cercano, e bramano con gran desio. Hor che farai all'hora peccatore, il quale ne pur vn giorno solo puoi stare senza commetter peccato, senza offender' Iddio? Il quale conseguita, che hai la celeste margarita della gratia, come, che fosse pietra inutile, e laida, la gitti da te con dispregio? Il quale gustato, che hai il pretiosissimo sangue, che Cristo sparse per tuo amore, quasi sia fracido liquore il vomiti; e ritorni alle colpe, a' peccati di prima? Che farai, dico, mentre ti ritrouerai in mano de' demoni senza alcun rimedio? Ah, che all'hora. *Manus tuæ*

Ier. 34. 11.

erunt super caput tuum. Nella guisa, che suol fare la madre, quando si parte il cadauero del morto figlio per non riuederlo più, la quale si graffia co' l'vnghie il volto, si lacera colle mani i capelli. Così farai tu misero peccatore in quel punto, che partir dourai da questa vita, priuo di tempo di far penitenza, priuo d'aiuto, e sfornito delle gratie, che quiui spregiasti, *Manus tuæ erunt super caput tuum*. O con quanto miglior ragione ti si potrà ridire ciò, che dice hoggi a questi discepoli. *O stulti, & tardi corde ad credendum*! o col Greco. *O insensati, & absq; mente*! Ahi huomini scemi, e pazzi. Ahi donne senza cuore, come commettete sì grand'errore di ritornare a' medesimi peccati ad onta di Cristo, con oltraggio delle sue gratie, e del pretioso sangue? Deh dite co' medesimi discepoli illuminati.

27 *Mane nobiscum, quoniam aduesperascit, & inclinata est iam dies*. Deh amantissimo mio Signore, non vedete, che l'ombre diuegnono di forma gigantea, che'l giorno tramonta, e s'auuicina la sera della nostra morte. Hor risolueteui di restar con noi, e d'assisterci sempre colla vostra gratia, colla presenza stessa, affinche noi trapportati dalla nostra fragilità, persuasi da Satanasso, e condotti dalle cieche tenebre del mondo non vi trattiamo da pellegrino, non vi discacciamo da noi incontanente, che colla vostra gratia santificante cominciate a dimorare nell'anime nostre; ma dal vostro lume guidati, dal vostro amore spronati v'alloggiamo per sempre nella nostra volontà, e siamo da voi fauoriti del sourano dono della perseueranza, per mezzo di cui possiamo arriuare a goderui in Paradiso. Amen.

IL FINE.

LA PACE.

DISCORSO QVARANTESIMO QVINTO. NEL MARTEDI' DI PASQVA.

Della Pace, e de' beni, ch'ella arreca.

Stetit Iesus in medio Discipulorum suorum, & dixit eis. Pax vobis. Lucæ 24.

1

GRAN dubbio fu per antico, e per moderno ancora, poiche pendente rimase la lite, ed ancora pende, qual fosse il linguaggio vsato da Dio nel ragionar con Adamo, da Adamo con Eua, e co' gl'altri loro figliuoli prima, che in Babel si confondessero le lingue? E chi porta opinione, che vsasse l'Hebreo, chi la lingua de' Caldei, e qual quella d'Egitto, qual vna in somma, e qual l'altra; tutti però d'accordo conchiudono, che, se vn fanciullino si nutricasse fra selue, boschi, e monti da vna balia mutola, siche non gli venisse mai vdita parola d'huomo, la prima parola, ch'egli pronunciasse, al sicuro sarebbe la fauella vsata sì da Dio, come da gl'huomini nello stato felicissimo dell'innocenza. E se ciò fosse vero di già haueressimo aperta la via a conoscer la fauella diuina. Ecco, che hoggi apparisce vn fanciullino di tre di senza più, che tale è Cristo resuscitato, poiche nel giorno della resurretione gli disse il Padre. *Filius meus es tu, ego hodie genui te:* e di questo giorno l'interpreta il Dottor delle genti. Ne ci bisogna altro argomento, che osseruare con attentione, qual sia la prima parola, che e' proferisce, e quindi si può argomentare il linguaggio, che è proprio del sourano Imperadore. Leggete pure tutti gl'Euangelisti, che trouerete, che la prima parola fu di pace. *Pax vobis,* e sempre gli venne ridetta nel salutare gl'Apostoli, e nel comparire in propria forma fra' suoi. Adunque la pace è propria natural fauella d'Iddio. E se ciò non basta per pruoua di questa verità, ecco la sentenza del Re Dauide, che decide la lite, perochè dice nel salmo 84. *Audiam quid loquatur in me Deus.* Deh sentiamolo ancor noi, acciò sappiamo di qual linguaggio e' ragioni. *Quoniam loquetur pacem in plebem suam.* Ecco, come il parlar diuino è solamente di pace. E come non imiterò io il mio Dio in questo vltimo mio Discorso, non trattando d'altro, che di pace? Sì sì *Pax vobis, pax vobis.* E veggasi quanto desideroso fosse mai sempre Iddio della pace, e quanto bene ella ci apporti.

Psal. 2.

Ps. 84. 5.

2 Tanto desioso fu mai sempre Iddio della pace (per darmi da qui principio) che volle esser chiamato Dio di pace. *Deus pacis, & dilectionis.* E con ragione, perche non vi può esser guerra, doue non v'è contrarietà, non contrarietà, oue non è compositione, non compositione, oue è somma semplicità: e perche Iddio è sommamente semplice, ne siegue, che sia sommamente pacifico. *Rex pacificus, magnificus super omnes reges,* canta S. Chiesa. Quindi è, che s'egli pensa i suoi pensieri so' di pace. *Ego cogito*

2. Cor. 13. 13.

Ecclesia.

Ier. 29. 11.

gito cogitationes pacis, & non afflictionis. Se alberga in qualche luogo, il suo albergo è di pace. *Factus est in pace locus eius.* Se camina, le sue vie so' di pace. *Via eius, via pulchra, & semita eius pacifica.* Se ha figli, questi so' di pace. *Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur.* Ed in fine egli stesso altro non è, che pace. *Ipse est pax nostra, qui fecit vtraque vnum.* E se vo' ricercate, qual fosse la cagione, che mosse il Verbo eterno a prender carne humana? Vi risponderò, che non fù altra, che per istampare ne' cuori nostri la pace. *Illuminare his, qui in tenebris, & vmbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis,* dice Zaccaria nel suo cantico.

Ps. 75. *Prou. 3. 17.* *Mat. 5. 9.* *Ad Eph. 2. 14.*

3 Indi è, che, se comincia la vita mortale, lo fà in tempo, che tutto il mondo staua in pace. *Toto orbe in pace composito;* se nasce in Betelem, commanda a gl'Angioli, che diano fiato alle trombe, e che intuonino per ogni lato pace. *Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis.* Dell'Alcione riferiscono i naturali, che non fabrica giamai il nido, che alle sponde del mare, nè in altro tempo, che in quello della bruma, e nel cuor di verno, e ne' quattordeci giorni, che e' vi spende sì in couare, come in nutricare, ed alleuar' i suoi parti insino, che da se medesimi si possano procacciar' il cibo, si tranquilla in sì fatto modo il mare, e si pacificano in guisa tale l'onde, che non si potrebbe ritrouare maggior tranquillità nel più sereno tempo dell'estate. Perilche questo misterioso augello fù appò gl'antichi geroglifico di tranquillità, e di pace fra' mortali. Onde Plauto per significare, che v'erano pochi piè ne' tribunali, e che tutto il popolo staua in pace, disse. *Alcedines sunt in foro.* Ecco, che la Beatissima Vergine quasi celeste Alcione s'elegge le sponde della città di Betelem, quiui in vn presepio vile vi fabbrica il suo nido. E che tempo credete, che fosse all'hora? Tempo della bruma, e quello apunto destinato dalla natura per la generatione dell'Alcione (così computano Pierio, e Plinio considerando la varietà della bruma dalla varietà de gli anni cagionata per i minuti, che so' di più de' giorni trecento sessantacinque) quiui partorisce il diuin vccello del Verbo incarnato. Ed ecco, che s'acquieta, e si tranquilla il mondo. *Toto orbe in pace composito,* e tutte le cose terrene, e celesti osseruano grandissimo, e marauiglioso silentio. *Dum medium silentium tenerent omnia, & nox in suo cursu medium iter perageret, omnipotens sermo tuus, Domine, à regalibus sedibus venit.* In fatti il Redentore in tutte le sue sourane attioni cercò la pace.

Luc. 1. 70 *Pier. hier. lib. 25. f. 180.* *Plin. nat. hist. l. 10. c. 32.* *Ecclesia.*

4 Tre furono le principali, e più memorande attioni del nostro Saluadore, e queste furono, se ben m'auuiso, l'institutione del santiss. SACRAMENTO dell'Altare, la flagellatione, la coronatione di spine, e la crocifissione, e per terzo la morte, nella quale offerì se medesimo in sacrificio al Padre. Il fine di tutte queste, ritrouerete, se ben lo considerate, che fu la pace. Ecco che nell'institutione di quel diuinissimo SACRAMENTO, che da' Concili vien chiamato. *Sacramentum pacis, & vnitatis humanæ,* per compimento dice. *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.* Del sangue, che e' sparse per forza de' flagelli, delle spine, e de' chiodi, dice il Dottor delle genti. *Pacificans per sanguinem ipsius siue quæ in terris, siue quæ in cœlis sunt.* E per significare, che egli moriua per cagion solo della pace frà Dio, e l'huomo. Ecco che dice. *Pater dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt.* O marauiglioso paciero. O mezzano di pace non più veduto, che cerca la pace a costo della sua vita.

Io. 14. 27. *Ad Colos. 1. 20.* *Luc. 23. 34.*

5 Auuiene spesse fiate, che, mentre duoi nemici molto più armati d'ira, e di sdegno, che di scudo, o di spada, sono fra di loro a crudel questione, hor cacciando punte mortali, hor calãdo fedenti, che a pien cogliendo, farebbero immedicabili ferite, generoso cauagliero per dar fine al duello, e porre tra quelle discordi volontà pace, ed vnione, pone mano alla spada, e lanciandosi in mezzo ripara i colpi ad amendue e priega a riconciliarsi, a deporre le arme, e lo sdegno; ma come che ciaschedun di loro affatto abbagliato dall'ira, ed acciecato dal furore maneggia la spada; non mirando oue caggiano i colpi, molte volte succede, che vno di loro in cambio di ferire il nemico, ferisca, ed vccida, chi si

mise nel mezzo, onde rauuistosi dell'errore, intenerito dal sangue, e dolorosi lai dell'amico gitta di mano la spada, e corre ad abbracciarsi col nemico, tutto con esso lui diuenuto pacifico, e mansueto.

6 Gran nemicitia era prima della morte del Saluadore fra Dio, e l'huomo, fra'l Cielo, e la terra. Il Cielo pioueua sopra della terra colpi mortali di diluui, di folgori, e di fuoco, e la terra mandaua verso del Cielo spine pugnenti d'idolatria, de' peccati, e d'abominationi. Era parimente fra' giudei, e gentili tal discordia, che non v'era speranza alcuna di conuenienza, nè d'vnione. Bramaua il Verbo humanato di porre homai fine a queste nemicitie, e discordie, indi mette mano alla spada della Croce, e si mette in mezzo, e quiui maneggiando destramente questa arma sourana, hora pregaua il Padre. *Pater dimitte illis non enim sciunt quid faciunt*, e pregaua altresi gl'huomini. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.* (Matt. 5. 44.) Ma essendo posto in mezzo d'Iddio adirato, de' giudei, e de' gentili abbagliati dall'inuidia, e dall'interesse accecati, tutti i colpi furono sopra di lui scaricati. Il Padre dice. *Propter scelus populi mei percussi eum*, (Esa. 53. 8) gridano i giudei. *Tolle tolle, crucifige*, (Io. 19. 15.) ed i gentili lo condannano. *Iesum verè tradidit voluntati eorum.* Onde diceua il Redentore. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* (Ps. 128. 3) Ed ecco riconciliati i giudei co' gentili. *Facti sunt amici Herodes, & Pilatus ipsa die.* (Luc. 23. 12.) Ecco posta pace fra Dio, e l'huomo, fra'l cielo, e la terra. *Pacificans pr sanguinem ipsius siuè qua in cœlis, siuè qua in terris sunt.* (Ad Colos. 1. 20.) S. Agostino in *Enc. ad laurent* c. 62. *Per sacrificium, in quo mediator est immolatus pacificantur terrestria cum celestibus, & celestia cum terrestribus.*

7 Quindi è, che di questa nobilissima pace, e del suo modo tanto si pregia il nostro Saluadore, che ne forma illustre, e misteriosa impresa. Costumano i prodi capitani, e i soldati valorosi, i quali o in campo aperto, od in steccato chiuso riportarono illustre vittoria, di formarne bellissima impresa, e stamparla nel lor proprio scudo, e di portarla per arma: quinci hebbero origine le bisce de' Visconti, l'aquile, i leoni, le palle, i caualli, e tante altre di diuerse nobilissime, e serenissime casate. Comparisce il Verbo diuino nel campo del Caluario, armato di carità, guernito di chiodi, colla corazza de' flagelli; con l'elmo delle spine, colla soprauesta purpurea, impugnando la spada della croce, ed imbracciando lo scudo dell'vbbidienza diuina, per metter pace fra Dio, e l'huomo, e per dar morte al peccato, e n'ottiene la vittoria. Hor come non se gli concederà di formarne gloriosa impresa, se ciò si concede a gli altri? Perche S. Lucia porta per impresa duoi occhi, col motto. *Oculi mei semper ad Dominũ*, Sant'Agata due mammelle, collo scritto. *Propter fidem castitatis iussa sum in mammilla torqueri*. Sant'Andrea la Croce colle parole. *Salue crux preciosa.* S. Lorenzo la gratticola, a cui v'aggiugne il motto. *Assatum est iam versa, & manduca*, ed il mio Serafico P. S. Francesco le Stimmate col bel motto. *Amore langueo*, perche non potrà dunque il Santo de' Santi, il Capitano generale formare la sua? Si si che la forma. Ecco il corpo di questa bellissima impresa. *Videte manus meas, & pedes meos*, ed ecco il motto. *Pax vobis*. O illustre vittoria, o gloria del Redentore.

8 *Gloria in altissimis Deus, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis*, cantarono gl'Angioli nel suo santissimo Natale. Ed hoggi, che resuscita vestito di gloria immortale, ed ammantato di splendore eterno, dice solamente *Pax vobis*. Lascia da vn lato la gloria, e mentoua solo la pace. E che diuersità è questa, o mio amantissimo Signore? Quando per nostro amore vi lasciate vedere ignudo in vil presepio, posto nel mezzo di duoi animali, tutto tremante per il freddo, gemendo, e singhiozzando volete, che per ogni lato s'annonci la gloria vostra; e quando attualmente la possedete col corpo ancora, (perche sempre l'anima vostra fu beata) si tace la gloria, e si celebra sol la pace. *Pax vobis*. Cotanto si gloria, e si pregia Cristo della pace, che per annonciar questa, o quasi si scorda, ò non vede, o non istima la gloria stessa. *Pax vobis, pax vobis*.

9 Ma che beni ci arreca la pace? Tanti, e

ti, e tali, che non si può hauere bene senza la pace. *Expectauimus pacem, & non erat bonum*, dice il Profeta Geremia. Tanto è a dire pace, come bene, e come bello altresì, come dice il medesimo profeta nel c. 25. *Conticuerunt arua pacis*, e l'Hebreo legge. *Conticuerunt speciosa pacis*. E, se vo' mi dite, che i beni sono di due sorti o temporali, o spirituali, vi rispondo, che e gli vni, e gl'altri si godono nella pace. *Semen pacis erit*, dice Zaccaria nel capo 8. trattando de' beni temporali, che so' parti della pace, e poi soggiugne. *Vinea dabit fructum suum, & terra dabit germen suum, & cæli dabunt rorem suum*. E chi vide mai, che si raccogliesse frutto diuerso dalla sua semenza? Chi semina riso, raccoglie riso, chi orzo, orzo, e chi grano, grano, ma non si sarà giamai trouato, che da semenza di riso, si raccogliesse orzo, o formento. Hor come, o Zaccaria, vuoi che dal seme di pace si raccolga ogni sorte di grano? E diuerso queste seme da gl'altri. E di pace sì, ma però hà virtù di produrre ogni genere d'abondanza, e di fertilità. Indi è, che volendo Iddio promettere al suo popolo non più veduto raccolto d'ogni bene, che sotto del Cielo si possa desiderare, vi semina prima la pace. *Semen pacis erit*. Per tanto cantò vn Poeta.

Ier. 8. 15. — Ier. 25. 37. — Zac. 8. 12

Interea pax arua colit, pax candida primùm
Duxit araturos sub curua iuga boues.
Pax aluit vites, succòsq; condidit vuæ,
Funderet vt nuto testa paterna merum.

10 Che se dalle abondanze ne sieguono i giubili, e le feste, le gioie, e i diletti, anco dalla pace nascono questi dolcissimi parti. *Lætetur cor meum, vt timeat nomen tuum*, dice il Profeta, o con l'hebreo, *Vni cor meum*, ouero, *Vnicum fac cor meum, vt timeat nomen tuum*; quasi voglia dire, accoppiando tutte queste lettere. Quando nelle cittadi, e nelle terre v'è vnione d'animi, concordia de' voleri, e so' sterpati tutti i semi, e germogli della guerra, e della discordia, chi può descriuere le gioie, le feste, e le allegrezze di quelle anime beate. *Tale bonum est pax, vt in rebus creatis nihil gratiùs soleat audiri, nihil delectabiliùs concupisci, nihil vtiliùs possideri*; dice il glorioso Agostino.

Psal. 85. 11 — D. Aug.

11 Ed è tanto vero, questo, che tampoco nella guerra medesima si può hauer alcun bene senza la pace. Rendine testimonianza, tu, o regio Profeta, il quale, tutto che accecato dall'amore di Bersabea, pur lo vedesti: Perche al messo, che veniua dal campo ricercasti. *Quàm rectè ageret Ioab, & populus, & quomodo administraretur bellum?* E l'hebreo legge: *Rogauit de pace Ioab, & de pace populi, & de pace belli*. Quando sibilano le sprigionate palle, quando il tuono delle bombarde assorda il mondo, quando corrono i riui del sangue per le spietate ferite, quando cozzano co' scudi le lancie, e colle rotelle le spade, quando tutti sudano e trauagliano colla difficoltà del vincere, e pe'l timore di non esser vinti, ed in fine, quando della brauura de' soldati, e de' valorosi guerrieri, e campioni si veggiono mucchi di corpi morti, e soffocati nel proprio sangue, ed in tutto ciò vo', o armigiero Re, trattate solamente di pace? Forsi i diletti, e piaceri, che vi godete colla moglie del buon Vria vi fanno aborrire la guerra, e bramare la pace per maggiormente goderli? No di vero, perche anzi volete, che senza necessità, anco con perdita de soldati, e col dishonore del vostro campo si venga a battaglia. Come dunque cercate la pace in mezzo della stessa guerra sua fiera nemica? Ah che sapeua il Re Dauide, che non si può hauer bene, che non venga dalla pace, onde bramoso di vdire prosperi successi della guerra, li cerca nella pace. *Rogauit de pace Ioab, & de pace populi, & de pace belli*.

2. Reg. 61

12 E fra se questa ordinaria della scrittura di rappresentare ogni prosperità sotto nome di pace. *Absque me respondebit Dominus prospera Pharaoni*, e l'hebreo. *Respondit Deus pacem Pharaoni*; e doue il nostro testo latino dice. *Ecce Sunamitis illa, vade in occursum eius, & dic ei. Rectè ne agitur circa te, & circa virum tuum, & circa filium tuum? Quæ respondit rectè*, l'hebreo legge. *Est ne pax tibi, & pax viro tuo, & pax puero tuo?* In fatti non v'è bene del corpo, non prosperità, non allegrezza, e contento dell'anima, che non si goda nella pace, che annoncia Cristo.

Gen. 41. 16. — 4. Reg. 4. 26.

13 Voleua il Redentor del mondo annonciare a suoi cari discepoli la sua

salita al Cielo, e vdite con qua' parole e' s'introduce ad acquistarsi l'attentione, e la beniuolenza de gl'vditori. *Non turbetur cor vestrum, neque formidet*. O mio dolcissimo Maestro, che maniera strana d'acquistare attentione, e beniuolenza è cotesta? Il dire loro a prima faccia, che non s'isgomentino, è vn predirgli, che la materia, di cui douete trattare, sia dispiaceuole, e non facilmente vdita. Si si dice. *Non turbetur cor vestrum, neque formidet*. Tutto, che ciò, che voleua dire, douesse recar loro picciol disgusto, ad ogni modo vuol prima tranquillare gli animi, e disporre i cuori loro, accioche potessero vdire le sue parole: peroche vn' animo alterato non è disposto per intendere Iddio. Ecco che il Re d'Israele se ne và alla volta del Profeta Eliseo per consultarsi con esso lui intorno alla guerra, che doueua fare, il buon profeta veggendo venire alla volta sua vn Re nemico d'Iddio si conturba, s'altera, e dice. *Quid mihi, & tibi est?* Vieni a me come amico, o come nemico? Se tu fossi amico d'Iddio, lo saresti mio altresi. Però io porto rispetto al Re di Giuda, in compagnia di cui vieni, e per amor di lui consulterò Iddio sopra questa necessità, che a me vi porta. Fatemi venire chi suoni vn' arpa. *Adducite mihi psaltem*. Che ha da fare il suono colla profetia? Molto dicono gli Espositori, perche vn cuore alterato, vn' animo conturbato, vn spirito, che non sia tranquillo, non è disposto per consultare Iddio, nè per intenderlo, e seruirsi delle sue sante ispirationi. Ed in fine per combattere contro il nemico infernale ci gioua molto la pace.

Io. 14.27

4. Reg. 3. 15.

14 Nelle guerre temporali è vero il detto del Vegetio. *Bellamus, vt pacem habeamus*, ma nelle battaglie, e guerre dello spirito fà di mestieri prima cercare la pace per combattere fortemente. Ecco, col suo esempio c'insegna questa dottrina il bellicoso Dauide, il quale era ottimo maestro e nell'vna, e nell'altra. *Etenim sederunt principes*, dice, *& aduersum me loquebantur*. S'adunarono a miei danni, e contro di me i prencipi, e regi (e di Assalone, e di Saul l'intende Teodoreto) fecero contro di me conseglio, per mouermi horrenda, e mortal guerra, e per disertarmi, e darmi morte. Che compenso, che prouisione v'adoperasti in casi così vrgenti, o Dauid? *Seruus autem tuus exercebantur in iustificationibus tuis. Nam & testimonia tua meditatio mea est, & consilium meum iustificationes tuæ*. Ogni mio pensiero, sollecitudine, ed esercitio era non in congregare eserciti, in formare squadroni, in esercitare soldati, ma in osseruare, Signore, i tuoi diuini precetti, in particolare quello, oue commandi la pace, l'vnione, e la concordia, l'amore, e la carità, perche questo sopra tutti mi fù sempre a cuore, e di questo in tutte le preghiere, che ti porgo, faccio special mentione. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*. Questa sopra tutte piace a Dio, e dispiace al Demonio.

Veget. de re milit.

Ps. 118.

Theodor.

Ps. 131.

15 Souuengaui del gigante Golia dipinto cotanto brauo, e di statura, e di forze così smodato, che di altezza passaua sè cubiti, vestiua armi tali, che la sola corazza pesaua cinque milla sicli, che fanno sè rubbi, ed otto libre, e mezza, el ferro della lancia non meno di venti libre. Conforme a questo conto, qual doueua esser il valore, e la brauura d'vn gigante, che maneggiaua arme così pesanti? Qual la sua forza? Hor sentite la disfida, che e' fa. *Eligite ex vobis virum, & descendat mecum ad singulare certamen*. O braua disfida! *Eligite ex vobis virum*. Vn gigante così brauo, e forte non disfida più d'vn huomo solo? Nò perche era figura del Demonio, il quale non ardisce mai di sfidar, nè assalire gli huomini, quando so' vniti, e congiunti, quando stanno vniti col nodo della santa pace, e concordia, ma quando so' disuniti, discordi, e separati frà di loro. O santissima pace! o sourana vnione, la quale ci arrechi tanti beni in questa vita, e ci serui di mezzo per andare al paradiso.

1. Reg. 17. 9.

16 Vanno cercando alcuni contemplatiui, per qual cagione i piè del nostro Saluadore fossero conficcati vno sopra l'altro, almeno conforme alla comune traditione della Chiesa santa, e le mani separatamente? Eh risponde vn Dottore, che le mani significano le opere, e queste so' diuerse, e varie. *Alius sic, alius verò sic*, e per questo vna stà separata dall'altra,

1. Cor. 7. 7.

l'altra, ma i piè ci rappresentino la carità, e l'amore. E ci volle il Saluadore additare in questo, che chiunque vuol caminare per mezzo della croce al Cielo, fa di mestieri, che ponga vn piè sopra l'altro, che insieme co' l'amor d'Iddio v'accoppi quello del prossimo. Al fuggir dall'Egitto diuise Mosè il mare in molte parti, affinche per quelle ne passasse quanto prima il popolo, e scampasse dalle mani del Re Faraone, che d'hora in hora staua per dargli addosso. *Qui diuisit mare rubrum in diuisiones*, e così l'interpretano comunemẽte gli hebrei, Abenezra, Sant'Epifanio. Origene, e Genebrando; Ma nell'entrare nella terra di promissione, non si diuise il giordano, che per vn sol camino. Vari so' i sentieri, pe' quali si camina nel mondo alla perfettione, ma per entrare nel Cielo vn solo ve n'è, e questo è quello della pace, della carità, e dell'amore.

Rabbi Abenezra. D. Epiph. Orige. & Genebrard.

17 Quindi dice Dauide, *Beatus, quem elegisti, & assumpsisti: habitabit in atrijs tuis*. Sopra le quali parole cerca il Padre Sant'Agostino, di chi parla quiui il profeta, o di se medesimo, o de' suoi fedeli? E risponde, che di tutti: dell'humanità di Cristo, la quale fu assonta all'vnione del Verbo, affinche si potesse affermare. *In principio erat Deus, & Deus erat Verbum. Omnia per ipsum facta sunt*, e de' suoi fedeli altresi s'intende. Ma come dice vn solo, e non molti? Forsi elesse Iddio per solleuare alle sue grandezze vn huomo solo fra tutto il genere humano? Nò per certo, ma tutti i predestinati. Hor come non li chiama nel numero di più? Perche dice. *Beatus, quem elegisti, & assumpsisti?* Risponde il santo. *Vnam assumit, quia vnitatem assumit, scismata non assumit, hareses non assumit: multitudinem de se fecerunt, non est vnus, qui assumatur*. Ma che de' molti si facci vn solo per amore, e concordia, questo elegge, questo inalza alla gloria del Paradiso.

Psal. 64.

D. Aug. ibid.

18 Di questa vnione diceua S. Paolo. *Donec occurramus omnes in agnitionem filij Dei, in virum perfectum, & mensuram ætatis plenitudinis Christi*. Tutti habbiamo d'andare incontro al sourano giudice, quando venga a giudicare il mondo, fatti tutti vn'huomo perfetto. Se tutti, come vno? E se vno, come tutti? Se bene saremo molti co' corpi, vn solo habbiamo da esserne colla volontà, amore, e carità. Siamo membra di quel capo sourano, dunque vn corpo solo, egli è il *Beatus*, *l'assumptus*, e *l'electus*, egli. *Qui non abijt in consilio impiorum*. Hor se voi sarete membra vnite a questo capo, ancor vo' sarete il *Beatus*, *electus*, e *assumptus*. Perche se v'è camino, per cui Iddio ci inalzi, ci elegga, e ci tiri al paradiso a goder la gloria de' beati, questo è l'vnione, l'amore, e la carità co' suoi fratelli. *Pax vobis*. O santissima, o sublime pace, ed vnione.

Ad Eph. 4.

19 Hor che sarà di que', che cercano le discordie, le questioni, e le guerre? *Contritio, & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerunt*. Ahi quante infelicità, quanti disastri, quante rouine, ed estermini totali caggiono sopra di que', che non conoscono la pace. Infelicità, e disastri, che li stritolano, e sminucciano, come si fà il grano ne' macigno *Contritio, & infelicitas in vijs eorum*. Infelicità ne' negotij, infortuni ne' figli, disastri nell'honore, rouine de' campi, delle vigne, de' prati, ed estermini totali delle case medesime? E perche? *Et viam pacis non cognouerunt*. Quasi dica. *Quia viam pacis non cognouerunt*, perche fuggono, ed aborriscono la pace, e la carità. E Vatablo iui legge. *Tunc trepidabunt timore: illic pauore consternabuntur*. Sarà tale il timore, onde saranno soprappresi i nemici della pace, che da puro timore, e spauento saranno affatto atterrati, e consumati. *In tempore illo non erit pax*, dice lo Spirito santo, e che ne seguirà? Qualche contento, e gioia? *Sed terrores vndique, quia Dominus conturbabit eos in omni angustia*. Non diletti, non spassi, e piaceri, ma cordogli, angosce, e creppacuori mortali.

Ps. 13. 5.

1. Paralip. 15. 5.

20 E se nella guerra non vi so' beni temporali, pensi che vi saranno per auuentura i spirituali? Senti, che dice il profeta Esaia. *Pedes eorum ad malum currunt, & festinant ad effundendum sanguinem innocentem, cogitationes eorum cogitationes inutiles: vastitas, & contritio in vijs eorum*. Ahi quanti si veggono correre strabocceuolmente in preda de' peccati, de misfatti e' delle sceleratezze. Ahi

Esa. 59. 8

quanti

quanti arriuano insino a sparger il sangue d'huomini innocenti. Quanti pensieri inutili, quante chimere di superbia, e d'inuidia dimorano ne' capi superbi di costoro. Ahi che rouine, che disertamenti si veggiono fatte nell'anime d'alcuni fedeli. E di donde nascono tanti mali? *Viam pacis nescierunt*. Perche non sanno ritrouare il sentiero della pace. Deh anime mie care ritrouatelo almen voi, e fate, che questa via vi conduca alla felicità; non sol dell'altra vita, ma di questa ancora.

La seconda parte di questo Discorso non si mette, essendoche si fa ordinariamente di compimenti, i quali si variano conforme alla varietà de gli Vditori, ei diuersi ingegni de' Predicatori.

Laus DEO, Beatæ Virgini MARIAE, Diuisque Ioseph, Francisco, & Antonio.